

صحيفة

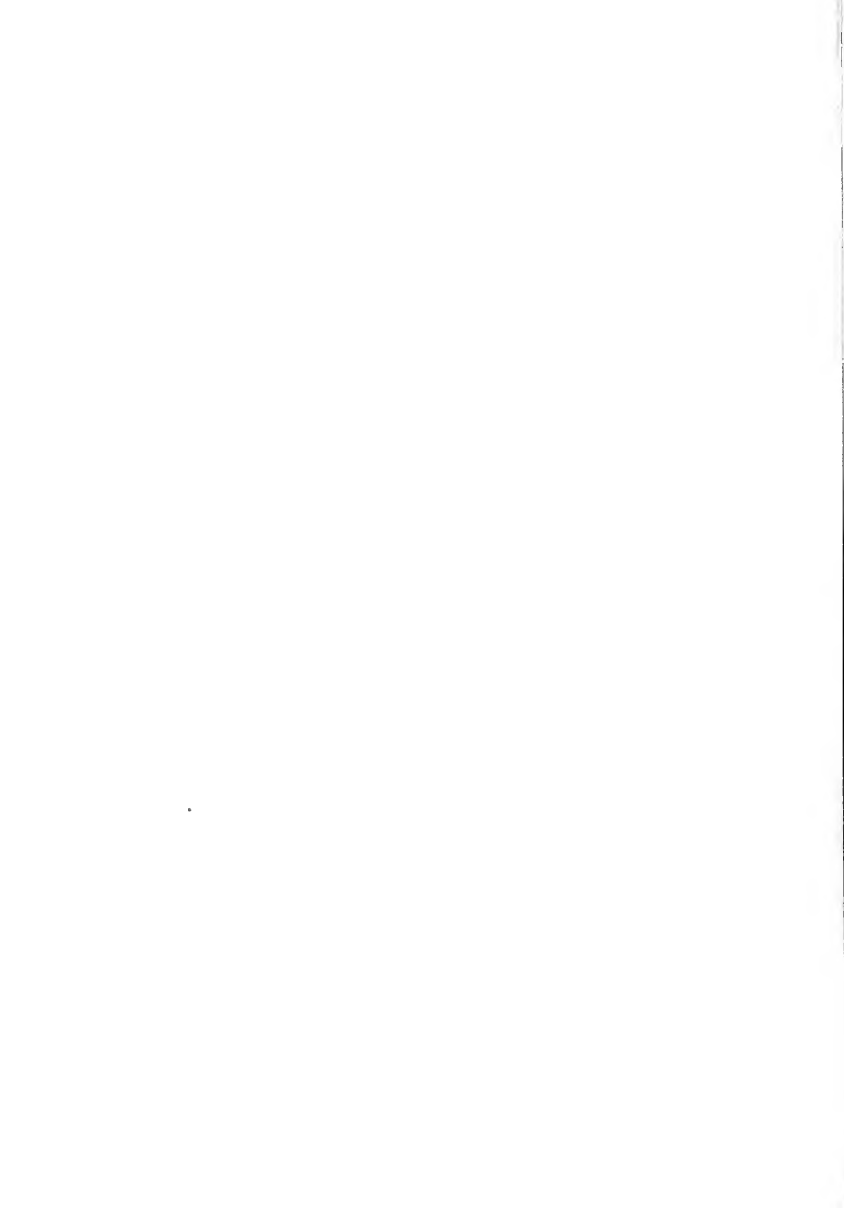
صحيفة

٤١٩ (تفسير سورة التين)	٤٤١ (تفسير سورة قريش)
٤٢٠ (تفسير سورة العلق)	٤٤٢ (تفسير سورة الماعون)
٤٢١ فصل في هذا الحديث (أى حديث أول ما بدئى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة الخ) دليل صحيح صريح على ان سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن الخ	٤٤٥ فصل في شرح هذه الاحاديث وذ كرمات تعلق بالحوض
٤٢٣ (تفسير سورة القدر)	٤٤٨ (تفسير سورة قل يا أيها الكافرون)
٤٢٤ فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها ذكر الاحاديث الواردة في ليلة القدر	٤٤٩ (تفسير سورة النصر)
٤٢٥ ذكر ليال مشتركة	٤٥٥ (تفسير سورة أبي طهب)
٤٢٧ (تفسير سورة لم يكن وتسمى سورة البينة)	٤٥٦ (تفسير سورة الاخلاص)
٤٢٩ (تفسير سورة الزلزلة)	فصل في فضلها
٤٣١ (تفسير سورة العاديات)	٤٥٩ (تفسير سورة الفلق)
٤٣٢ (تفسير سورة القارعة)	٤٦٠ فصل وقبل الشروع في التفسير نذ كرمعنى الحديث وما قيل فيه (وهو قول عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخبل اليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه الخ)
٤٣٣ (تفسير سورة التكاثر)	وما قيل في السحر وما قيل في الرق
٤٣٤ (تفسير سورة العصر)	٤٦٠ فصل وقد أنكر بعض المبتدعة حديث عائشة المتفق عليه الخ
٤٣٥ (تفسير سورة الهمة)	٤٦٢ (تفسير سورة الناس)
٤٣٧ (تفسير سورة الفيل)	

صحيفة	صحيفة
٢٢٣ (تفسير سورة الرجن علا وعز وجل)	٣٢٤ (تفسير سورة الحاقة)
٢٣١ (تفسير سورة الواقعة)	٣٣٠ (تفسير سورة سأل سائل وتسمى المعارج)
٢٤٢ (تفسير سورة الحديد)	٣٣٤ (تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام)
٢٥٢ (تفسير سورة المجادلة)	٣٣٨ (تفسير سورة الجن)
٢٥٣ فصل في أحكام الظهار وفيه مسائل	فصل اختلاف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن الخ
٢٥٤ فصل في أحكام الكفارة وما يتعلق بالظهار وفيه مسائل	٣٤٤ (تفسير سورة المزمل عليه الصلاة والسلام)
٢٦٢ (تفسير سورة الحشر)	٣٤٥ فصل عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٧٣ (تفسير سورة الممتحنة)	٣٥٠ (تفسير سورة المدثر عليه الصلاة والسلام)
٢٨٠ (تفسير سورة الصف)	٣٥٧ (تفسير سورة القيامة)
٢٨٣ (تفسير سورة الجمعة)	٣٦٠ فصل في اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه وتعالى في الآخرة
٢٨٦ فصل في فضل الجمعة وأحكامها وأحكام تاركها	٣٦٢ (تفسير سورة هل أتى وتسمى سورة الانسان أيضا)
٢٨٩ ذكر الاحاديث الواردة في الآية على هذه الاحكام أى أحكام الجمعة والخطبة	٣٦٨ (تفسير سورة المرات)
٢٩٠ (تفسير سورة المنافقين)	٣٧١ (تفسير سورة النبأ وتسمى سورة عم بقساء لون والتساؤل)
٢٩٢ ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية (أى قوله تعالى سوء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم ان يغفر الله لهم الخ)	٣٧٥ (تفسير سورة النازعات)
٢٩٤ (تفسير سورة المؤمن)	٣٧٩ (تفسير سورة عبس)
٢٩٧ (تفسير سورة الطلاق)	٣٨١ (تفسير سورة التكاوير)
٢٩٨ فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض والنفس بدعة الخ	٣٨٤ (تفسير سورة الانقطار)
٣٠١ فصل في حكم قوله تعالى أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم	٣٨٥ (تفسير سورة المطففين)
٣٠٣ (تفسير سورة النحر)	٣٨٩ (تفسير سورة الانشقاق)
٣٠٥ فصل اختلاف العلماء في لفظ التحريم الخ	٣٩١ (تفسير سورة البروج)
٣٠٨ فصل وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور الخ	٣٩٥ (تفسير سورة الطارق)
٣١٠ (تفسير سورة المالك)	٣٩٦ (تفسير سورة الاعلى)
٣١٤ (تفسير سورة ن)	٣٩٩ (تفسير سورة العاشية)
٣١٦ فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم	٤٠١ (تفسير سورة الفجر)
٣٢١ فصل في شرح ألفاظ حديث رؤية المؤمنين ربهم عز وجل يوم القيامة	٤٠٧ (تفسير سورة البلد)
	٤٠٩ (تفسير سورة الشمس)
	٤١١ (تفسير سورة الليل)
	٤١٣ (تفسير سورة الضحى)
	٤١٧ (تفسير سورة ألم نشرح)

﴿ فهرست الجزء الرابع من تفسير القرآن العظيم للإمام علي بن محمد المعروف بالخازن ﴾

صفحة	صفحة
٢ (تفسير سورة يس عليه الصلاة والسلام)	١٥ (تفسير سورة والصفات)
٤ ذكر قصة بعث سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام الرسل إلى أهل انطاكية	٢٣ ذكر الإشارة إلى قصة الذبح
١٣٨ ذكر القصة في ذلك (أي قوله تعالى واذ صرفنا اليك نفرًا من الجن الخ)	٢٦ ذكر الإشارة إلى قصة بعث الله تعالى سيدنا الياس عليه الصلاة والسلام نبيا إلى بني اسرائيل
١٤٢ (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم)	٣١ ﴿تفسير سورة ص﴾
١٤٣ فصل في حكم الآية (يعني قوله تعالى فاذا القيم الذين كفروا فاضرب الرقاب الخ)	٣٨ فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عمالا يليق به الخ
١٥٣ (تفسير سورة الفتح)	فصل اختلاف العلماء في سجدة ص
١٦٢ ذكر غزوة خيبر	٤٩ فصل في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم
١٦٥ ذكر صرخ الحديثية	أثنى رب في أحسن صورة الخ
١٧٤ فصل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم	٥١ (تفسير سورة الزمر)
١٧٥ (تفسير سورة الحجرات)	٦٣ فصل في ذكر أحاديث تتعلق بقوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الخ
١٨٠ فصل في حكم قتال البغاة	٦٩ (تفسير سورة حم المؤمن ونسعى سورة غافر)
١٨٦ (تفسير سورة ق)	٨٠ فصل في ذكر الدجال
١٩٠ فصل في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم ياتي فيها وتقول هل من مزيد الخ	٨٥ (تفسير سورة فصلت ونسعى سورة السجدة وسورة المصاييح)
١٩٣ (تفسير سورة الداريات)	٩٣ فصل وهذه السجدة من عزام سجود التلاوة
١٩٤ فصل هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه منه بان معروفان الخ (وهو قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا الخ)	٩٦ (تفسير سورة حم عسق ونسعى سورة الشورى)
١٩٩ (تفسير سورة الطور)	١٠٢ فصل في ذكر التوبة وحكمها
٢٠٤ (تفسير سورة النجم)	١٠٨ (تفسير سورة الزخرف)
٢٠٧ فصل من كلام الشيخ محي الدين النواوي في معنى قوله تعالى واقدراة نزلة أخرى وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عرجل ليلة الاسراء	١١٩ (تفسير سورة الدخان)
٢١١ فصل في بيان السكينة وحدها وتمييزها عن الصغيرة	١٢٣ ذكر قصة تبع على ما ذكره ابن اسحق الخ
٢١٦ (تفسير سورة القمر)	١٢٥ (تفسير سورة الجاثية ونسعى سورة الشريعة)
٢٢١ فصل في سبب نزول الآية (أي قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر) وما ورد في القدر وما قيل فيه	١٣٠ (تفسير سورة الاحقاف)
	١٥٣ فصل لما يؤمن بالله تعالى الكافر ين بالتمتع بالطينيات أثر النبي صلى الله عليه وسلم



✽ يقول راجي غفران المساوي رئيس لجنة التصحيح بمطبعة دارالكتب

العربية الكبرى محمد الزهري الغمراوي ✽

الحمد لله الذي أنزل القرآن تبياناً لكل هداية ووقاية يعتصم به من كل غواية كتاب أحكمت آياته
وبهرت بلاغاته فهو المعجزة الباقية والآية النيرة السامية ونصلي ونسلم على سيدنا محمد المرسل ورحمة
للعالمين والمحبي موات القلوب بنوره المستبين وعلى آله المرتشين من بحر فضائله وأصحابه الفائزين
باجتلاء محاسن شمائله ✽ أما بعد ✽ فإن أجل ما يدأب الإنسان في تحصيله ويسعى في استتراق سبيله
تفهم كلام الله المعجز للبلغاء والعلم بما انطوى في أساليبه من حكمة الحكماء وفقه الفقهاء وذلك لا يكون
بغير الاطلاع على التفسير الكاشفة لقاصده والتعرض لبيان فوائده اذ التفسير وان كان منه ما توقف
عليه القواعد العربية لكن لا يمكن التعويل على ذلك بغير الوقوف على الناسخ والمنسوخ والقوائد
التي هي بغير المنقول منه أبيه وكان من أعظم من تعرض لبيان أسباب النزول المبين للفروع والاصول
بعبارة شائقة وأساليب راقية مع التعرض لجلب التواريخ وما ينبغي الاعتماد عليه فيها وسوق الاحاديث
المبينة لأسباب النزول ومعاني بعض الآيات مع تفسير الغامض من معانيها تفسير علامة زمانه ونادرة
وقته وفهامه وأوانه الامام علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم الخازن أسكنه الله من دار

رحته أعلى المواطن فلذلك استعيد طبعه على الهوامش تفسير خاتمة المحققين

وواسطة عقد الأئمة المدققين العلامة الامام حافظ الدين عبد الله بن أحمد

النسفي رحمه الله واتفقاه رضاه وكان الفراغ من طبعه مع بذل الجهد

في تصحيحه وحسن وضعه بمطبعة دارالكتب العربية

الكبرى بمصر المحروسة المحمية بجوار سيدي

أحمد الدردير قريباً من الجامع الازهر

المنير وذلك في شهر محرم الحرام

سنة ١٣٢٨ هجرية على

صاحبها أفضل الصلاة

وآتم التحية

آمين



مشارك بين الجن والانس ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقتل من أتم قالوا أناس من الجن وقد سباهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون رجالا من الجن فعلى هذا يكون معنى الآية أن الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانس والوجه الثاني أن الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكأن شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس أخرى فكذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالناصح فان قبل زاده في الوسوسة وان كره السامع ذلك انخدس وانقبض فكانه تعالى أمر أن يستعاذ به من شر الجن والانس جميعا (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فيقرأ قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه

وما قبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات و نفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وامسح

عنه بيدي رجاء بركتهما أخرجه مالك في الموطأ ولهما معناه (ق) عن ابن عمر عن

النبي صلى الله عليه وسلم قال لاحسد الا في اثنين رجل آناه الله القرآن فهو

يقوم به آناه الليل وأطراف النهار ورجل آناه الله ما فهو ينثني منه

آناه الليل وأطراف النهار عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله

أي الأعمال أحب الى الله تعالى قال الخال المرئى

فيل وما الخال المرئى قال الذي يضرب

من أول القرآن الى آخره كلما حل

ارئى أخرجه الترمذى والله

سبحانه وتعالى أعلم

بمراده وأسرار

كتابه

السورتان فكما قرأ

جبريل آية انحلت عقدة

حتى قام عليه السلام عند

انحلال العقدة الأخيرة

كأنما نشط من عقال وجعل

جبريل يقول باسم الله

أرثيك والله يشفيك من

كل داء يؤذيك ولهذا جوز

الاسترقاء بما كان من

كتاب الله وكلام رسوله

عليه السلام لما كان

بالسريانية والعبرانية

والهندية فانه لا يحل اعتقاده

ولا اعتنا عليه ونعوذ بالله

من شرور أنفسنا ومن

سيئات أعمالنا وأقوالنا

ومن شر ما عملنا وما لم نعمل

ونشهد أن لا اله الا الله

وحده لا شريك له وأن

محمد عبده ورسوله ونبيه

وصفيه أرسله بالهدى ودين

الحق ليظهره على الدين كله

ولو كره المشركون وصلى

الله على سيدنا محمد وعلى

آله وصحبه أجمعين

مفتاح دار السلام

(ومن شر حاسد اذا حسد) أي اذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه اذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا غنامه بسر وغيره وهو الاسف على الخبير عند الغير والاستعاذة من شر هذه الاشياء بعد الاستعاذة من شر ما خلق اشعار بان شرهؤلاء أشد وختم بالحسد ليعلم أنه شرها وهو أول ذنب عصي الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قاييل وانما عرف بعض المستعاضة ونكر بعضه لان كل نفاقه شريرة فلذا عرفت النفاق ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشرا بما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضر ورب حاسد يكون محمدا كالخسفي الخبرات والله أعلم ﴿سورة الناس مختلف فيها وهي ست آيات﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم قل أعوذ برب الناس) أي مريمهم ومصلحهم (ملك الناس) مالكهم ومدبر أمورهم (الله الناس) معبودهم ولم يكتف بإظهار المضاف اليه مرة واحدة لان قوله ملك الناس الله الناس عطف بيان لرب الناس لانه يقال لغيره رب الناس وملك الناس وأماله الناس غناص لا شركة فيه وعطف البيان للبيان فكأنه (٤٦٢) مظنة للاظهار دون الاضمار وانما أضيف الرب الى الناس خاصة وان كان رب كل

مخلوق تشر بفاهم ولان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم وقيل أراد بالاول الاطفال ومعنى الرطوبة بدل عليه وبالثاني الشباب ولفظ الملك المنبئ عن السيادة بدل عليه وبالثالث الشيوخ ولفظ الاله المنبئ عن العبادة بدل عليه وبالاربع الصالحين اذ الشيطان مولع باغوائهم وبالخامس المفسدين لعطفه على المعوذته (من شر الوسواس) هو اسم بمعنى الوسوسة كالزلال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس

النفث لاصلاح الارواح والابدان وجب أن لا يكون مذموما ولا مكروها بل هو مندوب اليه (ومن شر حاسد اذا حسد) الحاسد هو الذي يمتني زوال نعمة الغير ورجما يكون مع ذلك سعي فلذلك أمر الله تعالى بالعود منه وأراد بالحاسد هنا اليهود فاتهم كانوا يحسدون النبي صلى الله عليه وسلم وأوليد بن الاعصم وحده والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة الناس﴾

وهي مدينة وقيل مكية والاول أصح وهي ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (قل أعوذ برب الناس) انما خص الناس بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لانه لما أمر بالاستعاذة من شر الوسواس فكأنه قال أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو الههم ومعبودهم فإنه هو الذي يعبد من شرهم وقيل ان أشرف المخلوقات هم الناس فلها خصهم بالذكر (ملك الناس الله الناس) انما وصف نفسه وأبانه برب الناس لان الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فنبه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم أن الملك لا يكون له فائده بقوله الله الناس على ان الالهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشركه فيها أحد والسبب في تكرار لفظه الناس يقتضي من يدبرهم على غيرهم (من شر الوسواس) يعني الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفي (الخناس) يعني الرجاء الذي من عادته أن يخس أي يتأخر قيل ان الشيطان جثم على قلب الانسان فاذا غفل وسهاوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد به خنس ويقال رأسه كراس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب بمسه ويخذه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعني بالكلام الخفي الذي يصل مفهوما الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر القالب (من الجنة) يعني الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان أحدهما أن الناس لفظ

بالكسر كالزلال والمراد به الشيطان سمي بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانها شغلة الذي هو عا كف عليه أو مشترك أريد ذو الوسواس والوسوسة الصوت الخفي (الخناس) الذي عادته أن يخس منسوب الى الخنوس وهو التأخر كالعواج والبتات لماروى عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان ودلى واذا غفل رجع ووسوس اليه (الذي يوسوس في صدور الناس) في محل الجر على الصفة أو الرفع أو النصب على التثنية وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس (من الجنة والناس) بيان للذي يوسوس على أن الشيطان ضربان جنى وانسى كقائل شياطين الانس والجن وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال لرجل هل تعوذت بالله من شيطان الانس روى أنه عليه السلام سحر فرس خفاءه ملكا وكان هو تائما فقال أحدهما صاحبه ما باله فقال ما باله ومن طبع قال لبيد بن اعصم اليهودي قال ويطلبه قال يمشط ومشاة في حف طامعة تحت راعوفة في برذى أروان فأنثبه صلى الله عليه وسلم فبعث يراوعليا وعمارا رضي الله عنهم فنزحوا ماء البئر وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاة رأسه وأسنان من مشطه واذا فيه وتره مقده فيه إحدى عشرة عقدة مغرزة بالابر فنزلت هاتان

روايات هذا الحديث مبنية ان السحر انما سيطر على بدنه وظواهر جوارحه لا على قلبه وعقله واعتقاده وليس في ذلك ما يوجب لبس على الرسالة ولا طعن لاهل الزيغ والضلالة وقوله ما رجع الرجل قال مطبوب أى مسحور قوله وجف طلعة ذكرى بوى الباء يروى بالفاء وهو وعاء طلع النخل وأما الرقى والتعاقب يذ فقد اتفق الاجماع على جواز ذلك اذا كان بآيات من القرآن او اذا كانت وردت في الحديث وبديل على محتمل الاحاديث الواردة في ذلك منها حديث ابي سعيد المتقدم ان جبريل رقى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها ما روى عن عبيد بن رافع الزرقاني ان اُسباء بنت عبيس قالت يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العين افاسترقى لهم قال نعم قالوا لو كان شيء سابق القدر لاستبقته العين أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح وعن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بقول أعوذ بالله من الجن والعين الانسان فلما نزلت المعوذتان أخذنهما وترك ماسواهما أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب فنهذه الاحاديث تدل على جواز الرقية وانما النهى عنه منهما كان فيه كفر أو شرك أو ما لا يعرف بمعناه مما ليس به رقى لجواز ان يكون فيه كفر والله أعلم وأما التفسير فقوله عز وجل قل أعوذ برب الفلق أراد بالفاق الصبح وهو قول اكثر من دروابة عن ابن عباس لان اليه الليل ينفاق عن الصبح وسبب تخصيصه في التعوذ ان القادر على ازالة هذه الظلمة عن العالم قادر على ان يدفع عن المستعين ما يخافه ويخشاه وقيل ان طلوع الصبح كالمثلج لمحيء الفرج فكما ان الانسان ينتظر طلوع الصبح فكذلك الخائف يتربح محيى العجاج وقيل ان تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لانه وقت دعاء المضطرين واجابة الملهوفين فكأنه يقول قل أعوذ برب الوقت الذى يفرج فيه هم الملهومين والغمومين وروى عن ابن عباس ان الفلق سجن في جهنم وقيل هو وادى جهنم اذ افتح استعاذ أهل النار من حرقه ووجهان المستعين قال أعوذ برب هذا العذاب القادر عليه من شرعابه وغيره وروى عن ابن عباس ايضا ان الفلق الخلق ووجه هذا التأويل ان الله تعالى فلق طلمات بحر الدم بإيجاد الانوار وخلق منه الخلق فكأنه قال قل أعوذ برب جميع الممكنات ويكون جميع المحدثات (من شر ما خلق) قيل يرد به ابليس خاصة لانه لم يخلق الله خلقا هو شر منه ولان السحر لا يتم الا به وباعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذي شر وهو قيل من شر ما خلق من الجن والاناس (ومن شر غاسق اذ اقرب) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذ اقرب أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به القمر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخول في الخسوف وأخذ في الغيوب وقيل سمي به لانه اذا خسف اسود وذهب ضوءه وقيل اذ اقرب دخل في الحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للتمريض وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة وقال ابن عباس الغاسق الليل اذ اقرب أى أقل ظلمته من المشرق وقيل سمي الليل غاسقا لانه أبر من النهار والغسق البرد وانما أمر بالتعوذ من الليل لان فيه تنتشر الآفات وبقل الثوب وتبين السحر وقيل الغاسق الثمر اذا سقطت وغابت وقيل ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها فلهذا أمر بالتعوذ من الثمر باسقاطها (ومن شر النفاثات في القعد) يعنى السواحر اللاتي ينثن في عقد الخيط حين يرقن عليها وقيل المراد بالنفاثات بنات امبيد بن اعصم اللاتي سحرن النبي صلى الله عليه وسلم والنفث النفث مع ريق قليل وقيل انه النفث فقط واختلفو في جواز النفث في الرقى والتعاقب بذات الشرعية المستحبة لجوزها للجهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وبديل عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات الحديث وأنكر جماعة النفل والنفث في الرقى وأجازوا النفث بلاريق قال عكرمة لا يذنبى للراقى ان ينفث ولا مسح ولا يعقد وقيل النفث في العقدانما يكون مذموما اذا كان سحرا مضرا بالارواح والابدان واذا كان

(من شر ما خلق) أى النار والشیطان وما موصولة والعائد نحو ذوف أو مصدرية ويكون الخلق يعنى المخلوق وقرأ أبو حنيفة رضى الله عنه من شر بالتنوين وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الجر بديل من شرأى شر خلقه أى من خلق شرأى زائدة (ومن شر غاسق اذ اقرب) الغاسق الليل اذا اعتسك غلامه ووقوفه دخول ظلامه في كل شيء وعن عائشة رضى الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار الى القمر فقال تعوذ بالله من شر هذا فانه الغاسق اذ اقرب ووقوفه دخوله في الخسوف واسوداده (ومن شر النفاثات في القعد) النفاثات النساء أو النفوس أو الجماعات السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط وينثن عليها يرقين والنفث النفث مع ريق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار تحقق السحر وظهور أثره

من قال في برئتي ز ريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه إلى البر فظفر البهاو عليها فخل ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكان ماء هانقاعة الحناء والسكران تظلمها ولس الشياطين قلت يا رسول الله فأخبره قال أما أنا فقد عافاني الله وشفاني وخفت أن أثير على الناس منه شرافى واية للبخارى أنه كان يرى انه يابى النساء ولا يثمن قال فسيفان وهذا أشد ما يكون من السحرا إذا كان كذلك عن زيد بن أرقم قال سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك أياما فأتاه جبريل فقال ان رجلا من اليهود سحرك وعقد لك عقدا في بر كذا فامرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاءها فخلها فجل كالأحل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فإذ كذلك لليهودى ولأراه في وجهه قط أخرجه النسائي وروى انه كان تحت شجرة في البر فرفعوا الصخرة وأخرجوا جوف الطلعة فإذ فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأستان من مشطه وقيل كان في وتره عقد عليه احدى عشرة عقدة وقيل كان مغروزا بالابرأ نزل الله هاتين السورتين وهما احدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت القعدة كما أفهم النبي صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وروى انه لبث ستة أشهر واشتد عليه ذلك ثلاث لبال فنزل المعوذتان (م) عن أبي سعيد الخدري أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكت فقال نعم قال بسم الله أريك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أريك

فصل وقيل الشرع في التفسير كرمعى الحديث وما قيل فيه وما قيل في السحر وما قيل في الرقى قولها في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه يصنع الكي ولم يصنع قال الامام المازى مذهب أهل السنة وجهور علماء الامة على اثبات السحر وان له حقيقة حقيقية غير من الاشياء الثابتة خلافا لمن أنكر ذلك ونفى حقيقته وأضاف ما يقع منه الى خيالات باطلة لاحقاقها وقصد كره الله في كتابه وذكراه مما يعلم وذكراه فيه اشارة الى انه مما يكفر به وانه يفرق بين المروز وجهه وهذا كما لا يمكن أن يكون محال حقيقة له وهذا الحديث الصحيح مصرح باثباته ولا يستكر في العقل ان الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام معلق أو تركيب أجسام أو المزوج بين قوى لا يعرفها الا السحر وانه لا فاعل الا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة أجراها الله تعالى على يده من يشاء من عباده فان قلت المستعاضة هل هو بقضاء الله وقدره أم لا فان كان بقضاء الله وقدره فكيف يامر بالاستعاضة مع ان ما قدر لا بد واقع وان لم يكن بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة قلت كل ما وقع في الوجود هو بقضاء الله وقدره والاستشفاء بالتموذ والرقى من قضاء الله وقدره يدل على صحة ذلك ما روى الترمذى عن ابن أبي خزيمة عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أريت رقى نسترقى بها ودواء تداوى به وثقة تتقها هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله تعالى قال الترمذى هذا حديث حسن وعن عمر بن قيس قال قال الله تعالى

فصل وقد أنكر بعض المبتدعة حديث عائشة المتفق عليه وزعم انه يحط منصب النبوة ويشكك فيها وان تجوز به يمنع الثقة بالشرع ورد على هذا المبتدع بان الذى ادعاه باطل لان الدلائل القطعية والنقلية قد قامت على صدق صلى الله عليه وسلم وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ والمجازة شاهدة بذلك وتجوز ما قام الدليل بخلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا وهو ما عرض للتشريف به يدان بخيل اليه من أمور الدنيا ما لا حقيقة له وقد قيل انه كان يخيل انه وطع زوجته وليس وطاع وهذا مثل ما تخيله الانسان في المنام فلا يبعد أن يتخيله في اليقظة ولا حقيقة له وقيل انه تخيل اليه انه فعله وما فعله ولكن لا يتعد حقيقة ما تخيله فتكون اعتقاداته على السداد قال القاضي عياض وقد جاءت في بعض

وذا من أمارات الحدوث فيستحيل انصاف القديمها وقوله أحد وصف بالوحدانية ونفي الشريك وبأنه المتفرد بإيجاد المحدثات والمتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد وصف بأنه ليس بالاحتجاليه واذ لم يكن الاحتجاليه فهو غني لا يحتاج الى أحد ولا يحتاج اليه كل أحد وقوله لم يلد نفي للشيء والمجانسة وقوله ولم يولد نفي للحدوث وصف بالقدم والازلية وقوله ولم يكن له كفوا أحد نفي أن يماثل شيء ومن زعم أن نفي الكف هو والمثل في الماضي لا يدل على نفيه للحدال والعكس فار يدعونه في الحال فقد نادى غيه لانه اذا لم يكن فيما نفي لم يكن في الحال ضرورة اذا الحادث لا يكون كفواً للقديم وحاصل كلام السكفرة يؤل الى الاشراك (٤٥٩) والتشبيه والتعطيل والسورة تدفع الشك كما

قررنا واستحسن سببوه تقديم الظرف اذا كان مستقرا أي خبرا لانه لما كان محتجاليه قدم ليعلم من أول الامر انه خبر لافضله وتأخيره اذا كان لغوا أي فضله لان التأخير مستحق للفضلات وانما قدم في الكلام لافصح لان الكلام سيق لنفي المكافأة عن ذات الباري سبحانه وهذا المعنى مصبه ومركزه هو هذا الظرف فكان الاله مهموزا وكان أبو عمرو يستحب الوقف على أحد ولا يستحب الوصل قال عبد الوارث على هذا أدر كنا القراء واذا وصل نون وكسرا وحذف التنوين كقراءة عزير ابن الله كفوا يسكون الفاء والمهمزة جزء وخلف كفوا مثقلة غير مهموزة حصص الباقيون مثقلة مهموزة وفي الحديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان القرآن

قال قال الله عز وجل كذبتني آدم ولم يكن له ذلك وشتمتني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياي قوله لن يعبدني كما بداني وليس أول الخلق باهون علي من عادته وأما شتمته اياي قوله اتخذ الله ولدا وأنا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة الفلق وهي مدنية

وقيل مكية والاول أصح وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربع وسبعون حرفا (م) عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه دلائل واضحة على كونهما من القرآن وفيه رد على من نسب الى ابن مسعود خلاف هذا وفيه بيان ان لفظة قل من القرآن أيضا وانه من أول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الامة على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (خ) عن زر بن حبیش قال سألت أبي ابن كعب عن المعوذتين قلت يا أبا الوليد ان أباك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مثلهما ولم يذكر ابن مسعود عن عبد الله بن حبيب قال أصابنا طش وظلمة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فخرج فقال قل قل ما أقول قال قل هو الله أحد الله الصمد والمعوذتين حين تسمى وتحين تصبح تكفبك كل شيء وفي رواية قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فاصبت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدنوت منه فقال قل قل ما أقول قال قل أعوذ برب الفلق حتى تختمها ثم قل أعوذ برب الناس حتى تختمها ثم قال ما أعوذ الناس بأفضل منهم آخرجه النساء عن جابر بمثله ومعنى الطش الطش المطر الضيف وهو قول أبي الدرداء

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يحمد النبي صلى الله عليه وسلم فبذت اليه اليهود فذل بز الوابيه حتى أخذ من مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشطه فاعطاهم اليهود فسحروه فيها وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فقتل السورتان فيه (ق) عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه يصنع الشيء ولم يصنع وفي رواية انه يخيل اليه فعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعاه ثم قال شعرت باعائشة ان الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه قالت وما ذلك يا رسول الله قال جاءني رجلان جلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم أخذ أحدهما صاحبه ما وجع الرجل قال مطلوب قال ومن طبعه لبيد بن الأعصم اليهودي من بني زريق قال فيما ذا قال في مشط ومشاطة وجف طلععة ذكر قال فابن هو قال في بئر ذروا ومن الرواة

يستعمل على توحيد الله وذكر صفاته وعلى الاوامر والنواهي وعلى القصص والمواعظ وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وفيه دليل شرف علم التوحيد وكيف لا يكون كذلك والعلم يشرف بالمعلوم ويقض ببعثه ومعلوم هذا العلم هو الله وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فاذا كان يشرف بمنزله وجلالة محله اللهم احشروا في زمرة العالمين بك العاملين لك الراجين لثوابك الخائفين من عقابك المكرمين بلقاءك وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ قل هو الله أحد فقال وجبت ف قيل يا رسول الله ما وجبت قال وجبت له الجنة (سورة الفلق تختلف فيها وهي خمس آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح وأول الخلق وهو وداني جهنم أوجب فيها

وتنقرون بالله خالق السموات والارض وخالقكم وهو واحد لا شريك له وهو الذي يصمد اليه كل مخلوق ولا يستغنون عنه وهو الغني عنهم (لم يلد) لانه لا يجانس حتى تكون له من جنسه صاحبه فيتولد او قد ولد على هذا المعنى بقوله اني يكون له ولد ولم تكن له صاحبه (ولم يولد) لان كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا اول لوجوده اذ لو لم يكن قديما لكان حادنا لعدم الواسطة بينهما ولو كان حادنا لانفصلت الى محدث وكذا الثاني والثالث فيؤدي الى التسلسل وهو باطل وليس بحكم لانه اسم للعزب ولا يجلو حينئذ من ان يتصف كل جزء منه بصفات الكمال فيكون كل جزءا لها فيفسد القول به كما قد يبالغين او غير متصف به بل باضدادها من سمات الحدوث وهو محال (ولم يكن له كفوا أحد) ولم يكافئه احد أي لم يماثله سألوه أن يصف لهم فاجاب اليه ما يحتوي على صفاته تعالى فقوله هو الله اشارة الى انه خالق الاشياء وخالقها في طي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لان الخلق يستدعي القدرة

ر بك فاتا جبريل بهذه السورة قل هو الله أحد وذ كرنحوه ولم يذ كرفيه عن أبي بن كعب وهذا أصح وقال ابن عباس ان عامر بن الظغير وأبدي بن ربيعة أنبيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عامر الام تدعوننا يا محمد قال الى الله قال صفه لنا من ذهب هو أم من فضة أم من خشب فترثت هذه السورة وأهلك الله أرباب الصائغة وعمار باطاعون وقد تقدم ذكرهما في سورة الرعد وقيل جاء ناس من أحبار اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعنا أنؤمن بك فان الله تعالى أنزل نعتي في التوراة فاخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ويموت ورث الربوبية وان يؤمنها فانزل الله هذه السورة قل هو الله أحد يعني الذي سألتموني عنه هو الله الواحد في الألوهية والربوبية الموصوف بصفات الكمال والعظمة المنفرد عن الشبه والمثل والنظير وقيل لا يوصف أحد بالأحدية غير الله تعالى لإفلاق رجل أحد ودرهم أحد بل أحد صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشركه فيها أحد والفرق بين الواحد والاحد ان الواحد لا يدخل في الاحد ولا ينعكس وقيل ان الواحد يستعمل في الانبات والاحد في النفي تقول في الانبات ريت رجلا واحدا وفي النفي ما رأيت أحد فتفيد العموم وقيل الواحد هو المنفرد بالثبات فلا يضافه أحد والاحد هو المنفرد بالمعنى فلا يشاركه فيه أحد (الله الصمد) قل ابن عباس الصمد الذي لا جوف له به قال جماعة من المفسرين ووجه ذلك من حيث اللغة ان الصمد الشيء الصمد الصلب الذي ليس فيه رطوبة ولا راحة ومنه يقال السداد القارورة الصداد فان فسر الصمد بهذا كان من صفات الاجسام ويتعالى الله جل وعز عن صفات الجسمية وقيل وجه هذا القول ان الصمد الذي ليس باجوف معناه هو الذي لا يأكل ولا يشرب وهو الغني عن كل شيء فعلى هذا الاعتبار هو صفة كمال والقصد بقوله الله الصمد التنبيه على انه تعالى يتخلف من أئمتنا له الألوهية واليه الاشارة بقوله تعالى ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطعام: قيل الصمد الذي ليس باجوف شيان أحد هما دون الانسان وهو سائر الجادات الصلبة والثاني أشرف من الانسان وأعلى منه وهو الباري جل وعز وقال ابن عباس الصمد الذي لم يلد ولم يولد لان من يولد يسموت ومن يموت يورث منه وردي البخاري في أفرادة عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال انه مد هو السيد الذي انتهى سودده وهي رواية عن ابن عباس أيضا قال هو السيد الذي كل فيه جميع أوصاف الورد وقيل هو السيد المقصود في جميع الحوائج المروغ اليه في الرغائب المستعان به عند المصائب ونفوس الكرب وقيل هو الكمال في جميع صفاته وأفعاله وتلك الدالة على أنه المتناهي في السودد والشرف والعلو والعظمة والكمال والكرم والاحسان وقيل الصمد الدائم الباقي بعد فناء خلقه وقيل الصمد الذي ليس فوقه أحد وهو قول علي وقيل هو الذي لا يعتريه بالآفات ولا تغيره الاوقات وقيل هو الذي لا عيب فيه وقيل الصمد هو الاول الذي ليس له زوال والآخر الذي ليس للملكة انتقال والاولى أن يحتمل لفظ الصمد على كل ما قيل فيه لانه محتمل له فعلى هذا يقتضي أن لا يكون في الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وانه مد خاص بالله تعالى انفرده به بالاسماء الحسنی والصفات العلیا ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ﴿قوله عز وجل﴾ (لم يلد ولم يولد) وذلك ان مشرك العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفي عن نفسه ما قالوا بقوله لم يلد يعني كما ولد عيسى وعزير ولم يولد معناه ان من ولد كان له والد فنفى عنه حاطة النسب من جميع الجهات فهو الاول الذي لم يتقدمه والد كان عنه وهو الآخر الذي لم يتأخر عنه ولد يكون عنه ومن كان كذلك فهو الذي لم يكن له كفوا أحد أي ليس له من خلقه مثل ولا نظير ولا شبهة فنفي عنه بقوله (ولم يكن له كفوا أحد) العديل والنظير والصاحبة والولد (خ) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

والعلم لكونه واقعا على غايه الاحكام وانساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي لان المتصف بالقدرة والعلم لابد أن يكون قائل حيوا في ذلك وصفه بأنه سميع بصير مريد متمكنا الى غير ذلك من صفات الكمال اذ لو لم يكن موصوفا بالكان موصوفا باضدادها وهي نقص

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قل هو الله أحد) هو ضمير الشأن والله أحد هو الشأن كقولك هو زيد منطلق كأنه قيل الشأن هـ و هو ان الله واحد لا ثاني له وحمل هو الرفع على الابتداء والخبر هو الجملة ولا يحتاج الى الراجع لأنه في حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيداً بوجه منطلق فإن زيد بالجملة بدلان على معنيين مختلفين فلا بد عما يصلي بينهما من ابن عباس رضي الله عنهما قال قرئ في أحد وصف لار بك الذي تدعون اليه فيقول يعني الذي سألوني وصفه هو الله تعالى وعلى هذا أحد خبر مبتدأ محذوف أي هو أحد وهو بمعنى واحد وأصله (٤٥٧) وحذف الثاني الواو همزة لتوقعها طرفاً

والدليل على أنه واحد من جهة العقل ان الواحد اما أن يكون في تدبير العالم وتخليقه كافياً ولا فإن كان كافياً كان الآخر ضاعاً غير محتاج اليه وذلك نقص والنقص لا يكون للماهوان لم يكن كافياً فهو ناقص ولان العقل يقتضي احتياج المفعول الى فاعل والفاعل الواحد كافياً وراء الواحد فليس عدداً أولى من عدد فيضى ذلك الى وجود أعداد لانهاية لها وادخالها في القول بوجودها في محال ولان أحد هما ما ان بقدر على ان يستتر شيئاً من أفعاله عن الآخر ولا يتقدر فان قدر لزم كون المستور عنه جاهلاً وان لم يقدر لزم كونه عاجزاً ولانا لو فرضنا معدوماً يمكن الوجود فان لم يقدر واحده منها على إيجادها كان كل واحد منهما عاجزاً والعاجز لا يكون الماهوان قدراً أحد هما دون الآخر فلا تخالفاً لا يكون الماهوان قدراً جاعلاً ما ان بوجوده

وسنته مع عباده ولما اشتملت سورة الاخلاص على أحد هذه الاقسام الثلاثة وهو التقديس وازنهار رسول الله صلى الله عليه وسلم بثالث القرآن لان منتهى التقديس في أن يكون واحداً في ثلاثة أمور لا يكون حاصلها منه من هو من نوعه وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يولد لا يكون أحد في درجته وان لم يكن أصلاً ولا فرعاً عنه ودل عليه قوله ولم يكن له كفواً أحد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله أحد وجملة وتفصيله هو قولك لا اله الا الله فهذا سر من أسرار القرآن المجيد الذي لا تنتهي أسرارها ولا تنقضي عجائبه وقال الامام غفر الله له في الرأى لعل الغرض منه أن يكون المقصود الاشراف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه وتوأنؤه ومعرفة صفاته ومعرفة أفعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثالث القرآن وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله قيل معناه ان القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات الله تعالى وقول هو الله أحد متضمنة لصفات فهي ثلث القرآن وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه ان ثواب قراءتها مرة يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله بتقاطعا يقال استقلت الشيء وتقلته وتقلته أي عدته قليلاً في بابيه ونظرت اليه بعين القلة قيل سميت قل هو الله أحد سورة الاخلاص امالنا خاصاً لله تعالى في صفته ولان قارئاً فاقداً خاصاً لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة أن الاشتغال بقراءتها يفيد الاشتغال بالله وملازمة الاعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تنزيه الله تعالى وبراهنه عن كل ما لا يليق به لانها مع قصرها جامعة لصفات الاحدية والصدقية والقدونية وعدم النظير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد سمحت عنه ذنوب خسين سنة الا أن يكون عليه دين وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن ينال على فراشه فنام على يمينه فقرأ قل هو الله أحد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدي ادخل عن يمينك الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعنه أن رجلاً قال يا رسول الله اني أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال حبك اياها ادخل الجنة أخرجه الترمذي عن أبي هريرة قال أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (قل هو الله أحد) عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم أنسبنا ربك فانزل الله قل هو الله أحد الله الصمد والصمد الذي لم يلد ولم يولد له لانه ليس شيء بولد الاسمي موت وليس شيء بموت الاسمي واثان الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفواً أحد قال لم يكن له شبه ولا عديل وليس كمثل شيء أخرجه الترمذي وقال قد روى عن أبي العالين ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر آلهتهم فقالوا انسبنا

(٥٨ - (خان) - رابع)

بالتعاون فيكون كل واحد منهما محتاجاً الى اعانة الآخر فيكون كل واحد منهما عاجزاً وان قدر كل واحد منهما على إيجادها بالاستقلال فاذا أوجده أحد هما فاما ان يبقى الثاني قادر عليه وهو محال وان لم يبق فيخيل ان يكون الاول من بلا قدرة الثاني فيكون عاجزاً ومهموراً تحت تصرفه فلا يكون الماهوان قاتل الواحد اذا أوجد مقدور نفسه فقد زالت قدرته فبذلك يمكن ان يكون هذا الواحد قد جعل نفسه عاجزاً قلنا الواحد اذا أوجد مقدور نفسه فقد ضلت قدرته ومن نفدت قدرته لا يكون عاجزاً او اما الشر بك فانفذت قدرته ما زالت قدرته نسب قدرة الآخر فكان ذلك تعجزاً

اسمه فاسمه عبد العزيز أولان ماله إلى نار ذات طب فوافقت حاله كنيته أي طب مكي (ما أغنى عنه ماله) مالفني (وما كسب) مرفوع ومأموصولة أو مصدرية أي ومكسوبة أو كسبه أي لم ينعه ماله الذي ورثه من أبيه والذي كسبه بنعه أو ماله التالذ والمطارف وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما كسب (٤٥٦) ولده ورثه أنه كان يقول ان كان ما يقول ابن أخي حقا فانا أفندي

يعنون به المال وتب يعني نفسه أي قد أهلك نفسه (ما أغنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرباءه إلى الله تعالى قال أبو بله ان كان ما تقول يا ابن أخي حقا فانا أفندي نفسي بمالي ولدي فزال الله تعالى ما غني عنه ماله أي شيء يغني عنه ماله أي ما يدفع عنه عذاب الله وما كسب يعني من المال وكان صاحب واثق أي ما جمع من المال أو ما كسب من المال أي ربح بعد رأس ماله وقيل وما كسب يعني ولده لأن ولد الانسان من كسبه كما جاء في الحديث ان أطيب ما سلكتم من كسبكم وان أولادكم من كسبكم أخرجه الترمذي ثم أوعده بالنار فقال تعالى (سبيلى نار ذات طب) أي نار ألتبت عليه (وامرأته) يعني أم جيل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان بن حرب عمته معاوية بن أبي سفيان وكانت في نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (حالة الخطب) قيل كانت تحمل الشوك والحسك والعشاء بالليل ففطر حه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك وهي رواية عن ابن عباس فان قلت انها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها حمل الخطب قلت يحتمل انها كانت مع كثرة مالها وشرفها في نهاية البخل والحسك فكان يحملها بخلافها على حمل الخطب بنفسها أو يحتمل انها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأن ترى انها استعين في ذلك بأحد بل تفعله هي نفسها وقيل كانت تسمى بالنعيمية وتنقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الخطب يقال فلان يحبط على فلان اذا كان يغري به وقيل حالة الخطا بالانتماء التي حملتها في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها كانت كالحطب في مصيرها إلى النار (في جديها) أي عنقها (حبل من مسد) قال ابن عباس ساسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون ساورها في عنقها فتلت من حديد فتلا بمحكما وقيل هو حبل من ليف وذلك الحبل هو الذي كانت تحتطب به فيبأه في ذات يوم حامله الحزمة أعيت فقصعت على حجر تستريح أناهاماك فجذبها من خلفها فأهلكها وقيل هو حبل من شجر يثبت باليمن يقال له المسد وقيل فلاة من ودع وقيل كانت لها خراوات في عنقها وقيل كانت لها قلادة فاخرة قالت لانقنها في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم

﴿تفسير سورة الاخلاص﴾

﴿وهي مكية وقيل مدنية وهي أربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفا﴾

﴿فصل في فضائل﴾ (خ) عن أبي سعيد الخدري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد بردها فلما أصبح جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحبه أبهر أحدكم ان يقرأ ثلث القرآن في آية فشق ذلك عليهم فقالوا أي آية يطيق ذلك يا رسول الله فقال قل هو الله أحد الله الصمد ثلث القرآن (م) عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل ثلثة أجزاء تجعل قل هو الله أحد جزءا من القرآن (م) عن أبي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى ختمها وقد ذكر العلماء رضي الله عنهم في كونه صلى الله عليه وسلم جعل سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن أقوالا امتناسية متقاربة فقيل ان القرآن العزيز لا بعد وثلاثة أقسام وهي الارشاد إلى معرفة ذات الله تعالى وتقدسه أو وصفاته أو أسمائه أو معرفة أفعاله

منه نفسى بمالي ولدي (سبيلى ناراً) سيدخل سبيلى البرجى عن أبي بكر والسبيل للوعيد أي هو كائن لا محالة وان تراخى وقته (ذات طب) توقد (وامرأته) هي أم جيل بنت حرب أخت أبي سفيان (حالة الخطب) كانت تحمل حزمة من الشوك والحسك فتشترها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تسمى بالنعيمية فتشعل نار العداوة بين الناس وانصب عاصم حالة الخطب على الشتم وأنا أحب هذه القراءة وقد توسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجعل من أحب شتم أم جيل وعلى هذا يسوغ الوقف على امرأته لانها عطف على الضم برفي سبيلى أي سبيلى هو وامرأته والتقدير أعنى حالة الخطب وغيره ورفع حالة الخطب على انها خير وامرأته أو هي حالة (في جديها حبل من مسد) حال أو خبر آخر والمسد الذي قتل من الجبال قتلا شديدا من ليف كان أو جلد أو غيره وما المعنى في جديها

حبل من مسد من الجبال وانها تحمل تلك الحزمة من الشوك وتربطها في جديها كما يفعل الخطا بون تحقيرا وسنة المأثورة برهنا بصورة بعض الخطا بون لا تجز من ذلك ويخرج بعها وهما في بيت العز والشرف وفي منصب التروة والجدوة والله أعلم ﴿سورة الاخلاص أربع آيات مكية عند الجمهور وقيل مدنية عند أهل البصرة﴾

القول من سبحان الله ومحمد أستغفر الله وأتوب إليه وقال أخبرني في أني سأرى علامة في أمي فإذا رأيتها كثرت من قول الله سبحان الله ومحمد واستغفر الله وأتوب إليه فقد سأرتها أذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فصبح محمد بك واستغفره أنه كان توابا قال قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نعت إليه نفسه وقال الحسن أعلم أنه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم بالزيادة في العمل الصالح قيل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة أذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فاشتغل أنت بالتسبيح والتحميد والاستغفار فالاشتغال بهذه الطاعة يصير سبيلنا بدرجة واحدة في الدنيا والآخرة وفي معنى التسبيح وجهان أحدهما نزهة عما لا يليق بحاله ثم أجدته والثاني فضل ربك لأن التسبيح جزء من أجزاء الصلاة ثم قيل عن به صلاة لشكروا هو ما لا يرسل الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثمان ركعات وقيل هي صلاة الضحى وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا في أداء ما وجب عليه من شكر نعمة النصر والفتح فإن قلت ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قلت أنه تعبد الله بذلك ليقبض به غيره ألا يامن كل واحد من نقص يقع في عبادته واجتهاده ففيه تنبيه على أن النبي صلى الله عليه وسلم لم عصمه وشدة اجتهاده ما كان يستغنى عن الاستغفار فكيف بن هود ونوح وقيل هود من ترك الأفضل والأولى لاعتدب صدر منه صلى الله عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغار على الأنبياء يكون المعنى واستغفره لما عسى أن يكون قد وقع من تلك الأمور منه وقيل المراد منه الاستغفار لذنوب أمته وهذا ظاهر لأن الله تعالى أمره بذلك في قوله واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة أبي لُب﴾

﴿وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (تبت بدا أبي لُب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وأندر عشرتك الأقر بين صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يابني يابني عدى ليطون من قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أرسل رسولا لينظر ما هو فغاء أبو لُب رقر يش فقال أرى يتكلم لو أخبرتمكم أن خيلا بالوادي تزدبدأن تغير عليكم أكنتم مصدق قالوا نعم ما جربنا عليك الأصدقا قال فاني لكم نذير بين يدي عذاب شديد فقال أبو لُب تبالك سائر اليوم ألهذا جعتم فزالت تبت بدا أبي لُب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسبه وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى البطحاء فصدع الجبل فنادى يا صبا حاه فاجتمعت عليه قريش الحديث وذكر نحوه ومعنى تبت خابت وخسرت والتباب هو الخسار المفضى إلى الهلاك والمراد من اليد صاحبها وجلة يده وذلك على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كاه وجيعه وقيل أنه رمى النبي صلى الله عليه وسلم بحجر فأدى عقيقه فلهاذا كرت اليد وان كان المراد جلة البدن فهو كقولهم خسرت يده وكسبت يده فاضيفت الأفعال إلى اليد وأبو لُب هو عبد العزيز بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكنى بأبي لُب لحسنه واشراق وجهه فإن قلت كم كانه في الكنية تشريف وتكرمة قالت فيه وجوه أحدها أنه كان مشهورا بالكنية دون الاسم فلؤذ كره باسمه لم يعرف الثاني أنه كان اسم عبد العزيز فعُدل عنه إلى الكنية لما فيه من الشرف الثالث أنه لما كان من أهل النار وما له إلى النار والتارذات لُب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بأن يذكر بها (وتب) قيل الأول أخرج مخرج الدعاء عليه والثاني أخرج مخرج الخبر كقوله أهلك الله وقد هلك وقيل تبت بدا أبي لُب يعني ماله وماله كقوله يقال فلان قليل ذات اليد

﴿سورة أبي لُب مكية وهي خمس آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبت بدا أبي لُب ﴿التباب﴾

الهلاك ومنه قولهم شابا

أم ثابة أي هالكة من

الهرم والمعنى هلكت يدها

لأنه فيما يروى أخذ حجرا

ليرمي به رسول الله صلى

الله عليه وسلم (وتب)

وهلك كله أو جعلت يدها

هالكين والمراد هلاك

جلته كقولهم بما قدمت

بذاك ومعنى تب وكان

ذلك وحصل كقوله

جزاني جزاء الله شر جزائه

جزاء الكلاب العاويات

وقد فعل وقد دلت عليه

قراءة ابن مسعود رضي الله

عنه وقد تب روى أنه لما

نزل وأندر عشرتك

الأقرين رقى الصفا وقال

يا صبا حاه فاستجمع إليه

الناس من كل أوب فقال

عليه الصلاة والسلام يابني

عبد المطلب يابني فهران

أخبرتمكم أن يفسح هذا

الجبل خيلا أكنتم مصدق

قالوا نعم قال فاني نذير لكم

بين يدي الساعة فقال أبو

لُب تبالك ألهذا دعوتنا

فستزات وإنما كناه

والكسبة تكرمه لاشتهاره

بها دون الاسم وأول كراهة

أنك لم تنني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار شهر من قال أنت بالخيار أربعة أشهر قال ابن هشام وبلغني أن النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها أقام على الصفا يدعو وقد أدحت به الانصار فقالوا فإجابهم أترونا رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فتح الله عليه مكة أرضه وبلاده بقيهم بها فما فرغ من دعائه قال ماذا ففتحتم قالوا لا شيء يا رسول الله فلم يزل بهم حتى أخبروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الله الحياحيكم والمات مما تم قال ابن اسحق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة آلاف وكان فتح مكة لعشر لياليتين من رمتان سنة ثمان وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد فتحه خمس عشرة ليلة بقصر الصلاة ثم خرج إلى هوازن وتقيف وقد نزلوا حذينا (ق) عن أبي هريرة أن خراعة قتلوا رجلا من بني أيت عام الفتح بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس خمد الله وأثنى عليه وقال إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين إلا أنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد من بعدي إلا وأنما أحداث إلى ساعة من نهار إلا وأنما ساعتي هذه فلا ينفر صيدها ولا يحتل خلاها ولا يقطع شوها ولا تحل ساقطهم إلا للمشردون قتل له قتيلا فهو بخير النظر من أمان يفتدي وأمان بقيد فقال العباس إلا لا أخذر فأنا نجعله لقبورنا ويوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا لا أخذر فقام أبو شاهر رجل من أهل اليمن فقال كتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتبوا لاني شاه قال الأوزاعي يعني الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما التفسير فقله تعالى إذا جاء نصر الله يعني إذا جاءك يا محمد نصر الله ومعونته على من عاداك وهزم قريش ومعنى مجي النصران جميع الأمور مرتبة بأوقاتها يستعمل تقدمها عن وقتها وأنا خرها عنه فإذا جاء ذلك الوقت المعين حضر معه ذلك الأمر المقدرة فأنها المعنى قال إذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول جمهور المفسرين وقيل هو جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم على الإطلاق والفرق بين النصر والفتح أن النصر هو الإغارة والظهور على الأعداء وهو تحصيل المطلوب وهو كالسبب للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف عليه الفتح وقيل النصر هو إكمال الدين وإظهاره والفتح هو الإقبال الذي هو غمغام النعمة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) يعني زمراروا رسالا للقبيلة بأسرها والقوم باجمعهم من غير قتال قال الحسن لما فتح الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب بعضها لبعض إذا ظفر الله محمد أباهل الحرم وكان قد أجارهم من أصحاب الفيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين وقيل أراد بالناس أهل اليمن (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا كمال اليمن هم أضعف قلوبا وأرق أفئدة الإيمان ويمان والحكمة بيمانة ودين الله هو الإسلام وأضاف إليه تشريفا وتعليلا كبيت الله وناقة الله (ق) فلهذا (فصبح محمد بك واستغفره أنه كان توابا) يعني فالك حينئذ لاحق به (ق) عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أشياخنا بدرقال بعضهم لم يدخل هذا الفتى معنا ولا البناء مثله فقال أنه ممن قد علمتم قال فدعاهم ذات يوم ودعاه معهم قال وبارأيت أنه كان دعاني يومئذ إلا بهم قال ما تقولون في قول الله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح حتى ختمت السورة فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره لأن نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي كذلك تقول يا ابن عباس قال قلت لا قال فما هو قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أعلمه فقال إذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة أحلك فصبح محمد بك واستغفره أنه كان توابا قال عمر ما أعلم منها إلا ما علم (ق) عن عائشة قالت ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن أنزلت عليه إذا جاء نصر الله والفتح إلا يقول فيها سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثرا يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي وتأول القرآن وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثرا

(ورأيت الناس يدخلون) هو حال من الناس على أن رأيت بمعنى أبصرت أو عرفت أو مفعول ثان على أنه بمعنى علمت (ق) في دين الله أفواجا) هو حال من فاعل يدخلون وجواب إذا أصبح أي إذا جاء نصر الله إليك على من ناولك وفتح البلاد ورأيت أهل اليمن يدخلون في مسألة الإسلام جاءت كثيرة بعد ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا واثنين اثنين (فصبح محمد بك) فقل سبحان الله حامدا له أو فصل له (واستغفره) تواضعا وهضما لنفس أودم على الاستغفار (أنه كان) ولم يزل (توابا) التواب الكثير القبول للتوبة وفي صفة العباد الكثير الفعل للتوبة ويروى أن عمر رضي الله عنه لما سمعها بكى وقال الكمال دليل الزوال وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هاستين والله أعلم

بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بقتله مامعه والحو برث بن نقيد بن وهب وكان ممن يؤذيه بحكة
 ومقيس بن صبابه وانما أمر بقتله لقتله الا صارى الذى قتل أخاه خطأ ورجوعه الى قريش مرندا وسارة
 مولد لبني عبد المطلب وكانت ممن يؤذيه بحكة وعكرمة بن أبى جهل فاما عكرمة فمهر بلى الجبن وأسلمت
 امرأته أم حكيم بنت الحرث بن هشام فاستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فامنه فخرجت فى طلبه حتى
 أتت به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما عبد الله بن خطل فقتله لسعيد بن حرب الخزرجى وأبو برزة
 الاسلمى اشترك فى دمه وأما مقيس بن صبابه فقتله بميلة بن عبد الله رجل من قومه وأما قينثا بن خطل
 فقتلت احدا عمارا وهر بث الاخرى حتى استؤمن طار رسول الله صلى الله عليه وسلم فامنها وأما دارة فتغيبت
 حتى استؤمن طار رسول الله صلى الله عليه وسلم فامنها فعاثت حتى أوطأها رجل من الناس فرساله الى زمن
 عمر بن الخطاب بالابطح فقتلها وأما الحو برث بن نقيد فقتله على بن أبى طالب قالت أم هانئ لما نزل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالعى مكة فرالى رجلان من أحافى من بني مخزوم وكانت عند هيرة بن أبى وهب
 المخزومى قالت فدخل على على بن أبى طالب أخى فقال والله لا تقتلهما فاغلقت عليهما باب بيتى ثم جئت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالعى مكة فوجدته يغتسل من جفنة وان فيها الأثر المجهن وفاطمة ابنته
 تسقره بشو به فلما اغتسل أخذتو به فتوشح به ثم صلى ثمان ركعات الضحى ثم انصرف الى تقال مرحبا
 وأهلا بأم هانئ ما جاء بك فخيرته خير الرجلين وخبر على بن أبى طالب فقال قد أجرتا من أجرت وأمننا من
 أمنت فلا تقاتلها ما من رسول الله صلى الله عليه وسلم خراج الاطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به سبعاعلى
 راحلته يستلم الركن بمحجن في يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة وأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت
 له فدخلها فوجد فيها حامة من عبيدان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد استكفله
 الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ألا
 كل مأثرة ودم وأمال يدعى فهى تحت قدمي هاتين الاسداة البيت وسقاية الحاج الا وقتل الخطأ شبه العمد
 بالسوط والعصافيه الدية مغالطة مائة من الابل أربعون منها خلفه في بطونها وأولادها يامعشر قريش ان الله
 قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية ونعتظيمها بالآباء الناس من آدم وادم من تراب ثم لا هذه الآية بأهلها الناس
 انا خلقناكم ثم ذكرنا نبي الآية ثم قال يامعشر قريش ما ترون انى فاعل فيكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ
 كريم قال فاذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وقد كان الله سبحانه
 عنوة في ذلك سمو أهل مكة الطلقاء ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام الله على بن أبى طالب
 ومفتاح الكعبة بيده فقال يارسول الله اجع لنا بين الحجاب والسقاية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن
 عثمان بن طلحة فدفعه الى فقال هالك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم وفاء و قال واجتمع الناس للبيعة فجلس اليهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس فيبايعونه على السمع
 والطاعة فيما استطاعوا فادفع من بيعة الرجال بايع النساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن أمية برى
 جدة ليركب منها الى الجبن فقال عمير بن وهب الجحى يارسول الله ان صفوان بن أمية سيد قومى قد خرج
 هار بائناك ليقدف بنفسه في البحر فأمته يارسول الله فقال هو آمن قال يارسول الله اعطاني شيئا يعرف به أمانك
 فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامته التي دخل بها مكة فخرج بها عمير حتى أدركه بجدة وهو برى بدأ
 يركب البحر فقال يا صفوان فدالك أبى وأمى أذكرك الله في نفسك أن تهلكها فهذا أمان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جئتكم به فقال وذاك أعزب عنى لانسكأنى قال فدالك أبى وأمى أفضل الناس وأبر الناس وأحل
 الناس وخير الناس ابن عمك عزه عزك وشرفه شرفك وملكه ملكك قال فى أخافه على نفسه قال هو أعلم
 من ذلك وأكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان هذا يزعم

لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احب بهضيق الوادى عند خطام الجبل حتى تمر به
 جنود الله قال خرجت به حيث أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أحبسها قال ومرت به القبايل
 على راياتها كلما مرت به قبيلة قال من هؤلاء يا عباس فاقول سليم فيقول مالي وللسليم ثم القبيلة
 فيقول من هؤلاء فاقول من زينة فيقول مالي ولاز حتى نفدت القبايل لا تمر قبيلة إلا السألي عنها فإذا أخبرته
 عنها فيقول مالي ولبنى فلان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبتهم الخضراء وانما قيل لها الخضراء
 لكثرة الحد يد وظهره فيها وفيها المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الحد فيقول سبحان الله من
 هؤلاء يا عباس قالت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال ما لاحد منهم هؤلاء من قبل
 ولا طاعة والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيما قلت ويحك انهم النبوة قال فنعم اذا فقلت الحق
 الآن بقومك فخذهم فخرج سر يعا حتى أتى مكة فصرخ في المسجد بأعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد
 جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فقه قال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما نفى عنادك قال
 من دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجدين وجاء حكميم
 ابن خزام ويدل بن ورقاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلموا وابعاء فلما ابداه بعثهم مارسل الله صلى الله
 عليه وسلم بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام ولما خرج حكميم بن خزام ويدل بن ورقاء من عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدين الى مكة بعث في أثرهما لزيبر وأعطاه رايته وأمره على خيل المهاجرين
 والانصار وأمره أن يركز رايته بأعلى مكة بالجحون وقال لا تبرح حيث أمرتك أن تركز رايته حتى آتيك ثم إن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى ذي طوى وقف على راحته معتجرا بشقة عليه برد حجرة وإن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع رأسه تواضعا لله عز وجل حين رأى ما كرمه به من الفتح حتى ان عشوته
 ليكاد يس واسطة الرحل ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وأمر خالد بن
 الوليد فيمن أسلم من قضاة قريش أسلم أن يدخلوا من أسفل مكة ومهاجرو بكر وقد استغفرهم قريش وبنو
 الحارث بن عبد مناف ومن كان من الاحابيش أمرتهم قريش أن يكونوا بأسفل مكة وأن صفوان بن أمية
 وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو كانوا قد جمعوا اناسا بالخذمة ليقاينوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لخالد
 والزيبر حين بعثهما بالانقال الامن فالتكأوا أمر سعد بن عباد أن يدخل في بعض الناس من كدى فقال
 سعد حين توجه داخل اليوم يوم الملحمة اليوم يوم تستحل الحرمة فسمعهما رجل من المهاجرين قيل هو
 عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال سعد بن عباد وما نأمن أن يكون له في
 قريش مولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب أدركه هذه الريبة فكأن أنت الذي تدخل بها
 فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبنو بكر والاحابيش بأسفل
 مكة فقاتلهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين اثني عشر رجلا وثلاثة عشر رجلا
 ولم يقتل من المسلمين الا رجل من جهمينة يقال له سامة بن الميلاء من خيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما
 كرز بن جابر وخنيس بن خالد بن الوليد شذوا وسلكا طريقا غير طريقه وكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد عهد الى أمرائه من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة أن لا يقاينوا الا من قال لهم الانفرامهم
 سباهم أمر يقتلهم وان وجد تحت أستار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وانما أمر بقتله لانه كان
 قد أسلم فارتد مشركا ففر الى عمان وكان أخاه من الرضاغة فبقي حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
 أن اطمان أهل مكة فاستأمنه له وعبد الله بن خطل رجل من بني تميم بن غالب وانما أمر بقتله لانه كان مسلما
 فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدا وكان له مولى يتخذه وكان مسلما فقتل منزلا وأمر المولى ان يذبحه
 نيسا يصنع له طعاما وانما قاله سميظ ولم يصنع له شيئا فهداه عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكان له فينتان تغنيان

رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام النبي صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى اذا كان بالكديدين
عسفان وأجأ فطرمهم حتى نزل بمر الظهران في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الانصار
والهاجر بن عنه أحد فلما نزل بمر الظهران وقد سميت الاخبار عن قريش ولم يأتهم خبر عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو فاعل خرج في تلك الليالي أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام و بديل بن
ورقاء يتجسسوا الاخبار وينظرون هل يجدون خبراً أو يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب أتي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالجحفة مهاجر بعليه وقد كان قبل ذلك مقبياً
بمكة على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنده راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهران
قال العباس بن عبد المطلب ليلتذوا صياح قريش والله لئن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة
قبل أن ياتوه فبستأمنوا أنه الهلاك لقريش إلى آخر الدهر قال خلست على بعلته رسول الله صلى الله عليه
وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الاراك لعلى أجد خطباً وأصاحب ابن أودا حاجة يدخل مكة فيخبرهم
بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فبستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة قال العباس فوالله اني
لا سبر عليهم والتمس ما خرجت له اذا سمعت كلام أبي سفيان و بديل بن ورقاء وهما يترجعا وأبو سفيان
يقول ما رأيت كالليالي نيرانا فقال بديل هذه والله تيران خراعة حشمتها الحرب فقال أبو سفيان خراعة أذل
وأقل من أن تكون هذه نيرانا فعرفت صوته فقلت يا باحنظلة فعرف صوتي فقال يا باالفضل فقلت نعم
قال مالك فذاك أبي وأمي قلت ويحك يا باسفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بما لا قبل لكم به
بعشرة آلاف من المسلمين قال وما الخيلة قلت والله لئن ظفر بك لايضربن عنقك فأركب بحجر هذه البغلة
حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لك فردفتي ورجع صاحبه فخرجت أركض به على بغلة
رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بنار من نيران المسلمين ينظرون إلى ويقلون عمر رسول الله صلى
الله عليه وسلم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا فاقام إلى
فأمارأى يا باسفيان على عجز البغلة قال أبو سفيان عدو الله والحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد
خرج يشتمخو رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته كمن سبق الدابة البليطة الرجل البطيء
قال فاقتمحت عن البغلة سر يعا فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول
الله هذا عدو الله أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني أضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله
اني قد أجرتك ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذت برأسه وقلت والله لا ينجيك الميلة أحد
دوني فلما أكثر عمر في شأنه قلت له لا يا عمر فوالله ما تصنع هذا الآن رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني
عدى بن كعب ما قلت هذا فقال له لا يا عباس فوالله لا سلامك يوم أسألت كان أحب إلى من اسلام الخطاب
لو أسلم وما ذاك الا لاني أعلم ان اسلامك كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب
لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس إلى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال فذهب به
إلى رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا باسفيان
ألم يأن لك أن تعلم أن لا اله الا الله وأنى رسول الله قال باني أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك والله لقد
ظننت ان لو كان مع الله غيره لقد أغنى عني شياً بعد قال ويحك يا باسفيان ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول
الله قال باني أنت وأمي ما أحلمك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان في النفس منها حتى الآن شيئاً فقال
العباس ويحك أسلم وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله قبل ان تضرب عنقك فتشهد شهادة
الحق وأسلم قال العباس فقلت يا رسول الله ان باسفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً قال نعم من
دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه باب فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب

من السماء فقال ان هذه السحابة تشهد بنصر نبي كذب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه بما أصاب منهم ومظاهرة قريش بنى بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كأنكم باني سفيان فاجاء بشدد في العقد ويزيد في المدة ومضى بديل بن ورقاء واصحابه حتى اتوا ابا سفيان بعصفان قد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشدد في العقد ويزيد في المدة وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما اتى أبو سفيان بديل قال من أين أقبلت يا بديل وظن أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال وهل أتيت محمد اقا لا فلما راح بديل الى مكة قال أبو سفيان ان كان جاء المدينة لقد عاف منها النوى فعمد الى برك ناقه فاخذ من بعيرها فقتله فأرى فيه النوى فقال احلف بالله لقد جاء بديل محمد اثم خرج أبو سفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم طوته عنه فقال أي بنية أرغبت في عن هذا الفراش أم رغبت به عني فقالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت رجل مشرك نجس لم أحب أن تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكمعه فلم ير عليه شيئا ثم ذهب الى أبي بكر فكمعه أن يكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أتيا فاعل ثم أتى عمر بن الخطاب فكمعه فقال أنا شفع لك الى النبي صلى الله عليه وسلم فواته لولم أجدا الذي جاءه نكبه ثم خرج فدخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يدب بين يديها فقال يا علي أنك أمس القوم في رحبا وأقر بهم منى قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجع كما جئت خائبا فاشفع لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا باسفيان لقد أرى عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما تستطيع أن نسلكه فيه فالتفت الى فاطمة وقالت يا بيات محمد هل لك أن تأمرى بريك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر فقالت والله ما بلغ ابني أن يجبر بين الناس وما يعير أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أبا الحسن اني أرى الامور قد اشتدت على قاصد حتى قال والله لا أعلم شيئا يغني عنك ولكنك سيد بني كنانة فقم فاجر بين الناس ثم أخفى بارضك قال وترى ذلك مغنيا عني شيئا قال لا والله ما ظن ذلك ولكن لا أجدر لك غير ذلك فقام أبو سفيان في المسجد فقال أيها الناس اني قد أجرت بين الناس نمرك بعيريه فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمد فكمعته اقولته ما رد على شيئا ثم جئت ابن أبي خافة فلم أجده عنده حيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم أتيت علي بن أبي طالب فوجدته أين القوم وقد أشار على بشئ صنعه فواته ما أدري هل يغني ذلك شيئا أم لا قالوا وماذا قال قال أمرني أن أجبر بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا وبك والله ما زاد على ان ناع بك فباغني عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه فدخل أبو بكر على ابنته عائشة وهي تصنع بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي بنية أمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجهزوه قالت نعم قال فابن تربته ير يد قالت لا والله ما أدري ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس ان سائر الى مكة وأمرهم بالجد والتهيؤ وقال اللهم خذ العيون والاخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها فتجهر الناس وكتب حاطب ابن أبي بلتعة كتابا الى قريش يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة ابا براهيم كاثوم بن حمزة بن عتبة بن خلف الغفاري وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدا الى مكة اشهر يقين من

المعنى لا أعبد ما تعبدون في الحال ولا أتم عابدون ما أعبد في المستقبل وما يعني من أي من أعبد ويحتمل أن تكون بمعنى الذي أي الذي أعبد القول الثاني حصول التكرار في الآية وعلى هذا القول يقال إن التكرار يفيد التوكيد وكما كانت الحاجة إلى التوكيد أشد كان التكرار أحسن ولا موضع أحوج إلى التوكيد من هذا الموضع لأن الكفار أجروا النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى مراراً حتى التوكيد والتكرار في هذا الموضع لأن القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجرى خطابهم ومن مذاهم التكرار إرادة التوكيد والأفهام كان من مذاهم الاختصار إرادة التخفيف والإيجاز وقيل تكرر الكلام لتكرار الوقت وذلك أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن سرك أن تدخل في دينك عما فادخل في ديننا عما فارت هذه السورة جواها لهم على قولهم (لكن دينكم ولي دين) أي لكم كفركم ولي إخلاصي وتوحيدي والمقصود منه التهديد فهو كقوله أعملوا ما شئتم وهذه الآية منسوخة بآية القتال والله أعلم

﴿تفسير سورة النصر﴾

وهي مدنية ثلاث آيات وسبع عشرة كلمة وسبعة وسبعون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(لكن دينكم ولي دين)

لكن شرككم ولي توحيدى

وبفتح الباء فاع وحنص

وروى أن ابن مسعود رضى

الله عنه دخل المسجد

والنبي صلى الله عليه وسلم

جالس فقال له ناد يا ابن

مسعود فقرأ كل يا أيها

الكافرون ثم قال له في

الركعة الثانية أخلص فقرأ

قل هو الله أحد فلما سلم

قال يا ابن مسعود سل نجب

والله أعلم

﴿سورة النصر مدنية وهي

ثلاث آيات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا) منصوب بسبح وهو

لما يستقبل والإعلام بذاك

قبل كونه من أعلام النبوة

وروى أنها نزلت في أيام

النشر بقرى بمكة في حجة الوداع

(جاء نصر الله والفتح)

لنصر الأمانة والأظهر على

العدو والفتح فتح البلاد

والمعنى نصر رسول الله صلى

الله عليه وسلم على العرب

أو على قرى وشبه مكة

أو جنس نصر الله المؤمنين

فتح بلاد الشرك عليهم

﴿قوله عز وجل﴾ إذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن إسحاق وأصحاب الأخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صلح فخر بشاعام الحديبية اصطالحوا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشرين سنة فيمن آمن من الناس وكيف بعضهم عن بعض وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عهدهم قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما شرا فقدم ثم إن بني بكر عدت على خزاعة وهم على ما علم أسفل مكة فقال له الوثير فخرج نوفل بن معاوية الدثلي في بني الدثيل من بني بكر حين بقيت خزاعة على الوثير فاصابوا منهم رجلاً ونحاوروا واقتتلوا وردت قريش بنو بكر بالسلام وقالوا قاتل معهم من قريش من قال بالليل مسد تخفيا حتى حازوا خزاعة إلى الحرم وكان ممن أعان بني بكر من قريش على خزاعة ليلئلا ينقضهم بكر بن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو مع عبيدهم فلما انتهوا إلى الحرم قالت بنو بكر يا نوفل إننا قد دخلنا إلى الهك فقال كلمة عظيمة ألماله الله اليوم يا بني بكر أصيبوا إنكم فلم يمرى أنكم لتسرقون في الحرم أفلا تصيبون ثاركم فيهم قال فلما أظهاهم بنو بكر وقرىش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق بما استحلوا من خزاعة وكانوا في عقده خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدنية وكان ذلك مما أحتاج ففتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين ظهراني الناس فقال

يا رب انى نأشدد محمدا * حلف أئينا وأئيسه الانلدا

قد كنتمو ولدا وكنا ولدا * نمت أسلمنا فلم تنزع بدا

فانصر هداك الله نصر اعتدا * وادع عباد الله بأنوا مددا

فيهم رسول الله قد تنجردا * ان سيم أخسفا وجهه تر بدا

في فياني بالبحر يجرى مزبدا * ان قرى أشأ خلفوك الموعدا

ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا لى كداء وصدا

وزعموا ان استدعوا أحدا * وهم أذل وأقل عددا

هم يتنونا بالوثير هجدا * وقتلونا ركها وسجدا * فانصر هداك الله نصر أبدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمر بن سالم ثم عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنان

المفردة يدق أسفها وتدعى الصبور وقيل هي الغلة التي تخرج في أصل أخرى لم تنرس وقيل الصنابر معفات
 تبت من جذع النخلة تنصرها ودواؤها أن تقطع تلك الصنابر من إفراد كهاركة أن محمد صلى الله عليه وسلم
 بمنزلة الصبور يبت في جذع نخلة فإذا انتفع استراحت النخلة في ذلك إجمادات تقطع ذكره وقيل الصبور
 الوحيد الضعيف الذي لا دله ولا عشيبة ولا ناصر من قريب ولا غريب فكأنهم الله تعالى في ذلك ورد عليهم
 أشنع رد فقال إن شأنا بك يا محمد هو ألا يترضعيف الوحيد الحفيرة وأنت الأعز الأشرف الأعظم والله أعلم بمراده

﴿تفسير سورة قل يا أيها الكافرون﴾

وهي مكية وست آيات وست وعشرون كلمة وأربعون تسعون حرفاً عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من قرأها إذا زالت عدلت له بنصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن
 قرأ قل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه
 وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل ربع القرآن أن القرآن مشتمل على الأمر والنهي وكل
 واحد منهما ينقسم إلى ما يتعاقى ويعمل القلوب والماتعاقى بعمل الجوارح فحصل من ذلك أربع أقسام
 وهذه السورة مشتملة على النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكانت
 هذه السورة ربع القرآن على هذا التقسيم والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون)﴾ إلى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم الحرث بن قيس
 السهمي والعاصم بن دائل السهمي والوليد بن المغيرة والادب بن عبد بنوثة والأسود بن الخطاب بن
 أسد وأمينة بن خلف قالوا يا محمد هل أتبع ديننا وتبع دينك ونشرك في ديننا كلمة تعبد ألهتنا سنة ونعبد ألهك
 سنة فإن كان الذي جئت به خيراً كنا قد شركناك فيه وأخذنا حظنا منه وإن كان الذي يابديننا خيراً كنت
 قد شركتنا في أمرنا فأخذت بحظك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله أن أشرك به غيره قالوا
 فاستلم بعض ألهتنا صدقك ونعبد ألهك قال حتى أنظر ما يأتي من ربي في أنزل الله قل يا أيها الكافرون إلى آخر
 السورة فعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الحرام وفيه أولئك المؤمنون فريش فقام على رؤسهم
 ثم قرأها عليهم حتى فرغ من السورة فأبسوا منه عند ذلك وأدوه وأصحابه وقيل أنهم لقوا العباس فقالوا
 يا أبا الفضل لو أن ابن أخيك استلم بعض ألهتنا صدقناه فيما يقول ولا مناباً له فأنه العباس فخابه بقولهم
 فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في أبي جهل والمسنزين ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان أمراً ببلقيع الرسالة بجميع ما أوحى الله إليه فلما قال الله تعالى قل يا أيها الكافرون أذاه النبي
 صلى الله عليه وسلم كسعه من جبريل عليه السلام فكانه صلى الله عليه وسلم قال أمرت بتبليغ جميع ما أنزل
 الله علي وكان فيما أنزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل إن النفوس تأتي سماع الكلام الغليظ الشنيع من
 الظنير ولا تشنع ولا أعاظ من الخطاب بالكفر فكأنه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي إنما هو من
 عند الله عز وجل وقد أنزل الله على قل يا أيها الكافرون والخطابيون بقوله يا أيها الكافرون كفرة
 مخصوصون قد سبق في علم الله أنهم لا يؤمنون (لا أعبد ما تعبدون) في معنى الآية قولنا أحد همأته
 لا تكرأه فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون لأن قول في المستقبل ما تطلبونه من عبادة ألهتنا (ولأنهم
 عابدون ما أعبد) أي ولأنهم فاعلون في المستقبل ما تطلبونه من عبادة ألهتنا (ولأنهم عابدون ما أعبد)
 أي ولست في الحال بعابدكم (ولأنهم عابدون ما أعبد) أي ولأنهم في الحال بعابدكم من عبودي وقيل
 يحتمل أن يكون الأول للحال والثاني للاستقبال وقيل يصلح لكل واحد منهما أن يكون للحال والاستقبال
 ولكن يختص أحدهما بالحال والثاني بالاستقبال لأنه أخبر أولاً عن الحال ثم أخبر ثانياً عن الاستقبال فيكون

﴿سورة الكافرون﴾

ست آيات مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون)

الخطابيون كفرة مخصوصون

قد علم الله أنهم لا يؤمنون

روى ابن رهط من قريش

قالوا يا محمد هل فاتبع ديننا

وتتبع دينك نعيد ألهتنا

سنة ونعبد ألهك سنة فقال

معاذ الله أن أشرك به غيره

قالوا فاستلم بعض ألهتنا

صدك ونعبد ألهك فنزلت

فعد إلى المسجد الحرام

وفيه المؤمنون قريش

فقرأها عليهم فأبسوا

(لا أعبد ما تعبدون) أي

لست في حال هذه عابداً ما

تعبدون (ولأنهم عابدون)

الساعة (ما أعبد) يعني الله

(ولأنهم عابدون ما أعبد)

أعبد فيما أستقبل من

الزمان ما أعبد (ولأنهم)

فيما يستقبلون (عابدون

ما أعبد) وذكر بلفظ ما

لأن المراد به الصفة أي

لا أعبد الباطل ولا تعبدون

الحق أو ذكر بلفظ ما

ليتقابل اللفظان ولم يصح

في الأول من وصح في

الثاني ما يعني الذي

بأخذ يمينه الناجون منهم خاصة والشرب من الحوض مثله (شرح غريب ألفاظ الاحاديث) قوله فيخرج
العبد منهم أى ينزع ويحذب منهم قوله ما بين جنبيه كايين جرباء واذرح ماجرباء فيجربهم ثم راعا كنة
ثم راعا وحيدة ثم الفم قصورة ووقع عند بعض رواة البخارى فيها المد والقصر اولى وهي قريبة من الشام
وأما اذرح فيجزة ثم ذال المججمة ثم راعا ثم جاءهم ملة وهي مدينة في طرف الشام قريب من الشوبك وأما
عمران ففتح العين وتشديد الميم بليدة البلقاء من أرض الشام وأما بلبة فيفتح الهمزة واسكان الباء المثناة
تحت وفتح اللام مدينة مروقة في طرف الشام على ساحل البحر متوسطة بين دمشق ومصر بينها وبين
المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها وبين مصر ثمان مراحل وإلى دمشق اثنتا عشرة مرحلة وهي آخر
الحجاز وأول الشام وأما صنعاء فهي قاعدة اليمن وأكبر مدنها وانما قيد باليمن في الحديث لان بدمشق موضعا
يعرف بصنعاء دمشق وقد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع بين روايتها قوله يشخب فيه
ميزابان هو بفتح الياء المثناة تحت وبالشين والخاء المجتمعتين أى يسيل فيه وفي الحديث الآخر يفت بفتح
الياء والسين المججمة وكسرها وتشديد التاء المثناة فوق أى يدفق فيه ميزابان دفقا شديدا متتابعوا فإلى
لبقر حوضى هو بضم العين المهملة واسكان القاف وهو موقف الابل من الحوض اذ وردته للشرب وقيل
هو مؤخر الحوض قوله أذرد الناس أى أضرب الناس لاهل اليمن يعصا حتى يرفض عليهم معناه أورد
الناس عنه غير اهل اليمن ومعنى يرفض أى يسيل عليهم وفيه منقبة عظيمة لاهل اليمن قوله أنافرطكم على
الحوض الفرط بفتح الفاء والراء هو الذى يتقدم على الورد ين يصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها من آلات
الاستقاء والمعنى أى أساقبكم الى الحوض كما يهيى له قوله سحقا أى بعدا وفيه دليل لمن قال انهم أهل الردة
اذ يقال للمؤمن سحقا بل يشفع قلت في حديث أنس الاول دليل لمن يقول ان سورة الكوثر مدينة وهو
الظاهر لقوله يبينار رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ذأغنى اغفاه يعنى نام نومة ثم رفع رأسه متسما
والله أعلم قوله تعالى (فصل لربك وانحر) عناده اناسا كانوا يصلون غير الله تعالى وينحرون لغير
الله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصلى له وينحله متقربا الى ربه بذلك وقيل معناه فصل لربك
صلاة العيد يوم النحر وانحر نسكك وقيل معناه فصل الصلاة المفروضة بجمع وانحر البدن بمنى وقال
ابن عباس فصل لربك وانحر أى ضم يدك اليمنى على اليسرى فى الصلاة عند النحر وقيل هو رفع
اليدين مع التكبير الى النحر حكاية ابن الجوزى ومعنى الآية قد أعطيتك الا لانهما اكثرتك من خير الدارين
وخصصتك بمآل أخص به أحدا غيرك فاعبدك الذى أعطاك هذا العطاء الجزيل والخير الكثير وأعزك
وشرفك على كافة الخلق ورفع ميزانك فوقهم **فصل** له واشكره على انعامه عليك وانحر البدن متقربا اليه
(ان شئت) يعنى عدوك ومبغضك (هو الا بتر) يعنى هو الاقل الاذلل المتقطع دابر زلات فى العاص بن وائل
السهمى وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من المسجد وهو داخل فالتقى عند باب من سهم وتحدثا
وأنا من صناديد قريش جالس فى المسجد فعاد دخل العاص قالوا له من الذى كنت تحدث معه فقال ذلك
الابتر يعنى به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قيتوى بن ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وقيل ان
العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل أبترا لعقبه فاذا هلك انقطع
ذكره فارتل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس زلات فى كعب بن الاشرف وجاعة من قريش وذلك انه
لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت لقريش نحن اهل السقاية والسدانة وأنت سيد اهل المدينة فخص
خيرنا بهذا الصبور المنبر من قومهم فقال أنت خير منه فنزل فيه ألم ترالى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب
يؤمنون بالحبث والطاغوت الا يؤمنون زلات فى الذين قالوا انه أبترا شائك هو الا بتر أى المتقطع من كل خير
قولهم فى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصبور أرادوا انه فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره وشبهه بالنحلة

(فصل لربك) فاعبد
ربك الذى أعزك
باعطائه وشرفك وصانك
من من الخلق مراغما
اقومك الذين يعبدون
غير الله (وانحر) لوجهه
وباسمه اذا انحرت مغالفا
لعبد الاوثان لله فى النحر
لها (ان شئت) أى من
أبغضك من قومك
بمخالفتك لهم (هو الا بتر)
المتقطع عن كل خير
لا أنت لان كل من يولد
الى يوم القيامة من المؤمنين
فهم أولادك وأعقابك
وذكر كمر فروع على
المنابر وعلى لسان كل عالم
وذا كراى آخر الدهر يبدأ
بذكر الله ويثنى بذكره
ولك فى الآخرة ما لا يدخل
تحت الوصف فذلك لا يقال
له أبترا غما الا بتره وشائك
المنسى فى الدنيا والآخرة
قبيل زلات فى العاص بن
وائل سماه الا بتر والا بتر
الذى لاعقبه وهو خير
ان وهو فصل

عمر وآخرين وقد جمع ذلك كله الامام الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه البعث والشرور بإسناده وطرقه
 المتكثرة قالت وقد اتفقنا على إخراج حديث الحوض عن جماعة عن تقدم ذكرهم من الصحابة على
 ما سبق ذكره في الأحاديث وفيه بين ما اتفقنا عليه وانفرد به كل واحد منهما وأخرجنا بإسناد حديث الحوض
 عن أسماء بنت أبي بكر الصديقي وذكرها القاضي عياض فيمن خرج له في غيره الصحيحين قال القاضي
 عياض وفي بعض هذه ما يقتضي كون الحديث متواترا ما صفة الحوض ومقداره فقد قال في رواية
 حوضي مسيرة شهر وفي رواية ما بين جنبه كابين جرباء وأذرح وفي رواية كابين إيلة وصنعاء البين وفي
 رواية عرضه مثل طولها ما بين عمان إلى إيلة وفي رواية أن حوضي لا بعد من إيلة إلى عدن فهذا الاختلاف في
 هذه الروايات في قدر الحوض ليس موجبا للاضطراب فيها لأنه لم يأت في حديث واحد بل في أحاديث
 مختلفة الرواة عن جماعة من الصحابة سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم في مواطن مختلفة ضرها
 النبي صلى الله عليه وسلم مثلا بعد أطوار الحوض وسعته وقرب ذلك على أقوال السامعين بعده ما بين هذه
 البلاد المذكورة لا على التقدير الموضوع للتحديد بل لعلام السامعين عظم بعد المسافة وسعة الحوض
 وليس في ذلك القليل من هذه المسافة منع من الكثير فإن الكثير ثابت على ظاهره وسحت الرواية به
 والقليل داخل فيه فلا معارضة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في آنية الحوض من أن العدد المذكور في
 الأحاديث على ظاهره وإنها أكثر عدد من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك إذ قد وردت الأحاديث
 الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول في الواردين إلى الحوض الشاربين منه وكثرتهم وقوله صلى الله عليه
 وسلم ما أتت الأجر من مائة ألف جزء ممن برد الحوض لم يرد به الحصر بهذا العدد المذكور وإنما صرح به مثلا
 لا أكثر العدد المعروف للسامعين وبذل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم من ورد وشرب منه فهذا صريح
 في أن جميع الواردين يشربون وإنما يمنع منه الذين يذادون ويعنعون الورد ولا يذادونهم وتبديهم وهو
 قوله صلى الله عليه وسلم فيخيل العبد منهم فيقول رب أنه من أمتي فيقول ما ندري ما أحدث بعدك وفي رواية
 وليرفعن الرجال منك حتى إذا هويت لا أولها اختلجوا وفيها قول أي رب أتحبني فيقول أنك لا ندري
 ما أحدثنا بعدك ونحو هذا من الروايات المذكورة في الأحاديث السابقة وهذا ما اختلف العلماء في معناه
 وفي المراد به من هم فقيل المراد بهم المنافقون والمتردون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيقتلهم
 إذا حشر وأعر فهم النبي صلى الله عليه وسلم لسميائتي عليهم فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء مني وعدت بهم
 أنهم قد بدلوا بعدك أي لم يكونوا على ما ظهر من إسلامهم وقيل المراد بهم من أساءوا في زمن النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم ارتدوا بعده في زمن أبي بكر الصديقي وهم الذين قاتلهم على الردة وهم أصحاب مسيعة الكذاب
 فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يعرفهم من إيمانهم في حياته فيقال له قد ارتدوا بعدك وقيل
 المراد بهم أصحاب البدع الذين لم يخرجوا بعد عنهم عن الإسلام وأصحاب المعاصي الكبار الذين مانوا على
 التوحيد ولم يمتروا من بدعهم ومعاصيهم الكبار فعلى هذا القول لا يقطع هؤلاء المطرودين عن الحوض
 بالنار بل يجوز أن يذادوا عنه عقوبة لهم ثم يرحمهم الله فيدخلهم الجنة غير عذاب وقال أبو عمر بن عبد
 البركل من أحدث في الدين كالتواريخ والرواوض وسائر أصحاب الأهواء فهو من المطرودين عن الحوض
 قال وكذلك الفئة المسرفون في الجور ونظم الحق والمعلنون بالكبر فكل هؤلاء يخاف أن يكونوا من
 عنى هذا الحديث وقوله من شرب منه لم يظن أبدا قال القاضي عياض ظاهر هذا الحديث أن الشرب منه
 يكون بعد الحساب والتجادة من النار ويحتمل أن من شرب منه من هذه الأمة وقد رعد به دخول النار
 لا عذب فيه بالعلم بل يكون عذابه بغير ذلك لأن ظاهر الحديث أن جميع الأمة تنسب منه إلا من ارتد
 وصار كافرا وقيل إن جميع المؤمنين يأخذون كتبهم بإيمانهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وقيل إنما

حوضى ما بين جنبيه كابين جرباء واذرح قال بعض الرواة همافريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام وفي رواية فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدًا (ق) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي وفي رواية لابي حوضى كابين صنعاء والمدنبة وفي رواية مثل ما بين المدنبة وعلان وفي رواية قال ان قدر حوضى كابين أيلة وصنعاء من اليمن وان فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء (م) عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ما آتية الحوض قال والذي نفسي بيده لا يبتعث كثر من عدد نجوم السماء وكواكبها ألافى الليلة المظلمة المصححة آتية الجنة من شرب منه لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظمأ عرضه مثل طولهما بين عمان إلى أيلة ماؤه أشد بياضمن اللبن وأحلى من العسل (م) عن نوبان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في لعقر حوضى أشد الناس لاهل اليمن أضرب بعصاى حتى يرفض عليهم فسدل عن عرضه فقال من مة اى الى عمان وسئل عن شربه فقال أشد بياضمن اللبن وأحلى من العسل يفت فيه ميزابان مدانه من الجنة أحدهما من ذهب الآخر من الورق (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض وليرفعن الى رجال منكم حتى اذا أهويت الهمم لاناوهم اختلجوا دونى فاقول أى ربي أضحاني فيقال انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال من صاحبتى حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دونى فلاقوان أى ربي أضحاني أضحاني فليقالن لى انك لا تدرى ما أحدثوا بعدك وفي رواية ليردن على ناس من أمتى الحديث وفي آخره فاقول سحقا لمن بدل بعدى (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رد على يوم القيامة رهطان من أضحاني أو قال من أمتى فيجلبون عن الحوض فاقول رب أضحاني فيقول انه لا علم لك بما أحدثوا بعدك انهم ارتدوا على أديارهم القهقرى ولمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على أمتى الحوض وأنا أدود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا ياني الله تعرفنا قال نعم لكم سما ليست لاحد غيركم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء وايصدن عنى طائفة منكم فلا يصلون الى فأقول يارب هؤلاء من أضحاني فجيئني ملك فيقول وهل تدرى ما أحدثوا بعدك (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا ذودن رجلا عن حوضى كذاذ الغريبة من الأبل عن الحوض (م) عن حذيفة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضى لا بعد من ابله الى عدن والذي نفسي بيده لا ذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الأبل الغريبة عن ابله قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء ليست لاحد غيركم عن زبدين أرقم رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزنا منازلا فقال ما أنتم الاخر من مائة ألف جزء من يرد على الحوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبعمائة وثمانمائة أخرجه أبو داود

فصل في شرح هذه الأحاديث وذكري ما يتعلق بالحوض قال الشيخ محيى الدين النووي قال القاضي عياض أحاديث الحوض صحيحة والإيمان به فرض والتصديق به من الإيمان وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا تناول ولا يختلف فيه وحده متواتر النقل رواه الخلائق من الصحابة قد كرمهم من رواية ابن عمر وأبي سعيد وسهل بن سعد وحذنب بن عبد الله وعبد الله بن عمر وعائشة وأم سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وجارثة بن وهب والمستور وأبي ذر ونوبان وأنس وجابر بن سمرة ورواه غير مسلم من رواية أبي بكر الصديق وزبدين أرقم وأبي أمامة وعبد الله بن زيد وأبي هريرة وسويد بن حيلة وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب وأسماء بنت أبي الصديق وخولة بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محيى الدين ورواه البخارى ومسلم أيضا من رواية أبي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائدين

مجدد كعب القرظي الماعون المعروف كاهن الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم وقيل أصل الماعون من القلة
فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لانه قابل من كثير وقيل الماعون بالاحل منه مثل الماء والملح
والنار وبلت حتى بذلك البئر والتنور في البيت فلا يمنع جبرانه من الانتفاع به ما ومعنى الآية الزجر عن
البخل بهذه الاشياء القليلة الحقيرة فان البخل بها في نهاية البخل قال العلماء ويستحب ان يستكثر الرجل
في بيته ما يحتاج اليه الجيران فيعبرهم وينفصل عنهم ولا يقتصر على الواجب والتعاطل

﴿تفسير سورة الكوثر﴾

وهي مكية قاله ابن عباس والجمهور وقيل انها مدنية قاله الحسن وعكرمة وقد اذنت وهي ثلاث
آيات وعشر كلمات واثنان وأربعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (انا اعطيتك الكوثر) الكوثر نهر في الجنة أعطاه الله تعالى أصل الله عليه وسلم وقيل
الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة اتباعه وأمنه وقيل الكوثر
الخبر الكثير كما فسره ابن عباس (خ) عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير
الكثير الذي أعطاه الله إياه قال أبو بشر فأتى سعيد بن جبير أناسا يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد
النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه وأصل الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل
شيء كثير في العدد أو كثير القدر والخطر كثر أو قيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي فضل بها علي جميع
الخلق فجاء في تفسير الكوثر فقد أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم أعطى النبوة والكتاب والحكمة
والعلم والشفاقة والحوض المور ودوام المقام المحمود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الاديان كلها والنصر
على الاعداء وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأولى الاقاويل في الكوثر الذي عليه جمهور
العلماء انه نهر في الجنة كما جاء مبينا في الحديث (ق) عن أنس قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم
بين أظهرنا إذ أغشى غمرا فرفع رأسه متبسما فقلنا ما محضك يا رسول الله قال أنزلت على أنفا سورة فقرأ
بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل ربك وانحر ان شانئك هو الابتر ثم قال أنذرون
ما الكوثر فلهذا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدته في عز وجل خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم
القيامة آيته عدد نجوم السماء فيختلج العبد منهم فاقول رب انه من أمتي فيقول يا نذري ما أحدث بعدك
لفظ مسلم والبخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى السماء أتيت على نهر حافته قباب
المؤلؤل الجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فاذا طينه أو طينته مسك
أذ فرشك الراوي * عن أنس رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر
أعطانيه الله يعني في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعانها كغناق الجزور قال
عمران هذه النعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكنها أنعم منها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجرأ على
المر والياقوت تر به طيب من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج أخرجه الترمذي وقال
حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال سألت عائشة عن قوله تعالى
اعطيتك الكوثر فقالت الكوثر نهر أعطانيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه رطب وجوف أبتة كعدد نجوم
السماء (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضي
مبشرة بأبيض من اللبن وربعة أطيب من المسك وكبراه كنجوم السماء من شرب منها لا يظما أبدا
زاد في رابعه وزاد يسواه (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أماكم

﴿سورة الكوثر وهي

ثلاث آيات﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(انا اعطيتك الكوثر)

هو فوعل من الكوثر

وهو المفرط الكثرة وقيل

هو نهر في الجنة حلى من

العسل وأشد بياضا من

اللبن ويبرد من التاج وألبن

من الزبد حافته الزبرجد

وأواني من فضة وعن ابن

عباس رضي الله عنهما هو

الخبر الكثير فقيل له ان

ناسا يقولون هو نهر في الجنة

فقال هو من الخير الكثير

الذي يكذب بالجزء من هو ان لم تعرفه (فذلك الذي) يكذب بالجزء هو الذي (يدع النيم) أي يدفعه دفعا عنيقا بجفوة وأذى وورده ردا قبيحا بجزوخ وشوة (ولا يحض على طعام المسكين) ولا يبعث أهله على بذل طعام المسكين جعل علم التكذيب بالجزء منع الماروف والاقدام على ابداء الضعيف أي وأمن بالجزء وأيقن بالوعيد (٤٤٣) لخشي الله وعذبه ولم يقدم على ذلك حين

قدم عليه دل انه يكذب بالجزء ثم وصل به قوله (فويل للمصابين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم ساهون) يعني يسهون وهم يراؤون ويمنعون الماعون) يعني يسهون الماعون أي لا يصلونها سرا لانهم لا يعتقدون وجوبها وصلونها علانية رياء وقيل قول بل الماعون الذين يدخلون أنفسهم في جلة المصلين صورة وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها قربة إلى ربهم ولا تادية لغرض فهم ينخفصون ويرتفعون ولا يدرون ماذا يفعلون ويظهرون للناس انهم يؤدون الفرائض ويمنعون الزكاة وفيه منفعة وعن أنس والحسن قالوا لجليلة الذي قال عن صلاتهم ولم يقل في صلاتهم لان معنى عن انهم ساهون عنها ساهو ترك لها وقلة التفات إليها وذلك فعل المنافقين ومعنى في ان السهو يعتبر بهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس وذلك لا يتخلو عنه مسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث الله السهو

وقيل في عمرو بن عائذ المخزومي وفي رواية عن ابن عباس انها في رجل من المنافقين ومعنى الآية هل عرفت الذي يكذب اليوم الجزاء والحساب فان لم تعرفه (فذلك الذي يدع النيم) ونظرا رأيت استغفاه والمراد به المبالغة في التجنب من حال هذا المكذب بالدين وهو خطاب للذي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل أحد المعنى رأيت يا أيها الانسان أو يا أيها العاقل هذا الذي يكذب بالدين بعد ظهور دلالته ووضوح بيانه فكيف يليق به ذلك فذلك الذي يدع النيم أي يقهره ويدفعه عن حقه والدفع دفعه بغير جفوة والمعنى أنه يدفعه عن حقه وسأله بالظلم وقيل يترك المواساة لان لم تكن المواساة واجبة وقيل يزجره ويضربه ويستخف به وقرئ يدعو بالتخفيف أي يدعو لاستخدامه في هواه واستطالة (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يطعمه ولا يأمر باطعامه لانه يكذب بالجزء وهذا غاية البخل لانه يبخل بما له وبما لا يملكه فلهذا غلبه فلهذا غلبه بالطعام قوله تعالى (فويل للمصلين) يعني المنافقين ثم عنهم فقال تعالى (الذين هم عن صلاتهم ساهون) روى البغوي بسنده عن سعد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضاعة الوقت وقال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة اذا غابوا عن الناس ويصلون في العلانية اذا حضر وامعهم لقوله تعالى الذين هم يراؤون وقال تعالى في وصف المنافقين واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون الناس وقيل ساء عنها لا يبالي صلى الله عليه وسلم وقيل لا يرجون لها ثوابا بان صلوا ولا يخافون عليها عابا ان تركوا وقيل غافلون عنها وهاونون بها وقيل هم الذين ان صلوا صلوا هاريا وان فاتتهم لم يندموا عليها وقيل هم الذين لا يصلونها لموافقتها لا بمؤمن ركوها ولا بسجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم ساهون بلفظة عن علم انها في المنافقين والمؤمن قد يسهو في صلاته والفرق بين السهوين ان سهو المنافق هو ان لا يتذكرها ويكون فارغا عنها او مؤثما اذا سها في صلاته تداركه في الحال يجبره بسجود السهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل السهوين الصلاة هو ان ينسى الذكر الله في جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المنافق الذي يعتقد انه لا فائدة في الصلاة فاما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانها عليه واجبة ورجو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعني انه يسهو ساهيا في بعض أجزاء الصلاة بسبب واردر عليه بوسوسة الشيطان أو حديث النفس وذلك لا يكاد يتخلو منه أحد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فثبت بهذا الفرق ان السهوع الصلاة من أفعال المنافق والسهو في الصلاة من أفعال المؤمن (الذين هم يراؤون) يعني يتركون الصلاة في السر ويصلونها في العلانية والفرق بين المنافق والمرائي ان المنافق هو الذي يبطن الكفر ويظهر الإيمان والمرائي يظهر الأعمال مع زيادة خشوع ليعتد فيه من يراه انه من أهل الدين والصالح أمان يظهر النوافل ليقترى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بمرأته وصفهم بالبخل فقال تعالى (ويمنعون الماعون) روى عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة والضحاك ووجه ذلك ان الله تعالى ذكرها بعد الصلاة فندمهم على ترك الصلاة ومنع الزكاة وقال ابن مسعود الماعون الناس والدلو والقدر وأشباه ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل عليه ما روى عنه قال كثر عند الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عار به الدلو والقدر أخرجه أبو داود وقال بخالد الماعون العارية وقيل عكرمة الماعون أعلاء الزكاة المفروضة وأدناه عارية المتاع وقال

في صلاته فضلا عن غيره والمراد آتفا على من الاداء لان المرائي يراي الناس عمله وهم يرونه الشنا عليه والاعتجاب به ولا يكون الرجل مرأيا باظهار الفرائض في حقها الاعلان بها لقوله صلى الله عليه وسلم ولا تخفي في فرائض الله والاخفاء في التطوع أو في أن أظهره مقاصدا لا لارتدائه به كان جليلا ولمع الزكاة وعن ابن مسعود رضي الله عنه ما يتهور في العادة بين الناس من القدر والدلو والمقدحة ونحوها وعن عائشة رضي الله عنها الماء والنار والملح والله أعلم

في البلاد (البلاد) رحلة الشتاء والصيف) أطلق الأيلاف ثم أبدل عنسه المقيّد بالرحلتين فخبها لأمير الأيلاف ونذ كبرا لعظيم النعمة فيه ونصب الرحلة بإيلافهم مفعولا به وأراد رحلتي الشتاء والصيف فأفرد لامن اللباس وكانت أغريش رحلتان يرحلون في الشتاء إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام فبعتا نون وبتجرون وكانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله فلا يتعرض لهم وغيرهم بفار عليهم (فاليعد وارب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) التنكير في جوع وخوف لشدهما (أي أعطاهم بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب الفيل أو خوف التخطف من بلدهم ومسايرهم وقيل كانوا قد أصابهم شدة حتى أكلوا الحيف والعظام المحرقة وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم وقيل ذلك كله بدعاء إبراهيم عليه السلام

سورة الماعون مختلف وبها وهي سبع آيات (بسم الله الرحمن الرحيم) (أرأيت الذي يكذب بالدين) (أرأيت الذي أتى هل رأيت

وقيل إن فر يشا كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب وأنزلهم الحرم فأتخذه مسكنا فسموا قريشا لجمعهم والتقرش التجمع يقال تقرش القوم إذا تجمعوا وسمى قصي بجمعا لذلك قال الشاعر أبوكم قصي كان يدعى جمعا * به جمع الله القبائل من قهر

وقوله تعالى (إيلافهم) هو بدل من الأول فخبها لأمير الأيلاف ونذ كبرا لعظيم النعمة فيه (رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف فامرهم الله تعالى أن يقيموا بالحرم ويعبدوا رب هذا البيت وقال لا كثرون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة رحلة في الشتاء إلى اليمن لأنها أدفأ ورحلة في الصيف إلى الشام وكان الحرم وأدبا بمجدبالأزعر فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارهم ورحلتهم وكانوا لا يتعرض لهم أحد بسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله ولا يمتنه وكانت العرب تنكرهم وتعرض لهم لذلك فلولوا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا لامن بجوار البيت لم يقدر وعلى التصرف فشقي عليهم الاختلاف إلى اليمن والشام فأخضبت نباله وجرش من بلاد اليمن فدخلوا الطعام إلى مكة أهل الساحل جملوا طعامهم في البحر على السفن إلى مكة وأهل البر جملوا على الأبل والخيول فأتى أهل الساحل بجندوا أهل البر بالمحصب وأخضبت الشام فدخلوا الطعام إلى مكة وأتوا بالابل بطح فأمنا أهل مكة من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال ابن عباس كانوا في ضرورة وجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين وكانوا يسمونهم بحجهم بين الغني والفقير حتى كان فقيرهم كغنيهم وقال الكلبي كان أول من حمل السمراء يعني القمح من الشام ورحل إليها الأبل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل للذي طب الساحة والندى * هلا مررت بأل عبد مناف * هلا مررت بهم تريد قراهم منعوك من ضر من أكفاف * الراشدين وليس يوجد راث * والقائلين هلم للاضياف والخابطين غنهم بفقيرهم * حتى يكون فقيرهم كالكافي * والقائلين بكل وعد صادق والراجلين برحلة الأيلاف * وعمر والعلا هاشم الذي يداقومه * ورجال مكة مسنون مخاف

سفرين ستهما له ولقومه * سفر الشتاء ورحلة الاضياف

وقوله عز وجل (فاليعد وارب هذا البيت) يعني الكعبة وذلك إن الأنعام على قسمين أحدهما دفع ضر وهو ما ذكره في سورة الفيل والثاني جلب نفع وهو ما ذكره في هذه السورة ولما دفع الله عنهم الضر وجلب لهم النفع وهما نعمتان عظيمتان أمرهم بالعبودية وأداء الشكر وقيل إنه تعالى لما كفاهم أمر الرحلتين أمرهم أن يشتغلوا بعبادة رب هذا البيت فإنه هو (الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) ومعنى الذي أطعمهم من جوع أي من بعد جوع يحمل الميرة إليهم من البلاد البر والبحر وقيل في معنى الآية أنهم لما كذبوا محمد صلى الله عليه وسلم دعاهم فقال لهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجوع والجهد فقالوا يا محمد ادع الله لنا فاننا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخضبت البلاد وأخضبت أهل مكة بعد القحط والجهد فذلك قوله تعالى الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أي بالحرم وكوهم من أهل مكة حتى لم يتعرض لهم أحد في رحلتهم وقيل آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدهم الجذام وقيل آمنهم محمد صلى الله عليه وسلم وبالإسلام والله أعلم

تفسير سورة الماعون

وهي مكية وقيل نزل صفها بمكة في العاصم بن وائل والصف الثاني بالمدنية في عهد الله بن أبي بن سؤل المنافق وهي سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وخمسة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

وقوله عز وجل (أرأيت الذي يكذب بالدين) قيل تزأت في العاصم بن وائل السهمي وقيل في الوليد بن المغيرة

سورة قریش مکية وهى أربع آيات ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (لا يلاف قریش) (٤٤١) متعاني بقوله فليعبدوا أمرهم أن

يعبدوه لاجل الایلاف
الرحلتين ودخلت القاملا
في الكلام من معنى
لشرط أى ان نعم الله عليهم
لأنهم قال لم يعبدوا سائر
نعمه فليعبدوه هذه
الواحدة التى هى نعمة
ظاهرة أو بما قبله أى
لجعلهم كعصفاً كقول
لا يلاف قریش يعنى ان
ذلك الائلاف لهذا الایلاف
وهذا كانه ضمن في الشعر
وهو ان يتعاني معنى البيت
بالذى قبله لعلنا لا يصحح الا
به وهما في مصحف أبى
سورة واحدة بلا فصل
ويروى عن الكسائي ترك
القسمة بينهما والمعنى أنه
أهلك الحبشة الذين
قصدوهم لئلا يسمع الناس
بذلك فيعتروهم بفضل
احترام حتى ينظم لهم
الامن في رحلتهم فلا
يجترأ أحدهم عليهم وقيل
المعنى اغضبوا لا يلاف
قریش للاف قریش
شأى أى لوالفة قریش
وقيل يقال ألفتها ألقاها
وقریش ولد النضر بن
كنانة سموه بتصغير القرش
وهو دابة عظيمة في البحر
نعت بالسفن ولا تطاق
الابادار والتصغير للتعظيم
فسموه بذلك لشدهم
ومعهم تشبهها وقيل

﴿تفسير سورة قریش﴾

وهى مكية وقيل مدنية والاول أصح وأكثر وهى أربع آيات وسبع

عشره كلمة وثلاثة وسبعون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (لا يلاف قریش) اختلافوا في هذه اللام فقيل هى متعلقة بما قبلها وذلك ان الله تعالى ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم بمصانع بالحشة فقال لجعلهم كعصفاً كقول لا يلاف قریش أى أهلك أصحاب القبل اتبى قریش وما أقوام من رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل أبى بن كعب هذه السورة وسورة القبل واحدة لم يفصل بينهما في مصحفه بسم الله الرحمن الرحيم والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المستفيض المشهور ان هذه السورة منفصلة عن سورة القبل وانه لا تعانى بينهما وأجيب عن من ذهب أبى بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التى قبلها سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة بصدق بعضه وبعضا وبين بعضه معنى بعض وهو معارض أيضاً باباقى الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما وانهما سورتان فعلى هذا القول اختلافوا في العلة الجالبة للام في قوله لا يلاف فقيل هى لام التعجب أى اعجبوا لا يلاف قریش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادت رب هذا البيت ثم أمرهم بعبادته فهو كدفعه على وجه التعجب أعجبوا لذلك وقيل هى متعلقة بما بعده هاتقديره فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف أى ليجعلوا عبادتهم بشكر هذه النعمة والایلاف من ألفت الشيء ألقا وهو بمعنى الائتلاف فيكون المعنى لا يلاف قریش هاتين الرحلتين فتتصلا ولا تنقطع وقيل هو من ألفت كذا أى لزمته وألفنيه الله أى ألزمه الله وقریش هم ولد النضر بن كنانة فكل من ولد النضر فهو من قریش ومن لم يلبده النضر فليس بقرشى (م) عن واثقه بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قریشا من كنانة واصطفى من قریش بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم (م) عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقریش في الخير والشر (ق) عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس تبع لقریش في هذا الشأن مساوهم لاسماهم وكأفهم لكأفهم * عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد هوان قریش أهانه الله أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب * عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أذقت أول قریش نكالا فأذق آخرهم نوالا أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب الشكال الغذاب المشقة والشدة والنوال العطاء والخير وسواقر شامن القرش والتقریش وهو الجمع والتكسب يقال فلان بقرش اعياه ويقترش لهم أى يكسب وذلك لان قریشا كانوا قوماً متجاراً وعلى جمع المال والافاضل حرا وقال أبو ربحانة سالم معاوية بن عبد الله بن عباس لم سميت قریش قریشا قال لادبته تكون في البحرهم من أعظم دوابه يقال لها القرش لان ربى من الفث والسمين الأكلته وهى تأكل ولا تؤكل وتلعو ولا تلعى قال وهى تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم وأنشد شعرا للمجش

وقریش هى التى تسكن البعثر بها سميت قریش قریشا

سلطت بالعلو في لجة البعثر على سائر البحور جيوشا

تأكل الفث والسمين ولات * رك فيه لئى الجناحين ريشا

هكذا في الكتاب حتى قریش * يأكلون البلاد أكل كدششا

ولهم آخر الزمان نبي * بكثر القتل فيهم والنجوشا

بلاء الارض خيلة ورجالا * يحترقون المطى حشرا كيشا

فاختبرني على نفسك فقال عبدالمطلب اني ارى أجود المتاع في حفرتي فهمي لك وجلس كل واحد منهما على حفرتيه ونادى عبدالمطلب في الناس فتراجعوا وأصابوا من فضلها حتى ضاقوا به وساد عبدالمطلب بذلك فريشاً وعطته القادة فلم يزل عبدالمطلب أبو مسعود في أهلهم في غنى من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته واختلفوا في تاريخ عام الفيل فقيل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة والاصح الذي عليه الاكثر من علماء السير والتواريخ وأهل التفسير انه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قانهم يقولون ولد عام الفيل وجعلوه تاريخاً لمولده صلى الله عليه وسلم ^١ وما التفسير فقوله عز وجل ألم ترأى ألم تراه في ذلك لان هذه الواقعة كانت قبل مبعثه بزمان طويل الا أن العلم بها كان حاصلًا عنده لان الخبر بها كان مستفيضاً معروفاً بمكة واذا كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده بقيناً فلهذا قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا قبيلة غنمية وقيل اثني عشر وانما وحده لانه نسبهم الى القبيلة اعظم الذي كان يقال له محمود وقيل انما وحده لوفاق الآي وفي قصة أصحاب الفيل دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ يستحيل في العقل أن طير انثى من قبل البحر تحمل حجارة ترمى بها ناساً مخصوصين وفيه دلالة عظيمة على شرف محمد صلى الله عليه وسلم وبهجته ظاهرة وذلك ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهو الداعي الى توحيدهِ واهلاك من سخط عايه وليس ذلك لنصرة قريش فانهم كانوا كفاراً لا كتاب لهم والحجبة لهم كتاب فلا يخفى على عاقل أن المراد بذلك نصر محمد صلى الله عليه وسلم فكأنه تعالى قال أنا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الفيل تعظيماً لك وتشريفاً لقدومك واذا قد نصرتك فيل قديمك فكيف أتراك بعد ظهورك (ألم يجعل كيدهم) يعني مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة (في تضليل) أي تضليل وخسار وابطال ما أرادوا وأضل كيدهم فلم يصلوا الى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم غربت كيدهم واخترقت وهلكوا وهو قوله تعالى (وأرسل عليهم طيراً أبابيل) يعني طيراً كثيرة متفرقة يتبع بعضها بعضاً وقيل أبابيل أفاطيع كالأبواب وقيل أبابيل جماعات في تفرقة قيل لواحد لها من لفظها وقيل واحدها البالة وقيل أبيل وقيل أبول مثل عجول قال ابن عباس كانت طير الهاجر اطمح نحر اطمح الطير وأكف كأكف السكلاب وقيل لها رؤس كرؤس السباع وقيل لها أنياب كأنياب السباع وقيل طير خضر لها منابر صفراء وقيل طير سوداء جاءت من قبل البحر فوجافوا مع كل طائر ثلاثة أشجار حمران في رجله وحجر في منقاره لاصحاب شيئاً ألهشتمته ووجه الجمع بين هذه الأقاويل في اختلاف أجناس هذه الطير انه كانت فيها هذه الصفات كلها بعضها اعلى ما حكاها ابن عباس وبعضها اعلى ما حكاها غيره وهاجر كل واحد بما بلغه من صفاتها والله أعلم ^٢ قوله عز وجل (ترميهم بحجارة) قال ابن مسعود صاحت الطير ورمتهن بالحجارة وبعث الله رجلاً يحضر بت بالحجارة فزادته شدة فوقع حجر منها على رجل الآخر خرج من الجانب الآخر وان وقع على رأسه خرج من دبره (من سجيل) قيل السجيل اسم لعدايد الوان الذي كتب فيه عذاب الكفار واشتقاقه من الاسجال وهو الارسال والمعنى ترميهم بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون بما كتب الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كالمطبخ الآخر وقيل سجيل حجر وطين مختلط وأصله سنك وكل فارسي معرب وقيل سجيل الشديد (بجملهم كصفاً كول) يعني كزرع ونبت كانه الدواب ممراته فيفس وتقرت أجزاءه شبه تقطع أوصالهم وتفرقها بتفرق أجزاء الروث وقيل العصف ورق الخنطة وهو التبن وقيل كالحب اذا اكل فصار أجوف وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذي يكون على حب الخنطة كهيئة الغلاف والله تعالى أعلم

(ألم يجعل كيدهم في تضليل) في تضليل وابطال يقال ضل كيدك اذا جعله ضالاً ضالته وقيل لا يرى القيس الملك الضليل لانه ضل ملك أبيه أي ضيعه يعني انهم كادوا البيت ولا يبنه القيس ليصرفوا وجوه الحاج اليه ففضل كيدهم بايقاع الخريق فيه وكادوه ثانياً بإرادة هدمه ففضل كيدهم بإرسال الطير عليهم (وأرسل عليهم طيراً أبابيل) خرائق الواحدة ابلة قال الزجاج جماعات من ههنا وجماعات من ههنا (ترميهم) وفرأبو حنيفة رضى الله عنه يرميههم أي الله والطير لانه اسم جمع مذكر وانما يؤث على المعنى (بحجارة من سجيل) هو معرب من سنك كل وعليه الجمهور أي الآجر (بجملهم كصفاً كول) زرع أكله الدود

الى الطريق الذي جاء منه ويتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن ونفيل ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فانك مارأيت ولن تراه * لدى حين المحصب مارأنا

جئت الله اذ بصرت طيرا * وحصب حجارة تاتي علينا

وكلام يسائل عن نفيل * كان على الجحشان دينا

وخروج القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منهل وبعث الله على ابرهة داء في جسده فجعل تنساقط انامله كلها سقطت ائمة تبعته ادم من قبح ودم فانهى الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيمن بقي من أصحابه ومات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي وأما محمود فيل النجاشي فر بضم ولا يشجع على الحرم فتجاءوا الفيل الاخر شجعوا لخصبو الأثر وبالحصاة وقال بعضهم انقلب أبو يكسوم وزيرا برهوه تبعه طير خافي فوق رأسه حتى بلغ النجاشي قصص عليه القصة فلما أنهاها وقع عليه حجر من ذلك الطير فخر ميتا بين يدي النجاشي قال أمية بن أبي الصلت

ان آيات ربنا ساطعات * ما يماري فيهن الا الكفور

حبس الفيل بالمغس حتى * ظل يعوى كأنه معفور

وروي عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة يستطعمان الناس وزعم مقاتل بن سليمان ان السبب الذي جرى أصحاب الفيل أن فئة من قريش أججوا نار احدين خرجوا تجارا الى أرض النجاشي فدنا من ساحل البحر وتم بيعة للتصاري تسميها قريش الهيكل فزولوا فاججوا النار واشتوا فلما ارتحلو اتروا النار كهي في يوم عاصف فهاجت الريح فاضطرم الهيكل نارا فاطلق الصريح الى النجاشي فاصف غضبا للبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ أبو مسعود الثقفي وكان مكثوف البصر يصيف بالطائف ويشتو بمكة وكان رجلا نديا لا يستقيم الامور برأيه وكان خليلا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رأيك فقال أبو مسعود اصدعنا الى حراء فصعد الجبل فقال أبو مسعود لعبد المطلب اعمد الى مائة من الابل فاجعلها لله وقلد هانملا واجعلها لله ثم ابشها في الحرم ففعل بعض السودان بعقر منها شيئا فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى تلك الابل فغلاوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعو فقال أبو مسعود ان هذا البيت ربا يمنعه فقد نزل تبع ملك اليمن يحسن هذا البيت وأراد هدمه فغنه الله وابتلاه وأظلم عليه ثلاثة أيام فلما رأى تبع ذلك كساء القباطي البيض وعظمه ونحره جزوا فأنظر نحو البحر فنظر عبد المطلب فقال لري طيرا تتضائنات من شاطئ البحر فقال ارمقها ببصرك أين قرارها قال أراها قد دارت على رؤسنا قال هل تعرفها قال والله ما أعرف فهاهي بنجدية ولا بهتمية ولا عريية ولا شامية قال ما قدره قال أشباه اليعاسب في مناقيرها حصي كأنها حصي الخذف فدأبت كالليل تتبع بعضها بعضا أمام كل رفقة طير يقودها حجر المنقار أسود الرأس طويل العنق خامت حتى اذا حاذت عسكر القوم ركبت فوق رؤسهم فلما توافى الرجال كلهم أهالت الطير في مناقيرها على من تحتها مكتوب على كل حجر اسم صاحبه ثم انهارت من حيث جاءت فلما أصبحوا انمطوا من ذر والجديل فشيأ حتى صعد ابروه فلم يؤنسأ احد منهم دنيا فلم يسمعوا حسا فقال لآلات القوم سامر بن فاصبو اني انا فلما دنيا من عسكر القوم فاذا هم خامدون وكان يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخرفها حتى تقع في دماغه وتحرق الفيل والدابة ويغيب الحجر في الارض من شدة وقعه فعمد عبد المطلب فأخذ فأسا من فؤسهم فخر حتى اغرق في الارض فلا من الذهب الاجر والجواهر وحفر صاحبه مثله فلا من قال لابي مسعود اختران شئت حفرني وان شئت حفرتك وان شئت فهم لك معا فقال أبو مسعود

وللألمانية بداسنخلى بينهم وبين ما جاء له فإن هذا بيت الله الحرام وبيت إبراهيم خليله عليه الصلاة والسلام
فإن يمتعه فهو يمتعه وحرمه وإن يحل بينهم وبين ذلك فوالله ما نأبه قوة قال فانطلق معى إلى الملك فزعم بعض
العلماء أنه أُرِدَ فَعَلَى بَغْلَةٍ كَانَ عَلَيْهِ أَوْ رَكِبَ مَعَهُ بَعْضُ بَنِيهِ حَتَّى قَدِمَ الْعَسْكَرَ وَكَانَ ذُو نَفَرٍ صَدِيقُ الْعَبْدِ الْمَطْلُوبِ
فَاتَاهُ فَقَالَ يَا نَفَرُ هُنَّ عِنْدَكَ مِنْ غِذَاءٍ فَمَا نَزَلَ بِنَا قَالَ فَمَا غَنَاءُ رَجُلٍ سَبْرًا يَأْمَنُ أَنْ يُقْتَلَ بِكَرَّةٍ وَعَشِيَّةٍ
وَلَكِنْ سَأَبْتُ إِلَى أُنَيْسٍ سَائِسِ الْفِيلِ فَأَنَّهُ لِي صَدِيقٍ فَسَأَلَهُ أَنْ يَصْنَعَ لَكَ عِنْدَ الْمَلِكِ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ خَيْرِ
بِعْظَمِ خَطَرِكَ وَمِنْ زِلْكَ عِنْدَهُ قَالَ فَارْسَلْ إِلَى أُنَيْسٍ فَأَتَاهُ فَقَالَ لَهُ إِنَّ هَذَا سِيدُ قُرَيْشٍ وَصَاحِبُ عَيْرِمَكَةَ يُطْعِمُ
النَّاسَ فِي السَّهْلِ وَالْوَحْشِ فِي رُؤُسِ الْجِبَالِ وَقَدْ أَصَابَ الْمَلِكُ لَهُ مَا نَبِيَّ يَعْرِفَانِ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَنْفَعَهُ عِنْدَهُ فَأَنْفَعَهُ
فَأَنَّهُ صَدِيقِي لِي أَحَبُّ مَا وَصَلَ إِلَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ فَدَخَلَ أُنَيْسٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ أَيُّهَا الْمَلِكُ هَذَا سِيدُ قُرَيْشٍ وَصَاحِبُ
عَيْرِمَكَةَ الَّذِي يُطْعِمُ النَّاسَ فِي السَّهْلِ وَالْوَحْشِ فِي رُؤُسِ الْجِبَالِ يَسْتَأْذِنُ عَلَيْكَ وَأَنَا أَحَبُّ أَنْ تَأْذِنَ لَهُ فَيَكْمَلُ
فَقَدْ جَاءَ غَيْرُ نَاصِبِكَ وَلَا تَخَافُ عَلَيْكَ فَأَذِنَ لَهُ وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلُوبِ رَجُلًا جَبِيًّا وَسِيًّا فَلَمَّا رَأَاهُ إِبْرَاهِيمَ عَظَّمَهُ
وَأَكْرَمَهُ وَكَرَّهَ أَنْ يَجْلِسَ مَعَهُ عَلَى السَّرِيرِ وَرَأَى أَنْ يَجْلِسَ تَحْتَهُ فَبَطَّ إِلَى الْبَسَاطِ فَجَلَسَ عَلَيْهِ ثُمَّ دَعَاهُ فَأَجْلَسَهُ مَعَهُ
ثُمَّ قَالَ لَتَرْجَانَهُ قُلْ لِي مَا حَاجَتِي إِلَى الْمَلِكِ فَقَالَ التَّرْجَانُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَطْلُوبِ حَاجَتِي إِلَى الْمَلِكِ أَنْ يَرُدَّ
عَلَى مَا نَبِيَّ يَعْرِفَانِ صَاحِبَاهُ فَقَالَ إِبْرَاهِيمَ لَتَرْجَانَهُ قُلْ لِي وَدَكْتُ أَتَعْجِبُنِي حِينَ رَأَيْتُكَ وَتَقْدَرْتَ الْآنَ فَيَكُ الْآنَ
لَمْ قَالَ جِئْتُ إِلَى بَيْتِ هُودٍ دِينِكَ وَدِينِ آبَائِكَ وَهُوَ شَرُّكُمْ وَعَصَمْتُمْ لَاهِدَهُمْ لَتَكْمُنِي فِيهِ وَتَكْمُنِي فِي
مَا نَبِيَّ يَعْرِفَانِ قَالَ عَبْدُ الْمَطْلُوبِ أُنَابَ هَذِهِ الْأَبْلَ وَهَذَا الْبَيْتَ رَبِّ سَيَمْنَعُهُ مِنْكَ قَالَ مَا كَانَ لِي مَعَهُ مَنِي
قَالَ فَأَنْتَ وَذَلِكَ فَأَمْرًا بِاللَّهِ فَرَدَّتْ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَدَّتْ الْأَبْلَ عَلَى عَبْدِ الْمَطْلُوبِ خَرَجَ فَأَخْبَرَ قُرَيْشًا الْخَبْرَ وَأَمْرَهُمْ
أَنْ يَتَفَرَّقُوا فِي الشَّعَابِ وَيَتَجَرَّزُوا فِي رُؤُسِ الْجِبَالِ تَخَوُّفًا عَلَيْهِمْ مِنْ مَعْرِةِ الْخَبَشِ فَفَعَلُوا وَاتَّقَى عَبْدُ الْمَطْلُوبِ
الْكُفَّةَ وَأَخَذَ حَلْقَةَ الْبَابِ وَجَعَلَ يَقُولُ

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ * يَا رَبِّ فَأَمْنَعُ مِنْهُمْ حِمَاكَ
أَنْ عُدَّ الْبَيْتَ مِنْ عَادَاكَ * أَمْنَعُهُمْ أَنْ يَخْرُبُوا قَرَاكَ
لَا هُمْ أَنْ الْعَبِيدَ يَمْنَعُ رَحْلَهُ فَأَمْنَعُ رَحَاكَ
وَأَنْصُرَ عَلَى آلِ الصُّلَيْبِ وَعَابِدِيهِ الْيَوْمَ آلَاكَ
لَا يَنْقُلِسْنَ صُلَيْبُهُمْ * وَمَحَاطُهُمْ عُدُوَا حِمَاكَ
جُرُوجُهُمْ بِلَادِهِمْ * وَالْقَتْلُ كَيْ يَسْبُوَا عِيَاكَ
عَمْدُوا حِمَاكَ بِكَيْدِهِمْ * جَهْلًا وَمَارِقُوا جِلَاكَ
أَنْ كُنْتُ نَارَ كَهْمِهِمْ وَكَهْمُهُمْ أَفْأَمْرًا بِدَاكَ *

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه وأصبح إِبْرَاهِيمَ بِالْعَمْسِ وَقَدْتُهُ بِالْخَدِّ دَخُولَ
وَهِيَ أَيْ جِسْتُهُ وَهِيَ أَفِيلُهُ وَكَانَ فَيَلَامُ بِرُمْلِهِ فِي الْعِظَمِ وَالْقُوَّةِ وَيُقَالُ كَانَ مَعَهُ اثْنَا عَشَرَ فَيَلًا فَأَقْبَلَ نَفِيلَ إِلَى
الْفِيلِ الْأَعْظَمِ ثُمَّ أَخَذَ بِذَنَبِهِ وَقَالَ لَهُ أِبْرَاهِيمَ تَجِدُ دَارَ جَعٍ رَأَيْتُ مَنْ حَيْثُ جِئْتَ فَاتَكَ بِلَدُ اللَّهِ الْحَرَامِ فَبَرَكْتَ الْفِيلَ
فَعَبُوهُ فَأَنَّى قَضَرَ بِهِ بِالْعُلُوقِ فِي رَأْسِهِ فَادْخُلُوا عِجَاهَهُمْ تَحْتَ مِرْقَاهُ وَارْفَقَهُ فَنَزَعُوا عَنْهُ لِيَقُومَ فَأَنَّى فُوجُوهُ
رَاجِعًا إِلَى الْخَيْمِ فَنَقَامُ بِهِ رُؤُوسَهُمْ وَوَجُوهُهُ إِلَى الشَّامِ فَعَمِلَ مِثْلَ ذَلِكَ وَوَجُوهُهُ إِلَى الْمَشْرِقِ فَعَمِلَ مِثْلَ ذَلِكَ فَصَرَفَهُ
إِلَى الْحَرَمِ فَبَرَكْتَ وَأَنَّى أَنْ يَقُومَ وَخَرَجَ نَفِيلٌ يَشْتَدُّ حَتَّى صَعِدَ الْجَبَلَ وَأَوْسَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ طَبْرًا مِنَ الْبَحْرِ أَمْثَالَ
الْحَطَاطِ يَمُومُ كُلَّ طَائِفَةٍ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ حِجْرَانِ فِي رَجَائِهِ وَحِجْرِي مِنْقَارُهُ أَمْثَالَ الْحِصْنِ وَالْعَدَسِ فَلَمَّا غَشِيَ
الْقَوْمَ أَرْسَلَتْهُ عَلَيْهِمْ فَلَمْ تَصِبْ تِلْكَ الْجَارَةَ أَحَدًا إِلَّا هَلَاكَ وَلَيْسَ كُلُّ قَوْمٍ أَصَابَتْ وَخَرَجُوا هَارِبِينَ لَا يَهْتَدُونَ

العصر في مصحف حفصة

ولان التكليف في أدائها

أشقي لتهايات الناس في

تجاراتهم ومكاسبهم آخر

النهار واشتغالهم بمعايشهم

وأوقم بالعشي كما أقسم

بالضحى لمافيها من دلائل

القدرة وأوقم بالزمان

لمافي مروره من أصناف

المحائب وجواب القسم

(ان الانسان لني خسر)

أي جنس الانسان لاني

خسران من تجاراتهم (الا

الذين آمنوا وعملوا

الصالحات) فاهم اشتروا

الآخرة بالدينا فربحوا

وسعدوا (وتواصوا بالحق)

بالامر الشابت الذي

لا يسوغ انكاره وهو الخير

كله من توحيد الله وطاعته

وانتباع كتيبه ورساله

(وتواصوا بالصبر) عن

المعاصي وعلى الطاعات

وعلى ما يابو به الله عباده

وتواصوا في الموضوعين فعل

ماض معطوف على ماض

قبله والله أعلم

(سورة الهزرة مكية وهي

تسع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم

(ويل) مبتدأ مخبره

(لكل هزرة) أي الذي

يعيب الناس من خلفهم

(لهزرة) أي من يعيهم

١ قوله وقيل معناه اراحد ظاهرا ن ما قبله ليس كذلك وايس كذلك اه مصححه ٢ قوله وان نغيبت الخ كذا في بعض النسخ وفي

الكشاف وان أغيب فانت الهمز الهمزة اه مصحح

وقيل بل يختلف معناه فقول الهمزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو على

ضده وقيل الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضر بهم والهمزة الذي يلهزمهم بلسانه ويعيهم وقيل هو الذي

١ قوله وقيل معناه اراحد ظاهرا ن ما قبله ليس كذلك وايس كذلك اه مصححه ٢ قوله وان نغيبت الخ كذا في بعض النسخ وفي

الكشاف وان أغيب فانت الهمز الهمزة اه مصحح

وقيل بل يختلف معناه فقول الهمزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو على

ضده وقيل الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضر بهم والهمزة الذي يلهزمهم بلسانه ويعيهم وقيل هو الذي

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل أقسم الله به لمافي من العبر والمحجبات لا تظفر

وقد ورد في الحديث لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر وذلك لانهم كانوا يضيفون النوائب والنوازل الى

الدهر فاقسم به تنبيه على شرفه وان الله هو الموثر فيه فما حصل فيه من النوائب والنوازل كان قضاء الله

وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل اراد بالعصر الليل والنهار لانهم ما ية الى طالع العصر ان فنيه على شرف

الليل والنهار لانهم ما اخترت ان لا عمل العباد وقيل اراد بالعصر آخر طرفي النهار أقسم بالعشي كما أقسم بالضحى

وقيل اراد بصلاة العصر أقسم به الشرفها ولاها الصلاة لوسطي في قول بدليل قوله تعالى حافظوا على

الصلوات والصلوة الوسطى لما قيل هي صلاة العصر والذي في مصحف عائشة رضي الله عنها وحفصة والصلوة

الوسطى صلاة العصر وفي الصحيحين شغلوا نعن الصلوة الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله عليه وسلم من

فاتمه صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقيل اراد بالعصر زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسم بزمانه كما

أقسم بمكانه في قوله لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد انه بذلك على أن زمانه أفضل الا زمان وأثر فيها

وجواب أقسم قوله تعالى (ان الانسان لني خسر) أي في خسران ونقصان قيل اراد بالانسان جنس

الانسان بدليل قولهم كثر الدرهم في يد الناس أي الدراهم وذلك لان الانسان لا ينفك عن خسران لان

الخسران هو تضييع عمره وذلك لان كل ساعة تم من عمر الانسان اما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو

معصية فان كانت في معصية فهو الخسران المبين الظاهر وان كانت في طاعة فعل غير أفضل وهو قادر على

الانتيان بها فكان فعل غير الافضل تضييعا وخسرا فابان بذلك انه لا ينفك أحد من خسران وقيل ان

سعادة الانسان في طلب الآخرة وجهها والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية

والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كان كثر الناس مشتغباين بحب الدنيا مستغفرين في

طلبها فكانوا في خسار ووارقا أهل كلوا أنفسهم بتضييع أعمارهم وقيل اراد بالانسان الكافر بدليل أنه

استثنى المؤمنين فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني فاهم ليسوا في خسران والمعنى ان كل ماصر

من عمر الانسان في طاعة الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بضده فهو في خسر وفساد وهلاك

(وتواصوا) أي أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل باليمان والتوحيد

(وتواصوا بالصبر) أي على أداء الفرائض واقامة أمر الله وحدوده وقيل اراد ان الانسان اذا عمر في الدنيا

وهرم في نقص وتراجع الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاهم تكتب أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا

يعملونها في شبابهم ويحتمهم وهل مثل قوله لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين

الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاهم أجر غير ممنون والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة الهزرة) وهي مكية وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي فحسب وقيل هو اسم واد في جهنم (لكل هزرة لذة) قال ابن عباس هم المشاؤون

بالهزيمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء العيب (١) وقيل معناه اراحدوا واحد وهو العيب المغتاب للناس

في بعضهم قال الشاعر

اذ القيتك من كره تكاشرفي * (٢) وان نغيبت كنت الهمز الهمزا

وقيل بل يختلف معناه فقول الهمزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو على

ضده وقيل الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضر بهم والهمزة الذي يلهزمهم بلسانه ويعيهم وقيل هو الذي

١ قوله وقيل معناه اراحد ظاهرا ن ما قبله ليس كذلك وايس كذلك اه مصححه ٢ قوله وان نغيبت الخ كذا في بعض النسخ وفي

الكشاف وان أغيب فانت الهمز الهمزة اه مصحح

وقيل بل يختلف معناه فقول الهمزة الذي يعيبك في الغيب والهمزة الذي يعيبك في الوجه وقيل هو على

ضده وقيل الهمزة الذي يهزم الناس بيده ويضر بهم والهمزة الذي يلهزمهم بلسانه ويعيهم وقيل هو الذي

١ قوله وقيل معناه اراحد ظاهرا ن ما قبله ليس كذلك وايس كذلك اه مصححه ٢ قوله وان نغيبت الخ كذا في بعض النسخ وفي

وقيل المعنى حقاً (سوف تعلمون) وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كره تأكيد والمعنى سوف تعلمون عاقبة نكارتكم ونفاخركم إذا نزل بكم الموت فهو وعيد بعد وعيد وقيل معناه كلا سوف تعلمون يعني الكافر ين ثم كلا سوف تعلمون يعني المؤمنين وصاحب هذا القول يقرأ الأولى بالياء والثانية بالتاء (كلا لو تعلمون علم اليقين) أي علماً بقينا وجواب لمحمدوف والمعنى لو تعلمون علماً بقينا لنفلكم ما تعلمون عن التكاثرو والتفاخر قال قتادة كنا نحدث أن علم اليقين أن يعلم أن الله بعثه بعد الموت (لترون الحليم) اللام نذل على أنه جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وما أن وعدوا به لا يدخله شك ولا ريب والمعنى أنكم ترون الحليم بإصاركم بعد الموت (ثم لترونها) يعني مشاهدة (عين اليقين) وإنما كرر الرؤية لتأكيد الوعيد (ثم لنستلن يومئذ عن النعيم) يعني أن كفار مكة كانوا في الدنيا في الخبر والنعمة فيستلن يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه لأنهم لم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره ثم بعد ذلك عن ترك الشكر وذلك لأن الكفار لما هلكوا هم التكاثرو والتفاخر بالذات ما عن طاعة الله والاستغفار بشكر مسلمهم عن ذلك وقيل إن هذا السؤال اليم الكافر والمؤمن وهو الأول لكن سؤال الكافرون يبيخ وتقرير لأنه ترك شكر ما أنعم الله به عليه والمؤمن يستل سؤال تشريف وتكريم لأنه شكر ما أنعم الله به عليه وأطاع ربه فيكون السؤال في حق نذكرة بنعم الله عليه بدل على ذلك ما روى عن الزبير قال لما نزلت ثم لنستلن يومئذ عن النعيم قال الزبير يا رسول الله وأى نعيم نستل عنه وإنما هم الأعداء والنمر والماء قال ما أنه سيكون أخرجه الترمذي وقال حدث حسن واختلفوا في النعيم الذي يستل العبد عنه فروى عن ابن مسعود رفعه قال لنستلن يومئذ عن النعيم قال الامن والصحة ع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما يستل عنه العبد يوم القيامة من النعيم فيقال له ألم تنصحك جسمك ونزك من الماء البارد وأخرج الترمذي وقال حدث غريب (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وأوليلة فاذا هو بأبي بكر وعمر فقال صلى الله عليه وسلم ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا الذي نفسي بيده لا أخرجني الذي أخرجكما فقوما وافقوا ما هم فأتى رجلا من الأنصار فاذا هو ليس في بيته فلما رآته المرأة قالت مرحباً بأهلك فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم أين فلان قالت ذهب يستعذب لنا الماء فاجاء الأنصاري فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ثم قال الحمد لله ما أجد اليوم أكرم أضيافاً مني قال فانطلق فجاءهم بهدق فيه بسر وعمر وطب فقال كلوا وأخذ المدينة فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم إياك والحبوب فذبح لهم شاة فاكلوا من الشاة ومن ذلك العنق وشربوا فاشبعوا ورواها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره عمر والذي نفسي بيده أنه مثلن عن هذا النعيم يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم وأخرج الترمذي باطون من هذا وفيه ظل بارد ورطب طيب وماء بارد وروى عن ابن عباس قال النعيم صحبة الأبدان والاسماع والاصرار يسأل الله العبيد يوم القيامة فيم استمتعوا بها وهو أعلم بذلك منهم وقيل يسأل عن الصحة والفرار والمال (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان غيبون فهما كثير من الناس الصحة والفراغ وقيل الذي يستل العبد عنه هو القدر الزائد على ما يحتاج إليه فإنه لا يد لكل أحد من مطعم ومشرب وملبس ومسكن وقيل يستل عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن وقيل عن الاسلام فإنه أكبر النعم وقيل يسأل عما أنعم به عليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي أتقاكم به من الضلال إلى الهدى والنور وأمنن به عليكم والله أعلم

﴿تفسير سورة العصر وهي مكية﴾

قال ابن عباس والجمهور وقيل مدينة وهي ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وغمانية وستون حرفاً

(سوف تعلمون) عند الزرع
سوء عاقبة ما كنتم عليه
(ثم كلا سوف تعلمون) في
القبور (كلا) تنكير
الردع للأنذار والتخويف
(لو تعلمون) جواب لو
محذوف أي لو تعلمون ما بين
أيديكم (علم اليقين) علم
الامر اليقين أي كملكم
ما تنسيقونه من الأمور
لما هلكم التكاثرو ولقعاتهم
مألاً بوصف ولكنكم
ضلال جهلة (لترون الحليم)
هو جواب قسم محذوف
والقسم لتوكيد الوعيد
لترون بضم التاء شأى يعلى
(ثم لترونها) كرره معطوفاً
بتم تغليظاً في التهديد وزيادة
في التوبيخ الأول بالقلب
والثاني بالعين (عين
اليقين) أي الرؤية التي
هي نفس اليقين وخالصته
(ثم لنستلن يومئذ عن
النعيم) عن الامن والصحة
فيم أفنيقوما عن ابن
مسعود رضى الله عنه
وقيل عن التمتع الذي
شغلكم الالتذاذ به عن
الدين وتكاليفه وعن
الحسن ماسوى كن يؤوبه
وأثواب نواريه وكسرة
تقويه وقدروى مرفوعاً
والله أعلم

﴿سورة العصر مختانف

فيها وهي ثلاث آيات﴾

فيـل هو جمع موزون وهو العمل الذي له قدر وخطر عند الله تعالى وفيـل هو جمع ميزان وهو الذي له لسان
وكفتان توزن فيه الأعمال فيؤتي بحسبئات المؤمنين في أحسن صورة فتوضع في كفة الميزان فإن رجحت
فالجنة له وبقيت سيئات الكافرين في أفتح صورة فتخفف ميزانه فيدخل النار وقيل أنه توزن أعمال المؤمنين
فمن ثقلت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على
قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة أو يعفو الله عنه بكمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرم وجهه وأما
الكافرون فقد قال في حقهم فلا تقبل لهم يوم القيامة وزنا روى عن أبي بكر الصديق أنه قال إنما ثقلت
موازين من ثقلت موازينهم يوم القيامة باتباعهم الحق في دار الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان بوضع فيه الحق
غدا إن يكون ثقيلا وإنما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخففه
عليهم وحق لميزان بوضع فيه الباطل غدا إن يكون خفيفا ﴿قوله تعالى﴾ (فهو في عيشة راضية) أي مرضية
في الجنة وقيل في عيشة ذات رضاضا صاحبها (وأما من خفت موازينه) أي رجحت سيئاته على حسناته
(فلمه هاربة) أي مسكنه النار سمى المسكن أملا لأن الأصل في السكون الأمهات وقيل معناه فلم رأسه هاربة
في النار والهابية اسم من أسماء النار وهي الهواء التي لا يدرك فعرها فهوون فيها على رؤسهم وقيل كان
الرجل إذا وقع في أمر شديد يقال هوت أمه أي هلكت خزائنها (وما أدراك ماهيه) يعني الهاوية
ثم فسر هاقدا (نار حامية) أي حارة قد انتهى حرها فعد ذابله وعظمته منها والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة التكاثر مكية﴾

وهي ثمان آيات وثمان وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (ألم أكنم للتكاثر) أي أشقاكمم للتكاثر والمباهاة والمساكرة بكثرة المال والعدد والمناف
عن طاعة الله بكم وما ينبجكم عن سخطه ومعلوم أن من اشتغل بشئ أعرض عن غيره فينبغي للمؤمن
العاقل أن يكون سعيه ومشغله في تقديم الآم وهو ما يقر به من ربه عز وجل فالتمناخ بالمال والجاه والاعوان
والاقرباء تفاخر بأخس مراتب والاشتغال به يمنع الإنسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الآخرة
التي هي سعادة الأبد وبدل على أن التكاثر والمباهاة بالمال مذمومة ما روى عن مطرف بن عبيد الله بن
الشخير عن أبيه قال انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية ألم أكنم للتكاثر فقال يقول
ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا ما تصدقت فامضت أو أكلت فافيت أولست قال قلت أخرجه
الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت
ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله وأهله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (حتى زرتم المقابر) أي
حتى تمتم ودفتن في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار ربه فيكون معنى الآية ألم أكنم حرصكم على تكثير
أموالكم عن طاعة ربكم حتى أنكم الموت وأنتم على ذلك قيل زلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن أكرم من
بنى فلان وبنو فلان أكرم من بنى فلان شغلهم ذلك حتى ماواضلا وقيل زلت في حين من قرىش وهما
بنو عبد مناف وبنو سهم بن عمرو وكان بينهم تفاخر فعدوا والقادة والأشراف أجمع أكرم فقال بنو عبد
مناف نحن أكرم سيدا وأعز من زاروا وأعظم نفرا وأكرم عددا وقال بنو سهم مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد
مناف ثم قالوا فعدونا فعدوا إلى الموتى حتى زاروا قبور فعدوهم فقالوا هدا أكرم فلان وهذا أكرم فلان فكثروهم
بنو سهم بثلاثة آيات لأنهم كانوا في الجاهلية أكثر عددا فازل الله هذه الآية وهذا القول أشبه بظاهر القرآن
لأن قوله حتى زرتم المقابر يدل على أمر مضى فكانه تعالى يجههم من أنفسهم ويقول مجيبا بآياتكم أكثر
منهم عددا فإذا انفع ثم رد الله تعالى عليهم فقال (كلا) أي إيس الأمر كما يتوهمه هؤلاء بالتكاثر والتنافس

(فهو في عيشة راضية)
ذات رضا أو مرضية (وأما
من خفت موازينه) باتباعه
الباطل (فلمه هاربة) فسكنه
وماواه النار وقيل للمأوى
أم على التشبيه لأن الأم
مأوى الولد ومفرغه (وما
أدراك ماهيه) الضمير
يعود إلى الهاوية والهاء
للسكت ثم فسر هاقدا
(نار حامية) بلغت النهاية
في الحرارة والله أعلم
(سورة التكاثر مكية وهي
ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
ألم أكنم للتكاثر شغلكم
التي باري في التكاثر والتباها
بها في الأموال والأولاد
عن طاعة الله (حتى
زرتم المقابر) حتى
أدرككم الموت على تلك
الحال أو حتى زرتم المقابر
وعدتم من في المقابر من
موناكم (كلا) ردع وتنبه
على أنه لا ينبغي للناس لنفسه
أن تكون الدنيا جميع همه
ولا ينهم بدينه

(ان الانسان له لكنود) لكفور أى انه لعدمه بخصو الصلابة الكفران (وانه) وان الانسان (على ذلك) على كنوده (الشهيد) يشهد على نفسه أو ان الله على كنوده لشاهد على سبيل الوعيد (وانه لحب الخير لشديد) وانه لاجل حب المال ليخيل بمك أو انه لحب المال لقوى وهو لحب

(٤٣٢)

وانما أقسم الله بخيل الغزاة لما فهم من المنافع الدينية والدنيوية بالاجر والنعمة وتنبها على فضائها وفضل رباطها في سبيل الله عز وجل ولما ذكر الله تعالى المقسم به ذكر المقسم عليه فقال تعالى (ان الانسان لره به لكنود) أى لكفور وهو جواب القسم قال ابن عباس الكنود الكفور المحمود للنعمة الله تعالى وقيل الكنود هو العاصي وقيل هو الذى بعد الاصاب وبني النعم وقيل هو قليل الخير مأخوذ من الارض الكنود هو الذى لا تبت شياً وقال الفضيل بن عياض الكنود الذى أنسته الخصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكثيرة من الاحسان وضده الشكور الذى أنسته الخصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكثيرة من الاساءة (وانه على ذلك الشهيد) قال أكثر المفسرين وان الله على كونه كنود الشاهد وقيل الهاء راجعة الى الانسان والمعنى انه شاهد على نفسه بما صنع (وانه) يعنى الانسان (لحب الخير) أى المال (لشديد) أى ليخيل والمعنى انه من أجل حب المال ليخيل وقيل معناه وانه لحب المال واثار الدنيا لقوى شديد (أفلا يعلم) يعنى هذا الانسان (اذا بعثر) أى أثيروا وخرج (ما فى القبور) يعنى من الموتى (وحصل ما فى الصدور) أى ميزوا برزما فمن الخير والشر (ان ربه بهم) انما جاع الكناية لان الانسان اسم جنس (يومئذ خير) أى عالم والله تعالى خير بهم فى ذلك اليوم وفى غيره ولكن المعنى أنه يجازيهم فى ذلك اليوم على كفرهم وانما خص أعمال القلوب بالذكر فى قوله وحصل ما فى الصدور لان أعمال الجوارح تابعة لأعمال القلوب فانه لولا البواعث والارادات التى فى القلوب لما حصلت أعمال الجوارح والله أعلم

﴿تفسير سورة القارعة وهي مكية﴾

وتمان آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (القارعة) أصل القرع الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر أى شدائده والقارعة من أسماء القيامة سميت بذلك لانها تنقرع القلوب بالفرع والشدائد وقيل سميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ فى الصور مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته (ما القارعة) تهويل وتعظيم والمعنى انها قامت القوارع فى الهول والشدة (وما أدراك ما القارعة) معناه لا علم لك بكنهها لانها فى الشدة بحيث لا يبلغها فهم أحد وكيفما قدرت أمرها فهي أعظم من ذلك (يوم يكون الناس كالفراس المشوث) الفراس هذه الطير التى تراها تهافت فى النار سميت بذلك لفرشها وانتشارها وانما شبهه بالفراس لان الفراس اذا تار لم يتجه لجهة واحدة بل كل واحد تذهب الى غير جهة الاخرى فدل بهذا التشبيه على ان الخلائق فى البعث يتفرقون فيذهب كل واحد الى غير جهة الآخر والمشوث المتفرق وشبههم أيضاً بالجراد فقال كأنهم جراد منتشر وانما شبههم الجراد لكثرهم قال الفراء كقواء الجراد يركب بعضه بعضاً فشبهم بالناس عند البعث الجراد لكثرهم عوج بعضهم فى بعض ويركب بعضهم بعضاً من شدة الهول (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) أى كالصوف المنسود وذلك لانها تنفرد فى أجزائها فى ذلك اليوم حتى تصير كالصوف المنطابر عند السندف وانما ضم بين حال الناس وحال الجبال كانه تعالى ينبى عنه تأثير تلك القارعة فى الجبال العظيمة الصلابة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش فكيف حال الانسان الضيف عند سماع صوت القارعة ثم ماذا كثر حال القيامة قسم الخلق على قسمين فقال تعالى (فاما من ثقلت موازينه) يعنى رجحت موازين حسناته

(القبور) من الموتى وما بعثى من (وحصل ما فى الصدور) ميز ما فيها من الخير والشر (ان ربه بهم يومئذ خير) لعالم فيجازيهم على أعمالهم من الخير والشر وخص يومئذ بالذكر وهو عالم بهم فى جميع الأزمان لان الجزاء يقع يومئذ والله أعلم (سورة القارعة مكية وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (القارعة) مبتدأ (ما) مبتدأ ثان (القارعة) خبره والجملة خبر المبتدأ الاول وكان حقه ما هى وانما كرر تفخيماً لثقلها (وما أدراك ما القارعة) أى أى شئ أعلمك ما هى ومن أين علمت ذلك (يوم) نصب بمحتمل دل عليه القارعة أى تنقرع يوم (يكون الناس كالفراس المشوث) شبههم بالفراس فى الكثرة والانتشار والضعف والذلة والنظائر الى الداهى من كل جانب كما ينطابروا الفراس الى النار وسمى فراساً لتفرشه وانتشاره (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) وشبه

قيل

الجبال بالعهن وهو الصوف المصنوع ألواناً لوان ومن الجبال جدديض وجر مختلف ألوانها وبالمنفوش

منه لتفرق أجزائها (فاما من ثقلت موازينه) باتباعهم الحق وهى جمع موازن وهو العمل الذى له وزن وخطر عند الله أوجع ميزان

وتقلها رجحانها

الدنيا في نفسه وماله وولده وأهل حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله ثمر قيل نزلت هذه الآية في رجلين وذلك أنه لما نزلت ويطعمون الطعام على حبه وكان أحدهما يأتية السائل فيستقل أن يطعمه الخبز والكسرة والجزرة ونحو ذلك ويقول هذا ليس بشئ يؤجر عليه إنما يؤجر على ما يعطى ونحن نحبه وكان الآخر تهاون بالنسب الصغير مثل الكذبة والنظرة وأشبه ذلك ويقول إنما وعد الله النار على الكفار وليس في هذا أم فأمر الله هذه الآية برغبتهم في القابل من الخير أن يعطوه فإنه يوشك أن يكثروا بخيرهم من اليسير من الذنب فإنه يوشك أن يكثر من الأثم والصغير في عين صاحبه يصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود أحكمكم في القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة حين سئل عن زكافة الجير فقال ما أنزل الله فيها شيئا إلا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحجة غيب وقال فيها مائة قيل كثيرة قلت إنما كان غرضهما تعليم الغير والافهام من كرماء الصحابة رضی الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خثيم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله فدانته الموعظة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة العاديات﴾

وهي مكية في قول ابن مسعود وغيره مدنية في قول ابن عباس وهي إحدى عشرة

آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان أحدهما أنها الأبل في الحبح قال على كرم الله وجهه هي الأبل تعد من عرق قال المزدلفة ومن المزدلفة إلى متى وعنه قال كانت أول غزاة في الإسلام بدر وما كان معنا الأفرسان فرس لازير وفرس للمقداد بن الأسود فكيف تكون العاديات فعل في هذا القول يكون معنى ضبحا مد أعناها في السير وأصله من حركة الناري في العود (فالمر يات قدحا) يعني أن أخفاف الأبل ترمى بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر حجرا آخر فيوري النار و قيل هي النيران يجمع (فالغبرات صبحا) يعني الأبل تدفع بركانها يوم النحر من جمع إلى متى والسنة أن لا يدفع حتى يصبح والاعارة سرعة السير ومنه قولهم أشرق نير كيانغير (فأثرن به نقعا) أي هيحين يمكن سيرها غبارا (فوسطن به جعا) أي وسطن بالنقع جعوا وهو من لدغة فوجه القسم على هذا أن الله تعالى أقسم بالابل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعرضه بابل الحبح للترغيب وفيه تقرير لمن لم يحج بعد القدرة عليه فإن الكنود هو الكفور ومن لم يحج بعد الوجوب موصوف بذلك في القول الثاني في تفسير العاديات قال ابن عباس وجاءت هي الخيل العادية في سبيل الله والضحيع صوت أحوافها إذا عدت قال ابن عباس وليس شئ من الحيوانات يضح سوى الفرس والكلب والشعب وإنما تضح هذه الحيوانات إذا تغير حالها من فرح أو نوب وهو من قول العرب ضبخت النار إذا تغيرت لونه فالمر يات قدحا يعني أنها توري النار بحوافرها إذا سارت في الحجرة وقيل هي الخيل تهيج الحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تأوى بالليل فيوري أصحابها ناروا يصنعون طعامهم وقيل هو مكر الرجال في الحرب والعرب تقول إذا أراد الرجل أن يكر بصاحبه أما والله لا قدح لك ثم لا دورين لك فالغبرات صبحا يعني الخيل تغير فرسانها على العدو عند الصباح لأن الناس في غفلة في ذلك الوقت عن الاستعداد فأثرن به أي بالمكان نقعا أي غبارا فوسطن به جعا أي دخلن به أي بذلك النقع وهو الغبار وقيل صرن بعدوهن وسط جمع العدو وهن الكتيبة وهذا القول في تفسير هذه الآيات أولى بالصحة وأشبه بالمعنى لأن الضبح من صفات الخيل وكذا إبراء النار بحوافرها وإثارة الغبار أيضا

﴿سورة العاديات مختلف فيها وهي إحدى عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (والعاديات ضبحا) أقسم بحيل الغزاة تعدو فتضبح والضحيع صوت أنفاسها إذا عدون عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه حكاه فقال أع أح و انتصاب ضبحا على مضبحن (فالمر يات) توري نار الحجاب وهي ما ينقح من حوافرها (قدحا) قادت صاكت بحوافرها الحجرة والقدح الصك والإبراء إخراج النار تقول قدح فالوري وقدح فاصلد وانتصب قدحا بما انتصب به ضبحا (فالغبرات) تعبر على العدو (صبحا) في وقت الصبح (فأثرن به نقعا) فهي حين بذلك الوقت غبارا (فوسطن به) بذلك الوقت (جعا) من جوع الأعداء ووسطه بمعنى توسطه وقيل الضمير لمكان الغارة أو للعدو الذي دل عليه والعاديات وعطف فأثرن على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه لأن المعنى واللازم عدون فالوريين فأثرن قاترن وجواب القسم

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ اذ انزلت الارض زلزالها ﴾ أى حركت زلزالتها الشديد الذى ليس بعده زلزال وفري بفتح الزاى
فالمسكور مصدر والمفتوح اسم (وأخرجت الارض أنقالها) أى كنوزها وموتاهاجم قتل وهو متاع البيت جعل مافى جوفها من
الدقائق أنقالها (وقال الانسان ماها) (٤٣٠) زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولفظت مافى بطنها وذلك عند النفخة الثانية حين

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

ترزل وتلطف موتاهأحياء
فيقولون ذلك ما يهرهم
من الامر القطيع كما يقولون
من بعثنا من مرقنا وقيل
هذا قول الكافر لانه
كان لا يؤمن بالبعث فاما
المؤمن فيقول هذا ما وعد
الرحن وصدق المرسلون
(يومئذ) بدل من اذا
وتابعها (تحدث) أى
تحدث الخلق (أخبارها)
خذف أول المفعولين لان
المقصود ذكر تحدثها
الاخبار لا ذكر الخلق قيل
ينطقها الله وتخبر بما عمل
عليها من خير وشر وفي
الحديث تشهد على كل
واحد بما عمل على ظهرها
(بان ربك أوحى لها) أى
تحدث أخبارها بسبب
إيحاء ربك لها أى عليها
وأمره إياها بالتحدث
(يومئذ يصدر الناس)
يصدر ون عن مخارجهم
من القبور الى الموقف
(أشتاتا)بيض الوجوه
أمنين وسود الوجوه فزعين
أو يصدرون عن الموقف
أشتاتا يفرقهم طرق
طريق الجنة والنار (أبوا
أعمالهم) أى جزاء عملهم
(فن يعمل مثقال ذرة خيلا)

ترزل وتلطف موتاهأحياء
فيقولون ذلك ما يهرهم
من الامر القطيع كما يقولون
من بعثنا من مرقنا وقيل
هذا قول الكافر لانه
كان لا يؤمن بالبعث فاما
المؤمن فيقول هذا ما وعد
الرحن وصدق المرسلون
(يومئذ) بدل من اذا
وتابعها (تحدث) أى
تحدث الخلق (أخبارها)
خذف أول المفعولين لان
المقصود ذكر تحدثها
الاخبار لا ذكر الخلق قيل
ينطقها الله وتخبر بما عمل
عليها من خير وشر وفي
الحديث تشهد على كل
واحد بما عمل على ظهرها
(بان ربك أوحى لها) أى
تحدث أخبارها بسبب
إيحاء ربك لها أى عليها
وأمره إياها بالتحدث
(يومئذ يصدر الناس)
يصدر ون عن مخارجهم
من القبور الى الموقف
(أشتاتا)بيض الوجوه
أمنين وسود الوجوه فزعين
أو يصدرون عن الموقف
أشتاتا يفرقهم طرق
طريق الجنة والنار (أبوا
أعمالهم) أى جزاء عملهم
(فن يعمل مثقال ذرة خيلا)

صغيرة (خيلا) تميز بره) أى بر جزاءه (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قيل هذا فى الكفار "وان فى الدنيا
المؤمنين و بر وى ان اعرابيا أخرجه بره فقبل له قدمت وأخرجت فقال خذ ابطن هرشي. كلا جانبى هرشي لمن طريق وروى
ان جدار الفردق أناء عليه السلام ليستقرته فقرأ عليه هذه الآية فقال حسبي حسبي وهى أحكم آية وسميت الجماعة والله أعلم

وجدنا فيها غير بيت من المؤمنين ثم ذكر ما للفر بقين فقال تعالى (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين) فان قلت لم قدم أهل الكتاب على المشركين قلت لان جنائهم أعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انهم كانوا يستفتحون به قبل بعثته وبقرون بشيوة فلما بعث أنكره وكذبوه وصدوه مع العلم به فكانت جنائهم أعظم من المشركين فلما قدمهم عليهم فان قلت ان المشركين أعظم جنابة من أهل الكتاب لان المشركين أنكروا الصانع والنبوّة والقيامه وأهل الكتاب اعترفوا بذلك غير أنهم أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان كذلك كان كفرهم أخف فلم سوى بين الفر بقين في العذاب قلت لما أراد أهل الكتاب الرفعة في الدنيا بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أذهم الله في الدنيا وأدخلهم أسفل سافلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين ان تفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية) أي هم شر الخلق والمعنى لانهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا فهل الى خروج من سبيل فقال بل يتقون خالدين فيها فكأنهم قالوا لم ذلك قال لانكم شر البرية (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) يعني انهم بسبب أعمالهم الصالحة واجتنابهم الشرك استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم ورضوا عنه) قيل الرضا ينقسم الى قسمين رضاه ورضاعته فالرضاه أن يكون رابوا مدبراً والرضاعته فيها يقضى ويدبر قال السري اذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تسأل الرضا عنه وقيل رضى الله أعمالهم ورضوا عنه بما أعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) أي هذا الجزاء والرضا (لمن خشي ربه) أي لمن خاف ربه في الدنيا وانتهى عن المعاصي (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاني بن كعب ان الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وسأني قال نعم فيكي وفي رواية البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاني بن كعب ان الله أمرني أن أقرأك القرآن قال الله سبحانه لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فدرت عيناه ﴿شرح غريب الحديث﴾ اما بكاء أي فانه بكى سروراً واستغفارا لنفسه عن تاهله لهذه النعمة العظيمة واعطاه تلك المنزلة الكريمة والنعمة عليه فيها من وجهين أحدهما كونه منصوباً عليه بعينه والثاني قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشارك فيها أحد من الصحابة وقيل إنما بكى خوفاً من تقصيره في شكره هذه النعمة واما تخصيص هذه السورة بالقراءة فانها جامع وجازتها جامعة لاصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال يقتضي الاختصار مأ ١١٠ لكتب في أسرار النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة على أي فهي ان يتعلم أي القراءة من ألفاظه صلى الله عليه وسلم وضبط أساليب الوزن والشروع وقدره بخلاف ما سواه من النغم المستعملة في غيره فكانت قراءته على أي ليتعلم أي منه لا ليتعلم هو من أي وقيل انما قرأ على أي ليتعلم غيره التواضع والادب وان لا يستكف الشريف وصاحب الرتبة العالية ان يتعلم القرآن ممن هو دونه وفيه تنبيه على فضيلة أي والحث على الإخذ عنه وتقديمه في ذلك فكان كذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم رأسا واماماً في القراءة وغيره اذ كان أحد علماء الصحابة رضى الله عنهم أجمعين والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة الزلزلة﴾

(ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها أولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) وأنفع به - مزهما والقراء على التخفيف والنسي والبرية - الأسفل الاستعمال على تخفيفه ورفض الاصل (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) اقامة (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم) بقبول أعمالهم (ورضوا عنه) بشاؤها (ذلك) أي الرضا (لمن خشي ربه) وقوله خير البرية يدل على فضل المؤمنين من البشر على الملائكة لان البرية الخلق واشتقاقها من برأ الله الخلق وقيل اشتقاقها من البرا وهو القربا ولو كان كذلك لما قرأ البرية بل لمز كذا قاله الزجاج والله أعلم ﴿سورة الزلزلة مختفط فيها وهي ثمان آيات﴾

وهي مائة - قيل مدنية وهي ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة وأربعون حرفاً عن ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقول هوالله أحدث تعدل ثلث القرآن وقلي يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن من قرأ قل هوالله أحدث عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب

تعالى لم يكن الذين كفروا منكم فكيف عن كفرهم حتى تأتيهم البينة مذكور حكاية عنهم وقوله وما تفرق
الذين أتوا الكتاب أخبار عن الواقع والمعنى أن الذي وقع كان بخلاف مادعوا وثانها أن تقدير الآية
لم يكن الذين كفروا ومنكم فكيف عن كفرهم وإن جاءتهم البينة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال
الآن نفسير لفظه حتى بهذا ليس من اللغة في شيء وذكروا آخر قال والمختار هو الأول ثم فسر
البينة فقال تعالى (رسول من الله) أي تلك البينة رسول من الله (يتلوا) أي يقرأ الرسول صلى الله
عليه وسلم (صحفا) أي كتباً يريد ما منزه المصحف من المكتوب فيه وهو القرآن لأنه كان صلى الله
عليه وسلم يقرأ عن ظهر قلبه لا عن كتاب (مطهرة) أي من الباطل والكذب والزور والمعنى أنها مطهرة
من القبيح وقيل معنى مطهرة معظمة وقيل مطهرة أي لا ينبغي أن يسبها الاطهر من (فيها) أي في
المصحف (كتب) أي الآيات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى الاحكام (قيمة) أي عادلة مستقيمة غير
ذات عوج وقيل قيمة بمعنى قائمة مستقلة بالحق من فوطهم قام الامر اذا أجزأ على وجهه ثم ذكر من لم
يؤمن من أهل الكتاب فقال تعالى (وما تفرق الذين أتوا الكتاب) يعني في أمر محمد صلى الله عليه وسلم
(الامن بعد ما جاءتهم البينة) يعني جاءتهم البينة في كتبهم أنه نبي مرسل قال المفسرون لم يزل
أهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله تعالى فلما بعثت نفر قوا في أمره
واختلفوا فيه فآمن به بعضهم وكفروا به آخر من ثم ذكر ما أمروا به في كتبهم فقال تعالى (وأمروا)
يعني هؤلاء الكفار (الاي بعدوا الله) أي وأمروا الآن بعبادة الله قال ابن عباس ما أمروا في
التوراة والانجيل بالاخلاص لعبادة الله وحده لا (مخلصين له الدين) الاخلاص عبارة عن النية الخالصة
وتجريد هاعن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تحصيل الاخلاص من ابتداء الفعل الى انتهائه
والخلص هو الذي يأتي بالحسن لحسنه والواجب لوجوه به والنية الخالصة لما كانت معتبرة كانت النية معتبرة
فقد دلت الآية على أن كل مأمور به فلا بد وأن يكون مأموراً به فلا بد من اعتبار النية في جميع المأمورات قال
أصحاب الشافعي الموضوع مأمور به ودلت هذه الآية على أن كل مأمور به يجب أن يكون مأموراً به فانتجبت
النية في الموضوع وقيل الاخلاص محله القلب وهو أن يأتي بالفعل لوجه الله تعالى تخالسه ولا يربط بذلك رياء
ولاسمعة ولا غرضاً آخر حتى قالوا في ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصوداً ولا النجاة من النار مطلوباً وان كان
لا بد من ذلك بل يجعل العبد عبادة لمخلص العبودية واعتار قال به عز وجل بالربوبية وقيل في معنى مخلصين
له الدين مقررين له بالعبودية وقيل قاصدين بقاوبهم رضائه تعالى بالعبادة (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى لا ينظر الى أجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى
قلوبكم (حنفاء) أي ما تدين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وقيل متبعين لملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام
وقيل حنفاء أي حجاجاً وانما قدمه على الصلاة والزكاة لأن فيه صلاة وتقا مال وقيل حنفاء أي محتشونين
محرمين اسكاح المحارم وقيل الحنيف الذي آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم فلم يؤمن
باشرف الانبياء وهو محمد صلى الله عليه وسلم فلا يسب بخنيف (ويقوموا الصلاة) أي المكتوبة في أوقاتها
(ويؤتوا الزكاة) أي المفروضة عند عملها (وذلك) أي الذي أمروا به (دين القيمة) أي الملة المستقيمة
والشريعة المتبوعة وانما أضاف الدين الى القيمة وهي نعمة لا اختلاف للفظين وأنت القيمة ردا الى
الملة وقيل الهاء في القيمة للمباغاة كعلامة وقيل القيمة الكتب التي جرى ذكرها أي وذلك دين أصحاب
الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم والقيم القائم واحد والمعنى وذلك دين القائمين لله التوحيد واستدل
بهذه الآية من يقول ان الإيمان قول وعمل لأن الله تعالى ذكر الاعتقاد والاتباع بالعمل ثانياً ثم قال
وذلك دين القيمة والدين هو الاسلام والاسلام هو الإيمان بدليل قوله فاخر جنماً كان فيهم من المؤمنين فما

(رسول من الله) أي محمد
عليه السلام وهو يدل من
البينة (يتلوا) يقرأ عليهم
(صحفا) قسراً طيس
(مطهرة) من الباطل
(فيها) في المصحف
(كتب) مكتوبات
(قيمة) مستقيمة ناطقة
بالحق والعدل (وما تفرق
الذين أتوا الكتاب الا
من بعد ما جاءتهم البينة)
فهم من أنكروا نبوته بغيا
وحدا ونهزم من آمن
وانما فرد أهل الكتاب
بعد ما جمع أولائهم وبين
المسركين لانهم كانوا على
علم به لوجوده في كتبهم
فاذا وصفوا بالتفرق عنه
كان من لا كتاب له أدخل
في هذا الوصف (وأمروا)
يعني في التوراة والانجيل
(الاي بعدوا الله مخلصين
له الدين) من غير شرك
ونفاق (حنفاء) مؤمنين
بجميع الرسل ما تدين عن
الاديان الباطلة (ويقوموا
الصلاة ويؤتوا الزكاة
وذلك دين القيمة) أي
دين الملة القيمة

(سلام هي) ماهي الاسلامه
 خبر ومتبدأ أي لا يقدر
 الله فيها الا السلامة والخير
 ويقضى في غير هاهنا
 وسلامة أوماهي الاسلام
 لكثرة مايسلمون على
 المؤمنين قيل لا بلقون
 ومنا ولا مؤمنة الاسلاموا
 عليه في تلك الآية (حتى
 مطلع الفجر) أي الى
 وقت طلوع فجر بكسر
 اللام حمزة وعلى وخاف
 وقد حرم من السلام التبني
 كفر والله أعلم
 سورة البينة مختلف فيها
 وهي ثمان آيات ﴿
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 (لم يكن الذين كفروا)
 بمحمد صلى الله عليه وسلم
 (من أهل الكتاب) أي
 اليهود والنصارى وأهل
 الرجل أخص الناس به
 وأهل الاسلام من يدين به
 (والشركين) عبدة
 الاصنام (منفكيين)
 منفصلين عن الكفر
 وحذف لان صلة الذين تدل
 عليه (حتى تأتهم البينة)
 الحجة الواضحة والمراد محمد
 صلى الله عليه وسلم بقول لم
 يتروا كفرهم حتى يبعث
 محمد صلى الله عليه وسلم
 فلما بعث أسلم بعض وثبت
 على الكفر بعض

من الخير والبركة وقيل بكل ما أمر به وقضاه من كل أمر الوجه الثالث من فضله قوله تعالى (سلام) أي
 سلام على أولياء الله وأهل طاعته قال الشعبي هو تسليم الملائكة في ليلة القدر على أهل المساجد من حين
 تغيب الشمس الى أن تطلع الفجر وقيل الا انكبة ينزلون فيها كلما أقاموا مؤمناً ومؤمنة يسلمون عليه من
 ربه عز وجل وقيل تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم ابتدأ فقال تعالى سلام (هي) يعني ليلة القدر سلامة
 وخير ليس فيها شر وقيل لا يقدر الله في تلك الليلة ولا يقضى الا الاسلام وقيل ان ليلة القدر سلامة لا يستطيع
 الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يحدث فيها أذى (حتى مطلع الفجر) أي ان ذلك السلام وأل السلامة تدوم
 الى مطلع الفجر والله سبحانه وتعالى أعلم بحده

﴿نفس سورة لم يكن وتسمى سورة البينة﴾

﴿وهي مدنية قاله الجمهور وروى في رواية ابن عباس انها مكية وهي ثمان آيات وأربع

وتسعون كلمة وثلاثة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب﴾ يعني اليهود والنصارى (والشركين) أي ومن
 المشركين وهم عبدة الاوثان وذلك ان الكفار كانوا جنسين أحدهما أهل كتاب وسبب كفرهم ما أحسنه
 في دينهم أما اليهود فقولهم عزير ابن الله وتشبيههم الله بخلقه وأما النصارى فقولهم المسيح ابن الله وثالث
 ثلاثة وغير ذلك الثاني المشركون أهل الاوثان الذين لا ينسبون الى كتاب فقد كرا الله الجنسين في قوله لم
 يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين (منفكيين) أي منتهين عن كفرهم ومشركيهم وقيل معناه
 زائلين (حتى تأتهم) أي حتى أتتهم لفظه مضارع ومعناه الماضي (البينة) أي الحجة الواضحة يعني محمد صلى
 الله عليه وسلم أتاهم بالقرآن فبين لهم ضلالتهم ومشركيهم وما كانوا عليه من الجاهلية ودعاهم الى الايمان
 فأمنوا فانقذهم الله من الجاهلة والضلالة ولم يكونوا منفصلين عن كفرهم قبل بعثه اليهم والآية فيمن آمن
 من الفريقين قال الواحدى في بسطه وهذه الآية من أصعب ما في القرآن نظماً وتفسيراً وقد تخطب فيها
 الكبار من العلماء قال الامام غفر الدين في تفسيره انه لم يخص كيفية الاشكال فيها وإنما قول وجه الاشكال
 أن تعد ير الآية لم يكن الذين كفروا ومنفكيين عن كفرهم حتى تأتهم البينة التي هي الرسول ثم انه تعالى لم
 يذكر أنهم منفكون عما كانوا عليه من الكفر الذي كانوا عليه فصار التقدير لم يكن الذين
 كفروا ومنفكيين عن كفرهم حتى تأتهم البينة التي هي الرسول ثم ان كلمة حتى لانتها الغاية فهذه الآية
 تقتضي أنهم صاروا ومنفكيين عن كفرهم عند اتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أتوا الكتاب
 الا من بعد ما جاءتهم البينة وهذه الآية تقتضي ان كفرهم قد ازداد عند مجيء الرسول حينئذ يحصل بين الآية
 الاولى والثانية مناقضة في الظاهر وهذا منتهى الاشكال في ظني قال والجواب عنه من وجوه وأهل وأحسنها
 الوجه الذي خلصه صاحب الكشاف وهو ان الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الاوثان كانوا
 يقولون قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لا نلتك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود
 الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم خشى الله تعالى عنهم ما كانوا يقولونه ثم
 قال وما تفرق الذين أتوا الكتاب أي أنهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم
 الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا أفرهم على الكفر الاجمعي والرسول ونظيره في الكلام ما يقول الفاسقي
 الفقير ان يذهل لست بمنك ما أنا فيه من الافعال القبيحة حتى يرزقني الله الغني فيرزقه الله الغني فيزداد
 فسقا فيقول واعظم لم يكن منك ما كان الفاسق حتى يوسر وما عسرت رأسك في الفسق لا ابد البسار فيذكره
 ما كان يقول تو بخا والما قال الامام غفر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو ان قوله

والسابعة والخامسة قوله فتلاحي رجلان أي تخاصم رجلان وقوله فرفعت لم يرد رفع عنها وإنما أراد رفع بيان وقتها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسليم **(خ)** عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في العشر في سبع مضيئ أو في سبع يقيئ يعني ليلة القدر وفي رواية في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال أبو عيسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر أنها ليلة إحدى وعشرين و ليلة ثلاث وعشرين و خمس وعشرين و سبع وعشرين و تسع وعشرين و آخر ليلة من رمضان قال الشافعي كأن هذا عندى والله أعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجيب على نحو ما سئل عنه يقال له تلتسماها في كذا فقال التمسوها في ليلة كذا قال الشافعي وأقوى الروايات عندى فيها ليلة إحدى وعشرين قال البغوي وبالجملة أنهم الله تعالى هذه الليلة على الأمة ليجتهدوا في العبادة ليالي شهر رمضان طمعا في ادراكها كما أخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها الاعظم في القرآن في أسمائها ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصي لينتهوا عن جميعها وأخفى قيام الساعة ليجتهدوا في الطاعات حذرا من قيامها ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه أنها ليلة سمحة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها بيضاء لا شعاع لها **(ق)** عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الاواخر أحييا الليل وأبغضا أهله وجدود شد المزور ولمسلم عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يجتهد في غيره **(ق)** عنها النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده **(ق)** عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قولي اللهم انك عفوك رحيم تحب العفو فاعف عني أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي وابن ماجه **(ق)** قوله عز وجل **(وما أدراك ماليلة القدر)** أي أي شيء يبلغ دراتك قدره ومبلغ فضلها وهذا على سبيل التعميم لها والتشويق الى خبرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة أوجه فقال تعالى **(ليلة القدر خير من ألف شهر)** قال ابن عباس ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حل السلاح على عاقبه في سبيل الله ألف شهر فحبب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك ونفى ذلك لامة فقال يارب جعلت أمتي أفصر الامم أعمارا وأقلها أعمارا فاعطاه الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي حل فيها الاسرائيلي السلاح في سبيل الله لك ولا تمك الى يوم القيامة وعن مالك انه سمع من يثقب به من أهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى أعمار الناس قوله أو ما شاء الله من ذلك فكانه تقاصر أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل مثل الذي يبلغ غيرهم في طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من ألف شهر أخرجه مالك في الموطأ قال المفسرون معناه العمل الصالح في ليلة القدر خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وإنما كان كذلك لما يربى الله تعالى فيها من المنافع والازاقي وأنواع الخير والبركة **(ق)** الوجه الثاني من فضلها قوله عز وجل **(تنزل الملائكة)** يعني الى الارض وسبب هذا انهم لما قالوا أن تجعل فيها من يفسد فيها وظهر أن الامر بخلاف ما قالوه وثبت حال المؤمنين وما هم عليه من الطاعة والعبادة والجد والاجتهاد نزولوا اليهم ليساموا عليهم وبعثوا فيهم ما هم فيهم من تقصير فديقع من بعضهم **(والروح)** يعني جبريل عليه الصلاة والسلام قاله أكثر المفسرين وفي حديث أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كعبة من الملائكة يصلون ويسامون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل ذكره ابن الحوزي قيل ان الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة الا في تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل ان الروح ملك عظيم ينزل مع الملائكة تلك الليلة **(فيها)** أي في ليلة القدر **(بأذن ربه)** أي بأمر ربه **(من كل أمر)** أي بكل أمر

(وما أدراك ماليلة القدر) أي لم يبلغ دراتك غاية فضلها ثم بين له ذلك بقوله **(ليلة القدر خير من ألف شهر)** ليس فيها ليلة القدر وسبب ارتفاع فضلها الى هذه الغاية ما يوجد فيها من تنزل الملائكة والروح وفضل كل أمر حكيم وذكر في تخصيص هذه المدة أن النبي عليه السلام ذكر رجلا من بني اسرائيل ليس السلاح في سبيل الله ألف شهر فحبب المؤمنين من ذلك وتقاصرت اليهم أعمالهم فاعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك العايزي **(تنزل الملائكة)** الى السماء الدنيا أو الى الارض **(والروح)** جبريل أو خالق من الملائكة لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة أو الرحة **(فيها)** بأذن ربه من كل أمر أي تنزل من أجل كل أمر فضاء الله تلك السنة الى قابل وعليه وقف

صلى الله عليه وسلم العشر الاواسط فلما كانت صبيحة عشر بن ثقلنا متاعنا فاتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه وانأرت هذه الليلة وأبني أسجد في ماء وطين فليأرجع الى معتكفه هاجت السماء فطر نافو الذي بعثه بالحق فدهاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد على عريش ولقد رأيت على أنفه وأرنبته أثر الماء والطين وفي رواية نحوه إلا أنه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكفاه قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر ووردي فضل ليلة القدر اثنتان وعشرون حديثا عن ٢ عبد الله بن أنيس قال كنت في مجلس لابي سلمة وأنا أصغرهم فقالوا من يسأل النار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أرسلني اليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنتان وعشرون فقال هي الليلة ثم رجعت فقال وألقاله ير يد ثلاثا وعشرين أخرجه أبو داود وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم أن ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين وقال اليه الشافعي أيضا (خ) عن الصائحي أنه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه في أول السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن أنيس قال قلت يا رسول الله ان لي بادية أكون فيها وأنا صلى فيها بحمد الله ففرني بليلة أتزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قيل لا بانه كيف كان أبوك يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح وجد دابته على باب المسجد فجلس عليها ولحقني بيادته أخرجه أبو داود وسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ريت ليلة القدر ثم أنسيتها وأراني أسجد صبيحتها في ماء وطين قال فطر ناليلة ثلاث وعشرين فعلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان أرماء والطين على جبهته وأنفه ويحكى عن بلال وابن عباس والحسن انها ليلة أربع وعشرين بن (خ) عن ابن عباس قال التمسوها أو أربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليله قوله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم أبي بن كعب وابن عباس واليه ذهب أحمد (م) عن زر بن حبیش قال سمعت أبي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدر قال أبي والله الذي لا اله الا هو انها في رمضان بحلف ولا يستنى فواته اني لاعلم أي ليلة هي هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وأما أنها ان تطلع الشمس من صبيحة يومها بيضاء لا شعاع لها عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين أخرجه أبو داود وقيل هي ليلة تسع وعشرين دليله قوله تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال هي في كل رمضان أخرجه أبو داود وقال يروى موقوفا عليه

فذكر كرميا مشتركة عن ابن مسعود قال قال لارسل الله صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكنت أخرجه أبو داود عن ٣ عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني أبي قال ذكرت ليلة القدر عند أبي بكر فقال ما أنا بآلتمسها اثنى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في تسع بيقين أو في سبع بيقين أو في خمس بيقين أو في ثلاث بيقين وآخر الشهر قال وكان أبو بكر يصلي في العشر بن من رمضان كصلاته في سائر السنة فاذا دخل العشر الاواخر اجتهد أخرجه الترمذي (خ) عن عباد بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاحي رجلا من المسلمين فقال اني صلى الله عليه وسلم اني خرجت لاخبركم بليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم فالتمسوها في التاسعة

٢ قوله عبد الله بن أنيس
الى آخر الحديث كذا
بالنسخ وبمراجعة أبي
داود يعلم ما فيه اه صححه
٣ قوله عتبة كذا في نسخة
وفي أخرى عتبسة وفي
الترمذي الطبع عتبسة
اه صححه

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

(انما أنزلناه في ليلة القدر)

علم القرآن حيث أسند

إنزاله اليه دون غيره وجاء

بضميره دون اسمه الظاهر

للاستغناء عن التبيين عليه

ورفع مقدار الوقت الذي

أنزل فيه روى أنه أنزل

جمله في ليلة القدر من

ال لوح المحفوظ الى السماء

الديانم كان ينزل جبريل

على رسول الله صلى الله

عليه وسلم في ثلاث

وعشرين سنة ومعنى ليلة

القدر ليلة تقدير الامور

وقضائها والقدر بمعنى

التقدير أو سميت بذلك

لشرفها على سائر الليالي

وهي ليلة السابعة والعشرين

من رمضان كداري

أبو حنيفة رحمه الله عن

عاصم عن ز ران أبي بن

كعب كان يحلف على ليلة

القدر أنها ليلة السابع

والعشرين من رمضان

وعليه الجمهور بل الداعي

الى اختلافنا أن يحسب من

يريدها الليالي الكثيرة

طلبها وافتقار هذا كاحقا

الصلاة الوسطى واسمه

الاعظم وساء الاجابة في

الجمعة ورضاه في الطاعات

وغضبه في المصاوي

الحديث من ذكره كما يقول

اللهم انك عفو تحب العفو

فاعف عني

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (انما أنزلناه) يعني القرآن كناية عن غير مذكور (في ليلة القدر) وذلك ان الله تعالى أنزل

القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلة القدر فوضعه في بيت العزة ثم نزل به

جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما تفرقة في مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل

بحسب الوقائع والحاجة اليه وقيل انما أنزلته الى السماء الدنيا لشرف الملازمة بذلك ولانها كانت ترك بيتنا

وبين الملازمة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة وسميت ليلة القدر لان فيها تقدير الامور والاحكام

والارزاق والآجال وما يكون في تلك السنة الى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة بقدر الله ذلك في بلاده وعباده

ومعنى هذا ان الله يظهر ذلك الملازمة وأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم بان يكتب لهم ما قدره في تلك

السنة ويعرفهم اياه وليس المراد منه أنه يحدثه في تلك الليلة لان الله تعالى قدر المقادير قبل أن يتخلق السموات

والارض في الارزاق للمحسنين من الفضل ليس قدره الله المقادير قبل أن يتخلق السموات والارض قال نعم

قيل له فامعنى ليلة القدر قال سوق المقادير الى الموافقة وتنفيذ القضاء المقدر وقيل سميت ليلة القدر اعظم

قدرها وشرفها على الليالي من قولهم فلان قدر عند الامير أي منزله وجاهه وقيل سميت بذلك لان العمل

الصالح يكون فيها اقدر عند الله لكونه مقبولا وقيل سميت بذلك لان الارض تنضيق بالملائكة فيها

﴿فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها﴾ (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه واختلاف العلماء في وقتها اختلف

بعضهم انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاحى

الرجلان اني خرجت لاجبركم ليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم وهذا غلط

عن قال بهذا القول لان آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره فالتسوها في العشر

الاولى في التاسعة والعاشر فلو كان المراد رفع وجوده لهم بأمر بالناس او عامة الصحابة والعلماء

فمن بعدهم على أنها باقية الى يوم القيامة روى عن عبد الله بن خنيس مولى معاوية قال قلت لابي هريرة

زعموا ان ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله قال نعم ومن قال

ببقائها وجودها اختلفوا في محلها ف قيل هي منتقلة تسكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى هكذا

أبدا قالوا وهذا يجمع بين الاحاديث الواردة في أوقاتها المختلفة وقال مالك والثوري وأحمد واسحق وأبو ثور

انها منتقلة في الاواخر من رمضان وقيل بل تنتقل في رمضان كله وقيل انها في ليلة معينة لا تنتقل عنها

أبدا في جميع السنين وانتفاقها فعلى هذا هي في ليلة من السنة كما هو قول ابن مسعود وأبي حنيفة

وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يقم الحول يصحبا فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال برحم الله أبا

عبد الرحمن أماله علم انها في شهر رمضان ولكن أراد أن لا يشكل الناس وقال جمهور العلماء انها في شهر

رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال أبو زرعة العنقل في أول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليله سبعة عشر

وهي الليلة التي كانت صبيحتها واقعة بدر يحكي هذا عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضا والحسن والصحيح

الذي عليه الاكثر انها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ذكر الاحاديث الواردة في ذلك﴾

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاور العشر الاواخر من رمضان

ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال رأيت ليلة القدر ثم أيقظني بعض أهلي فاستبناها فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان

وذهب الشافعي الى أنها ليلة احدى وعشرين بن (ق) عن أبي هريرة أن أباه يدعى قال اعتكفنا مع رسول الله

أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فآخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا
 الناموس الذي نزل الله على موسى باليتي فيها جند عاليتي أكون حيا أذبحرك فموتك فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أو يخرجني هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي وإن يدركني يومك حيا
 أنصرك نصر أمؤزرا ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي زاد البخاري قال وفتر الوحي فترة حتى خزن النبي صلى
 الله عليه وسلم فيها بلغا حتى نأغا منه مرارا كي يتردى من رؤس شواهق الجبال فكلمه أوفى بذروة جبل لكي
 يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك جأشه وقر عينه فخرج إذا طالت
 عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فإذا أوفى بذروة الجبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك
فصل في هذا الحديث دلائل صحيح صريح على أن سورة أقرأ أول ما نزل من القرآن وفيه رد على من قال
 أن المدثر أول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع بين القولين في أول سورة المدثر وهذا
 الحديث من مراسيل الصحابة لأن عائشة لم تذكر هذه القصة فيحتمل أنها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم
 أو من غيره من الصحابة ورسول الصحابي حجة عند جميع العلماء إلا ما انفرد به الاستاذ أبو اسحق الأسفرائيني
 وإنما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالزناث لا يفجأه الملك فيأتي به بصرح النبوة بغتة فلا تحملها القوى البشرية
 فبدئ بأول علامات النبوة نوطته للوحي وأما العنث فتدفع في الحديث بالتعبد وهو تفسير صحيح لأن أصل
 التعنث من الخنث وهو الأثم والمعنى أنه فعل فعلا يخرج به الأثم وقولها فجاء الحق أي جاء الحق بالوحي
 بغتة قوله فغطى بالغبين المجهمة والطاء المشالة المهمة أي عصفري وضمي ضما شديدا وهو قوله حتى بلغ مني
 الجهد قال العلماء والحكمة في الغطاء شغلته عن الالتفات إلى غيره والمبالغة في صفاء قلبه ولهذا كرره ثلاثا قوله
 زملوني زملوني كذا في الروايات مكرمر منين ومعناه غطوني بالثياب وقولها حتى ذهب عنه الروع أي
 الفزع وقولها كلاً بشر فوالله لا يخزبك الله أبدأ بروي يضم الباء والخاء المجهمة من الخزي أي لا يفضحك
 الله ولا يكسر ولا يهينك ولا يذلك وروى بفتح الباء والخاء المهملة والنون أي لا يخزئك من الخزن الذي
 هو ضد الفرح وقولها ويحمل السكلى أي الثقيل والحوائج المهمة وتسكب المعدوم أي تعطى المال لمن هو
 معدوم عنده ومعنى كلامه خذ بكاءك لا يصيبك مكرره لم أجعل فيك من مكارم الأخلاق وحيداً للفعال
 وخصال الخير وذلك سبب السلامة من مضارع السوء وقولها وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من
 الانجيل بالعبرانية وفي رواية مسلم وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الانجيل بالعبرانية ما شاء الله تعالى
 أن يكتب ومعناها صحيح وحاصله أنه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف في الانجيل فيكتب أي
 موضع شاء منه بالعبرانية إن أراد والعربية إن أراد ذلك قوله هذا الناموس الذي نزل الله على موسى هو
 بالنون والسين المهمة يعني جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر الخبر أنما سمي جبريل
 بذلك لأن الله خصه بالوحي إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قوله باليتي فيها أي في أيام النبوة واطهار الرسالة
 جند على شاباقو يا حني أبلغ في نصرتك وهو قوله وإن يدركني يومك أنصرك نصر أمؤزرا أي قويا بالغا
 قوتهم لم يلبث ورقة أن توفي فلم يلبث أن مات قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم قوله كي يتردى التردى
 الوقوع من علو ذروة الجبل أعلاه قوله تبدى له أي ظهر له قوله فيسكن لذلك جأشه أي قلبه وقيل الجأش هو
 ثبوت القلب عند الأمر العظيم الموهول وقيل الجأش هو ما نزل من فزع وهاج من خزنه والله أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (اقرأ باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقرأ اسم ربك والمعنى اذكر اسم ربك أمر أن
 يتبدى القراءة باسم الله تأديبا وقيل الباء على أصلها والمعنى اقرأ القرآن مفتحة باسم ربك أي قل باسم
 الله ثم اقرأ فعلى هذا يكون في الآية دلالة على استحباب البدء بالتسمية في أول القراءة وقيل معناه اقرأ

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
 عن ابن عباس ومجاهدي
 أول سورة نزلت والجمهور
 على أن الفاتحة أول ما نزل
 ثم سورة القلم (اقرأ باسم
 ربك

وابيض شعره بعد سواده وتشدت جلده (٤٢٠) وكل سمعه وبصره وتغير كل شئ منه فحسبه دليف وصونه خفات وقوته ضعف وشهامته

خوف (الالذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) ودخل الفاء هنا دون سورة الانشقاق للجمع بين اللتين والاستثناء على الاول متصل وعلى الثاني منقطع أى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى والزنى فلهم ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة والخطاب في (فما يكذبك به بالدين) للانسان على طريقة الالتفات أى فما سب تكذيبك بعدهم البليان القاطع والبرهان الساطع بالجزاء والمهنى ان خلق الانسان من نطفة وتقويمه بشراسوا ويدبر جمعه فى مراتب الزيادة الى أن يكمل ويستوى ثم تنكسه الى أن يبلغ اذل العمر لا ترى دليلاً واضح منه على قدرة الخالق وان من قدر على خلق الانسان وعلى هذا كله لا يجوز عن اعادته فما سب تكذيبك بالجزاء أو رسول الله أى فمن يسبك الى الكذب بعد هذا الدال فما يعنى من (اليس الله باحكم الحاكمين) وعيد للكفار وانه يحكم عليهم بما هم أهله وهون الحكم والقصف والله أعلم

الهرم وأرذل العمر فيضعف بدنه وينقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمنى والاطفال والشيخ السكير أسفل من هؤلاء جميعاً لأنه لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلاً يضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه الى النار لانه اذا ركات بعضها أسفل من بعض ثم استدنى فقال تعالى (الالذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار وأى الى أسفل سافلين وعلى القول الاول يكون الاستثناء منقطعاً والمعنى ثم رددناه أسفل سافلين فرال عقله واقطع عمله فلا يكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازوا عليها الى أيام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والخرف مثل الذى كانوا يعملون فى حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نفر ردوا الى اذل العمر على زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله عزهم وأخبرهم ان لهم أجرهم الذى عملوا قبل أن تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة مابصر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله له باحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الالذين فرذا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد الى اذل العمر (فلهم أجر غير ممنون) يعنى غير مقطوع لانه يكتب له باصل ما كان يعمل قال الضحاك أجر غير عمل ثم قال الزمالة حجة (فما يكذبك) يعنى يا أيها الانسان خطاب على طريق الالتفات (بعد) أى بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) أى بالحساب والجزاء والمعنى فما الذى يلجئك أى الانسان الى هذا الكذب لا تفكر فى صورتك وشبابك ومبدأ خلقك وهزمك فتعجب وتقول ان الذى فعل ذلك قادر على أن يعنى ويحاسبنى فما الذى يكذبك بالجزاء وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فمن يكذبك أى الرسول بعد ظهور هذه الدلائل والبراهين (اليس الله باحكم الحاكمين) أى بافضى القاضين يحكم بينكم وبين أهل التكذيب يوم القيامة عن أى هريرة روى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أو الطور الزيتون فقرأ أليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه الترمذى وعنه البراءان النبي صلى الله عليه وسلم كان فى سفر فضلى العشاء الاخيرة فقرأ فى إحدى الركعتين بالتين والزيتون فاسمعت أحداً أحسن صوتاً وقرأه منه صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم

﴿تفسير سورة العلق﴾

مكية وهى تسع عشرة آية واثنان وتسعون كلمة ومائتان وخمسون حرفاً قال أكثر المفسرين هذه السورة أول سورة نزلت من القرآن وأول ما نزل خمس آيات من أولها الى قوله مالم يعلم (ق) عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها انها قالت أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة ولسلم الصادقة فى النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حب اليه الخلط فكان يحلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو التعبد الليالى ذوات العدد قبل أن يرجع الى أهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الوحي فى رواقه حتى خافه الحى وهو فى غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ أقال ما أنا بقارئ قال فاخذني فغطني حتى بلغ منى الجهد ثم أسألتنى فقال اقرأ قلت ما أنا بقارئ فاخذني فغطني فغطني الثانية حتى بلغ منى الجهد ثم أسألتنى فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فاخذني فغطني الثالثة حتى بلغ منى الجهد ثم أسألتنى فقال اقرأ باسم ربك الذى خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكبر حتى بلغ منى الجهد ثم فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تر حجب بوادى حتى دخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع ثم قال لخديجة أى خديجة مالى وأخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت لخديجة كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وترى الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة وكان امرأ تنصر فى الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبرانى فكتب من الانجيل بالعبرانية ماشاء الله أن يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمى فقالت له خديجة أى ابن عم اسمع من ابن

انه لما عدد عليه نعمه السالفة ومواعيده الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والصلب فيها وان يواصل بين بهضاه وبض ولا يخل
وقد امانه وقتها فاذا فرغ من عبادة ذنبا باخرى (والى ربك فارغب) واجعل رغبته اليه خصوصاً لئلا تسأل الا فضله متوكلاً عليه وعلى
الله فليتوكل المؤمنون ﴿سورة التين مكية وهي ثمان آيات﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (والتين والزيتون) أقسم بهم الملائكة عبيان
عن بين الاشجار المنيرة روى انه اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم طبق من تين فاكل منه وقال لاصحابه كانوا يقولون ان فاكهة نزلت من
الجنة اكلت هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم فكأوها فاقطع البواسير وتنفع (٤١٩) من التمرس وقال نعم السواك الزيتون من

الشجرة المباركة يطيب
القمم ويذهب بالحفرة وقال
هي سواك وسواك الانبياء
قيل وعن ابن عباس رضى
الله عنه هو تينكم هذا
وزيتونكم هذا وقيل هما
جبلان بالشام منبعا هما
(وطور سينين) أضيف

الطور وهو الجبل الى سينين
وهي البقعة من نحو سينون
يرون في جواز الاعراب
بالواو والياء والاقرار على
الياء وتحذف بك السينون
بحركات الاعراب (وهذا
البلد) يدعى مكة (الامين)
من أمن الرجل امانة فهو
أمين وأمانته انه يحفظ من
دخله كما يحفظ الامين ما
يؤمن عليه ومعنى القسم
بهذه الاشياء الابانة عن
شرف البقاع المباركة وما
ظهر فيها من الخير والبركة
بسكنى الانبياء والاولياء
فثبت الذين والزيتون
مهاجر ابراهيم ومولد عيسى
ومنشؤه والطور المسكان

والصلب التعب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في
المسئلة وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وقيل اذا فرغت من الشهاد فادع
لدينك وآخرتك وقيل اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وقيل اذا فرغت من تبليغ الرسالة
فانصب في الاستغفار لك وللمؤمنين قال عمر بن الخطاب اني لا زكره ان أرى أحداً منكم فارغاً من الصلاة الا في عمل دينه
ولا في عمل آخره السهل الذي لا شئ معه وقيل السهل الباطل (والى ربك فارغب) أى نزع اليرارغب
في الجنة راغباً من النار وقيل اجعل رغبته الى الله تعالى في جميع احواله لا الى احد سواه والله أعلم

﴿تفسير سورة التين﴾

وهي مكية وثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسة أحرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تأكلون وزيتونكم الذي تعصرون
منه الزيت قيل انما خاص التين بالقسم لانه فاكهة مخلصه من شوائب التنغيص وفيه غذاء ويشبه فواكه
الجنة لكونه بلا عجم ومن خواصه انه طعام لطيف سريع الهضم لا يكت في المعدة يخرج بطريق الرشح
ولين الطمعة وقليل الباقم وأما الزيتون فانه من شجرة مباركة فيه ادم ودهن يؤر واستصح به وشجرته
في أغاب البلاد ولا يحتاج الى خدمة وتروية وينبت في الجبال التي ليست فيها دهنية ويكثر في الارض الوفا
من السنين فلما كان فيها من المنافع والمصالح الدالة على قدره خالقها لما اجزم أقسم الله بها وقيل هما
جبلان قالتين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس واسمهما بالسر يانية
طور تينا وطور زيتان هما بيتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان قالتين مسجد دمشق والزيتون
مسجد بيت المقدس وانما حسن القسم بهما لانهم موضع الطاعة وقيل التين مسجد أصحاب الكهف
والزيتون مسجد ايلياء وقيل التين مسجد نوح الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس
(وطور سينين) يعنى الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم المكان الذي فيه
الجبل مسعى سينين وسيناء لحسنه ولو كونه مباركاً وكل جبل فيه اشجار ثمرة يسمى سين وسيناء (وهذا
البلد الامين) يعنى الآمن وهو مكة حرسها الله تعالى لانه الحرم الذي يأمن فيه الناس في الجاهلية والاسلام
لا ينفر صيده ولا يعض شجره ولا تلحق لظنه اللشدة وهذه أقسام أقسم الله بها لما فيها من المنافع والبركة
وجواب القسم قوله تعالى (قد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) يعنى في أعدل قامة وأحسن صورة وذلك
أنه تعالى خلق كل حيوان متكبيراً وجهه يأكل فيه الا الانسان فان خلقه مدب القامة حسن الصورة
و يتناول ما كوله بيده من ينال العلم والفهم والعقل والتعيز والمنطق (ثم رددناه أسفل سافلين) يعنى الى

الذى نودى منه موسى ومكة مكان البيت الذى هو هدى للعالمين ومولد نبينا وبعثه صلوات الله عليهم أجمعين وأوالان قسمهم بطواحي
على عيسى والثالث على موسى والرابع على محمد عليه السلام وجواب القسم (قد خلقنا الانسان) وهو حن (في أحسن تقويم) في
أحسن تعديل لشكله وصورته وتسوية اعضائه (ثم رددناه أسفل سافلين) أى ثم كان عاقبة أمرهم حين لم يشكروا نعمة تلك الحلقة الحسنة
القوية السوية بأن رددناه أسفل من سفلى خلقنا وتركيبا يعنى أقمم من قيع صورة وهم أصحاب النار وأأسفل من سفلى من أهل الدرجات
أو ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل حيث نكسناه في خلقه ففوس ظهره بعد اعتداله
يقول الامام النسفي ونحو سينون يرون تبع فيه صاحب الكشف وعبارة في السعود وسينون كبيرون ٨١ مصححه

وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة الم نشرح﴾

وهي مكية وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة وثلاثة أحرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (الم نشرح لك صدرك)﴾ استفهام بمعنى التقرير رأى قد علمنا ذلك ومعنى النشرح الفتح بما يصده عن الإدراك والله تعالى ففتح صدره صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفه بإذها بال شواغل التي تصده عن إدراك الحق وقيل معناه لم تفتح قلبك ونوسعه وتبينه بالإيمان والموعظة والعلم والنبوة والحكمة وقيل هو نشرح صدره في صفه (م) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرجه فاستخرج منه علقه فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده إلى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا إن محمدًا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس قد كنت أرى أثر الخيط في صدره (ووضعا عنك وزرك) أي حططنا عنك وزرك الذي سلف منك في الجاهلية فهو كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطا والسهو وتبين ذنوب أمتك فاضافها إليه لاستغفال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما أثقل ظهره ممن أعياها الرسالة حتى يبلغها لأن الوزر في اللغة تنبت في أعينها نوزر الجبل وقيل معناه عصمه عن الوزر الذي ينقض ظهره لو كان ذلك الوزر حاصلا في عصمة وضعها جازا واعلم أن الوزر في عصمة الأنبياء قد تقدم مستوفى في سورة طه عند قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وعند قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (الذي أنقض ظهره) أي أثقله وأهنته حتى سمع له نقيص وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الحمل والرجل فوق البعير فنحل الوزر على ما قبل النبوة قال هو إيهام النبي صلى الله عليه وسلم بأمور كان فعلها قبل نبوته إذ لم ير عليه شرع يتحرر بها فاحمرت عليه بعد النبوة عدها وأزارا وثقلت عليه وأثقلت منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الأفضل لأن حسنات الأبرار سيئات المقر بين ﴿وقوله عز وجل (ورفعنا لك ذكرك)﴾ روى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال الله عز وجل إذا ذكرت ذكركت معنى قال ابن عباس يريد بالاذن والاقامة والتشديد والخطبة على المنابر فلما أن عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهد أن محمدًا صلى الله عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا مشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادي أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قال الضحاك لا تقبل صلاة إلا به ولا تحوز خطبة إلا به وقال مجاهد يريد بالآذان وفيه يقول حسان بن ثابت

أغر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور بلوح ويشهد * وضم الإله اسم النبي مع اسمه إذا قال في الخمس المؤذن * وشق له من اسمه ليحمله * فتدوا العرش بمحمد ومحمد هذا محمد وقبل رفع ذكره باخذ يشافق على النبيين والزمامم الإيمان به والافراق بفضل وقيل رفع ذكره بان قرن اسمه باسمه في قوله محمد رسول الله وفرض طاعته على الأمة بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب الأنبياء ثم وعده بالسر والرخاء بعد الشدة والعناء وذلك أنه كان في شدة بمكة فقال تعالى (فان مع العسر يسرا) أي مع الشدة التي أنت فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بان يظهر لك عليهم حتى يتقادوا للحق الذي جئتهم به (ان مع العسر يسرا) وانما كرره لتأنييد الوعد وتعظيم الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن اتقاء الشرح على وجه الإنكار فأعاد اثبات الشرح فكانه قيل شرحنا لك صدرك ولذا عطف عليه وضمنا اعتبارا للمعنى أي فحينها بما أودعناه من العلوم والحكم حتى وسع هموم النبوة ودعوة الثقلين فالإنعانه الضيق والحر جرح الذي يكون مع العسر والجهل وعن الحسن ملي حكمته وعلما (ووضعا عنك وزرك) وخففنا عنك وزرك (ورفعنا لك ذكرك) أي أثقله وأهنته حتى سمع له نقيص وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الحمل والرجل فوق البعير فنحل الوزر على ما قبل النبوة قال هو إيهام النبي صلى الله عليه وسلم بأمور كان فعلها قبل نبوته إذ لم ير عليه شرع يتحرر بها فاحمرت عليه بعد النبوة عدها وأزارا وثقلت عليه وأثقلت منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الأفضل لأن حسنات الأبرار سيئات المقر بين ﴿وقوله عز وجل (ورفعنا لك ذكرك)﴾ روى البغوي بإسناد الثعلبي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن هذه الآية ورفعنا لك ذكرك قال قال الله عز وجل إذا ذكرت ذكركت معنى قال ابن عباس يريد بالاذن والاقامة والتشديد والخطبة على المنابر فلما أن عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهد أن محمدًا صلى الله عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا مشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادي أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قال الضحاك لا تقبل صلاة إلا به ولا تحوز خطبة إلا به وقال مجاهد يريد بالآذان وفيه يقول حسان بن ثابت

نعالي من مات لا يشرك بالله شيئاً أخرجه الترمذي قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول انكم يا مشركي أهل العراق تقولون أرجى آية في القرآن قل يا أيدي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وأنا أهل البيت تقول أرجى آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتكمين وكثرة المؤمنين فترضى وحل الآية على ظاهرها من خبري الدنيا والآخرة معا وأولى وذلك ان الله تعالى أعطاه في الدنيا النصر والظفر على الاعداء وكثرة الانواع والفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة وأعلى دينه وأن أمته خير الامم وأعطاءه في الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما أعطاه في الدنيا والآخرة ثم أخبر عن حاله صغيرا وكبيرا وقيل الوحي ذكر نعمه عليه وحسنه اليه فقال عز وجل (ألم يجدك يتيما) أي صغيرا (فأوى) ألم يعطك الله يتيما من الوجود الذي هو بمعنى العلم والمعنى ألم يجدك يتيما صغيرا حين مات أبوك ولم يخلف لك مالاً ولا ماري فخل لك ما رى تأوى اليه وضمك الى عمك أي طالب حتى أحسن تربيتك وكفالك المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل فكفله جده عبد المطلب فلما مات عبد المطلب كفله عمه أبو طالب إلى أن قوى واشتد تزوج خديجة وقيل هو من قولهم درة بريمة والمعنى ألم يجدك واحدا في قرية عديم النظير فأواله اليه وأبدك وشرفك بنبوته واصطفاك برسائه (ووجدك ضالا) أي عما أنت عليه اليوم (فهدى) أي فهداك الى توحيدك ونبوته وقيل وجدك ضالا عن معالم النبوة وأحكام الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شبابه مكنه وهو صبي صغير فأراه أبو جهل منصر فأمّن أغنامه فردّه الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه أبي طالب في قافلة مبصرة غلام خديجة فبينما هو راكب ذات ليلة مظلمة اذ جاءه ابليس فاخذ بزمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفض ابليس ونفضه وقع منها الى الحضيّة ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فن الله عليه بذلك وقبلا وجدك ضالا فانفسك لا تدري من أنت ففرقت نفسك وحالك وقيل ووجدك بين أهله من عصمك من ذلك وهذا الى الايمان والى ارشادهم وقيل الضلال هنا عند الله ذلك لانه كان صلى الله عليه وسلم مخلوق غار حراء في طلب ما يتوجه الى ربه في سعيه الله له وقال الجنيد ووجدك متعجرا في بيان ما أنزل الله اليك فهداه الله به فهداه الى الاسلام لان نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك الانبياء قبله منذ سجد للنبوة على ملّة قومه فهداه الله الى الاسلام لان نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك الانبياء قبله منذ ولدوا ونشأوا على التوحيد والايمان قبل النبوة بعدها وأنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بصفات الله تعالى وتوحيده وبدل على ذلك أن قرى شاعوا النبي صلى الله عليه وسلم ورووه بكل عيب سوى الشرك وأمر الجاهلية فانهم لم يجدوا لهم عليه سبيلا لا ذلوا فيه لماسكتوا عنه ولتقل ذكرا فبأمر الله تعالى من جميع ما قالوه فيه وعبروه به ويؤكد كنهه ما روى في قصة مجيئ الرهاب حين استخلف النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى وذلك حين سافر مع عمه أبي طالب الى الشام فرأى بحبر اعلانات النبوة فيه وهو صبي فاختره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لانسألي بهما فوالله ما أبغضت شيئا بغضهما ويؤكد كنهه ما روى صدره صلى الله عليه وسلم في حال الصغر واستخرج العلقه منه وقول جبريل هذا حظ الشيطان منك وملأه حكمة وإيمانا بقوله تعالى ما ضل صاحبكم وما غوى وقال الزمخشري ومن قال كان على أمر قومه أربعين سنة فان أرادته على خلوهم من العلل السمعية فنع وان أرادته أن كان على دين قومه فعاد الله والانبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة بعدهم من البكائر والعدائير الشائنة في آيات الكفر والجهل بالذائع ما كان لنا أن نترك بالله من شيء والله أعلم ﷻ قوله عز وجل (ووجدك غافلا فغنى) يعني فقيرا فافغاناك

(ألم يجدك يتيما) وهو من الوجود الذي بمعنى العلم والنصوبان مفغولاه والمعنى ألم تكن يتبا حين مات أبوك (فأوى) أي فأواله الى عمك أي طالب وضمك اليه حتى كفلك ورباك (ووجدك ضالا) أي غير عالم ولا واقف على معالم النبوة وأحكام الشريعة وما ربه السمع (فهدى) ففرقت الشرائع والقرآن وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب في القافلة ولا يجوز أن يفهم به عدول عن حق ووقوع في غي فقد كان عليه السلام من أول حاله الى نزول الوحي عليه معصوما من عبادة الاوثان وقاذورات أهل الفسق والعصيان (ووجدك غافلا) فقيرا (فغنى) فافغاناك بمال خديجة أو بما أفاء عليك من الغنائم

حين ترتفع الشمس وانما خص وقت الضحى بالنسبة لانها الساعة التي كام الله فيها موسى عليه السلام واتي فيها السحرة سجداً والنهار كله لقايلته بالليل في قوله (والليل اذا سجي) سكن والمراد سكون الناس والاصوات فيه وجواب القسم (ماودعك ربك وماقيل) ما تركك منذ اخذناك وما بعضك منذ احبك والتوديع مبالغة في الودع لان من ودعك مفارقاً فقد بالغ في تركك روى أن الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام فقال المشركون ان محمداً وعمر به وقلاه فزنا وحذف الضمير من قيل تحذف من النذر كرات في قوله والنذر كرات بن الله كثيراً والنذر كرات بر بدوالداً كراته (٤١٤) ونحوه دفأوى مهدى فأغنى وهو اختصار لفظي اظهر والمخدوف (وللاخرة خبرك

من الاولى) أى ما أعد الله والليل اذا سجي ماودعك ربك وماقيل وأخرجه الترمذي عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فميت أصبغ فقال النبي صلى الله عليه وسلم

هل أنت الأصعب دميث * وفي سبيل الله ما لقيت

قال فابطأ عليه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد فأزل الله عز وجل ماودعك ربك وماقيل وقيل ان المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي أم جميل امرأة أبي طرب القول الثاني قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذي القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غداً ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عليه القول الثالث قال زيد بن أسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه ان جروا كان في بيته فما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على إبطائه فقال انالاندخل بيتا فيه كلب والاصورة واختلغوا في مدة احتباس الوحي عنه فقيل اثناعشر يوماً وقال ابن عباس خمسة عشر يوماً وقيل أربعون يوماً فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل اني كنت اليك أشد شوقاً ولكنني عبد مأمور ونزل وما تنزل الا بأمر ربك وأنزل الله هذه السورة قوله عز وجل والضحي قيل أراد به النهار كذا به دليل الله عليه الصلاة والسلام في قوله والليل اذا سجي وقيل وقت الضحى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واعتدال النهار في الحر والبرد في الصيف والشتاء (والليل اذا سجي) قال ابن عباس أقبل بظلامه وعنه اذا ذهب وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يزاد بعد ذلك وهذا قسم أقسم الله تعالى بالضحي والليل اذا سجي وجواب القسم قوله تعالى (ماودعك ربك وماقيل) أى ما تركك ربك منذ اخذناك وما بعضك منذ احبك وانما قال قلى ولم يقل فلاكموافقة رؤس الآي وقيل معناه وماقيل أحد من أصحابك ومن هو على دينك الى يوم القيامة (وللاخرة خبرك من الاولى) أى الذي أعطاك ربك في الآخرة خبرك وأعظم من الذي أعطاك في الدنيا وروى البغوي بسند عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا أهل البيت اخيارنا في الآخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هي الشفاعة في أمته حتى يرضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يده وقال اللهم أمتي أمتي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد واسأله ما ييكك وهو أعلم فأتى جبريل وسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال ٣ وهو أعلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فإني أذهب الى محمد وقل له اناسنرضيك في أمتك ولا نسوءك (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجلب كل نبي دعوته واتي اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تأتي آت من عند رب في تخبرني بين أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة فأخترت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله على المضارع الامع نون

من الاولى) أى ما أعد الله لك في الآخرة من المقام المحمود والحوض المورود والخير الموعود خبر بما أعجبك في الدنيا وقيل وجه انصافه بما قبله انه لما كان في ضمن نبي التوديع والقلبي ان الله مواسل بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبره ان حاله في الآخرة أعظم من ذلك لقدومه على الانبياء وشهادة أمته على الامم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) في الآخرة من الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فترضى) ولما نزل قال صلى الله عليه وسلم اذا ألقى ربى قفاً وواحد من أمتي في النار واللام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكد تضمون الجلة والمبتدأ مخدوف تقديره ولأت سوف يعطيك ونحوه لاقم فيمن قرأ كذلك لان المعنى لا انا أقسم وهذا لان اذا كانت لام قسم لا تدخل على المضارع الامع نون

التوكيد فيه بين أن تكون لام ابتداء ولا لام الابتداء لا تدخل الاعلى المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر تعالى كما ذكرنا كذا ذكره صاحب الكشف وذكر صاحب الكشف هي لام القسم واحتجني عن نون التوكيد لان النون انما تدخل لبؤذن أن اللام لام القسم لا لام الابتداء وقد علم أنه ليس لام الابتداء لدخولها على سوف لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذكر أن الجمع بين حرفي التأكيد والتأخير يؤذن بان العطاء كائن لا محالة وان تأخرتم عدد عليه نعمه من أول حاله ليقبس المترقب من فضل الله على ما سلف منه فلا تفرق الام الحسنه وزيادة الخبر ولا يضيق صدره ولا يبل صبره فقال

بالصلى اثنى الاشقياء ولا بالنجاة اثنى الانقياء وان زعمت أنه نكر النار فاراد نارا مخصوصة بالاشقي فما تصنع بقوله وسيعجزها الاثنى لان التقي يحب تلك النار المحصورة لا الاثنى منهم خاصة وقيل الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فاريد ان يبلغ في صفتيه ما فيقول الاشقي وجعل مختصا بالصلى كان النار لتخلق الاله وقيل الاثنى وجعل مختصا بالنجاة كان الجنة لتخلق الاله وقيل عما أبو جهل وأبو بكر وفيه بطلان زعم المرجسة لانهم يقولون لا يدخل النار الا كافر (وما لأحد عنده من نعمة تجزي الا ابتغاء وجهه به) أى وما لأحد عنده نعمة يجازي بها الا ان يفعل فعلا يتبني به وجهه فيجازيه عليه (الاعلى) هو الرفيع بسايطه النسيب في شأنه وبرهانه ولم يرد به العلوم حيث المكان فهذا آية الحدان (ولسوف يرضى) موعد بالتواب الذى يرضيه ويقر عينه وهو كتوله تعالى لى به عليه السلام واسوف يعطيك ربك فترضى

لا يطلب بما ينفعه رياء ولا سمعة وهو أبو بكر الصديق في قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يتابع الضعفاء فيعتقهم فقال له أبو هاشم بنى لو كنت تتابع من يمنع ظهرك قال منع ظهري أريد فاقول الله وسيعجزها الاثنى الى آخر السورة وذكر محمد بن اسحق قال كان بلال بعض بنى جح وهو بلال بن رباح واسم أمه حمنة وكان صادق الاسلام طاهر القلب وكان أمية بن خلف بنجره اذا حيت الشمس فيطرحه على ظهره ببطحاء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر محمد فيقول وهو في ذلك أحد احوال محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوم اومهم يصنعون به ذلك وكانت دارى بكبرى بنى جح فقال لامية الاثنى الله في هذا المسكين قال أنت أفسدته فانقذه عاترى فقال أبو بكر افعلى غلام أسودا جلد منه وأقوى وهو على دينك أعطيكه قال قد فعلت فاعطاه أبو بكر غلامه وأخذ بالافاعتقه وكان قد اعتق ست رقاب على الاسلام قبل أن يهاجر بلال سابعهم وهم عامر بن فهيرة شهيد بدر وأحداء وقيل يوم يترعمونه شهيداً وأم عبيس وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها أبو بكر فقالت فريش ما ذهب بصرها الا الالآت والعزى فقالت كذبوا ورب البيت مانضر اللات والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى عليهما بصرها وأعتق التهديء وابنتها وكانتا لأمراء من بنى عبد الدار فأمها أبو بكر وقد بعثت ماسدتهما محتطبان طاهيى تقول والله لا أعتقهما أبداً فقال أبو بكر كلاً يما فلان فقالت كلا أنت أفسدتهما فاعتقتهما قال فيكهما قالت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وحرمان ومربحاً يمين بنى المومل وهي تعذب فابتاعها وأعتقها فقال عمار بن ياسر يذكر بلالا وأصحابه وما كانوا فيهم من البلاء واعتاق أبى بكر إياهم وكان اسم أبى بكر عتيقا فقال في ذلك

جزى الله خيرا عن بلال وصحبه * عتيقا وأخرى فأكها وأباجهل
عشبة هما في بلال بسواة * ولم يجدر أبا محمد المرء ذو العقل
بشو حبيده رب الانام وقوله * شهدت بان الله ربى على مهل
فان تقتلوا في فافتلوا فلم أكن * لاشرك بالرحن من خيفة القتل
فبارب ابراهيم والعبد يونس * وموسى وعيسى نجى ثم لا تملى
لمن ظل يهوى الذى من آل غالب * على غير حق كان منه ولا عدل

قال سعيد بن المسيب بلغنى أن أمية بن خلف قال لابي بكر في بلال حين قال له أتبعه قال نعم أتبعه بنسطاس عبد لابي بكر وكان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلمان وجوار ومواش وكان مشركا حله أبو بكر على الاسلام على أن يكون ماله فاني قابضه أبو بكر فلما قال أمية بغلامك نسطاس اغنمته أبو بكر وباعه فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر بلال الاليد كانت بلال عنده فانزل الله عز وجل (وما لأحد عنده) أى عند أبى بكر (من نعمة تجزي) أى من يدك فكه عليا (الا ابتغاء وجهه به الاعلى) أى لم يفعل ذلك مجازاة لأحد ولا ليد كانت له عنده لكن فعله ابتغاء وجهه به الاعلى وطلب مرضاته (واسوف يرضى) أى بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والخير والكرامة جزاء على ما فعله والله أعلم

﴿تفسير سورة الضحى﴾

وهى مكية واحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (والضحى) اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال القول الاول (ق) عن جند بن سفيان البجلي قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلىتين أو ثلاثا فأتته امرأة فقالت يا محمد انى لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أره قهر بك ليلىتين أو ثلاثا فانزل الله عز وجل والضحى

﴿سورة الضحى مكية وهى احدى عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (والضحى) المراد به وقت الضحى وهو صدر النهار

البصري فسنيته للخلعة البصري وهي العمل بما يرضاه ربه (وأما من بخل) بما له (واستغنى) عن ربه فلم يتبعه واستغنى بشهوات الدنيا عن نعم الله (وكذب بالحسنى) (٤١٢) بالاسلام أو الجنة (فسنيته للعسري) للخلعة المؤدية الى النار فكون الطاعة أعسر شئ

عليه وأشد أوسى طريقه
 الخبير بالبصري لان عاقبتها
 البسر وطريقه بقصة الشر
 بالبصري لان عاقبتها العسر
 أو أراد به ما طرئ في الجنة
 والنار (وما يغني عنه ماله
 اذا تردى) ولم ينفعه ماله
 اذا هلك وتردى ففعل من
 الردى وهو الهلاك أو
 تردى في القبر أو في فرع
 جهنم أى سقط (ان علينا
 الهدى) ان علينا الارشاد
 الى الحق بنصب الدلائل
 وبيان الشرائع (وان لنا
 للآخر والاولى) فلا
 يضرنا ضلال من ضل ولا
 نفعنا اهتداء من اهتدى
 أو أنهم لما فن طلبهم ما من
 غيبرنا فقد أخطأ الطريق
 (فانذر نكم) خوفكم
 (نارا ناطلي) تنالهم (لا
 يصلها) لا يدخاها الخلود
 فيها (الا لا شئ الذي كذب
 ونولى) الا الكافر الذي
 كذب الرسل وأعرض
 عن الايمان (وسيجنبها)
 وسيعبد منها (الاتى)
 المؤمن (الذي يؤتى ماله)
 للفقراء (يتزكى) من
 الزكاة أى يطلب أن يكون
 عند الله زكيا لا يبرئ ربه
 وياه واسمعه أو يتفصل
 من الزكاة ويتزكى ان
 جعلته بدلا من يؤتى فلا عمل له لانه داخل في حكم الصلاة والصلات لا عمل لها وان جعلته حالان الضمير يؤتى
 قوله زاد مسلم الحديث مسلم ما من نفس متفوساة الا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار والا وقد كتبت شقية أو سعيدة

فسنيته في الدنيا (للبصري) أى للخلعة والخلعة البصري وهو العمل بما يرضاه الله قوله عز وجل (وأما من بخل) أى بالشفقة في الخير والطاعة (واستغنى) أى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسنى) أى بلا اله الا الله أو كذب بما وعده الله عز وجل من الجنة والثواب (فسنيته للعسري) أى فسنيته للشر بان نحر به على يده حتى يعمل بما يرضى الله تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل لعسر عليه أن يأتى خبرا وفي الآية دليل لاهل السنة وصحة قولهم في القدر وان التوفيق والخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب العمل بما سبق له في الازل (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال كنت في جنازة في بقيع الغرقد فانا نارسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه محضرة فذكر كس وجعل ينكت بمحضرة ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة ثم زاد مسلم والا وقد كتبت شقية أو سعيدة فقالوا يا رسول الله أفلا تتشكل على كتابنا ونودع العمل فقال لا اعمد لو افعلك مبسر لما خاف له امان كان من أهل السعادة فصار له من أهل السعادة وأمان كان من أهل الشقاوة فيصير له من أهل الشقاوة ثم قرأ فاما من أعطى واتى وصدق بالحسنى فسنيسره للبصري وأمان من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيته للعسري المحضرة بكسر الميم كالسوط والعصا ونحو ذلك مما يسكه الانسان بيده والنكت بالثناء المثناة فوق ضرب الارض بذلك وأغبرها بما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق وذلك أنه اشترى بالامن امية بن خلف بيرة فوعده عشرة أواق فاعتقه فانزل الله تعالى والليل اذا يغنى الى قوله ان سعيكم لشتى يعني سعى أبي بكر وأميه بن خلف وقيل كل رجل من الانصار تخلع وفرعها في دار رجل فقبره ولعله عيال فكان صاحب النخلة اذا طلع تخلع لياخذ منها الخمر فربما سقطت الخمرة فيأخذها صبيان ذلك الفقير فينزل الرجل عن تخلعه حتى يأخذ الخمرة من أيديهم وان وجدها في فم أحدهم أدخل أصبعه في فيه حتى يخرجها فشكل ذلك الرجل الفقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقي النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له تعطيني تخلعت التي فرعها في دار فلان ولك بها تخلع في الجنة فقال الرجل ان لي تخلعاً وفيه أعجب الى منها ثم ذهب فسمع بذلك أبو الدرداء صاحب النخلة فقال لرجل من الانصار فقال لصاحب النخلة هل لك أن تنبيهه بحش يعني حافظه فيه نخل فقال له أي فاقى أبو الدرداء النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تشتريها مني بنخلة في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل الفقير جارا انصاري صاحب النخلة قال خذها لك وإعيا لك فانزل الله هذه الآية وهذا القول فيه ضعف لان هذه السورة نكية وهذه القصة كانت بالمدينة فان كانت القصة صحيحة تتكون هذه السورة فنزلت بمكة وظهر حكمه بالمدينة والصحيح انها نزلت في أبي بكر الصديق وأميه بن خلف لان سياق الآيات يقتضي ذلك قوله عز وجل (وما يغني عنه ماله) أى الذي بخل به (اذا تردى) أى اذا مات وقيل هو في جهنم (ان علينا الهدى) أى ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلالة وذلك أنه لما عرفهم ماله محسن من البصري وما للمسي من العسري أخبرهم أن يسده الارشاد والهداية وعليه تبين طريقها وقيل بمعناه ان علينا الهدى والاضلال فكنتم يذكرا أحدهما والمعنى ارشداً وأولاً الى العمل بطاعتي وأصرف أعمدائي عن العمل بطاعتي وقيل بمعناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله (وان لنا للآخر والاولى) أى لنا في الدنيا والآخرة فمن طلبهم ما من غير ما كره فقد أخطأ الطريق (فانذر نكم) أى يا أهل مكة (نارا ناطلي) أى تتوقد وتتوهج (لا يصلها الا لا شئ) يعني الشئ (الذي كذب) يعني الرسل (ونولى) أى عن الايمان (وسيجنبها الاتى) يعني التقي (الذي يؤتى) أى يعطى (ماله يتزكى) أى يطلب عند الله أن يكون زكيا

(كذبت ثمود بظغواها) بظغياها الداحل لهم على التكذيب طغيانهم (اذ انبعث) حين قام بعقر الناقة (أشقياها) أشقى ثمود وفدرا بن سالف وكان أشقر أزرق قصيرا واذ منصوب بكذبت أو بالظغوى (فقال لهم رسول الله) صالح عليه السلام (يا قاعة الله) نصب على العذر يرى احذر واعقره (وسقيها) كقولك لاسد الاسد (فسكذبوه) فباحذرهم (٤١١) منهم من نزل العذاب ان فعلوا (فعقروها) أى

الناقة أسند الفعل اليهم وان كان العاقر واحدا والقوله فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر رضاهم به (قدمدم عليهم ر ٣٥) أهلكهم هلاك استئصال (بدنيهم) بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم الرسول وعقرهم الناقة (فسواها) فسوى الدمدم عليهم لم يفت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) ولا يخاف الله عاقبة هذه الفعلة أى فعل ذلك غير خائف ان نلحقه تبعه من أحد كخائف من يعاقب من الملوك لانه فعل فى ملكه وملكه لا يستل عما يفعل وهم يستلون فلا يخاف مدنى وشامى

﴿ سورة الليل احدى وعشرون آية مكية ﴾ ﴿ باسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (والليل اذا يغشى) أى الشمس من قوله والليل اذا اشتهاها والنهار من قوله يغشى الليل النهار وكل شئ يواريه بظلامه من قوله اذا وقب (والنهار اذا تجلى) ظهر بزوال ظلمة الليل (وما خلق الذ كروالانى) والقادر العظيم القدرة الذى قدر على خلق الذ كرى

أنت خير من زكاه أنت ولها ولاها الله -م فى أعوذ بك من علم لا ينفع ومن علم لا ينشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها ﴿ قوله عز وجل ﴾ (كذبت ثمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام (بظغواها) أى طغيانها وعدوانها والمعنى ان الطغيان جاهل على التكذيب حتى كذبوا (اذ انبعث) أشقياها) أى قام وأسرع وذلك انهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا لصالحا انبعث أشقى القوم وهو فدر بن سالف وكان رجلا أشقر أزرق العين قصيرا فعقر الناقة (ق) عن عبد الله بن زعفة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب وذكر الناقة ولذى عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث أشقياها انبعث لها رجل عز بزارهم منيع فى أهلهم مثل أى زعفة لفظ البخارى قوله عارم أى شرب بدتمتع ﴿ قوله تعالى ﴾ (فقال لهم رسول الله) يعنى صالحا عليه الصلاة والسلام (يا قاعة الله) أى ذروا ناقة الله وانما قال لهم ذلك لما عرف منهم انهم قد عذروا وعلل عقرها وانما أضافها الى الله تعالى اشرفها كبيت الله (وسقيها) أى وشربها أى وذروا شربها لانه لا ترضو الماء ثم شربها (فسكذبوه) يعنى صالحا (فعقروها) يعنى الناقة (قدمدم عليهم ر ٣٥) أى فدمر عليهم بهم وأهلكهم والدمدم هلاك استئصال وقيل دمدم أى أطبق عليهم العذاب طبقا حتى لم ينفلت منهم أحد (بدنيهم) أى فعلنا ذلك بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام وعقرهم الناقة (فسواها) أى فسوى الدمدم عليهم جميعا وعمهم بها وقيل بمعناه فسوى بين الامة وأنزل بصغيرهم وكبيرهم وغنيهم وفقيرهم العذاب (ولا يخاف عقباها) أى لا يخاف الله تبعه من أحد فى هلاكهم كذا قال ابن عباس وقيل هو راجع الى العاقر والمعنى لا يخاف العاقر عقبي ما قدم عليه من عقر الناقة وقيل هو راجع الى صالح عليه الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف صالح عاقبة ما أنزل الله بهم من العذاب أن يؤذبه أحد بسبب ذلك والله أعلم

﴿ تفسير سورة والليل ﴾

وهى مكية واحدة وعشرون آية واحدة وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة أحرف

﴿ باسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والليل اذا يغشى) أى يغشى النهار بظلمته فيذهب الله بضوله أقسم الله تعالى بالليل لانه سكن لكافة الخلق يأوى فيه كل حيوان الى مأواه ويسكن عن الاضطراب والحركة ثم أقسم بالله انهار بقوله (والنهار اذا تجلى) أى بأن ظهر بعد الظلمة لان فيه حركة الخلق فى طلب الرزق (وما خلق الذ كروالانى) أى ومن خلق فعلى هذا يكون أقسم بنفسه تعالى والمعنى والقادر العظيم الذى قدر على خلق الذ كرى والانى من ماء واحد ان ر يده جس الذ كروالانى وقيل هما آدم وحواء ولما أقسم بهما لانه تعالى ابتداء خلق آدم من طين وخلق منه حواء من غير أم وجواب القسم قوله تعالى (ان سعيكم لشتى) أى ان أعمالكم مختلفة فساع فى فكك نفسه وساع فى عطاها روى أبو مالك الاشعرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كل الناس يغدو فبايع نفسه فمعتها أو مو بقها أو لمو بقها أى مهاكها ﴿ قوله تعالى ﴾ (فامان أعطى) أى أنفق ماله فى سبيل الله عز وجل (واتق) أى ربه وفىه إشارة الى الاحتراز عن كل ما لا يبنى (وصدق بالحسن) قال ابن عباس صدق بقول لا اله الا الله وعنه صدق بالخلف به أى يقن ان الله سيخلف عليه ما أنفق فى طاعته وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بوعده الله عز وجل الذى وعده أنه يشبهه (فسندسره)

والانى من ماء واحد وجواب القسم (ان سعيكم لشتى) ان أعمالكم تختلف وبيان الاختلاف فيما فصل على أثره (فامان أعطى) حقوق ماله (واتق) ربه فاجتنب محارمه (وصدق بالحسن) باللغة الحسنى وهى لغة الاسلام وألثوبة الحسنى وهى الجنة وبالكلمة الحسنى وهى لاله الا الله (فسندسره)

منسوب بالفعل المقدر الذي هو أقسم - فلو جعلت الواو في النهار اذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفاً على الليل جواً واذا تجلى معطوفاً على اذا يغني نصباً فصار كقولك ان في الدار زيدوا بالحجارة عمراً وجب بان والاقسم ينزل منزلة الباء والفعل حتى لا يجوز ابراز الفعل معها فصار ت كلها العاملة نصباً جواً وصارت كماله واحده لعملا ن وكل عامل له عملا ن يجوز ان يعطف على معموله باطاف واحد بالانفاق نحو ضرب زيد عمرو بكر خالد فزفر بالواو وتنصب (٤١٠) لقيامها مقام ضرب الذي هو عاملها فافكنا هذا وما مصدر يقي (والسماها وما

بنائها والارض وما طحاها حين تغيب فظلم الآفاق وحاصل هذه الاقسام الاربع ترجع الى الشمس في الحقيقة لان بوجودها يكون النهار ويشهد الضحى ويغروبها يكون الليل وينبئهم القمر (والسماها وما بناها) أي ومن بناها وقيل والذي بناها فعلى هذا كأنه أقسم به وباعظم مخلوقاته ومعنى بناها خلقها وقيل ما بئني المصدر أي والسماها وبنائها (والارض وما طحاها) أي بسطها وسطحها على الماء (ونفس وما سواها) أي عدل خلقها وسوى أعضائها هذا ان أراد بالنفس الجسد وان أراد بالمعنى القائم بالجسد فيكون معنى سواها أعطاها القوى الكثيرة كالقوة الناطقة والسماعة والباصرة والفكر والخيلة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما نكرها لانه أراد بها النفس الشريفة المكيفة التي تعظم عن خطيئته وهي نفس جيع من خافي من الانس والجن (فالمها لجورها وتقواها) قال ابن عباس بين لها الخير والشر وعنه علمها الطاعة والمعصية وعنه عرفها ما تأتي وما تترك وقيل ألزمتها لجورها وتقواها وقيل جعل فيها ذلك بتوفيقها ايها التقوى وخذلانها ايها للفجور وذلك لان الله تعالى خافى في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور (م) عن أبي الاسود الدبلي قال قال عمران بن حصين رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فبا يستقبلونه مما تأمهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقلت بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم فقال أولئك يكرن ظلمنا قال ففرغت من ذلك فزعا شديد اوقلت كل شيء خلق الله ملك يده فلا يستل عما يفعل وهم يسئلون فقال لي برحك الله اني لم أر دعبا سأل ذلك الا اختبر عقلك ان رجلا من مريضة أنبار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لارسول الله رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فبا يستقبلونه مما تأمهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقال لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم وتصدى ذلك في كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فاعلمها بخوارقها وتقواها (م) عن جابر قال جاء سراق بن مالك بن جعشم فقل لارسول الله بين ايماننا كنا نخالقنا الآن فيم العمل اليوم فبما جفت به الاقلام وجرت به المقادير أو فبا يستقبل قال لا بل فبما جفت به الاقلام وجرت به المقادير قال فقيم العمل فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له وهذه أقسام أقسم الله تعالى بالشمس وبحجابها وما بعدة لشرها ومصابح العاملين بها وقيل فيه اضمار تقديره ورب الشمس وابعدها أو ورد على هذا القول انه قد دخل في جلة هذا القسم قوله والسماها وبنائها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز وأوجب عنه بان ما ان فسرت بالمصدر به فلا تشكل وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب السماء الذي بناها وجواب القسم قوله تعالى (فدأ فلع من زكاها) المعنى لقد أفلح من زكاها أي فازت وسعدت نفس زكاها الله أي أصلحها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد غاب من دساها) أي غابت وخسرت نفس أصلها الله تعالى وأفسدها وأصله من دس الشيء اذا أخفاه فكانه سبحانه وتعالى أقسم بأشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاها وخساره من خذله وأصله حتى لا يظن ان أحداً أنه يتولى تطهير نفسه أو اهلاكم بالمعصية من غير قدر متقدم وقضاء سابق (م) عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من الهجو والكسل والبخل والهرم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها

بنائها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) أي وبنائها وطحها أي بسطها وتسوية خلقها في أحسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فالمهما لمافيه من فساد النظم والوجه أن تكون موصولة وأما أن وثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والسماها والقادر العظيم الذي بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها وانما تكرت النفس لا أراد انفسا خاصة من بين النفوس وهي نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس أو أراد كل نفس والتشكيك للتشكيك كما في علمت نفس (فالمها لجورها وتقواها) فاعلمها طاعتها ومعصيتها أي أفهمها ان أحد محاسن والآخر قبيح (قد أفلح) جواب القسم والتقدير لقد أفلح قال الزجاج صار طول الكلام عوضا عن اللام وقيل الجواب محذوف وهو الاظهر تقديره ليدمد من الله عليهم أي على

أهل مكة لتكذبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مدم على نود لا هم كذبوا صالحا وما قد أفلح فكلام تابع أنت لقوله فاعلمها بخوارقها وتقواها على سبيل الاستطراد ليس من جواب القسم في شيء (من زكاها) طهرها الله وأصلحها وأوجعها لآزكية (وقد غاب من دساها) أغواها الله قال عكرمة فاجتبت نفس زكاها الله وغابت نفس أغواها الله ويجوز أن تكون التدسية والتطهير فعل العبد والتدسية النقص والاختفاء بالفجور وروى أصل دسي دسسا والياء بدل من السين المكررة

(راضية) من الله بما أوتيت (مرضية) عند الله بما عملت (فادخل في عبادي) في جلة عبادي الصالحين فانتظمي في سلكهم (وادخلي جنتي) معهم وقال أبو عبيدة أي مع عبادي أو بين عبادي أي خواص كافال وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقيل النفس الروح ومعناه فادخلي في أجساد عبادي كقراءة عبد الله بن مسعود في جسد عبدى ولما مات ابن عباس بالاطاق جاء طائر لم ير على خلقه فدخل في نعشه فلما دفن نلت هذه الآية على شفير القبر ولم يدر من تلاها قيل زلت (٤٠٧) في حزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب الذي

صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين إذا عبرة لعموم اللفظ لا خصوص السبب

سورة البلد مكية وهي عشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم (لا أقسم بهذا البلد) أقسم سمعناه بالبلد الحرام وبما بعده على أن الإنسان خلق

مغمورا في مكابد المشاق واعترض بين القسم

والقسم عليه قوله (وأنت حل بهذا البلد) أي ومن المكابدة أن مثلك على

عظم حرمك استحل بهذا البلد يعني مكة كاستحل الصيد في غير الحرم عن

شر حبيس يجرمون أن يقتلوا ما صيدوا ويستحلون

إخراجك وقتلوك وفيه تثبيت لرسول الله وبث على احتمال ما كان يكابد

من أهل مكة وتعجب من حاطم في عداوته وأسلم

رسول الله بالقسم ببلده على أن الإنسان لا يتحول من

مكة إلى مكة ولا يولد في مكة إلا بمكة

بأن وعدته فتح مكة

الحيثية أخرجني إلى الجنة وعذاب ألمور بك عليك غضبان وقيل في معنى قوله أرجي إلى ربك أي إلى صاحبك وهو الجسد وإنما يقال هذا ذلك عند البعث فيأمر الله الأرواح أن ترجع إلى أجسادها وهو قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل أرجي إلى ثواب ربك وكرامته (راضية) أي عن الله بما عدلك (مرضية) أي رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا أرجي إلى ربك راضية مرضية فإذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادي) أي في جلة عبادي الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد بن جبيرة مات ابن عباس بالاطاق فشهد جنازة فضاء طائر لم ير على خلقه طائر فدخل نعشه ثم لم ير خارجا فلما دفن نلت هذه الآية على شفير القبر لا يدرى من تلاها يا أيها النفس الطمئة أرجي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وقال بعض أهل الإشارة في تفسير هذه الآية يا أيها النفس الطمئة إلى الدنيا أرجي إلى ربك بتركها والرجوع إليه وهو سلك سبيل الآخرة والله أعلم

تفسير سورة البلد

وهي مكية وعشرون آية واثنتان وثمانون كلمة وثلاثمائة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (لا أقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا أقسم في أول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وأنت حل بهذا البلد) أي مقم به نازل فيه فكانه عظم حرمه مكة من أجل أنه صلى الله عليه وسلم مقم بها وقيل حل أي حلال والمعنى أحلت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والسرقة عليك ما على الناس من الأثم في استحلها حل الله عز وجل له مكة يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل ابن أخطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباة وغيرهما وأحل دماء قوم وحرم دماء قوم آخر بن فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك أن الله حرم مكة يوم خاق السموات والأرض لم تحل لاحد قبي ولا تحل لاحد بعدى وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة والمعنى أن الله تعالى لما أقسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرها وحرمها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أنه يحلها له حتى يتقاتل فيها وأن يفحصها على يده فهذا وعد من الله تعالى في الماضي وهو مقم بمكة أن يفتحها عليه في المستقبل بعد الهجرة وخروجه منها فكان كإعذار وقيل في معنى قوله (وأنت حل بهذا البلد) أي أنهم يحرمون أن يقتلوا به صيدا ويستحلون قتلك فيه وإخراجك منه (والدوما ولد) يعني آدم وذريته أقسم الله تعالى بمكة كشرفها وحرمتها بآدم والبنين والصالحين من ذريته لأن الكافر وإن كان من ذريته فلا حرمه له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكابد مصائب الدنيا وشدايد الآخرة وعنه أيضا قال في شدة من حمله وولادته ورضاعه وفطامه وفصاله ومعايشه وحياته وموته وأصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد

تتجلى للنسبة والتنقبس عنه فقال (وأنت حل بهذا البلد) أي وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والسرقة وذلك أن الله تعالى فتح عليه مكة وأحلها له وما فتح على أحد قبله ولا أحلت له فاحل ما شاء وحرم ما شاء قتل ابن أخطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباة وغيرهما وحرم دار أبي سفيان ونظير قوله (وأنت حل في الاستقبال قوله) أنك ميت وأنهم ميتون وكفاك دليلا على أنه لا مستقبل أن السورة مكية بالاتفاق وأين الهجرة من وقت نزولها فالأصل بالفتح (والدوما ولد) عماد آدم وولده أوكل والدو ولده إبراهيم وولده وما يعني من أن بمعنى الذي (لقد خلقنا الإنسان) جواب القسم (في كبد) مشقة يكابد مصائب الدنيا وشدايد الآخرة وعن ذي النون لم يزل

(اذا ذك الارض) اذاززلت (كدادكا) دكدادك اى كرر عليها ذلك حتى عادت هبام منبثا (وجاء ربك) تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبيين آثار قهره وسلاطانه فن واحد من الملوك اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبه مالا يظفر بحضور عساكره وخواصه وعن ابن عباس امره وقضاؤه (والملك صافا) اى ينزل لانه كل سماء فيصطفون صفاء بعد صف محققين بالجن والانس (وحجى) بومئذ يحجهم قيل انها برزت لاهلها كقولهم برزت (٤٠٦) الحجيم لعاوين وقيل هو مجرى على حقيقته فى الحديث يؤتى بجهم بومئذها سبعون

المسلمين ثم اخبر عن تلافهم على مسالف منهم وذلك حين لا ينفعهم الندم فقال تعالى (اذا ذك الارض دكا دكا) اى دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شئ عليها من جبل ونباء وغيره حتى لا يبق على ظهرها شئ (وجاء ربك) اعلم ان هذه الآيات من آيات الصفات التى سكت عنها باوعن مثلها عامة السالف وبعض الخلف فلم يشكموها فيها وأجروها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الايمان بها او اجازها على ظاهرها وتأولها بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقل ان الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآيات فقولنا تأويلها جاء أمر ربك بالحاسب والجزء وقيل جاء أمر ربك وقضاؤه وقيل وجاء دلائل آيات ربك فجعل بحسب ما يحسب له نفخ ما لتلك الآيات (والملك صافا) اى تنزل ملائكة كل سماء صفاء فعلى حد تفيض طوفون صفاء بعد صف محققين بالجن والانس فيكون سبع صفوف (وحجى بومئذ) يعنى يوم القيامة (بجهم) قال ابن مسعود فى هذه الآية تقادحهم سبعين ألف زمام كل زمام بيد سبعين ألف ملك لها تعظيظ وزفير حتى تنصب عن ريسار العرش (بومئذ) يعنى يوم يجاء بجهم (يتدكر الانسان) اى يتعظ الكافر ويتوب (وأى له الذكرى) يعنى أنه ينظر التوبة ومن أين له التوبة (يقول باليتنى قدمت لحياتى) اى قدمت الخير والعمل الصالح لحياتى فى الآخرة التى لاموت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) اى لا يعذب أحد فى الدنيا كعذاب الله الكافر بومئذ (ولا يوتى وثاقه أحد) يعنى لا يبلغ أحد من الخلق كبرالا فى العذاب والوثاق هو الاسرى بالسلال والاعلال وقضى لا يعذب ولا يوتى بفتح الذال والثاء ومعناه لا يعذب عذاب هذا الكافر أحد ولا يوتى وثاقه أحد وهو أمة من خلف ذلك لشدة كفره وعتوه (قوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) أى الثابتة على الايمان والابقان المصدقة بما قال الله تعالى الموقنة التى قد أيقنت بالله تعالى وان الله بها وضعت لاسره وطاعته وقيل المطمئنة الموقنة وقيل هى الراضية بقضاء الله وقيل هى الآمنة من عذاب الله وقيل هى المطمئنة بذلك اى الله قبل نزلت فى حجة ابن عبد المطالب حين استشهد باحد وقيل فى خبيب بن عدى الانصارى وقيل فى عثمان حين اشترى بئر رومة وسبيلها وقيل فى أنى بكر الصديق والاصح ان الآية عامة فى كل نفس مؤمنة مطمئنة لان هذه السورة مكية (ارجى الى ربك) أى الى ما وعد ربك من الجزاء والثواب قيل يقال لهذا ذلك عند خروجه من الدنيا قال عبد الله بن عمر اذا توفى العبد المؤمن أرسل الله عز وجل اليه ملكين وأرسل اليه بتحفة من الجنة فيقال لرجل أى أيتها النفس المطمئنة ارجى الى روح دور بحان وربك عنك راض فتخرج كاطير ربح مسك وجده أحد فى أنفه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب الا فتفتح لها لاولئك الاصلى عليها حتى يوتى بها الرحمن جل جلاله ففسد جده ثم يقال للميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره فسبعون ذراعا روضه وسبعون ذراعا طوله ويندله فيه الروح والرحمان فان كان معه شئ من القرآن كفاهه نور وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس فى قبره ويكون مثله مثل العروس بنام فلا يوقله الأحباب أهله اليه واذ توفى الكافر أرسل الله اليه ملائكة وأرسل قطعة من مجادى من كساء أنثى من كل نقت وأحسن من كل خشن ويقال أيتها النفس

ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يحرقونها (بومئذ يتذكر الانسان) اى يتعظ (وأى له الذكرى) ومن أين له منفعة الذكرى (يقول باليتنى قدمت لحياتى) هذه وهى حياة الآخرة اى باليتنى قدمت الاعمال الصالحة فى الحياة الفانية لحياتى الباقية (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) اى لا يتولى عذاب الله أحد لان الامر لله وحده فى ذلك اليوم (ولا يوتى) بالسلال والاعلال (وثاقه أحد) قل صاحب الكشف لا يعذب أحد أحدا كعذاب الله ولا يوتى أحد أحد كوثاق الله لا يعذب ولا يوتى على وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع اليها أبو عمر فى آخر عمره الضمير يرجع الى الانسان الموصوف وهو الكافر وقيل هو أبى بن خافئ لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوتى بالسلال مثل وثاقه لتناهيه فى كفره وعناده ثم يقول الله تعالى

للمؤمن (يا أيها النفس) اكرامها كما هم موسى عليه السلام وأكون على اسنان ملك (المطمئنة) الآمنة التى لا يستفزها خوف ولا خزن وهى النفس المؤمنة والمطمئنة الى الحق التى سكنها نال اليقين فلا تخالجه الشك ويشده للتفسير الاول قراءة أبى يا أيها النفس الآمنة المطمئنة وانما يقال لها عند الموت وعند البعث وعند دخول الجنة (ارجى الى) موعده (ربك) أو ثواب ربك

(فصب عليهم بك سوط عذاب) مجاز عن إيقاع العذاب بهم على أبلغ الوجوه أذا الصب يشهر بالدهام والسوط بزيادة الإيلاء أي عذبوا عذاباً مؤلماً دائماً (ان ربك البارصاد) وهو المسكان الذي يترتب فيه الرصد مفعول من رصده وهذا ملل لرصاده العباد وانهم لا يفوتونه وأنه عالم بما يصدر منهم وحافظ فيجاز بهم عليه أن أخبرنا خبراً عن شرافتر (فأما الإنسان اذا ابتلاه رباً فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه) أي ضيق عليه وجعله بمقدار بقوته فقد شامى ويزيد (فيقول ربى أهان) أي الواجب أن ربه بالبر صاदान يسى للعاقبة ولا تهمه العاجلة وهو قد عكس فإنه اذا امتنحه ربه بالنعمة والسعة لبشكر قال ربى أكرمنى أي فضلتى بمأطعنى فبرى الا كرام فى كثرة الحظ من الدنيا واذا امتنحه بالفقر فقدر عليه رزقه ليصبر قال (٤٠٥) رب أهانتى فبرى الهوان فى قلة الحظ من الدنيا لانه لا تهمه الا العاجلة وما

الائم (فصب عليهم بك سوط عذاب) يعني لو نامن من العذاب صبه عليهم وقيل هو تشبيه بما يكون فى الدنيا من العذاب بالسوط وقيل هو إشارة الى ما خطط لهم من العذاب لان أصل السوط خلط الشئ بعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لان السوط غاية العذاب فجرى ذلك لسكل نوع منه وقيل جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان عنده الله تعالى أسواطاً كثيرة فاخذهم بسوط منها (ان ربك البارصاد) قال ابن عباس يعني بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق العباد لا يفوته أحد وقيل عليه مر الناس لان الرصد والمرصاد الطريق وقيل ترجع الخلق الى حكمه وأمره واليه مصيرهم وقيل انه يرصد أعمال بني آدم والمعنى أنه لا يفوته شئ من أعمال العباد كما لا يفوت من المرصاد وقد قيل أرصد النار على طر يقهم حتى تهلكهم ﴿قوله عز وجل﴾ (فأما الإنسان اذا ما ابتلاه) أي امتنحه (ربه) أي بالنعمة (فاكرمه) أي بالمال (وزعمه) أي بما توسع عليه (فيقول ربى أكرمن) أي بمأطعنى من المال والنعمة (وأما اذا ما ابتلاه) يعني بالفقر (فقدر عليه) أي فضيق عليه وقيل قدر (رزقه) أي وقد أعطاه ما يكفيه (فيقول ربى أهان) أي زانى بالفقر قيل نزلت فى أمية بن خلف الجمحي الكافر وقيل ليس المراد به واحداً بعينه بل المراد جنس الكافر وهو الذى تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والحظ فى الدنيا وقوته فرد الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق كرام وان الفقر أهانة فقال تعالى (كلا) أي ليس الامر كذلك أي لم يثله بالنعى لكرامته ولم يثله بالفقر لهوانه فاخبر ان الكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر يتقد برأله جل جلاله وحكمته فقد توسع على الكافر لالكرامته وضييق على المؤمن لالهوانه لكن الامر اقتضه حكمة الله تعالى وإنما يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته وقد توسع على الانسان من أضاف المال ليختبره أيشكر أم يكفر وضييق عليه ليختبره أيشكر أم يكفر ويقتل (بل لا يكرمون اليتيم) أي لا يعطونه حقه الثابت له فى الميراث قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيماً فى حجر أمية ابن خلف فكان يدفعه عن حقه (ولا يحضون على طعام المسكين) أي لا يطعمون مسكيناً ولا يأمرؤن باطعامه وقرئ ولا يحضون ومعناه ولا يحض بعضهم بعضهم على ذلك (وبأ تكون التراث) أي الميراث (أ كلا لما) أي شديد والمعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك أنهم كانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان وبأ تكون نصيبهم وقيل الآكل لله الذى يأكل كل شئ من عباده لا يسأل أحلام حرام فبأ كل الذى له وغيره (ويحبون المال حجاباً) أي كثيروا والمعنى يحبون جمع المال ويولعون به وبه يحبه (كلا) أي لا ينبغي أن يكون الامر هكذا من الحرص على جمع المال وحبه وقد قيل معناه لا ينفعلون بأمر وأبه من أكرام اليتيم وغيره من

يلذوه وينعمه فها فرد عليه زعمه بقوله (كلا) أي ليس الا كرام والاهانة فى كثرة المال وقلته بل الا كرام فى توفيق الطاعة والاهانة فى الخذلان وقوله تعالى فيقول خبر المبتدأ الذى هو الانسان ودخول الفاء لما فى أمان من معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر فى تقدير التأخير كأنه قيل فاما الانسان ففانسل ربى أكرمنى وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر المبتدأ تقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ربه وسعى كلا الامر من بسط الرزق وتقديره ابتلاء لان كل واحد منهما اختبار للعبء فاذا بسط له فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر ونحوه قوله تعالى

ونبؤكم بالشرا والخرى فتنه وانما أنكر قوله ربى أكرمنى مع أنه أثبت به بقوله فاكرمه لأنه قال على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأثبتته وهو قصده ان الله أعطاه ما أعطاها كرامه لاستحقاقه كقولها وانما أثبتته على علم عندى وانما أعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل لا تكرمون اليتيم) ولا يحضون على طعام المسكين) أي بل هناك شر من هذا القول وهو ان الله يكرمهم بالنعى فلا يؤدون ما يلزمهم فيه من أكرام اليتيم بالبرة وحض أهله على طعام المسكين (وبأ تكون التراث) أي الميراث (كلا) أي لا يكونون النساء ولا الصبيان وبأ تكون تراهم مع تراهم (وتحبون المال) يقال حبه وأحبه بمعنى (حاجباً) كثير اشديد مع الحرص ومنع الحقوق ربى حجازى وأبو عمر ويكرمون ولا يحضون وبأ يكون ويحبون بصري (كلا) ردع لهم عن ذلك وانسكاراً لعلهم ثم أنى بالوعيد وذو كتحسرهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفع الحسرة فقال

قطع اصغرو ونحتوه واتخذوا مساكن في الجبال وبيوتا (وفرعون ذى الاوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده وكثرة مضاربهم وخيامهم التي كانوا يضر بونها اذا نزلوا وقيل معناه ذى الملك كقيل

* في ظل ملك راسخ الاوتاد * وقيل سمي بذلك لانه كان يعذب الناس بالاوتاد وروى البيهقي باسناد الثعلبي عن ابن عباس ان فرعون انا سمي ذا الاوتاد لانه كانت عنده امرأة مؤمنة وهي امرأة خازنه حزقيل وكان مؤمنا كتم ايمانه مائة سنة وكانت امرأته ماشطة بنت فرعون فيبناها ذات يوم بمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها فقالت نعل من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من الغيرة اني فقالت الهى والاله ابيك واله السموات والارض واحد لائسرك له فقامت ودخلت على ابيها وهي تبكي فقال لها ما بك بكيتك قالت المشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك واله السموات والارض واحد لائسرك له فارسل اليها فاسألها عن ذلك فقالت صدقت فقال لها وبك كفى بالله لك وأقري اني الهك قالت

لا أفعل فهدأ بين أربعة اوتاد ثم أرسل عليها الحيات والعقارب وقال لها كفى بالله والاعذبتك بهذا العذاب شهرين فقالت لو عذبتني سبعين شهرا ما كفرت بالله وكان لها اثنان خاضعا بابتها الكبير فذهبها على قلبها ثم قال كفى بالله والاذبعت الصغرى على فيك وكانت رضيعا فقالت لوبذعت من في الارض على في ما كفرت بالله عز وجل فاني بابتها فلما أضجعت على صدرها وادادوا ذبحها بزعتر المرأة فاطلق الله لسان ابنتها فأتت كملت وهي من الاربع الذين تكلموا في المهد صغارا اطفأه الاوقات بأماه لا تجزعى فان

الله قد بين لي بيتا في الجنة فاصبري فانك تنقضي الى رحمة الله وكرامته فذهبت فلم تلبث الا ان ماتت فاسكنها الله الجنة قال وبعث في طلب زوجها حزقيل فلم يقدر وعليه فقيل لفرعون انه قد روى في موضع كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه فاتمى اليه الرجلان وهو يصلي وثلاثة صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما راوا ذلك انصرفوا فقال حزقيل اللهم انك تعلم اني كتمت ايماني مائة سنة ولم يظهر

على احد فابما هذين الرجلين كتم على فاهده الى دينك واعطه من الدنيا سؤلوه وابعاه هذين الرجلين اظهر على ففجعل عقوبته في الدنيا واجعله صيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون فاما احد هما فاعتبر وأمن واما الآخر فاخبر فرعون بال قصة على رؤس الملأ فقال له فرعون وهل معك غيرك قال نعم فلان فدعاه فقال أحق ما يقول هذا قال ما رأيت مما يقول شيئا فاعطاه فرعون وأجرل وأما

الآخر فقالت له صلبه قال وكان فرعون قد تزوج امرأة من أجل نساء بني اسرائيل يقال لها آسية بنت من احم فرأت ماضع فرعون بالمشطة فقالت وكيف يسعني أن أصبر على ما يأتى فرعون وأنا مسلمة وفرعون كافر فيبناها كذا كذا ثم أمر نفسه اذا دخل عليها فرعون فجلس فربسها فقالت يا فرعون أنت أشتر الخلق وأخيبهم سمعت الى المشطة فتقتها قال فلعل بك الجنون الذي كان بها قالت ما لي من

جنون وان الهما والهك والهى واله السموات والارض واحد لائسرك له فصق عليها وضربها وأرسل الى ابيها وأمهافد عاها وقال لها ما ان الجنون الذي كان بالمشطة أصابها قالت يا أعوذ بالله من ذلك اني أشهد أن ربى وربك ورب السموات والارض واحد لائسرك له فقال لها أبوها آسية أأست من خير نساء العالمين وزوجك اله العالقي قالت أعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقا فقول لاله ان يتزوجني ناجا

تكون الشمس أمامه والقمر خلفه والسكراب حوله فقال لها فرعون اخرج اعني ثم مدها بين أربعة اوتاد يعذبها ففتح الله لها بابا الى الجنة لمهون عليها ما يصنع بها فرعون فعند ذلك قالت رب انى عندك بيتا في الجنة ونجى من فرعون وعمله فقبض الله روحها وأدخلها الجنة قوله عز وجل (الذين طغوا في البلاد)

يعنى عادادونود وفرعون عمويا بالمعاصي وتجبروا ثم فسر ذلك المعلقين بقوله (فاكثروا فيها الفساد) يعنى القتل والفساد ضد اصلاح فكما ان اصلاح يتناول جميع أقسام البرفكذلك الفساد يتناول جميع أقسام

(وفرعون ذى الاوتاد)
أى ذى الجنود والكثيرة
وكانت لهم مضارب كثيرة
بضر بونها اذا نزلوا وقيل
كان له اوتاد يعذب الناس
بها كما فعل بأسية (الذين)
في محل النصب على الدم أو
الرفع على هم الذين أو الجرح
على وصف المذكورين
عادونود وفرعون (طغوا
في البلاد) تجاوزوا الحد
فاكثروا فيها الفساد
بالكفر والقتل والظلم

له ملوكا فسمع بذلك
 الجنة فقال أني مثلها فيني
 ارم في بعض صحارى عدن
 في ثمانية سنة وكان عمره
 تسع مائة سنة وهي مدينة
 عظيمة قصورها من الذهب
 والفضة وأساطينها من
 الزبرجد والياقوت وفيها
 أصناف الاشجار والانهار
 ولما بناها هاسار الياهاهل
 ملكته فلما كان منها على
 مسيرة يوم وليلة بعث الله
 عليهم صيحة من السماء
 فهلكوا وعن عبد الله بن
 قلابه أنه خرج في طلب ابل
 له فوقع عليها فخل ما قدر
 عليه بمائم وبلغ خبره
 معاوية فاستحضره فقص
 عليه فبعث الى كعب فسأله
 فقال هي ارم ذات العماد
 وسيدخلها رجل من
 المسلمين في زمانك أحر
 أشقر قصير على حاجبه
 خال وعلى عقبه خال يخرج
 في طلب ابل ثم التفت
 فابصر ابن قلابه فقال هذا
 والله ذلك الرجل (التي لم
 يخفق مثلها في البلاد) أي
 مثل عاد في قوتهم وطول
 قاتمهم كان طول الرجل
 منهم أربع مائة ذراع أولم
 يخلق مثل مدينة سدادي
 جميع بلاد الدنيا (ونمود
 الذين جابوا الصخر) قطعوا
 صخر الجبال واتخذوا

ابن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد المال قبلية لقوله تعالى وأنه أهلك عاد الأولى وارم هو جد
 عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بآرم اسم جدهم وقيل ارم هم
 قبيلة من عاد وكان فهم الملك وكانوا بآرم موضع اليمن وكان عاد أباهم ففسسوا اليه وهو ارم بن عادين
 شبن بن سام بن نوح وقال الكلبي ارم هو الذي يجمع اليه نسب عاد ونود وأهل السواد وأهل الجزيرة وكان
 يقال عاد ارم ونمود ارم فهاك عاد ونود أتبع أهل السواد وأهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات
 العماد دمشق وقيد الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهي بلاد
 الرمال والاحقاف وقيل ان عادا كانوا أهل عمد وخيام وماشية سبارة في الربع فاذا حاج العود وبس
 رجعوا الى منازلهم وكانوا أهل جنان وزروع ومنزلهم بوادي القرى وهي التي قال الله تعالى (التي لم يخفق
 مثلها في البلاد) وسمو ذات العماد لانهم كانوا أهل عمد سبارة وهو قول قتادة ومجاهد والكلبي ورواية ابن
 عباس وقيل سمو ذات العماد لطول قاتمهم يعني طوهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان طول أحدهم
 اثني عشر ذراعا وقوله التي لم يخفق مثلها في البلاد يعني لم يخفق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين
 قالوا من السد منافقة وقيل سمو ذات العماد لبناء بنه بعضهم فشيدهم ورفع بناءه وقيل كان عاد ابا بنان
 شداد وشديد فليكا وعهر البلاد والعبادات شديد وخلص الملك لشداد فلك الدنيا وادانت له ملوكها
 وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذلك الجنة وصفتها فدعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبوا
 روي وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب ابل له شردت فيبناها يسير في صحارى عدن اذ
 وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فماد ناما نظان ان فيها أحد ايسأله
 عن ابله فلم يخرجا ولاد اخلا فتزل عن دابته وعلقه واصل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو بيايين
 عظيمين وحمام صعان بالياقوت الاحمر فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة ثم برأحد
 مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ
 والياقوت واذا أبواب تلك التصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ
 وبنادق المسك والزعفران فلما عاين ذلك ولم ير أحدا هلك ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة اشجار
 مشمرة وتحت تلك الاشجار أشجار مطردة تجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة ورجل
 معه من لؤلؤ تراها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع الى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ
 ذلك معاوية فإرسال اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فإرسال معاوية الى كعب الاحبار فإرسال
 أنه قال يا أبا سحج هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال
 لخدني حديثها فقال لئلا راد شداد بن عاد علمها أمر عابها من قهر مان مع كل قهر مان ألف من الاعوان
 وكتب الى ملوك الارض ان يمدوه بما في بلادهم من الجوهر فخرجت القهارة يسبرون في الارض ليجدوا
 أرضا موقفة فوقها على صحراء نقيية من التلال واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التي أمر
 الملك ان يني فيها فوضعوا أساسها من الخرج البنيان وأقاموا في بنائها ثمانية سنين وكان عمر شداد بن عاد
 سنة فلما أتوا موافق فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سوروا جعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر
 ألف عا ليكون في كل قصر ور من وزراني ففعلوا وأمر الملك وزرعه وهم ألفوز برأين يهتوا للثقل الى
 ارم ذات العماد وكان الملك وأهله في جهازهم عشرين سنين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم
 وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السماء فهاكهم جميعا لم يبق منهن أحد ثم قال كعب
 وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عقبه خال يخرج في طلب ابل
 لهم التفت فابصر عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل (ونمود) أي وفعل نمود مثل
 ما فعل بعد (الذين جابوا) أي قطعوا (الصخر) أي الحجر (بالواد) يعني بوادي القرى وكانت نمود أول من

فجاءوا نقيب أول من تحت الجبال والصخور نمود بنوا ألفا وسبع مائة مدينة كلها من الحارة (بالواد) بوادي القرى

(والشفع والوتر) شفع كل الاشياء وترها وشفع هذه الالبالي وترها وشفع الصلاة وترها و يوم النحر لانه اليوم العاشر يوم عرفة لانه اليوم التاسع والخلق والخائف والوتر جزء على وفتح الواو غيرهما وهما لغتان فالفتح حجازي والكسر تميمي وبعدهما قسم بالالبالي المحصورة أقسم بالليل على العموم فقال (والليل) قيل أر بدله ليلة القدر (اذايسر) اذا بئس ويايسر تخفف في الدرجا كشفاء عنها بالكسرة وسأل واحد الاخفش عن (٤٠٢) سقوط الباء فقال لا حتى تخمدني سنة فسأله بعد سنة فقال الليل لايسرى انما يسرى

فيه فصار عدل عن معناه عدل عن لفظه موافقة وقيل معنى يسرى يسرى فيه كما يقال ليل تأثم أي ينام فيه (هل في ذلك) أي فيها أقسمت به من هذه الاشياء (قسم) أي قسم به (لذي حجر) عقل سمي به لانه يحجر عن الهفات فيها لا يبنى كسيمي عقلا ونهية لانه يعقل وبنهى بر يدهل تحقق عنده ان تعظم هذه الاشياء بالاقسام بها وهل اقسامها اقسام لذي حجر أي هل هو قسم عظيم يؤكد بطله المقسم عليه أو هل في القسم بهذه الاشياء قسم متعقل لذي عقل وب المقسم عليه محذوف وهو قوله لا يعذب بدل عليه قوله ألم ترى قوله فصعب عليهم وبك سوط عذاب ثم ذكر تعذيب الامم التي كذبت الرسل فقال (ألم تركب) فعلمر بك بعد ادم ذات العمداد أي ألم تعلم يا محمد علما يوازي العيان في الايقان وهو استفهام تقرير فيسلف عابدن عوص بن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال لبي هاتمم هاتمم ثم قيل لا ولايين منهم عاد الاولى والارم تسمية لهم باسم جدتهم ولبن بعدهم عاد الاخرة ابن

فارم عطف بيان لعاد وايدان أسهم عاد الاولى القديمة وقيل ارم بلادهم وأرضهم التي كانوا فيها وبديل عليه قراءة ابن الزبير بعد ادم على الاضافة وتقديره بعد اهل ارم كقولهم واسأل القرية ولم تنصرف قبيلة كانت وأرضها التمر ينف والتأثيث وذات العمداد اذا كانت صفة للقبيلة فالعني أنهم كانوا بدين أهل عمداد ووال الاجسام على تشبيه قودودهم بالعمدة وان كانت صفة للبلدة فالعني أنها ذات أساطين

(والى السماء كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مساك وعهد ثم نجومها أكثر هذه الكثرة فلا تدخل في حساب الخلق فكذلك الاكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا تبقى راسخة لا تلي مع طولها فكذلك النمارق (والى الارض كيف سطحت) سطحا تجميد ونوطنة فهي كلها بساط واحد تنبسط من الافق الى الافق فكذلك الزرابى ويجوز ان يكون المعنى أفلا ينظرون الى هذه المخلوقات الشاهدة على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه وتخصص هذه الاربعة باعتبار ان هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستدلال والمرء انما يستدل بما أكثر مشاهدته والعرب تكون في الروادى ونظروهم فيها الى السماء والارض والجبال والابل فهي اعز اموالهم وهم لها أكثر استعمالا (٤٠١) منهم لسائر الحيوانات ولا يهتم جمع جميع الماء رب المطالبة

الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الابل من أعظم شئ عند العرب فينظرون اليها ليلا ونهارا ويصاحبونها طعنا واسفارا ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولهذا بدأ بها والاهل من أعجب الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعنى فوق الارض بغير عمد ولا بنا لها شئ (والى الجبال كيف نصبت) أى على الارض نصبا ثابتا راسخا لا يزول (والى الارض كيف سطحت) أى بسطت وهبت بحيث يستقر على ظهرها كل شئ قال ابن عباس المعنى هل بقدر أمدان يخاف مثل الابل أو يرفع مثل السماء أو ينصب مثل الجبال أو يسطح مثل الارض غير الله القادر على كل شئ ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبر ولم يتفكر وفيها خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر انما أنت مذكر) أى فقط انما أنت واعظ (است عليهم بيسطر) أى بمسطح ففكرهم على الإيمان وهذه الآية منسوخة نسختها آية القتال (الان تولى وكفر) استثناء منقطع عما قبله بمعناه لكن من تولى وكفر بعد التذكير (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهوان يدخله النار وانما قال الاكبر لانهم عند بنو النضير كانوا من العذاب مثل الجوع والقحط والقتل والامر فكأن النار اكبر من هذا كله (ان الينا اياهم) أى رجوعهم بعد الموت (ثم ان علينا حسابهم) يعنى جزاءهم بعد الرجوع الينا والله أعلم

﴿تفسير سورة الفجر وهي مكية وتسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية﴾

﴿ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (والفجر)﴾ أقسم الله عز وجل بالفجر وما بعد اشرقها وما فيها من الفوائد الدينية وهي انها دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الدنيوية انها تبعث على الشكر واختلقوا في معاني هذه الالفاظ فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو انفجار الصبح في كل يوم أقسم الله تعالى به لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار الناس وسائر الحيوانات في طلب الارزاق وذلك يشبه نشر الموتى من قبورهم بالبعث وعن ابن عباس أيضا انه صلاة الفجر والمعنى انه أقسم بصلاة الفجر لانها مفتتح النهار ولا تنامشوه ويشهد هاملانكة الليل ولامكة النهار وقيل انه خبر معين واختلفوا فيه فقيل هو فجر أول يوم من الحرم لان منه تنفجر السنة وقيل هو فجر ذى الحجة لانه قرن به الليالى العشر وقيل هو فجر يوم النحر لان فيه أكثر مناسك الحج وفيه القرباب (وليل عشر) قيل انما نكرهها لما فيها من الفضل والشرف الذى لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس انها العشر الاول من ذى الحجة لانها أيام الاشتغال بالاعمال الحجة وأخرج

(٥١ - (خازن) - رابع) وعلى وعاصم (الان تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر) الاستثناء منقطع أى لست بمستول عليهم ولكن من تولى منهم وكفر بالله فانه اللاباة عليه والفجر فهو يعذبه الله العذاب الاكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو استثناء من قوله فذكر كراى فذكر الامن انقطع طمعك من إيمانه وتولى فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض (ان الينا اياهم) رجوعهم وفائدة تقديم الطرف التشديد في الوعيد وان اياهم ليس الا الى الجبار المقدر على الانتقام (ثم ان علينا حسابهم) فنحاسبهم على أعمالهم ونجازهم بما جازاء أمثالهم وعلى لنا كيد الوعيد لا للوجوب اذ لا يجب على الله شئ ﴿سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (والفجر) أقدم بالفجر وهو الصبح كقوله والصبح اذا أفسرا وبصلاة الفجر (وليل عشر ذى الحجة) والعشر الاول من الحرم أو الآخر من رمضان وانما نكرت لان زيادة فضيلتها

(وجوه بومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل وجود لان الكلام الاول قد طال وانقطع (ناعمة) متنتعة في لبن العيش (لسعيراضية) رضية بعلم وطاعتها لما رأت ما ادهم اليه من الكرامة والثواب (في جنة عالية) من علوا المكان والمقدار (لا تسمع) بالمخاطب أو الوجوه (فيها لاغية) أي لغوا وأكلمة ذات (٤٠٠) لغوا ونفسا لغوا لا يتسكلم أهل الجنة الا بالحكمة وجد الله على ما رزقهم من النعيم الدائم

لا يسمع فيها لاغية مكي دأبو
عمر ولا تسمع فيها لاغية نافع
(فيها عاين جارية) أي
عيون كثيرة كقوله علمت
نفس (فيها سر) جمع
سرير (مرفوعة) من
رفعة المقدار أو السمك
ليرى المؤمن بجلاسه عليه
جميع ما خوله به من الملك
والنعم (وأكواب) جمع
كوب وهو القدر وقيل
آنية لا عروة لها
(موضوعة) بين أيديهم
لينفذوا بها بالنظر البها أو
موضوعة على حافات
العيون معدة للشرب
(وغارق) رسائد (مصقوفة)
بعضها الى جنب بعض
مساند ومطراح أي أراد
أن يجلس على
موسدة واستند الى الأخرى
(وزرائ) وبسط عراض
فاخرة جمع زريبة
(مبنوثة) مبسوطة أو
مفرقة في المجالس ولما أنزل
الله تعالى هذه الآيات في
صفة الجنة وفسر النبي عليه
السلام بان ارتفاع السرر
بكون مائة فرسخ
والأكواب الموضوعة لا
تدخل في حساب الخلق
لكنها وطول الخمارق

وكذا وعرض الزرائي كذا أنكرا الكفار وقالوا كيف يصعد على هذا السرر وكيف تكثر الاكواب هذه
الكثرة وطول الخمارق هذا الطول وبسط الزرائي هذا الانسباط ولم يشاهد ذلك في الدنيا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون الى الابل كيف
خلقت) طوبى له ثم تبرك حتى تركب أو يحمل عليها ثم تقوم فكذا السرر يطأطي المؤمن كما يطأطي الابل

سورة الغاشية مكية وهي ست وعشرون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (هل) بمعنى قد (أتاك حديث الغاشية) الباهية التي تنشى الناس بشدها وتلبسهم أهواها يعني القيامة وقيل النار من قوله وتنشى

(٢٩٩)

وجوعهم النار (وجوده) أى وجوه

الكفار وانما خص الوجه

لان الحزن والسرور اذا

استحكما في المرء أثر

في الوجه (يومئذ) يوم اد

غشيت (خاشعة) ذليلة لما

اعترى اصحابهم من الخزي

واخوان (عاملة ناصبة)

تعمل في النار عملما تتعب

فيه وهو حرها لاسل

والاغلال وخوضها في النار

كانت خوض الابل في الوحل

وارتقاؤها دائبة في صعود

من ناروهو بوطها في حدود

منها وقيل عملت في الدنيا

أعمال السوء والتذت بها

وتعصمت فهي في نصب

منها في الآخرة وقيل هم

أصحاب الصوامع ومعناه أنها

خشعت لله وعملت وانصت

في أعمالها من الصوم

الدائب والتجهد الواصب

(نصلي ناراحية) ندخل

نارا قد أحييت مددا طويلا

فلا حرج بعدل حرها نصلي

أبو عمرو وأبو بكر (نصي

من عين آنية) من عين ماء

قد انتبى حرها والتأثنت

في هذه الصفات والافعال

راجع الى الوجه والمراد

أصحابها بدليل قوله (ليس

لم طعام الامن ضريع)

وهو نعت يقال له الشبرق

فذا ليس فهو ضريع

وهو سم قاتل والعذاب ألوان

والمعدبون طبقات فمنهم

أكل الزقوم ومنهم أكل

الغسلين ومنهم أكل الضريع

فلا تناقض بين هذه الآيات

وبين قوله ولطعام الامن غسيل

(لايسمن) مجرد الرحل لانه وصف ضريع

(ولا يغني من جوع) أى منقطع

العداء منتفيا عنه وهما

اماطة الجوع وافادة السمن في البدن

قال سألنا عائشة بآي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الاولى بسم الله الرحمن الرحيم في الثانية بقل يا أيها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حديث حسن غريب والله أعلم

تفسير سورة الغاشية

وهي مكية وست وعشرون آية واثنان وتسعون كلمة وثلاثة واحد وثمانون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (هل أتاك) أى قد أتاك يا محمد (حديث الغاشية) يعني القيامة سميت غاشية لانها تنشى كل شيء باهواها وقيل الغاشية النار سميت بذلك لانها تنشى وجوه الكفار (وجوه يومئذ) يعني يوم القيامة (خاشعة) يعني ذليلة والمراد بالوجوه اصحابها فغير بالجزء عن الكل ولان الوجه أشرف أعضاء الانسان فغير به عنه (عاملة ناصبة) قال ابن عباس يعني الذين عملوا انصوابا في الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة لاوثان وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وأصحاب الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهادا في ضلالة بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى النصب الدؤب في العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد أما الرواية الاولى فانها تختص بمن أحدث في دين الاسلام شيأ ابتدعه من عند فهو مردود عليه لا يقبل منه وأما الرواية الثانية فانها تستعمل على كل عامل في دين الاسلام وغير دين الاسلام فانه مردود عليه اذا لم يكن تابعا لتبني صلى الله عليه وسلم وقيل في معنى الآية عاملة في الدنيا بالعماسي ناصبة في الآخرة في النار وقيل عاملة ناصبة في النار لانهم يعمل لله في الدنيا فاعملوا وأصباها في النار بعامة السلاسل والاغلال وهي رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض في النار كالتخوض الابل في الوحل وقيل يجرون على وجوههم في النار وقيل يكفون ارتقاء جبل من حديد في النار وهو قوله تعالى (نصلي ناراحية) قال ابن عباس قد حيت فهي تظلي على أعداء الله عز وجل (نصي من عين آنية) أى متناهية في الحرارة قد أوقنت عليها جهنم منذ خلقت ولو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت فيدفعون بها ورواها طائفة من اشرافهم ثم ذكر طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الامن ضريع) قيل هو نبات ذو شوك لاطع بالارض تسمي قفر يش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو أخبث طعام رأيت سمعه وهي رواية عن ابن عباس فاذا ليس لا تقر به دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفع الضريع في النار يشبه الشوك أمر من الله بوجوههم وشواها فاذا وصل الى بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى وسدوا ماء فيما قطعوا ماءهم قال المفسرون فما نزلت هذه الآية قال المفسرون ان ابنا لثمن على الضريع وكذبوا في ذلك فان الابل انما تر عامر وطبا فاذا ليس لانأكله فانزل الله تعالى (لايسمن ولا يغني من جوع) يعني ان هذا الطعام لا تنفد بها ثم على أكله فكيف ينقدد الانسان على أكله فهو اذا لايسمن

وهو سم قاتل والعذاب ألوان والمعدبون طبقات فمنهم أكل الزقوم ومنهم أكل الغسلين ومنهم أكل الضريع فلا تناقض بين هذه الآيات وبين قوله ولطعام الامن غسيل (لايسمن) مجرد الرحل لانه وصف ضريع (ولا يغني من جوع) أى منقطع العداء منتفيا عنه وهما اماطة الجوع وافادة السمن في البدن

(الاشقي) الكافر الذي هو الشقي الكفرة ثبوته في عداوة رسول الله قبل نزول في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة (الذي صلى النار الكبرى) يدخل روحه وصغرى (٣٩٨) نار الدنيا (ثم لا يوت فيها) فيسترع من المذاب (ولا ينجي) حبة تبلذ ذها

الذكرى وبقاها عنهما (الاشقي) أي في علم الله تعالى (الذي صلى النار الكبرى) أي النار العظيمة العظيمة وقيل النار الكبرى هي نار الآخرة نار الصغرى هي نار الدنيا (ثم لا يوت فيها) أي في النار فيسترع (ولا ينجي) أي حياة طيبة تنفعه قوله عز وجل (قد أفلح من ترك) أي تطهر من الشرك وقال لاله الا الله قاله ابن عباس وقيل قد أفلح من كان عمله زكيا وقيل هو صدقة الفطر روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في قوله قد أفلح من ترك قال أعطى صدقة الفطر (وذكرهم به فبطل) قال خرج الى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول رحم الله امرأ تصدق ثم صلى ثم بقر أهذه الآية وقال باع كان ابن عمر إذا صلى إعادة يعني يوم العيد قال يانافع أخرجت صدقة فان قلت نعم مضى الى المصلى وان قلت لا قال فان خرج فانه هذه الآية في هذا فقد أفلح من ترك وذكرهم به فبطل فان قلت فاجوز هذه التأويل ردهه السورة فكيف لم يكن فكيف عيده ولا زكاة فطرق مجوزان يكون النزول سابقا على الحكم كما قلنا وأنت قلت هذا البلد وهذه السورة فكيف وضعا في الموضع وكذا نزل بمكة سيهزم الجمع ويولون الدرو وكان ذلك يوم بدر قال عمر بن الخطاب كنت لأدري أي جمع سيهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدرو ووجه آخر وهو أنه كان في علم الله تعالى أنه سيكون ذلك فخبّر عنه وقيل وذكرهم به فبطل يعني الصلوات الخمس وقيل أراد بذلك كثرة كبريات العيد وبالصلوة صلاة العيد به قوله عز وجل (بل نؤثرون الحيو الدنيا والآخرة خبروا بئ) يعني ان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خبر من الغاي وأتم نؤثرون الله في علي الباقى قال عرفة الاشج كنعان عبد ابن مسعود قال أهذه الآية فقال لنا أندرون أم آتينا الحياة لدنيا على الآخرة قلنا لا قال لان الدنيا حضرت وعملنا طعاما وشرابا ونساء وهاولنا ناهوا بهجتها وان الآخرة تعيبت وزو بب عنافا حينئذ العاجل وتركه الآجل وقيل ان أريد بذلك الكفار فاعني انهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لانهم لا يؤمنون بالآخرة وان أريد بذلك السامعون فاعني يؤثرون الاستكثار من الدنيا على الثواب الذي يحصل في الآخرة وهو خبروا بئ (ان هذا) أي الذي ذكرتم قوله قد أفلح من ترك الى هنا وهو أربع آيات (في الصحف الاولى) أي الكتب المتقدمة التي نزلت قبل القرآن ذكر في تلك الصحف فلاح من تركه والاصل الى وياشار الدنيا وان الآخرة خبروا بئ ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف ابراهيم وموسى) يعني ان هذا القدر المذكور في صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذكور في جميع صحف الانبياء اني منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور في هذه الآيات لا تختلف فيه شيء بل جميع الشرائع متفقة عليه عن أبي ذر رضي الله عنه قال دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للمسجد ناحية فقات وما تحيته يارسول الله قال ترككم ما فاتك يارسول الله هل أزل الله عليك شيئا مما كان في صحف ابراهيم وموسى قال يا بأذر أفر قد أفلح من تركه وذكرهم به فبطل بل نؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خبروا بئ ان هذا في الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قلت يارسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كما عجب ان أيقن بالوت كيف يفرح عجب ان أيقن بالنار كيف يضحك عجب لمن رأى الدنيا وتقلبها باهاها كيف بطمأن عجب ان أيقن بالقرنم بنصب عجب ان أيقن بالحساب ثم لا يعمل أخرج هذا الحديث روى في كتابه وذكره ابن الأثير في كتابه جامع الاصول ولم يعلم عليه شيئا عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان لني صلى الله عليه وسلم بغرا في الوتر يسبح اسم ربك الاعلى وقول بابها الكافرون وقيل هو الله أو أحد في ركعة ركعة أخرجه الترمذي واساني وعن عبد العزيز بن جريح قال

وقيل ثم لان الترحح بين الحية والنوت قطع من الصلى فهو مخرج عن غنى مراتب الشدة (قد أفلح) قال الفسوز (من ترك) تطهر من الشرك وتطهر لصلاته وأدى لركعة ففعل من الزكاة كتصدق من الصدقة (وذكرهم به) وكبره لفتتاح (فصل) خمس ويحتاج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنه ليست من الصلاة لان الصلاة طلعت عليها وهو يقتضى الغيرة وعلى أن لفتتاح جازم بكل اسم من أسماء عز وجل وعن ابن عباس رضي الله عنهما ذكر مرعا مودو فوفقه بين يدى به فبطل لعن الضحالك وذكرهم به في طريق المصلى فصل صلاة العيد (بل نؤثرون الحيو لدنيا) على الآخرة فلا تنفع من مائة فلاحون والمخاطب به الكافرون دالة لقراءة أي عمرو يؤثرون بانيه (والآخرة خبروا بئ) أفضل في نفسه وأدوم (ان هذا في الصحف الاولى) هذا اشارة الى قوله قد أفلح من تركه أي أي منى هذا

السلام وار دى تلك الصحف والى في السورة كاه وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة لانه جعله مذكورا في تلك الصحف مع أنه لم يكن فيها بهذا النظم وهذه اللغة (صحف ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى وفي الاثر وفي صحف ابراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظا للسانه عارفا بزمانه قبله على شأنه

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سمي اسم ربك الاعلى) نزده انه عملاً لا يليق به والاسم صلة وذلك بان يفسر الاعلى بمعنى العلو الذي هو الترفع والافتقار لابعني العلو في المكان وقيل قبل سبحان رب الاعلى وفي الحديث الميزات قال عليه السلام اجعلوه في سجودكم (الذي خلق فسوى) أى خلق كل شئ فسوى خلقه نسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتزم ولكن على احكام وانساق ودلالة انه ائمه صادر عن عالم حكيم أو سواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذي قدر فهدى) أى قدر لكل حيوان (٣٩٧) ما يصلحه فهداه اليه وهدى فوجه الانفاع به أو فهدى وأضل ولكن

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (سمي اسم ربك الاعلى) أى قبل سبحان رب الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سبوح اسم ربك الاعلى فقال سبحان رب الاعلى ذكره البغوي بإسناد الثعلبي وقيل معناه زهر ربك الاعلى عما يصفه المحدثون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه زهرة ربك الاعلى بان تذكره وأنت لمعظم. ولذكركه محترم وقال ابن عباس سبوح أى صل باسمر ربك الاعلى عن عقبة بن عامر قال الميزات فسبح اسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوه في ركوعكم والميزات سبوح اسم ربك الاعلى قال اجعلوه في سجودكم أخرجه أبو داود (الذي خلق فسوى) أى خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان مستويا معتدلا القائمة (والذي قدر فهدى) قيل قدر الارزاق وهدى لا كتبها وقيل قدر لكل شئ شكله فهدى أى ففر كيف بأتى الذكر الاثنى وقيل قدمه الجنين في الرحم وهداه الى الخروج منه وقيل قدر السعادة لا قوام والشقاوة لا قوام ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسبيلك سبيل ما قدر له وعليه وقيل قدر الخير والشر وهدى اليهما وقيل قدر رأى أعطى كل حيوان ما يحتاج اليه وهدى الانعام وسائر الحيوانات لرعايتها وهو قوله تعالى (والذي أخرج المرحى) أى أنبت العشب ومازعه الانعام من أخضر وأصفر وأحمر وأبيض وغير ذلك (فجعله) يعنى المرحى بعد الخضرة (غشاء) أى هشا يابس باليا كالغشاء الذى تراه فوق السيل (أحوى) أى اسود بعد الخضرة وذلك ان الكلا اذا جف وبس اسود ﴿قوله عز وجل﴾ (سنقرئك) أى نعلمك القرآن بقرأة جبريل عليك (فلانسى) يعنى ما يقر عليك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحي لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأولها مخافة أن ينساه فاقرأل الله تعالى سنقرئك فلانسى فلم ينس شيئا بعد ذلك (الاماءاء الله) يعنى أن نساها وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور وقيل معناه الاماءاء الله أن نساها ثم تذكره بعد ذلك كما صح من حديث عائشة رضى الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في سورة الباليل فقال يرجه الله لقد أدركنى كذا وكذا أى كنت أنسىها من سورة كذا وكذا وفى رواية كنت أسقطهن من سورة كذا أخرجهما في الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله أن ينسها شيئا (انه يعلم الجهر) يعنى من القول والفعل (وما يخفى) يعنى من سوا ما علمنى أن تعالى يعلم السر والعلانية (وينسرك لليسرى) أى يهون عليك أن تعمل خيرا ونسها عليك حتى تعلمه وقيل نطقك للسريرة البسرى وهى الخفيفة السمحة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى أنه يعلم الجهر بما تقررده على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرر فى نفسك تخفة النسيان ثم وعده فقال وينسرك لليسرى أى يهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساه (فذكر) أى هبط بالقرآن (ان نعت الذ كرى) أى مدة نغم الموعظة والتذكير والمعنى عظامت وذكران نعت الذ كرى أو لم تنفع انما عليك البلاغ (سند كرم يخشى) أى سيتعظ من يخشى الله تعالى (وتجنها) أى

يدعوك الى الجهر أو ما تقرأ في نفسك مخافة النسيان أو يعلم ما أسررت وما أعلنت من أقوالكم وأفعالكم وما ظهر وما باطن من أحوالكم (وينسرك لليسرى) معطوف على سنقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونطقك للسريرة التى هى أيسر وأسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للسريرة السمحة التى هى أيسر الشرائع أو نطقك لعمل الجنة (فذكر) عظم بالقرآن (ان نعت الذ كرى) جواب ان مدلول قوله فذكر قيل ظاهره شرط ومعناه استبعاد التأثر بالذ كرى فيهم وقيل هو أمر بالتذكير على الإطلاق كقوله فذكر انما أتت مذ كرى غير مشروط بالنفع (سند كرم) سيتعظ ويقبل التذكير (من يخشى) الله وسوء العاقبة (وتجنها) ويقباعد عن الذكرى فلا يقبلها

(خلق من ماء دافق) والدافق صب فيه دفع والدفق في الحقيقة لصاحبه والأسناد الى الماء مجاز وعن بعض أهل اللغة دفقت الماء دفقا صبه ودفق الماء بنفسه أي انصب ولم يقل من ماء من لامتزاجه ما في الرحم واتحادها حين ابتدئ في خلقه (يخرج من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر حيث تكون القلادة وقيل العظام والعصب من الرجل واللعجج والدم من المرأة (انه) ان الخاق للدلالة خاق عليه ومعناه ان الذي (٣٩٦) خاق الانسان ابتداء من نقطة (على رجعه) على اعادته خصوصا (لقادر) ليعين القدرة لا يجهز عنه كقولہ

انني لقسقبري ليعين الفقر
وانصب (يوم تبلى) أي
تكشف رجعه أو يضر
دله عليه قوله رجعه أي
يعنه يوم تبلى (السرائر)
ما أسر في القلوب من
العقائد والنيات وما أخفى
من الاعمال (فانه) فانه
للانسان (من قوة) في
نفسه على دفع ما حصل به
(ولاناصر) بعينه ويدفع
عنه (والسما ذات الرج) أي
المطر وسمى به عوده
كل حين (والارض ذات
الصدع) هو تصدع عنه
الارض من النبات (انه)
ان القرآن (لقول فصل)
فاصل بين الحق والباطل
كما قيل لفرقان (وما هو
بالهزل) بالالعاب والباطل
يعني أنه جاد وكو من حقه
وقد وصفه الله بذلك أن
يكون مهيبا في الصدور
معطيا في القلوب يرتفع به
قاربه وسامعه أن لم يهزل
أو يثقله بزاج (انهم)
يعني مشركي مكة (يكيدون
كيدا) يعملون المكابدة في
ابطال أمر الله واطفائه نور الحق (وأكيد كيدا) وأجاز بهم جزاء كيدهم باستدراجي لهم من حيث لا يعلمون (بسم)
فسمى جزاء الكيد كيدا كسمى جزاء الاعتداء والسبغة اعتداء وسبغة وان لم يكن اعتداء وسبغة ولا يجوز اطلاق هذا الوصف على الله
تعالى الاعلى وجهه الجزاء كقوله نسوا الله فانساهم يخادعون الله وهو خادعهم الله يستهزئ بهم (فهو الكافرين) أي لا تدع بهلاكهم ولا
تستجبل به (أهلهم) انظرهم فكرر وخالف بين الظنن لزيادة التأكيد والتعصير (رويدا) أهلا يسيرا ولا يتكلم بها المصفرة وهي من
الاعمال المكيدة

(تفسير سورة الاعلى)

وهي مكية وتسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد و تسعون حرفا

ابطال أمر الله واطفائه نور الحق (وأكيد كيدا) وأجاز بهم جزاء كيدهم باستدراجي لهم من حيث لا يعلمون (بسم)
فسمى جزاء الكيد كيدا كسمى جزاء الاعتداء والسبغة اعتداء وسبغة وان لم يكن اعتداء وسبغة ولا يجوز اطلاق هذا الوصف على الله
تعالى الاعلى وجهه الجزاء كقوله نسوا الله فانساهم يخادعون الله وهو خادعهم الله يستهزئ بهم (فهو الكافرين) أي لا تدع بهلاكهم ولا
تستجبل به (أهلهم) انظرهم فكرر وخالف بين الظنن لزيادة التأكيد والتعصير (رويدا) أهلا يسيرا ولا يتكلم بها المصفرة وهي من
الاعمال المكيدة

بفرعون اباه وآله والمعنى قد عرفت تكذيب تلك الجنود للرسول وما نزل بهم لتكذيبهم (بل الذين كفروا) من قومك (في تكذيب) واستحجاب العذاب ولا يعتبرون بالجنود لاختفاء حال الجنود عنهم لكن يكذبونك عناداً (واسمه من وراءهم محيط) أى عالم بأحواله وقادر عليهم وهم لا يجهزونهم والاحاطة بهم من وراءهم مثل لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت الشيء المحيط به (بل هو) بل هذا الذى كذبوا به (قرآن مجيد) تترى على الطبقة في الكتب وفي نقله وما يجازه ليس كاي زمعون انه منقري وأنه أساطير الاولين (في لوح محفوظ) من وصول الشياطين محفوظ نافع صفة تقرأ أى من التغيير والتبديل واللوح (٣٩٥) عند الحسن شئ بلوح اللانكته يقرونه

وعند ابن عباس رضى الله

عنه ما هو من درة بيضاء

طوله ما بين السماء والارض

وعرضه ما بين المشرق

والمغرب قلمه نور وكل شئ

فيه مسطور مقائل هو على

بين العرش وقيل أعلاه

معقود بالعرش وأسفله في

حجر ملك كريم والله أعلم

سورة الطارق مكية وهي

سبع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(والسما والطارق وما

أدراك ما الطارق النجم

الثاقب) عظم قدر السماء

في أعين الخلق لكونها

معدن زرقهم ومسكن

ملانكته وفيها خلق الجنة

فاقسم هو بالطارق والمراد

جنس النجوم أو جنس

الشهب التي ترجم بها لعظم

منفعتها فسرهم بالنجم

الثاقب أى المضيء كانه

يثقب الظلام فينفذ فيه

ووصف بالطارق لانه يبدو

بالليل كما يقال للآلة في ليل

طارق ولانه يطارق الحنى

عند أهل مكة مشهورة (بل الذين كفروا) أى من قومك يا محمد (في تكذيب) يعنى لك وللقرآن كما كذب من كان قباهم من الامم ولم يعتبروا بمن أهل كتابهم (والله من وراءهم محيط) أى عالم بهم لا يخفى عليه شئ من أعمالهم يقدر أن ينزل بهم ما أنزل من كان قباهم (بل هو قرآن مجيد) أى كريم شريف كثير لنفع والخير ليس هو كما زعم المشركون أنه شعر وكهانة (في لوح محفوظ) يرى بالرفع على أنه نعت للقرآن يعنى ان القرآن محفوظ من التبديل والتغيير والتعجز يقرئ محفوظا لا يسكر على أنه نعت للوح لانه يعرف بالروح المحفوظ هو عالم الكتاب وهو نسخ الكتب وسمى محفوظا لانه حفظ من الشياطين ومن الزيادة والنقص وهو عين بين العرش وروى البغوى بإسنادنا عن أبي عن ابن عباس قال ان في صدر اللوح لاله الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصديق عبده واتبع رسوله أدخله الجنة وقال اللوح لو ح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافظ الدر والياقوت ودفناه ياقوتة حرا وقامه من نور وكلامه من عهودا بالعرش وأصله في حجر ملك والله تعالى أعلم بمراده

تفسير سورة الطارق

وهي مكية وسبع عشرة آية وحدى وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

فوله عز وجل (والسما والطارق) قيل نزلت في أنى طالب وذلك انه أنى النبي صلى الله عليه وسلم فاتحه بخبروا بين فينها هو جالس يأكل اذا انطخ نجم فقلأأماه ثم نارا فزع أبو طالب وقال أى شئ هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم يرى به وهو آية من آيات الله تعالى فجب أبو طالب فانزل الله والسما والطارق يعنى النجم يظهر بالليل وكل ما أناك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك بالمرءوسى النجم طارقا لانه يطارق بالليل قالت هند تر يدان أباهم نجم في علوه وشرقه (وما أدراك ما الطارق) قيل لا يمكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى يينه الله بقوله (النجم الثاقب) أى المضيء المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالي وقيل هو الذى يرى به الشيطان فيثقبه أى ينفذه وقيل النجم الثاقب هو الثريالان العرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرى به الشيطان لانه يشبهه فينفذه وحده أقسام أقسم الله بها وقيل تقد بره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (ان كل نفس لماعياها حفظ) يعنى ان كل نفس عابها حفظ من رها يحفظ عملها ويحصى عاها ما تكسب من خير أو شر قال ابن عباس هم الحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظه ويحفظ قوط وفعلا حتى يدفعها الى يساهل المقادير ثم يحل عنها وقيل يحفظها من المهانك والمعايب الاما قدرها قوله عز وجل (فانظر الانسان) يعنى نظر تفكرو واعتبار (مخلق) أى

أى يصكه وجواب القسم (ان كل نفس لماعياها حافظ) لما ان كانت مشددة بمعنى الاكفراء عاصم وحزرة وان عا مرفكون ان نافية أى ما كل نفس الاعياها حافظ وان كانت مخففة كفراء فغيرهم فتكون ان مخففة من الثقلية أى ان كل نفس اعلمها حافظ يحفظها من الآفات أو يحفظ عملها وزفهاو جلاها هذا استوفى ذلك مات وقيل هو كاتب الاعمال فأزائدة واللام فارقة بين الثقلية والخفيفة وحافظ مبتدأ وعليها الخبر والجملة خبر كل وأنتها ما كانت فهمى بم تلقى به القسم (فانظر الانسان مخلق) لما ذكر ان على كل نفس حافظا أمره بالنظر في أول أمره ليعلم ان من أشاء قادر على اعادته وجزأه فيعمل ليوم الجزاء ولا يميل على حافظه الا ما يسره في عاقبته ومم خلق استفهام أى من أى شئ خلقه الله

(اذ) ظرف لقتل أى لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدین حولها (هم عليها) أى الكفار على مايدنو منها من حافات الاخدود (فعود) جالوس على الكرسي (وهم) أى الكفار (على مايفعلون بالمؤمنين) من الاحراق (شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك أن أحد منهم لم يفرط فيها أمر به وفوض اليه من التعذيب وفيه حث للمؤمنين على الصبر وتحمل أذى أهل مكة (وما تقوموا منهم إلا أن يؤمنوا) وما عابوا منهم وما أنكروا إلا الإيمان كقوله ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم وقوله وما تقوموا من بنى أمية إلا أنهم يحملون ان غضبوا وقرئ تقموا بالكسر والفتح (بأية العز يز الحيد) ذكرنا الاوصاف التي يستحق بها أن يؤمن به وهو كونه عز يزاعا قادرا يخشى عقابه جيدا منعاجبا له الحمد على نعمته ويرجى ثوابه (٣٩٤) (الذي له ملك السموات والارض) فكل من فيه ما نحن عليه عبادته والخشوع

من على شفير الاخدود من الكفار فاحرقهم (اذهم عليها فعود) أى جالوس عند الاخدود (وهم) يعنى الملك الذى خد الاخدود وأصحابه (على مايفعلون بالمؤمنين) أى من عرضهم على النار وأراد منهم أن يرجعوا الى دينهم (شهود) أى حضور وقيل يشهدون أن المؤمنين ضلال حين تركوا عبادة الصنم (وما تقوموا منهم) قال ابن عباس ما كرهوا منهم (الأن يؤمنوا بالله) وقيل ما عابوا ولا علموا فيهم عيبا إلا عيانهم بالله (العز يز) يعنى أن الذى يستحق العبادات هو الله العز يز الغالب القاهر الذى لا يغالب ولا يدافع (الحيد) يعنى الذى يستحق أن يحمده وبنى عليه وهو أهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذى له ملك السموات والارض) أى فهو المستحق للعبادة (والله على كل شئ) أى من أفعاله بالمؤمنين (شاهد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعد عظيم للكافرين ﴿قوله عز وجل﴾ (ان الذين فتنوا) أى عذبوا وأحرقوا (المؤمنين والمؤمنات) أى بالنار (ثم لم يتوبوا) أى لم يرجعوا اعصاهم عليه من الكفر وقيل دلائل على اهم ذاتا تو وأستوا يقبل منهم ويخرجون من هذا الوعد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبه القاتل مقبولة واتهم ان لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يعنى لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب الحريق بما أحرقوا والمؤمنين وقيل لهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك ان الله أحرقهم بالنار اذ أحرقوا بها المؤمنين ارفقت اليهم من الاخدود فاحرقهم ولهم عذاب جهنم في الآخرة ذكر كما عدا للمؤمنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) ﴿قوله عز وجل﴾ (ان بطش ربك لشديد) قال ابن عباس ان أخذهم بالعذاب اذا أخذ الظلمة لشديد (انه هو يبدئ ويعد) أى يخلفهم أولا في الدنيا ثم يعيدهم أحياء بعد الموت ليجازيهم باعمالهم في القيامة (وهو الغفور) يعنى لذنوب جميع المؤمنين (الودود) أى المحب لهم وقيل المحبوب أى يوده وأبواه وحبوبه وقيل يغفرو يودون يغفرون وقيل هو المتودد الى أوليائه بالمغفرة (ذوالعرش) أى خالقه ومالكه (المجيد) قرئ بالرفع على انه صفة لله تعالى لان المجيد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يابق إلا بالله تعالى وقرئ المجيد بالكسر على انه صفة للعرش أى السرير العالىم ذلك لا يعلم صفته العرش وعظمته إلا الله تعالى وقيل أراد حسنه وصفه بالمجيد فقد قيل ان العرش أحسن الاجسام ثم قال الله تعالى (فعال لما يريد) يعنى انه لا يعجزه شئ ولا يمنع منه شئ طلبه وقيل فعال لما يريد لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب فهو يدخل أوليائه الجنة برحته لا يمنعهم ذلك مانع ويدخل أعداء النار لا ينصرهم منه ناصر (هل أناك) أى قد أناك (حديث الجنود) أى خبر الجنود الكافرة الذين يتخذون على الانبياء ثم بين من هم فقال تعالى (فرعون) يعنى وقومه (ونمود) وكانت قصته من

له تقرر ان الان ما تقوموا منهم هو الحق الذى لا ينقمه الا مبطل وان الناقين أهل لاتقام الله منهم بعذاب عظيم (والله على كل شئ شهيد) وعيد لهم عني انه علم ما فعلوا وهو مجاز بهم عليه (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) يجوز أن يريد بالذين فتنوا أصحاب الاخدود وخاصة بالذين آمنوا المطرودين في الاخدود ومعنى فتنوهم عذبوهم بالنار وأحرقوهم (ثم لم يتوبوا) أى لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم) فى الآخرة (عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) في الدنيا لما روى ان النار انقلب عليهم فاحرقتهم ويجوز أن يريد الذين فتنوا المؤمنين أى بلوهم بالاذى على العموم والمؤمنين المفتونين وان للافنتين عذابين في الآخرة

للكفرهم ولفتنهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) أى الذين صبروا على عذاب الاخدود وهو عام (ان بطش ربك لشديد) البطش الاخذ بالعتق فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتقافم والمراد أخذ الظلمة والجبار بالعذاب والاشقام (انه هو يبدئ ويعد) أى يخلفهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صبرهم ترابا لا يقد ارده على الابداء والاعادة على شدة بطشه أو وعد الكفرة بانه يعيدهم كما بدأهم ليطيشهم اذ هم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة (وهو الغفور) الساتر للعيوب العاني عن الذنوب (الودود) المحب لأوليائه وقيل القاتل لاهل الطاعة ما يفعله الودود من اعطائهم ما أرادوا (ذوالعرش) خالقه ومالكه (المجيد) وبالجر حزة وعلى على انه صفة للعرش وبالله عظمته ومجد العرش علوه وعظمه (فعال) خبر مبتدأ أعزوف (لما يريد) تنكونه فيكون فيه دلالة خاتى أفعال العباد (هل أناك) حديث الجنود أى قد أناك خبر الجوع الطاغية في الامم الخالية (فرعون ونمود) بدل من الجنود وأراد

قال يا سم الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده على صدغه فوضع السهم فمات فقال الناس
 آمنوا بسم الغلام ثلاثا فاني الملك فويل له أريت ما كنت تحذر قد والله نزل بك حذرك قد آمن الناس فأمر
 بالاختدود في أقواه السكك فخذت وأضرع النيران وقال من لم يرجع عن دينه فاحرقوه فيها فافعلوا ذلك حتى
 جاءت امرأة مصرية هاصبي فافقها عست أن تقع فيها فقال لها الغلام يا أماه اصبري ولا تقاعسي فانك على الحق
 هذا حديث صحيح أخرجه مسلم وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز السكك في مصلحة
 ترجع الى الدين وفيه انقاذ النفس من الهلاك والا كنهو الذي خلق أعجب والمشار بالياء وتخفيف الهمة
 وروى بالنون وذروا الجبل بالضم والكسر أعلاه ورجف تحرك واضطرب والفرقور بضم القاف الاولى
 السفينة الصعيرة وانكفأت انقلب والصعيد هنا الارض البارزة والسكك الطريق والاختدود الشق العظيم
 في الارض وأقصموه أي ارموه فيها وتقاء عست أي تأخرت وكركت الدخول في النار وقال ابن عباس كان
 بنجران ملك من ملوك حبر يقال له يوسف ذونواس بن شرجيل بن ثمر احيل في الفترة قبل مولد النبي صلى
 الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان أبوه يسلمه الى معلم السحر
 فكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة أبيه فجعل يختلج الى المعلم وكان في طريقه راهب حسن القراءة
 حسن الصوت فاعجبه ذلك وذكر نحو حديث صهيب وقال وهب بن منبه بن رجلا كان فدني على دين عيسى
 فوقع الى نجران فاحبوه فسار اليه ذونواس اليهودي بمجنوده من حبر وخبرهم بين النار واليهودية فابوا عليه
 فخذ الاختدود وحرقوا حتى عشر ألفا ثم غلب رباط على اليمن فخرج ذونواس هاربا فاقطع البحر بفرسه ففرق
 وقال محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر ان خربة اختفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله
 ابن تامر واضع يده على ضربه رأسه اذا أميطت يده عنها انبعث دما واذا تركت ارتدت مكاهوا في يده خاتم
 حديد فيه مكتوب ر في الالف بلغ ذلك عمر فكتب أن أعيدوا عليه الذي وجدتم عليه وقال سعيد بن جبير
 وابن أزي لمّا نهم أهل اسفند هارقال عمر بن الخطاب أي شيء يجري على الجوس من الاحكام فاهم لبسوا
 باهل كتاب فقال علي بن أبي طالب بي قد كان لهم كتاب وكانت الخرقه احدث لهم فتنة ولها ملك من ملوكهم
 فغلبت على عقله فوقع على أخيه فلما ذهب عنه السكر ندب وقال لها وبك ما هذا الذي أتيت وما المخرج منه
 قالت المخرج منه أنك تحطب الناس وتقول ان الله قد أحل نكاح الاخوات فاذا ذهب في الناس وتناشوه
 خطبتهم فخرته فقام خطيبا بذلك فقال ان الله قد أحل لكم نكاح الاخوات فقال الناس باجمعهم معاذ الله
 ان يؤمن بهذا أو نقر به بما جاءنا به من نبي ولا أنزل علينا في كتاب فبسط فيهم الصوت فابوا أن يقر واخبر
 فيهم السيف فابوا أن يقر وابه غلدهم الاختدود وأخذ فيها النيران وعرضهم عليها فبني في فذقه في النار ومن
 أجاب أطلقه وروى عن علي قال كان أصحاب الاختدود بينهم حديث بعث من الجنة الى قومهم قرأ على ولقد
 أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك الآية فندعاهم فتابعا ناس فقتلهم
 الكفار فقتل أصحابه وأخذ من انقلت منهم فأتقوه ثم خذوا له اختدودا فلقوا هارقال فبيع ذلك النبي رى في
 النار ومن تابعهم تركوه جأزا بأمرأة مصرية رضيع فزعت فقال الصبي يا أماه فعي ولا تقاعسي وقيل كانت
 الاختدود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى بالشام والاخرى بفارس حرقوا بالنار قال النبي بالشام فهو
 اطاموس الرومي وأما التي بفارس فبختنصر ويزعمون انهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذونواس
 يوسف فاما التي بالشام وفارس فلم يزل الله بهم ثم قرأ ما أنزل في النبي بنجران اليمن وذلك ان هذه القصة
 كانت مشهورة عند أهل مكة فذكر الله تعالى ذلك لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بحملهم بذلك
 على الصبر وتحمل المشاكهة في الدين وقوله تعالى (النار ذات الودود) هو تعظيم لامر تلك النار قال الربيع
 ابن أنس نجي الله المؤمنين الذين ألقوا في النار بقبض أرواحهم قبل ان تحسبهم النار وخرجت النار الى

(النار) بدل اشتغال من
 الاختدود (ذات الودود)
 وصف لها بانها عظيمة لها
 ما يرتفع به طيها من الحطب
 الكثير وأبد ان الناس

الى يوم القيامة أو الحفظه بنو آدم وأتته الى والحق لقوله تعالى وكفى بالله شهيدا والانبيا ومحمد عليهم السلام وجواب التمسيد محذوف بدل عليه (قتل أصحاب الاخدود) أي (٣٩٢) لمن كانه قيل أقسم بهذه الاشياء أنهم ملعونون يعني كفار قر يش كالمن أصحاب الاخدود

وهو جمع خدأى شق عظيم
في الارض روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه كان
لبعض الملوك ساحر فلما
كبرهم اليه غلاما يعلمه
السحر وكان في طريق
الغلام راهب فسمع منه
فراى في طريقه ذات يوم
دابة قد حبست الناس
فاخذ حجر ا فقال اللهم ان
كان الراهب أحب اليك
من الساحر فاقتلها فاقتلها
فكان الغلام بعد ذلك
يرى الأكمة والارض
وعى جلس للملك فأراه
فابصره الملك فدل أنه من رد
عليك بصرك فقال ردني
فغضب فغذبه فدل على
الغلام فغذبه فدل على
الراهب فلم يرجع الراهب
عن دينه فقد بالشاروا في
الغلام فذهب به الى جبل
ليطرح من ذروته فدعا
فرجف بالقوم فطاحوا ونجا
فذهب به الى فرقور
فلججوا به لمرقوه فدعا
فانكثت بهم السفينة
ففرقوا ونجا فقال للملك
لست بقاتلي حتى نجى مع
الناس في صعيد وتم ابني
على جندع وتأخذهم
من كنانتي وتقول لادم
التقرب الغلام ثم ترمينه به
فما وقع في صدغه فوضع

يد عليه فأت فقال الناس أنت أرب الغلام فقيل له لك ما كنت تحذره فحدثوا ملاحا نارافن لم يرجع
عن دينه طرحه فيها حتى جاءت امرأة مهاجبة فتعاست ان تقع فيها فقال الصبي يا أمها صبري فالك على الحق فالتى الصبي ومه فيها

(طبقات طبق) حالاً بعد حال كل واحدة مطابقة لآخرها في الشدة والهلول والطبق ما طبق غيره يقال ما هذا يطبق لهذا أي لا يطابقه ومنه قيل لأعطاه طبقاً ويجوز أن يكون جمع طبقة وهي المرتبة من قولهم هو على طبقات أي أتركن أحوالاً بعد أحوال هي طبقات في الشدة بعضها أرفع من بعض وهي الموت وما بعده من مواطن القيامة وأهلها ومحل عن طبق نصب على أنه صفة لطبقة أي طبقاً تجاوزوا طبقاً أو حالاً من الضمير في أتركن أي أتركن طبقاً مجاوزين طبقاً وقال مكحول في كل عشرين (٣٩١) عاماً نجدون أسرارهم تكونوا عليهم وبفتح

الراء مكى وعلى وجزة والخطاب له عليه السلام أي طبقاً من طباق السماء بعد طبق أي في المعراج (فما لهم لا يؤمنون) فما لهم في أن لا يؤمنوا (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) لا يخضعون (بل الذين كفروا يكذبون) بالبعث والقرآن (والله أعلم بما يعبدون) بما يعبدون في صدورهم وبضمهم من الكفر وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم وبما

يجمعون في محضهم من أعمال السوء وبدخون لأنهم من أنواع العذاب (فبشرهم بعذاب أليم) أخبرهم خبراً يظهر أثره على بشرتهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع (لهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع أو غير منقوص والله أعلم ﴿سورة البروج مكية وهي اثنتان وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (والسموات البروج) أي وشاهد مشهود) أي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهده فيه من الخلائق كما هو بالمشهود فيه ما في ذلك اليوم من عجايبه وطر في تكسرها ما في قوله عن نفسه ما حضرت كانه قيل ما أفرط كثيره من شاهده ومشهوده وباللها ما في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود لا يكتبه وصفه ما وقد كثرت أقوال بل المفسرين فيها فقيل محمد يوم القيامة أو عيسى وأمه لقوله وكنت عليهم شهيداً من فيهم أو أمته وسائر الأمم والأجر الأسود والحجيج أو الأيام والليالي وبنو آدم للحديث ما من يوم إلا ينادي أنا يوم جديد وعلي ما يفعل في شهيداً فاعزني ولوغات شمسي لم تذكر كني

أتركن (طبقات طبق) يعني سماء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة تسرى به فاصه سماء بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله تعالى وقيل معناه أتركن حالاً بعد حال (خ) عن ابن عباس قال أتركن طبقات طبق حالاً بعد حال هذا الذي صلى الله عليه وسلم ومعنى هذا يكون لك الظفر والغلبة على المشركين حتى يخضع لك بجميع العاقبة فلا يحجزك تلك تكذيبهم ونمادهم في كفرهم وقرئ أتركن بضم الباء وهو الأشبه ويكون خطاب الجاع والمعنى أتركن أي أترك الناس حالاً بعد حال وأمر بعد أمر وذلك في موقف القيامة تنقلبهم الأحوال فيصيرون في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وقال ابن عباس يعني الشدائد وأهل الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الإنسان حالاً بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ وقيل معناه أتركن سنين من كان قبلكم وأحوالهم (ق) عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبعين سنين من كان قبلكم وأحوالهم شراً بعد شراً وذراعاً بعد ذراعاً حتى لو دخلوا حجر ضرب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن وقيل في معنى الآية أنه أراد به السماء تتغير لونها بعد لون فتصير نارية وردة كالدهان وثابة كالأهل وتنشق مرة وتطوى أخرى (فما لهم لا يؤمنون) يعني بالبعث والحساب وهو استقامتكم أنكار (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يعني لا يصلون فغير السجود عن الصلاة لأنه جزء منها وقيل أراد به سجود التلاوة وهذه السجدة أحد سجدات القرآن عند الشافعي ومن وافقه (ق) عن رافع قال صليت مع أي هريرة العمة فقراً إذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذا قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال أسجد فها حتى أتاه وسلم عنه قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت (بل الذين كفروا يكذبون) يعني بالقرآن والبعث (والله أعلم بما يعبدون) يعني يجمعون في صدورهم من التكذيب (فبشرهم بعذاب أليم) يعني على عنادهم وكفرهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) يعني غير مقطوع ولا منقوص في الآخر والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة البروج﴾

﴿وهي مكية اثنتان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربع عشرة وخمسة وستون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (والسموات البروج) يعني البروج الثلاث عشرة وأحسن القسم بها لما فهم من عجب حكمة الباري جل جلاله وهو سائر الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر معلوم لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروجاً لظهورها (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة (وشاهد مشهود) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب الله له ولا يستعين من شر إلا أعاده الله منه أخرجه الترمذي وذهب أحد رواة من النجوم أو عظام الكواكب (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد مشهود) أي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهده فيه من الخلائق كما هو بالمشهود فيه ما في ذلك اليوم من عجايبه وطر في تكسرها ما في قوله عن نفسه ما حضرت كانه قيل ما أفرط كثيره من شاهده ومشهوده وباللها ما في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود لا يكتبه وصفه ما وقد كثرت أقوال بل المفسرين فيها فقيل محمد يوم القيامة أو عيسى وأمه لقوله وكنت عليهم شهيداً من فيهم أو أمته وسائر الأمم والأجر الأسود والحجيج أو الأيام والليالي وبنو آدم للحديث ما من يوم إلا ينادي أنا يوم جديد وعلي ما يفعل في شهيداً فاعزني ولوغات شمسي لم تذكر كني

النجوم أو عظام الكواكب (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد مشهود) أي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهده فيه من الخلائق كما هو بالمشهود فيه ما في ذلك اليوم من عجايبه وطر في تكسرها ما في قوله عن نفسه ما حضرت كانه قيل ما أفرط كثيره من شاهده ومشهوده وباللها ما في الوصف كانه قيل وشاهد ومشهود لا يكتبه وصفه ما وقد كثرت أقوال بل المفسرين فيها فقيل محمد يوم القيامة أو عيسى وأمه لقوله وكنت عليهم شهيداً من فيهم أو أمته وسائر الأمم والأجر الأسود والحجيج أو الأيام والليالي وبنو آدم للحديث ما من يوم إلا ينادي أنا يوم جديد وعلي ما يفعل في شهيداً فاعزني ولوغات شمسي لم تذكر كني

(وأذنت لهما) في القاء ما في بطنا وتخلها (وحقت) وهي حقيقه مان تقاد ولا تمنع وحذف جواب اذالذهب المفسر كل مذهب أو اكشف عما عليه فلها من سورة التكويد والانتظار وجوابه ما دل عليه فلا فيه أي اذ السماء انشقت لاقى الانسان كدحه (يا أيها الانسان) خطاب للجنس (التي كادح الى ربك كدحا) جاهد الى اقاء ربك وهو الموت وما بهد من الحال الممثلة بالقاء (فلا فيه) الضمير للسكح وهو جهد النفس في العمل والسكح فيه حتى يؤثر فيها والمراد جزء السكح ان خبر غير وان شرفه وقيل لقاء السكح لقاء كتاب فيه ذلك السكح بدل عليه قوله (٣٩٠) (فاما من أوفى كتابه بمينه) أي كتاب عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا)

سهلا هينا وهو ان يجازي على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفي الحديث من يحاسب بعذب قبل فابن قوله فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض ومن نوقش في الحساب عذب (و ينقلب الى اهل) الى عشرينه ان كانوا مؤمنين أو الى فريق المؤمنين أو الى اهل في الجنة من الحور العين (مسرورا) فرحا (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) قيل تغفل عنه الى عتقه وتحمل شمله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشمله من وراء ظهره (فسوف يدعو ثورا) يقول ثوراه والذين اهلكا (و يصلى عراقي غير على) (سيرا) أي و يدخل جهنم (انه كان) في الدنيا (في اهل) معهم (مسرورا) بالكفر يفتك من آمن بالبعث قيل كان لنفسه متابعوا مرانع هو واقعا (انه ظن ان ان يحور) ان يرجع الى ربك تكذبا بالبعث قال ابن عباس رضي الله عنهما عرفت تفسيره حتى سمع اعرابية تقول لبلتها حوري أي ارجعي (بلى) لاجبال بعد التي في ان يحور أي بلى ليحورن (ان ربك كان به) وباعماله (بصيرا) لا يخفى عليه فلا بد أن يرجعه و يحاز به عليها (الافاقم بالشقى) فاقدم بالبيض بعد الحرة والجره (جمع وضم والمراد ما جبه من الظلمة والنجم) وما على فيه من التجدد وغيره (واقر اذا اتقى) اجتمع وتم بدرا اقل من الوسق (التركن) أيها الناس على ارادة الجلس

التركن
 ان ربك كان به
 سمع اعرابية تقول لبلتها حوري
 لاجبال بعد التي في ان يحور أي بلى ليحورن
 (ان ربك كان به) وباعماله (بصيرا)
 لا يخفى عليه فلا بد أن يرجعه و يحاز به عليها (الافاقم بالشقى) فاقدم بالبيض بعد الحرة والجره (جمع وضم والمراد ما جبه من الظلمة والنجم) وما على فيه من التجدد وغيره (واقر اذا اتقى) اجتمع وتم بدرا اقل من الوسق (التركن) أيها الناس على ارادة الجلس

(ان الذين أخرجوا) كفروا (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) في الدنيا استهزأ بهم (واذا هم فيها يموتون) يشيرون بهم إلى
عض بالعين طعنا فانهم وعي بهم قبيلا جاء على رضى الله عنه في نه من المسلمين فسخر منهم الملقون ونضحوا وانعمازوا وقالوا أنزلوا هذا
الاصلاح فترت قبيلا أن يصل على الرسول صلى الله عليه وسلم (واذا انقلبوا إلى أهليهم) أى إذا رجع الكفار إلى منازلهم (انقلبوا
وكاهين) يتلذذون بشكرهم والسخرية منهم وقرأ غير حفص فأكهين أى حرجين (واذا رأواهم) وإذا رأى الكافرون المؤمنين (قالوا ان
هؤلاء الضالون) أى خدع محمد هؤلاء فقلوا ان تركوا الذنوب لم يرجعوا في الآخرة (٣٨٩) من الكرامات فقد تركوا الحقيقة الخليل
وهذا هو عين الضلال (وما

(ان الذين أخرجوا) أى أشركوا يعنى كفار قریش أباجهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم
من متفرق أهل مكة (كانوا من الذين آمنوا) أى من عمار وخباب وصهيب وبلال وأصحابهم من فقراء
المؤمنين (يضحكون) أى منهم ويستعززون بهم (واذا هم فيها يموتون) يعنى من المؤمنين الفقراء بالكفار الاغنياء
(يستعززون) يعنى يتغامر الكفار والغزاة بالحقن والخاحب أى يشيرون بهم بالعين استهزاء
بهم (واذا انقلبوا إلى أهليهم) يعنى الكفار (انقلبوا فكاهين) أى مجيبين بما هم فيه وقيل يلقون
بذكرهم كأنهم يتكلمون بحدنهم (واذا رأواهم) يعنى رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا ان هؤلاء
ضالون) أى هم في ضلال ياتون محمدا ويرون انهم على شئ قول الله عز وجل (وما أرسلوا) يعنى المشركين
(عالمهم) يعنى على المؤمنين (حافضين) أى لعمالهم والمعنى أنهم لم يتركوا بحفظ أعمالهم قوله عز وجل
(قال يوم) يعنى في الآخرة (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) وسب هذا الضحك أن الكفار لما كانوا
في الدنيا يضحكون من المؤمنين لانهم فيه من السد والبلاء وما أفضوا إلى الآخرة انعكس ذلك الامر فصار
المؤمنون في السرور والنعيم وصار الكفار في العذاب والبلاء فضحك المؤمنون من الكافرين لما رأوا حالهم
وقال أبو صلح فتفتح للكافرين أبواب النار وهم فيها يقال لهم اخرجوا فإذا انتهوا إليها أغلقت دونهم
فيقبل ذلك بهم مرارا واذا المؤمنون ينظرون إليهم ويضحكون منهم وقال كعب بن الجنة والنار كوى فإذا
أراد المؤمن أن ينظر إلى عدوة في الدنيا من الكفار اطلع عليه من تلك الكوى وهو يعذب فيضحك منه
فذلك قوله تعالى قال يوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون (على الاراث) جمع أريكة وهو السرير
ويتخذ في الحجة وهي الكعبة بن بها البيت وأرائك الجنة من الدر والياقوت (ينظرون) يعنى إليهم وهم
في النار يعذبون قال الله تعالى (هل ثوب الكفار) أى جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) أى بالؤمنين
من الاستهزاء والضحك وهذا الاستهزاء يعنى التفرير وثوب وأرب يعنى قال أوس

سأجزيك أو يجزيك عني مثوب * وحديثك أن ينشئ عليك وتحمدي

والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿تفسير سورة الانشقاق وهي مكية﴾

وخمس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربع مائة وثلاثون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (إذا السماء انشقت) يعنى عند قيام الساعة وهي من علاماتها (وأنزل بها) أى سمعت
أمرها بها بالانشقاق وأطاعته من الأذن وهو الانسحاق (وحقت) أى حق لها أن تطيع أمرها بها (واذا
الارض مدت) يعنى مدادها العظامي وزيد في سمها وأقبل سويت فلا جى فيها نبات ولا جبل (وألق
ما فيها) أى أخرجت ما في بطنها من الموتى والكنوز (وتخلت) أى من ذلك الذى كان في بطنها من الموتى
والكنوز (وأنزل بها وحقت) واختل في جواب إذ فقبل جوابه محذوف تقديره إذا كانت هذه

﴿سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم إذا السماء انشقت﴾ تصدعت وتشققت (وأنزل بها)
سمعت وأطاعت وأجابت بها إلى الانشقاق ولم تأنس (وحقت) وحق لها أن تسمع وتطيع لاسم الله اذهى مصنوعة مربوبة لله
تعالى (واذا الارض مدت) بسطت وسويت بذلك جبالها وكل ما فيها (وألق فيها) ورمت ما في جوفها من الكنوز والموتى
(وتخلت) وخلت غابة الخلو حتى لم يبق شئ في باطنها كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو يقال تكرم الكرم إذا بلغ جهده في الكرم
وتسكف فوق ما في طبعه

(ثم انهم اصابوا الحليم) ثم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لدخول النار (ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب هو الذي كنتم تكذبون به في الدنيا وتكفرون وقومه (كلا) رد عن التكذيب (ان كتاب الارار) ما كتب من أعمالهم والارار الطغيان والذين لا يظفون و يؤمنون بالبعث لانه ذكر في مقابلة للحجاء بين الفجار منهم المكذبون ويوم الدين وعن الحسن البر الذي لا يؤذي الذر (ان عليين) هو عبد لبيان (٣٨٨) الخبير الذي دون فيه كل ما عملته الامم المكذبة وصلحاء التقلين منقول من جمع على فاعيل من

الارتفاع إلى أعلى الدرجات
في الجنة وألانه مرفوع في
السماء السابعة حيث تسكن
نكرو ويسون نكر بالله
(وما أدراك) مالدى
أعمالك يا محمد (ماعايون)
أى شئ هو (كتاب مرفوع
يشهد المقر بون) منحصره
اللائكة قيل يشهد عمل
الابرار مقر بولك مماء اذا
رفع (ان ابراراني نعيم)
تدم في الجنان (على
الارائك) الاسرى في الحبال
(بظرون) الى كرامة الله
ونعمه والى أعدائهم كيف
يعذبون (تعرف في
وجوههم نضرة النعيم)
بهجة التسم وطراوته
(يسقون من رحيق) (في)
شراب خالص (مختوم)
ختمه مسك) غنم وأوانيه
بمسك بدل الطين الذى
يغتم به الشراب في الدنيا
أسر الله تعالى الختم عليه
اكراما لاصحبه أو ختمه
مسك مقطعه رائحته مسك
أى توجد رائحة المسك
عند خاتمة شئ به خاتمة على
(وفى ذلك) الرحيق أو

التعميم (فليند فم المتفادون) فليد رغب الراغبون. وهذا انما يكون المسارعة الى الخيرات والالتزام عن السيئات (ان
ومزاجه) ومزاج الرقيق (من تسديم) هو علم لعين بعينها سميت بالتسديم الذي هو مصدر سنمه اذا رفعه لانها ارفع من رابى الجنة ولا لها
تاتاهم من فوق وتنصب في اوانيهم (عين) حال اوضب على المدح (يشرب بها) أى منها (المقربون) عن ابن عباس وابن مسعود رضى الله
عنه يشربها المقربون صرافة تخرج لاصحاب العيين

مرفوم) فان قلت قد أخبر الله عن كتاب الفجار بأنه في سبعين وفسر سبعين بكتاب مرفوم فكله قيل ان كتابهم في كتاب مرفوم فما معناه قات سبعين كتاب جامع هو ديوان الشردون الله فيه أعمال الشياطين والكفرة من الجن والاناس وهو كتاب مرفوم مسطور بين الكتابة أو لم يعلم من رآه أنه لا خيرة فيه من رقم الثياب علامتها والمعنى ان ما كتب من أعمال الفجار ثبت في ذلك الديوان وسمى سبعينا فعلا من السجن وهو الحبس والتضييق لانه سب الحبس والتضييق في جهنم أولانه مطروح تحت الارض السابعة في مكان وحش مظلم وهو مسكن ابليس وذريته وهو اسم علم منقول من وصف كحاتم منصور (٣٨٧) لوجود سبب واحد وهو العلمية غيب

(وبل يومئذ) يوم يخرج المكتوب (المكذبين الذين يكذبون يوم الدين) الجزاء والحساب (وما يكذب به) بذلك اليوم (الا كل معتد بمجازة للحد) (الاثم) مكتسب للاثم (اذ اتلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير الاولين) أي أحاديث المتقدمين وقال الزجاج أساطير أباطيل واحدا أسطورة مثل أحذونة وأحاديث (كلا) ردع للمعتدي الاثم عن هذا القول (بل) نفي لما قالوا ويقف حفص على بل وقبفة (ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) غطاها بكسبهم أي غلب على قلوبهم حتى غمرها كانوا يكسبون من المعاصي وعن الحسن الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب وعن الضحاك الربن موت القلب وعن أبي سايان الربن والقسوة زماما الغفلة ودواهما

مرفوم) ليس هذا تفسير السبعين وإنما هو بيان للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجار والمعنى ان كتاب الفجار مرفوم أي مكتوب فيه أعمالهم مثبتة عليهم كالمرفوم في الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرفوم رقم عليهم شركته علم به لامة يعرف بها أنه كافر وقيل مرفوم أي محتوم وهو باق غير (ول يبل يومئذ المكذبين) وقيل انه متصل بقوله يوم يكذبون يوم الدين ومعنى الآية وبيان كذبهم هذا اليوم وقيل مرفوم معناه مرفوم بالشفاعة ثم قال وبل يومئذ المكذبين أي في ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرفوم عليهم بالشفاعة (الذين يكذبون يوم الدين) أي يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) أي يوم القيامة (الا كل معتد) أي متجاوز عن نهج الحق (الاثم) هو مبالغته في الآثم وهو المرتكب الآثم والمعاصي (اذ اتلى عليه آياتنا) قال أساطير الاولين) أي كاذب الاولين ﴿وقوله عز وجل﴾ (كلا) أي لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فاذا هو نزع واستغفر وتاب صقل قلبه وان عاذر يذهبها حتى تلو قلبه وهو الران الذي قال الله بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأصل الران الغلبة ومعنى الآية ان الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأطاحت بها وقيل هو الذنب على الذنب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل الران ان يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع الله على القلب وهو أشد من الران والافعال أشد من الطبع وقيل الران التغطية والعنى انه غشى القلب شيء كاصدا فيغطيه فيفسد ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه ابليس الامر كما يقولون ان لهم في الآخرة خيرا ثم استأنف فقال تعالى (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قيل عن كرامته ورحمته ممنوعون وقيل ان الله لا ينظر اليهم ولا يزكهم وهذا التفسير فيه ضعفا أحده على منع الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغرديل وكذا الوجه الثاني فان من حجب عن الله فان الله لا ينظر اليه فنظر رحمة ولا يزكبه والذي ذهب اليه أكثر المفسرين انهم محجوبون عن رؤية الله وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من أثبت الرؤية لا مؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص فائدة ووجه آخر وهو انه تعالى ذكر الحجاب في معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيد او تهديد للكفار لا يجوز حصوله في حق المؤمنين فوجب أن لا يحصل هذا الحجاب في حق المؤمنين قال الحسن لو علم الزاهدون والعابدون أنهم لا يرون ربهم في المعاد لهقت أنفسهم في الدنيا وقيل كما يحجبهم في الدنيا عن توحيدهم في الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجب الله أعداءه فلم يروهم تجلى لاويانته حتى رآه وقال الشافعي في قوله كذا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون دلالة على ان أولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما يحجب قوما بالخطيئة على ان قوما يرونه بالزمام أخبران الكفار مع كونهم محجوبين عن الله بدخلون

ادمان الصوم فان وجد بعد ذلك قوة فليترك الادام (كلا) ردع عن الكسب الرأى على القلب (انهم على ربهم) عن رؤيته ربهم (يومئذ لمحجوبون) امنوعون والحجب المنع قال الزجاج في الآية دليل على ان المؤمنين يرون ربهم والا لا يكون التخصيص مفيدا وقال الحسين بن الفضل كما يحجبهم في الدنيا عن توحيدهم في الآخرة عن رؤيته وقال مالك بن أنس رحمه الله لما حجب أعداءه فلم يروهم تجلى لاويانته حتى رآه وقيل عن كرامته ربهم لانهم في الدنيا لم يشكروا نعمه فبشوا في الآخرة عن كرامته مجازة والاول أصح لان الرؤية أقوى الكرامات والحجب عن ادليل الحجب عن غيرها

من الناس اكتبه لا يضرهم ويتعامل فيه عليهم أبدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز أن يتعاقب على يستوفون ويقدم المفعول على الفعل لافادة الاختصاص أى يستوفون على الناس خاصة وقال القراءم وعلى بتعاقبنا في هذا الموضوع لانه حق عليه فاذا قال اكتبنا عليك فكانه قال أخذت ما عليك واذا قال اكتبنا منك فكانه قال استوفيت منك والضمير منصوب في (واذا كالوهم أو وزنوهم) راجع الى الناس أى كالوهم أو وزنوهم بخلاف (٣٨٦) الجار وأوصل الفعل وانما لم يقل وأوزنوا كجفيل أو وزنوهم ككشافه ويحتمل ان

يعنى أنهم اذا اكتبوا من الناس ومن وعلى بتعاقبنا وقيل معناه اذا اكتبوا من الناس أى اشتروا شيئا استوفوا عليهم لانفسهم الكيل والوزن (واذا كالوهم أو وزنوهم) يعنى واذا كالوهم أو وزنوهم للناس كما يقال نصحتك ونصحت لك (تخسرون) أى ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع الى غيره ناقصا بنزول الوعيد القليل والكثير لكن اذا لم ينب منه فان تاب منه ورد الحقوق الى أهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهى مبنية على أمر الكيل والوزن والذرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر بن الخطاب ع فيقول له لئن اتى الله وف الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى ياجمهم العرق وقال قتادة أوف بالإن آدم كاتجب أن يوفى لك واعدل كما نحب أن يعدل لك وقال الفضيل يخس الميزان سواد يوم القيامة (الأيظن) أى لا أعلم ويستيقن (أولئك) أى الذين يفعلون هذا الفعل وهم المطففون (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعنى يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعنى من قبورهم (رب العالمين) أى لاسره وجزائه وحسابه (ق) عن نافع ان ابن عمر تلا الأيظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس رب العالمين قال يقوم آدم حدهم في رشفه الى انصاف أدنيه وروى مرفوعا (م) عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بنزلوا الشمس من رؤس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كفدار مزل زاد الترمذى وأميلين قال سالم بن عامر والله ما درى ما يعنى باليـل مسافة الارض أو الميل تكتمل به العين قال فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبه ومنهم من يكون الى ركبته ومنهم من يكون الى حذوه ومنهم من يلجمه العرق الجاوا وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده الى فيه **قوله عز وجل** (كلا) قيل انه ردع وتنبه أى ليس الامر على ما هم عليه من نخس الكيل والميزان فأبرئ دعوا عنه فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلا ابتداء بعمل ما بعده على معنى حقا (ان كتاب الفجار) أى الذى كتبت فيه أعمالهم (لنى سجين) قال ابن عمر هى الارض السابعة السفلى وفيها أرواح الكفار وروى البغوى بإسناد التعليل عن البراءة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سجين أسفل سبع أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش وقال شمر بن عطية جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال أخبرنى عن قول الله عز وجل ان كتاب الفجار لنى سجين قال ابن روح الفاجر يصعد بها الى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يبطها الى الارض فتأبى أن تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهى بها الى سجين وهو موضع جند ابليس فيخرج لها من سجين رق فبرقه ويختم و يوضع تحت جند ابليس مع فيها الهلاك بحسب يوم القيامة وقيل هى صخرة تحت الارض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها قلباب ويجعل كتاب الفجار تحتها قال وهب بن آخر سلطان ابليس وجاءه في الحديث القلق جب في جهنم مغطى وسجين جب في جهنم مفتوح وقيل معناه لنى سجين لنى خسار وضلال وقيل أنه مشتق من السجن ومعناه فى حبس وضيق شديد (وما أدراك ما سجين) أى ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك وقيل انما قال ذلك تعظيما لامر سجين (كتاب

المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ووزن الابل كما قيل لتخسهم بالا كتيال من الاستيفاء والسرفه لانهم يدعون ويحتالون في المال واذا أعطوا كالوا أو وزنوا لتخسهم من البخس في النوعين (تخسرون) ينقصون يقال خسرت الميزان وأخسره (الأيظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعنى يوم القيامة دخلهم عزرة الاستفهام على لا النافذة توبيحوا ليست ألا هذه التنبية وفيه انكار ونعجب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يحفظون بياهم ولا يخشون تخميناتهم مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذر وتو لوظنوا أنهم يبعثون ما نقصوا في الكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان أن اعرابا قاله قد سمعت ما قال الله في المطففين أراد بذلك ان المطفف قد تدنوه عليه الوعيد العظيم الذى سمعت به فطانتك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا

كيل ولا وزن وصب (يوم يقوم الناس) مبعوثون (رب العالمين) لاسره وجزائه وعن ابن عمر أنه قرأ هذه السورة فلما بلغ هذا البيت تحجوا وامتنع من قراءته ما بعدها (كلا) ردع وتنبه أى ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن البعث والحساب ونههم على أن مما يجب أن يتاب عنه و يندم عليه ثم أتبعه وعيد الفجار على العموم فقال (ان كتاب الفجار) صحتا أعمالهم (لنى سجين وما أدراك ما سجين) كتاب

أبيض وبعنه أسود وبعك معتدل الخلق غني قائم لا كلاله ثم وبال تخفيف كوفي رهو بمعنى المشدى عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت فكنت معتدل الخلة متناسبا (فى أى صورة ما شاء ربك) ما من بلد ولا كبد أى ربك فى أى صورة اقضتها أمشيتها من الصور المتفاوتة فى الحسن والقبح والطول والقصر ولم يعطف هذه الجلة كما عطف ما قبلها إلا لبيان اعتدالها والجار يتعلق بربك على معنى وضعك فى بعض الصور ومكانك فيها أى وبحذف أى ربك حاصل فى بعض الصور (٣٨٥) (كلا) رد عن الغلبة عن الله تعالى (بل)

تكتبون بالدين) أصله
وهو الجزاء أو دين الإسلام
فلا تصدقون ثواباً ولا عقاباً
(وان عليكم لحافظين)
أعمالكم وأقوالكم من
الملائكة (كما كانوا)
يعني أنكم تكتبون بالجزاء
والكاتبون يكتبون
عليكم أعمالكم لتجازوا
بها (يعلمون ما تفعلون) لا
يخفي عنهم شيء من أعمالكم
وفي تعظيم الكتب بالثناء
عليهم تعظيم لأمر الجزاء
وأنه عند الله من جلائل
الأمور وفيه انذار رهوب
للمجرمين وإلف للمؤمنين
وعن الفضل أنه كان إذا
قرأها قال ما أشدها من آية
على العاقلين! (ان الأبرار
لن ينعيم) ان المؤمنين لن
ينعيم الجنة (وان الفجار لن
يحجم) وان الكفار لن
يأثموا (بأمر الدين)
يدخلونها يوم الجزاء (وما
هم عنها بنبين) أي لا
يخرجون منها كقولهم وما
هم بخارجين منها هم عظم
شان يوم القيامة فقال (وما
أدراك ما هو) الذين تمها

الصورة ولم يجعلك كالهيئة المحنفة (فى أى صورة ماشاء ربك) أى فى أى شيء من أب وأُم وأخ وأُخوة
وجاء فى الحديث ان النطفة اذا استقرت فى الرحم أحضر كل عرق يدينه وبين آدم ثم فى أى صورة ماشاء
ربك وقيل بمعناه شاء ربك فى صورة انسان وان شاء فى صورة دابة أو وحوش وقيل فى أى صورة
ماشاء ربك من الصور المختلفة بحسب الطول والقصر والحسن والقبح والد كورة والانوثة وفى هذه دلالة
على قدرة الصانع المختار القادر وذلك انه لم يخلط الهيئات والصفات دل ذلك على كمال القدرة واتساع
الصنعة وان المبر المختار هو الله تعالى قوله عز وجل (كلا بل تكذبون بالدين) أى يوم الحساب والجزاء
(وان عليكم لحافلين) يعنى رقباء من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم (كراما) أى على الله
(كاتبين) أى يكتبون أفعالكم وأعمالكم (يعلمون ما تفعلون) يعنى من خير أو شر ﴿ قوله عز وجل
(ان الارباب) يعنى الذين يروا صدقوا فى آياتهم إبداع ما يفرض الله عليهم واحتجاب معاصيه (فى نعيم)
يعنى نعيم الجنة (وان الفجار فى عذاب) روى أن سليمان بن عبد الملك قال لابي حازم المزني ليت نعرى ما لنا
عند الله فقال له اعرض عمالك على كتاب الله فانك تعلم مالك عند الله قال أبى أن أجد ذلك فى كتاب الله قال
عند قوله ان الارباب فى نعيم وان الفجار فى عذاب فابى أن يرحم الله قال قرب من الحسين (يصلونها
يوم الدين) يعنى يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما هم عنها باغائبين) أى عن التارثم عظم شأن ذلك اليوم
فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الدين) قيل الخاطب بذلك هو الكافر وهو على وجه الزجر له وقيل هو
خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى أى شيء أعلمك به ولم نعرفك أحواله (نهما أدراك ما يوم الدين)
التكرار لتعظيم ذلك اليوم وتعظيم شأنه (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) أى لا تملك نفس كافر لنفس
كافرة شيئا من المنفعة (والأمر يومئذ لله) يعنى أنه لم يملك الله فى ذلك أحد شيئا كمالكم فى الدنيا
والله أعلم ﴿ تفسير سورة المطففين مدينه ﴾

في قول وسكته في قول وقيل فيها ايمان آيات مكية وهي من قوله ان الذين اخرجوا الى آخرها وقيل فيها آية مكية وهي قوله تعالى اذا نزلت عليه آياتنا قال اساطير الاولين وقيل انها نزلت بين مكه والمدينة زمن الهجرة وهي ست وثلاثون آية ومائة واحد وستون كلمة وسبع مائة وثلاثون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

﴿قوله عز وجل (وإل) أي فبح وهي كلمة تذكّر عند وقوع البلاء يقال ويل له ويل عليه وقيل ويل اسم واد فيهم (للمطففين) يعني الذين ينقصون الميالك والميزان لأنة لا يكاد المطففين سرق في الكيل والوزن الا الشئ اليسير المطفف قال ابن عباس لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أعجب الناس كلفا فزل الله عز وجل ويل للمطففين فأحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ومار رجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل بادهما ويكتال بالآخر فازل الله هذه الآية وجعل ويل آل للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا اكثاوا على الناس يستوفون)

(٤٩ - (خازن) - رابع) أدراك ما يوم الدين) فكرر لئلا كيدوا لهو بل وبه بوله (يوم لا نكس لفس شيئا) أى لا نستطيع دفعها عنها ولا نقه لها وجه وانعكاس الشفاعة عما لا يوم بالرفع مكي وبصري أى هو أو بدل من يوم الدين ومن نصب فإضمارا ذكر أو باضار يدانون لأن الدين بدل عليه (والامر يومئذ) أى لأمر الاقعة وحدده فهو القاصي فيه دون غيره (سورة العنكبوت مختلف فيها) أى ست وثلاثون آية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (ويل) مبتدأ خبره (لا مطغفين) الذين يبغضون حقوق الناس فى الكيل والوزن (الذين إذا كتبوا لى الناس يستوفون) أى إذا أخذوا بالكيل من الناس بأخذون حقوقهم واقعة تامة ولما كان أكتياهم

(وما هو) وما القرآن (يقول شيطان رجيم) طر بدو هو كقوله وما نزلت به الشيطان أى ليس هو بقول بعض المسترقلة للسمع وبوحيم الى أوليائهم من الكهنة (فأين تذهبون) استغلال لهم كما يقال لترك الجادة اعتسافاً وذهاباً بنيات الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله في تركهم الحق وعدوهم على الباطل وقال الزجاج معناه فأى طريق تسلكون أبين من هذه الطر بقية التي بنت لكم وقال الجنيد فأين تذهبون أغناؤنا من شئ الاعتدنا (٣٨٤) (ان هو الاذ كر للعالمين) ما القرآن الاعظمة للخلق (لن شاء منكم) بدل من العالمين (ان

يستقيم) أى القرآن ذكر لمن شاء الاستقامة يعنى ان الذين شاؤا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكرفكابه لم يعوظ به غيرهم وان كانوا معوظين جميعا (وما نشاؤن) الاستقامة (الا ان يشاء الله رب العالمين) مالك الخلق أجمعين

سورة الانفاطارمكية

وهي تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذا السماء انقطرت)

انشقت (واذا الكواكب

انتثرت) تساقطت (واذا

البحار جفرت) ففتح بعضها

الى بعض وصارت البحار

بجرا واحدا (واذا القبور

بعثرت) بجمت وأخرج

موتاهها جواب اذا علمت

نفس) أى كل نفس برة

وفاجرة (ما قدمت

علمت من الطاعة (وأخرت)

وتركت ولم تعمل أو قدمت

من الصدقات وما أخرت

من الميسرات (يا أيها

الانسان) قيل الخطاب

للمكرى البعث (ما غرك

عنه تلك النعمة ولو أراد الدخول لقال وما هو الغيب (وما هو) يعنى القرآن (يقول شيطان رجيم) يعنى أن القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت فر يش وقيل كانوا يقولون ان شيطانا يلقيه على لسانه فنى الله ذلك عنه (فأين تذهبون) فأين تدلون عن القرآن وفيه الشفاء والهدى والبيان وقيل معناه أى طريق تسلكون أبين من هذه الطر بقية التي قد بينت لكم (ان هو) يعنى ما فى القرآن (الاذ كر للعالمين) أى موعظة للخلق أجمعين (لن شاء منكم أن يستقيم) أى يبع الحق ويقيم عليه وينتفع به ثم بين أن مشيئة العبد موقوفة بمشيئته فقال تعالى (وما نشاؤن الا أن يشاء الله رب العالمين) أعلمهم الله أن المشيئة في التوفيق للاستقامة اليه وانهم لا يدرون على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيه وفيه اعلام ان أحد الاعمال خير الا بتوفيق الله تعالى ولا شر الا بخلدانه ومشيئته والله تعالى أعلم براده وأسرار كتابه

تفسير سورة الانفاطارمكية

وهي تسع عشرة آية وعنانون كل وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انقطرت) نى انشقت (واذا الكواكب انتثرت) نى تساقطت (واذا البحار جفرت) أى جفرت بعضها في بعض واختلط العذب بالملح فصار بحر او احدا وقيل معنى جفرت فاضت (واذا القبور بعثرت) أى بجمت وقلب تراها وبعثت من فيها من الموتى أحياء علمت نفس ما قدمت وأخرت) يعنى علمت في ذلك اليوم ما قدمت من عمل صالح أو سيئ وأخرت بهداهما من حسنة أو سيئة وقيل ما قدمت من الصدقات وأخرت من الزكوات وهذه أحوال يوم القيامة قوله عز وجل (يا أيها الانسان ما غرك بك الكرم) أى ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وضيعت ما وجب عليك والمعنى ماذا أمك من عقابه قيل نزلت في الوليد بن المغيرة وقيل في أبي الشربق واسمه أسيد بن كلاء وقيل كاد بن خلف وكان كافرا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله وأنزل الله هذه الآية وقيل الآية عامية في كل كافر وعاص يقول ما لذى غرك قيل غره حقه وجهله وقيل نسول الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يعاجله بالعقوبة في أول مرذبة بك الكرم أى المتجاوز عنك فهو بكرم لك لم يعاجلك بعقوبته بل بسط لك المدد رجاء التوبة قال ابن مسعود ما منكم من أحد الا سيخول الله عز وجل به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما غرك يا ابن آدم ماذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا جبت المرسلين وقيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله يوم القيامة فيقول لك يا ابن آدم ما غرك برك الكرم ماذا كنت تقول قال أقول غرني ستورك المراكاة قال يحيى بن معاذ قالوا فمى بين يديه وقال ما غرك يا ابن آدم غرني برك في سالفاتك فقال أبو بكر الوراق لوقال يا ما غرك برك الكرم فقلت غرني كرم الكرم وقال بعض أهل الإشارة وانما قال برك الكرم دون سائر أسمائه وصفاته لأنه لفته بحجته في الاجابة حتى يقول غرني كرم الكرم (الذى خلقك) أى أوجدك من العدم الى الوجود (فسواك) أى جعلك سويا سالم الاعضاء سمع وتبصر (فعدلك) أى عدل خلقك في مناسبة الاعضاء فلم يجعل بعضها أطول من بعض وقيل معناه جعلك قائما معتدلا لحسن

برك الكرم الذى خلقك) أى شئ خدعك حتى ضيعت ما وجب عليك مع كرم برك حيث أنعم عليك بالخلق والتموية والتعديله وعنه عليه السلام حين تلاها غره حين تلاها غره وحقه وعن الحسن غره مشيئته وعن الفضيل لو خوطبت أقول غرني ستورك المراكاة وعن يحيى بن معاذ أقول غرني برك في سالفاتك (فسواك) فعدك مستوى الخلق سالم الاعضاء (فعدلك) فعدك معتدلا متناسبا الخلق من غير تفاوت فيه فلم يجعل احدى الديدن أطول ولا احدى العينين أوسع ولا بعض الاعضاء

والقمر وترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس فتنسوها رجوعها وكنسوها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هي جميع الكواكب (والليل اذا عسعس) اقبل ظلامه أو أدبر فهو من الاضداد (والصبح اذا نفس) (٣٨٣) امتد ضوءه ولما كان اقبال الصبح بلازمه

وتخمس بالهز تحت نور الشمس ونحو هذا المعنى روى عن علي بن أبي طالب وقيل هي النجوم الخمسة نزل
والمشترى والمرج والزهرة وعطارد تخمس في مجاربها أي ترجع وراءها في الفلك وتسكن أي تستقر وقت
اختفائها وقيل انها تخمس أي تتأخر عن مطالعها والكنوس معناه انها لا ترى بالهز وقيل هي الظباء وهي
رواية عن ابن عباس وأصل الخنوس الرجوع الى وراء والكنوس هو أن تأرى الى كناسها وهو الموضع
الذي يأوى اليه الوحش (والليل اذا سعى) أي أقبل وبدا أوله وقيل أسفر وفي نفسه قولان أحدهما أن في
أقبال الصبح وحاوئها جعل ذلك نفسا على المجاز الثاني أنه شبه الليل بالكروب المحزون فاذا تنفس وجد
راحة فكانه يتخلص من الحزن فغير عنه بالتفص فهو استعادة لطيفة ولما ذكر المقسم به انبعه بالمقسم عليه
فقال تعالى (انه) يعني القرآن (لقول رسول كريم) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى ان جبريل
نزل به عن الله عز وجل (ذی قوة) وكان من قوته أنه أقطع قري قومه لوط الاربع من الماء الأسود وحملها
على جناحه فرفعها الى السماء ثم قالها وانه ابصر ايليس بكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على بعض عقاب
الارض المقدسة فنحاه بجناحه فتحة ألقاه الى أقصى جبل بلهذ وانه صاح صيحة ثمود فاصبحوا جاثين وانه
يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد في أسرع من رد الطرف (عند ذی العرش مكین) أي في المرتبة والجاه
(مطاع ثم) أي في السموات تطيعه الملائكة من طاعة الملائكة لهم فتعوا أبواب السموات ليلة العراج
بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله (أمين) يعني على وحى الله تعالى الى
أنبيائه (وما صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم مخاطب كهارمكة (بمجنون) وهذا أيضا من جواب
القسم أقسم على أن القرآن نزل به جبريل وأن محمد صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون كما يقول أهل مكة
وذلك أنهم قالوا انه مجنون وأن ما يقوله ليس هو الا من عند نفسه فني الله عنه الجنون وكون القرآن من
عنده نفسه (ولقد رآه) يعني رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على صورته التي خاق
فيها (بالأفق المبين) يعني بالأفق الاعلى من ناحية المشرق حيث تقطع الشمس روى الغوي بإسناد الثعلبي
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام اني أحب أن أراك في
صورتك التي تكون فيها في السماء قال ان تقوى على ذلك قال بل قال فابن شاء ان أنجب لك قال بالابطح
قال لا يعني ذلك قال فبني قال لا يعني ذلك ٣ قال فغير فات قال لا يعني ذلك قال لمعرا قال ان يعني
فواعده فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت فاذا هو يجبريل قد أقبل من حبال عرفات بخمسة
وكسكة قدمه لأما بين المشرق والغرب ورأسه في السماء ورجلاه في الارض فلم أره النبي صلى الله عليه
وسلم ثم مغشيا عليه فتحول جبريل عن صورته ووضه الى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لو رأيت
اسرا قبل ورأسه تحت العرش ورجلاه في تخوم الارض السابعة وان العرش لعل كاهله وانه ليتضاء لحيانا
من مخافة الله جل جلاله وعلاؤه وشأنه حتى يصير كالصعو يعني العصفور حتى ما يحتمل عرش ربك
الاعظمته (وما هو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) أي الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه ما
كان غائبا عن علمه من القصص والانباء (بظنين) قرى بالظا ومعناه بظنهم والظنة التهمة وقرى بضنين
بالضاد ومعناه ببخيل يقول انه بأنيه علم الغيب ولا يبخل به عليه كد يخبركم به ولا يكتمه كما يكتم السكاكين
ما عده حتى يأخذ عليه حلوا وهو أجرة السكاكين وقراءة الطاء اولى لانهم لا يبخلوه وانما هو في الله

٣١ قوله فيعبر فات الحكة ذاب النسخ بايد بناو في الخطيب قال فيعبر فات قال ذلك بالحرى ان يسعني اه مصحح

(واذا البحار سجرت) سجرت مكي وبصري من سجر التنور اذا ملاً بالخطب أي مائت وخمسة الى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل مائت نيرا العذب أهل النار (واذا النفوس زوجت) قرنت كل نفس بشكها الصالح مع الصالح في الجنة والطالح مع الطالح في النار وقرنت الارواح بالاجساد وبكتها واعمالها و (٣٨٢) نفوس المؤمنين بالجوهر العين ونفوس الكافرين بالشياطين (واذا المائدة المدفونة

قال وحشر كل شيء موته غير الجن والانس فانهم ما يوقفان يوم القيامة (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس اوقدت فصار نار انضطرم وقيل بحر بعضها في بعض العذب والمخ حتى صارت البحار كها بحر واحد وقيل صارت مياهها من حميم أهل النار وقيل سجرت أي دبست وذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة قال أبي بن كعب ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبيناهم كذلك اذ وقعت الجبال على الارض فبيناهم كذلك اذ تنشأت النجوم فحسرت واضطربت وفزع الانس والجن واختلفت الدواب والطير والوحش وماج بعضهم في بعض فذلك قوله تعالى اذ الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت فحينئذ يقول الجن للانس نحن نأتكم بالخريف فتلحقون الى البحر فاذا هو نار ناجح فبيناهم كذلك اذ اتصدت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فبيناهم كذلك اذ اجاءتهم ريح فانما تنهم وعن ابن عباس قال هي اثنتا عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ما ذكر بعده وهو قوله تعالى (واذا النفوس زوجت) يروي النعمان بن شبيب عن عمر بن الخطاب أنه سئل عن هذه الآية فقال بقرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة وبقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل ألحق كل امرئ بشيعته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس اعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالجوهر العين وقرنت نفوس الكافرين بالشياطين وقيل معنى زوجت ردت الارواح الى الاجساد (واذا المائدة سئلت) يعني الجارية الذي دفنت وهي حية سميت بذلك لما طرح عليها من التراب فيؤدها الى ثقلها حتى تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن النبات حية مخافة العار والحاجة وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حلت وكان اوان ولادتها حفرت حفرة فتمخضت على رأس الحفرة فان ولدت جارية قرنت بها في الحفرة واذا ولدت غلاما مجسته وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا ولدت بنته وأراد بقاءها حية ألبسها حبة صوف أو شعر ونزكها ترمي الابل والغنم في الأبادية واذا أراد قتلها ترميها في البحر فاذا باغت قال لامها طيها وبز بنها حتى أذهب بها الى اجمائها وقد حفر بئر في الصحراء فيبلغها البئر فيقول لها انطري فيها فاذا انظرت دفعها من ورأها ويسل عليها التراب حتى تستوي بالارض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائدة في النار أخرجه أبو داود وكان صعبة بن ناجية ممن منع الأودولم يشفق فخر به الفرزدق في شعره فقال

ومنا الذي منع الوائدات * وأحيا الوئيد فلم تؤاد

(بأي ذنب قتلت) معناه تسئل المائدة فيقال لها بأي ذنب قتلت ومعنى سؤالها اني بيخ قاتلها الا انها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نشرت) يعني صحائف الاعمال تنشر للحساب (واذا السماء كسطت) أي نزع طويت وقيل قامت كما يقلع السقف وقيل كسفت وأزلت عن فيها (واذا الحجيم سرعت) أوقدت لاعداء الله تعالى (واذا الجنة أزلقت) أي قربت لاولياء الله (علمت نفس ما أحضرت) يعني عند ذلك تعلم كل نفس ما أحضرت من خيرا وشرا وهذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هذا قوله عز وجل (فلا أقسم) لازمة والمعنى أقسم وقد تقدم ذلك في قوله لا أقسم بيوم القيامة (بالخمس الحوار الكس) يعني النجوم تبدو بالليل فظاهر

حية وكانت العرب تشد النبات خشية الاملاق وخوف الاسترقاق (سئلت) سؤال تطلق لتقول بلا ذنب قتلت وأنت تدل على قاتلها أو هو نوبى بيخ قاتلها بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قلت للناس الآية (بأي ذنب قتلت) وبالتشديد يزيد وفيه دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التذنب لا يكون بلا ذنب (واذا الصحف نشرت) فتحت وبالتخفيف مدنى وشامى وعاصم وسهل ويعقوب والمراد الصحف الاعمال تطوى بحففة الانسان عند موته ثم تنشر اذا حوسب ويجوز أن يراد نشرت بين أصحابها أي فرقت بينهم (واذا السماء كسطت) قال الزجاج قلعت كما يقلع السقف (واذا الحجيم سرعت) أوقدت ايقاد اشديد وبالشد يد شامى ومدنى وعاصم غير حادو ويجي للمبالغة (واذا الجنة أزلقت) أدنيت من المتقين كدوله وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد فهذه اثنتا عشرة خصلة

سنة منها في الدنيا والباقي في الآخرة ولوقف مطلقا من أول السورة الى ما أحضرت لان عامل

النصب في اذا الشمس وبما عطف عليه جوامها وهو (عامت نفس) أي كل نفس واضرورة انقطاع النفس على كل آية جوز الوقف (ما أحضرت) من خير وشرا (فلا أقسم) لازمة (بالخمس) بالراجع بيناترى النجم في آخر الارج ذكر ارجاعها الى أوله (الحوار) السيارة (الكس) الغيب من كدس الوحش اذا دخل كمناسه قبل هي الدراري الخمسة بهرام وزحل وطار والزهرة والمشتري تجرى مع الشمس

(الكل امرئ منهم يومئذ شأن في نفسه) بغية) كفيته في الآهتمام به وشغله عن غيره (وجوه يومئذ مسفرة) مضطمة من قيام الليل وأمن آثار الوضوء (شاحكة مستبشرة) أي أصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون (٣٨١) ضاحكون مسرورون (وجوه يومئذ لها غيرة) غبار (ترهقها فستره) يعوا غيرة سواد كالدخان

ولا ترى وحش من اجتماع الغيرة والسواد في الوجه (أو لك) أهل هذه الحالة (هم الكفرة) في حقوق الله (النجرة) في حقوق العباد وما جمعوا الفجور إلى الكفر جمع إلى سواد وجوههم الغيرة والله أعلم ﴿سورة التکویر مكية وهي تسع وعشرون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (إذا الشمس كورت) ذهب ضوءها من كورت العمامة إذا فقته أي بانف ضوءها لقا فيسبب انبساطه وانتشاره في الآفاق وارتفاع الشمس بالفاعلية وارتفاعها فعل مضارع بفسره كورت لان إذا يطلب الفعل لما فيه من معنى الشرط (وإذا النجوم انكدرت) تساقطت (وإذا الجبال سيرت) عن وجه الأرض وأعلنت وأسبرت في الجو تسير السحاب (وإذا العشار) جمع عشار وهي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر ثم هو اسمها إلى أن تضع لحما السنة (عطلت) أعملت عطائها أي أنها لا تستعملها بانفسهم

والسبب في ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فلا يخفى قول ما وسبقني بهك والابوان يقولان قصرت في برناو الصاحبة تقول ما توفي حتى والبنون يقولون ما عشت وما رشت وما قيل أول من يفرها هيل من أخيه قابيل والنبي صلى الله عليه وسلم من أمه وأبراهيم عليه الصلاة والسلام من أبيه ولوط من صاحبه ونوح من أبيه وقيل يفر المؤمن من مواده هؤلاء ونصرتهم والمخني أن هؤلاء الذين كانوا يقر بونهم في الدنيا ويتقون بهم ويتعززون بهم يفرقون منهم في الدار الآخرة فائدة الترتيب كأنه قيل يوم يفر المرء من أخيه بل من أبويه لانهما أقرب من الأخوة بل من الصاحب والولد لان تعلقه بهما أشد من تعلقه بالابوين (الكل امرئ منهم يومئذ شأن بغية) أي يشغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تخشرون فجأة غرة لا غفوات امرئ أي يفسر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قبل وفاته لكل امرئ منهم يومئذ شأن بغية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح ولما ذكر الله تعالى حال القيامة وأهلها بين حال المسكين وأهلهم على قسمين منهم السعداء والاشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) أي مشرفة مضطمة من أسفرا أصبح الأضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من أثر الوضوء وقيل من الغبار في سبيل الله (ضاحكة) أي عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أي بأسر وفرح بما تنال من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الاشقياء فقال تعالى (وجوه يومئذ لها غيرة) أي سوادوك بظلالهم الذي نزل بهم (ترهقها فستره) أي تغطوها وتغشاها ضمة وكسوف وقال ابن عباس تغشاها ذلة والفرق بين الغبرة والفترة ان الغبرة ما كان أسفل في الأرض والفترة ما ارتفع من الغبار فلحق بالساء (أو لك) أي الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر والله سبحانه وتعالى أعلم مراده وأسراكم آبه

﴿تفسير سورة التکویر مكية﴾

وهي تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسة وثلاثون حرفا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كان يرى العين فليقر إذا الشمس كورت وإذا السماء انطارت وإذا السماء انشقت أخرجه الترمذي

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس أظلمت وغورت وقيل أضمحلت وقيل لفت كالتلف العمامة وأصل التكوير جمع بعض الشيء إلى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها إلى بعض ثم تلتف فإذا فعل ذلك بها ذهب ضوءها قال ابن عباس بكورت الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم بعث عليها رجا بورا فاضرب بها فتصير نار (أخ) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكونان يوم القيامة قبيل ان الشمس والقمر جادان فأتاهما سم في النار يكن سببا لارتداد الحرفي جهنم (وإذا النجوم انكدرت) أي تناثرت من السماء وسقطت على الأرض قال السكبي وعطاء تظلم الداء يومئذ نجومها فلا يبقى نجم الا وقع (وإذا الجبال سيرت) أي عن وجه الأرض فصارت جبالا منثورا (وإذا العشار عطلت) يعني النوق الخوامل التي أتى عليها عشرة أشهر من حملها واحدة عشرتها ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع لحما سنة وهي أنفس مال عند العرب فإذا كان ذلك اليوم عطلت وترك حملها بلا راع أعلمها أهلها وقد كانوا لا يمين لاذ بها لو يكن مال أعجب الهم منها لمجاءهم من أهوال يوم القيامة (وإذا الوحوش) يعني من دواب البر (حشرت) أي جعلت يوم القيامة ليتقتض بعضها من بعض وقال ابن عباس حشرت هاموتها

وكانوا يحبسونها إذا بلغت هذه الحالة لم تزل عندهم ويعطون مادونها عطلت بالتخفيف عن البريدي (وإذا الوحوش حشرت) جمعت من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فإذا قضى ينهار ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم كالناس ونحوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما حشرت هاموتها يقال إذا انجفت السنة بالأسا ومواهم حشرتهم السنة

(كرام) على الله أوعن المعاصي (بررة) انقياء جمع بار (قتل الانسان) لعن الكافر أو عوامية أو عتبة (مأ كفرة) استفهام نو بيخ أي أي شيء حله على الكافر أو هو نجيب أي ما أشد كفرة (من أي شيء خلقه) من أي حقير خلقه وهو استفهام و معناه التقرير ثم بين ذلك النجى فقال (من نطفة خلقه فقدرة) على (٣٨٠) ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل بأضمار يسر أي ثم سهّل له سبيل

الخروج من بطن أمه أو بين له سبيل الخير والشر ثم أمانه فبقرة جعله ذا قبر يوارى فيه لا كالبهايم كرامة له فبالميت دفنه وأقبر الميت أمره بأن يقبره ومكنه منه (ثم إذا شاء أنشره) أحياء بعد موته (كلا) ردع للانسان عن الكفر (لما يقض أموره) لم يغفل هذا الكافر ما أمره الله به من الإيمان والمعادد التسع في نفسه من ابتداء حدوثه إلى أن انتهائه أتبعه ذكر التسع فيما يحتاج اليه فقال (فليظن الانسان الى طعمه) الذي يأكله وبما به كيف برأ أمره (أنا) بالفتح كوفي على أنه بدل اشتغال من الطعام وبالكسر على الاستئناف غيرهم (صبيتنا الماء صبا) يعني المطر (ثم شققنا الأرض شقا) أي بالنبات (فانبتنا فيها) أي بذلك الماء (صبا) يعني الحبوب التي يتغذى بها الانسان (وعنبا) يعني أنه غذاء من وجهه وفاكهة من وجهه فلها أنبت العنب (وقضبا) يعني القث وهو الرطب سمي بذلك لانه يقتضب أي يقطع في كل الايام وقيل القضب هو العلف كالماء الذي تعالقه الدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (وتخلوا حدائق) جمع حديقة (غلبا) يعني غلاظ الاشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعضه على بعض وقال ابن عباس طولوا (دفا كهة) يعني جميع ألوان الفاكهة (وأبا) يعني السكلا والمرعى الذي لم يزرعه الناس مما يأكله الدواب والانعام وقيل الفاكهة ما يأكله الناس والاب ما يأكله الدواب وقال ابن عباس ما أنبت الأرض مما يأكل الناس والانعام روى ابراهيم التيمي ان أبا بكر سئل عن قوله وفاكهة وأبا فقال أي سماء وظلتي وأى أرض تقاني إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم (خ) عن أنس ان عمر قرأ وفاكهة وأبا فقال قال اب (ثم قال ما كلفنا أوقال ما أمرنا بهذا لفظ البخاري وزاد غيره ثم قال انبعوا ما بين لكم هذا السكب وما لا دعوه (متاعا لكم) يعني الفواكه والحب والعشب منفعة لكم (ولانعامكم) ثم ذكر أهوال انقياء فقال تعالى (فإذا جاءت الصاخة) يعني صيحة القيامة سميت صاخة لانها تصخ أصباع الخلق أي تبالغ في أصماغهم حتى تكاد تصمها (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) أي انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من الفرار التباعد

(وزيتونا وتخلوا وحدائق) سائتين (غلبا) غلاظ الاشجار جمع غلباء (دفا كهة) لكم (وأبا) سمرعى للدوابكم (متاعا) والسب معدر أي منفعة لكم ولانعامكم فإذا جاءت الصاخة صيحة القيامة لانها تصخ الأذان أي تصمها واجوابه مخدوف لظهوره (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه) لتباعد بينهم وبينهم أولا شغله بنفسه (وصاحبته) وزوجته (وبنيه) بدأ بالاخ ثم بالابوين لانهم الأقرب منه ثم بالصاحبة والبنين لانهم أحب قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن أبو يدراهيم ومن صاحبته نوح ولوط ومن ابنه نوح

﴿سورة عبس مكية وهي اثنان وأربعون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (عبس) كالج أي النبي صلى الله عليه وسلم (وتولى) أعرض (أن جاءه) لأن جاءه ومجمله نصب لانه مفعول لهو العامل فيه عبس أو تولى على اختلاف المذهبين (الاعمى) عبد الله بن أم مكتوم وأمه مكتوم أم أبيه وأبو له مشر عن بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو أشرف فر يش إلى الإسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغل بالقوم فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعد هاو يقول مر حبايبن عاتبن فيعربني (٣٧٩) واستخلفه على المدينة مرتين (وما يدريك) وأي شيء يجعلك داريا حال

هذا الاعمى (لهل يركي)

لعل الاعمى يتظهر بما يسمع

منك من دنس الجهل

وأصله يركي وأدغمت انتاء

في الزاي وكذا (أو يذكرك)

يتعنا (فتنفعه) نصبه عاصم

غير الاعشى جوابا لاهل

وغيره رفعه عطفًا على

يذكر (الذكرى) ذكرارك

أي موعظتك أي أنك

لا تدري ما هو مترقب منه

من ترك أو تذكر ولو

دريت ما فرط ذلك منك

(أما من استغنى) أي من

كان غنيا بالمال (فانت له

نصدي) تعرض بالاقبال

عليه حرصا على إيمانه

نصدي بادغام التاء في الصاد

نحجازي (وما عليك ألا

يركي) وليس عليك بأس

في أن لا يترك بالاسلام إن

عليك الإلباغ (وأما من

جاءك يسئ) يسرع في

طلب الخير (وهو يحشى)

الله والكفار أي أذاهم

في أنيانك والكعبة كعادة

العميان (فانت عنه تلهي)

﴿تفسير سورة عبس مكية﴾

وهي احدى وأربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وخمسة وثلاثون وثلاثون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (عبس وتولى) أي كالج وقطب وجهه وتولى أي أعرض بوجهه (أن جاءه الاعمى) يعني ابن أم مكتوم واسمه عمرو وقيل عبد الله بن شرح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس بن زائدة بن الأصم بن زهرة بن رواحة القرشي الفهري من بني عامر بن لؤي واسمه عاتكة بنت عبد الله الخزرجية وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم بمكة وذلك أنه في النبي صلى الله عليه وسلم وهو يناجي عتبة ابن ربيعة وأباه جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأبي بن خلف وأخاه أمية بن خلف ويدعوهم إلى الله برجاء إسلامهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله اقربني وعلمني مما علمك الله وجعل بنا ديه ويكر النداء وهو لا يدري أنه مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطعه كلامه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما اتبعوا الصبيان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين كان يكلمهم قائل الله هذه الآيات معاتبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه أذارة ويقول مر حبايبن عاتبن الله فيه ويقول لهل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين وكان من المهاجرين الأولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال أنس رآته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أنزلت عبس وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء فرش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول أتري بما أقول بأسا فيقول لا في هذا أنزلت أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (وما يدريك) أي أي شيء يجعلك داريا (لهل يركي) أي يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعافى منك (أو يذكرك) أي يتعظ (فتنفعه الذكرى) أي الموعظة (أما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الإيمان بما لهم من المال (فانت له نصدي) أي تعرض له وتقبل عليه وأضفى إلى كلامه (وما عليك ألا يركي) أي لا يؤمن ولا يهتدي وأما عليك الإلباغ (وأما من جاءك يسئ) يعني يحشى يعني ابن أم مكتوم (وهو يحشى) أي الله عز وجل (فانت عنه تلهي) أي تشاغل وتعرض عنه (كلا) أي لا تفعل بعدها شيئا (انها) يعني الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكره) أي موعظة الخلق (فن شاء) أي من عباد الله (ذكره) أي انظر به يعني القرآن ثم وصف جلالة القرآن ومجمله عند فقال عز وجل (في صحف مكرمة) يعني القرآن في اللوح المحفوظ (مرفوعة) أي رفيعة القدر عند الله وقيل مرفوعة في السماء النابتة (مظهرة) يعني الصحف لا يمسها المطهرون وهم الملائكة (بأيدي سفره) قال ابن عباس يعني كتبه جمعهم الملائكة الكرام

تشاغل وأصله تلهي وروى أنه ما عبس بعد ها في وجه فقير قطو لنصدي لغني وروى أن الفقراء في مجلس الشورى كانوا أمراء (كلا) ردع أي لا تعادلي مثله (انها) ان السورة والآيات (تذكره) موعظة يجب الانعاط بها والعمل بموجبها (فن شاء) أي ذكره ذكره وذكر الضمير لان التذكير في معنى الذكر والوعظ والمعنى فن شاء الذكر لأنه الله تعالى إياه (في صحف) صفة التذكير أي أنها مثبتة في صحف منسوخة من اللوح وأخير مبتدأ أخذت في أي هي في صحف (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء وأمر فوعة القدر والمزلة (مظهرة) عن مس غير الملائكة وأما البس من كلام الله (بأيدي سفره) كتبه جمع سافر أي الملائكة ينسخون الكتب من اللوح

(أخرج منها ماءها) بتفجير العيون (ومرعاها) كلاًها ولذا يدخل العاطف على أخرج أو أخرج حال بضار قد (والجبال أرساها) أثبتنا وانتصاب الأرض والجبال بضار دحا وأرسي على شريطة التفسير (متاعا لكم ولا تعامكم) فعل ذلك بتجميع لكم ولا تعامكم (فأذا جاءت الطامة الكبرى) الداهية الأعظمى التي تطم على الدواهي أي نعلو وتغلب وهي النفخة الثانية أو الساعة التي يساق فيها أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار (يوم يئس كرا الإنسان) بدل من أذا جاءت أي أذا رأى أعماله مدمونة في كتابه تذكرها وكان قد نسيها (ماسي) مصدرة بـ ي سعية أو موصولة (وبرزت الجحيم) وأظهرت (لمن يرى) ليكن راء اظهروا هائله ورواينا (فاما) جواب فإذا أي أذا جاءت الطامة فإن الامر كذلك (من طفي) جاوز الحد فكفر (وأثر الجحوة الدنيا) على الآخرة تبايع الشهوات (فان الجحيم هي المأوى) المرجع أي مأواه والاف واللام بدل من الاضافة وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي المأوى له (وأما من خاف مقام ربه) أي علم أن له مقام يوم القيامة لحساب به (378) (ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) المؤذى أي زجرها عن اتباع الشهوات وقيل هو الرجل

سمك السماء ثانياً ثم دحا الأرض بمعنى مدها وبسطها ثالثاً فحصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الاشكال قال ابن عباس خالق الله الأرض باقوا ثم غيّر ان يدحوها قبل السماء ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الأرض بعد ذلك وقيل معناه والأرض مع ذلك دحاها كقوله عتل بعد ذلك زعيم أي مع ذلك (أخرج منها ماءها ومرعاها) أي جرم من الأرض عيونها ومرعاها أي رعيها وهو ما يأكله الناس والانعام واستمر الرعي للانسان على سبيل التجوز (والجبال أرساها) أي أثبتنا (متاعا لكم ولا تعامكم) أي الذي أخرج من الأرض هو بلغة لكم ولا تعامكم ﴿قوله عز وجل﴾ (فأذا جاءت الطامة الكبرى) يعني النفخة الثانية التي فيها البعث وقيل الطامة القيامة سميت بذلك لانها تطم على كل شيء فتعلو عليه والطامة عند العرب الداهية التي لا تستطاع (يوم يئس كرا الإنسان ماسي) أي ما عمل في الدنيا من خيرا وشر (وبرزت الجحيم لمن يرى) يعني له يتكشف عنها الغطاء فينظر إليها الخلق (فاما من طفي) أي كفر (وأثر الجحوة الدنيا) أي على الآخرة (فان الجحيم هي المأوى) أي لمن هذه صفته (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) أي المحارم التي يشتهها وقيل هو الرجل بهم بالعصية فيزد كرمه بين يديه جل جلاله للحساب فيتركها لذلك (فان الجنة هي المأوى) أي ان هذه صفته ﴿قوله عز وجل﴾ (يسألونك) أي يا محمد (عن الساعة أيان مرساها) أي متى ظهورها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) أي لست في شيء من عامها وذكراها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (إلى ربك منتهاها) أي منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل معنى فيم انكار لسؤالهم أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت يا محمد من ذكرها أي من علامتها لك آخر الرسل وخاتم الانبياء فكفاهم ذلك دليل على ذنوبها وجوب الاستعداد لها (انما أنت منذر من ينشاها) أي انما ينفع انذارك من يخافها (كانهم) يعني الكفار (يوم يرونها) أي ياتون يوم القيامة (لم يلبثوا) أي في الدنيا وقيل في قبورهم (الاعشى أو صبحها) فان قلت العشى ليس لها ضحى فما معنى قوله أوضعاها قلت قيل ان الهباء والاف صلة والمعنى لم يلبثوا الاعشى أو ضحى وقيل اضافة الضحى الى العشى اضافة الى يومها كأنه قيل الاعشى أو ضحى يومها والله أعلم بمرادها وأمرانكا به

السهم بالعبية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى ميل النفس إلى شهواتها (فان الجنة هي المأوى) أي المرجع (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) متى أرساها أي أقامها يعني متى يقيمها الله تعالى ويثبتها (فيم أنت من ذكرها) في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم وتعلمهم به أي ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء كقولك لبس فلان من العلم في شيء أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزل فهو على هذا نجيب من كثرة ذكره لها أي أهم يسألونك عنها فأجبرك

على جوابهم لانزال تذكرها وسأل عنها (إلى ربك منتهاها) منتهى علمها متى تكون لا يعلمها غيره أوفيم انكار لسؤالهم عنها أي فيم هذا السؤال ثم قال أنت من ذكرها أي ارسالك وأنت آخر الانبياء علامة من علاماتها فلامعنى لسؤالهم عنها لا يبعد أن يوقف على هذا على فيم وقيل فيم أنت من ذكرها امتل بالؤال إلى يسألونك عن الساعة أيان مرساها ويقولون أين أنت من ذكرها ثم استأنف فقال إلى ربك منتهاها (انما أنت منذر من ينشاها) أي لم تبعث لتعلمهم بوقت الساعة وانما بعثت لتنذر من أحوالهم بخاف شدائده منذر منقون يزيد وعباس (كانهم يوم يرونها) أي الساعة (لم يلبثوا) في الدنيا (الاعشى أو صبحها) أي ضحى العشى استغنى بمدق لفظهم في الدنيا لما بينوا من الهول كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقوله قالوا لنبشروا بما أو بعض يوم وانما بعثت اضافة الضحى الى العشى للملابسة بينهما لاجتماعهما في نهار واحد والمراد ان مدة ليلتهم لم يبلغ يوما كاملا ولكن أحد طرفي النهار عشيته وأضحاه والله أعلم

تفسير

(اذناداه به) حين ناداه (بالوالمقدس) المبارك الطاهر (طوى) اسمه (اذهب الى فرعون) على ارادة القول (انه طوى) تجاوز الحدنى الكفر والفساد (فقل هل لك الى ان تركى) هل لك ميل الى ان تظهر من الشرك والعصيان والطاعة والايمان و بتسديد الزاى مجازى (واهديك الى ربك) وارشدك الى معرفة الله بذكر صفاته فتعرفه (فتخشى) لان الخشية لا تكون الا بالعرفه فقال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء اى العلماء به وعن بعض الحكماء اعرف الله فى عرف الله لم يقدر ان يصعبه طرفه عين فالخشية ملاك الامر من خشى الله اى من كل خبر ومن امن اجترأ على كل شر ومنه الحديث من خاف ادخل من اذ لم يلج المنزل بدأ مخاطبة بالاستفهام الذى معناه العرض كما يقول الرجل لصفيه هل لك ان تنزل بنا وادرفه السلام الرقيق ليستدعيه بالانكاف (٣٧٧) فى القول ويستلته بالمداورة عن عتوه كما امر

بذلك فى قوله تعالى فقلوا له قولا لينا (فأراه الآية الكبرى) أى فذهب فأرى موسى فرعون العصا واليد البيضاء لانهما فى حكم آية واحدة (فكذب) فرعون بموسى والآية الكبرى وسماهما سحرا وسجرا (وعصى) الله تعالى (ثم أذبر) تولى عن موسى (يسمى) يجتهد فى مكابده أو لما رأى الشعب ادبر مرعوا ولبس ع فى مشبهه وكان طياشا خفيفا (خشع) بخ مع السحرة وجنده (فنادى) فى المقام لئلا اجتمعوا فيه معه (فقال أأنا ربكم الاعلى) لارب فوق وكانت لهم أصنام يعبدونها (فاخذ الله تكال الآخرة) عاقبه الله بتقوية الآخرة والتكال بمعنى التوسيل كالسلام بمعنى التسليم ونصبه على المصادر لان أخذ بمعنى نكس كانه قيل نكس الله به نكال الآخرة أى الاحراق

يا محمد وذلك أنه صلى الله عليه وسلم شق عليه حين كذبه فوهه فذكر له قصة موسى عليه الصلاة والسلام وأنه كان يتحمل المشاق من قومه ليتأبى به (اذناداه به بالوالمقدس) أى الطاهر (طوى) هو اسم واد بالشام عند الطور (اذهب الى فرعون انه طوى) أى عزازتك وبكفر بالله (فقل هل لك الآن تركى) أى تظهر من الشرك والكفر وقيل معناه تشبه وتصلح العمل وقال ابن عباس تشهد ان لا اله الا الله (وأهديك الى ربك) أى ادعوك الى عبادة ربك وتوحيد (فتخشى) يعنى عقابه وانما خص فرعون بالذكر ان كانت دعوة موسى شاملة لجميع قومه لان فرعون كان أعظمهم فكانت دعوته دعوة لجميع قومه (فأراه) أى أرى موسى فرعون (الآية الكبرى) يعنى اليد البيضاء والعصا (فكذب) يعنى فرعون بانها من الله (وعصى) أى عثر ودأ ظهر التجبر (ثم أذبر) أى أعرض عن الايمان (يسمى) يعمل الفساد فى الارض (خشع) أى خضع قومه وجنوده (فنادى) أى لما اجتمعوا (فقال) يعنى فرعون لقومه (أأنا ربكم الاعلى) أى لارب فوق وقيل أراد ان الاصنام ارباب وهور بها ويرهم (فاخذ الله تكال الآخرة والاولى) أى عاقبه بخلفه عبرة لغيره ما ان أعرفه فى الدنيا ويذله فى الآخرة وقيل أراد بالآخرة والاولى كاعتنى فرعون وهما قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله أأنا ربكم الاعلى وكان بينهما ريب بعون سنة (ان فى ذلك) أى فى الذى فعل فرعون حين كذب وعصى (عبرة) أى عظة (لمن يخشى) أى يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكبرى البعث فقال تعالى (أنتم أشد خلقا أمة السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت أشد أمة خلق السماء عندكم فى تقدير كم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله الواحد لان خلق الانسان على صغره وضعفه اذا أضيف الى خلق السماء مع عظمه وأحوالها كان يبرأ فبين تعالى ان خلق السماء أعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بأنه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك ثم انه تعالى ذكر كيفية خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى علوسمها وقيل رفعها بغير عمد (فسواها) أى اتفن بناءها فافس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أى أظلم (ليلها) والغطش الظلمة (وأخرج) أى وأظهر وأبرز (صحاها) أى نهأها وانما عبر عن النهار بالضحى لأنه أكل أجزاء النهار فى النور والضوء وانما أضاف الليل والنهار الى السماء لانها ما يجرى بان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهى فى السماء ثم وصف كيفية خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) أى بسطها وتمددها قال أمية بن أبى الصلت دحوت البلاد فسؤ بها * وأنت على طبها قادر

فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضى أن الارض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى فى حم السجدة ثم استوى الى السماء فكيف الجع بين الآيتين وما معناهما قالت خلق الله الارض أولا مجتمعة ثم

(٤٨) - (خازن) - (رابع) (والاولى) أى الاغراق أو نكال كما تبه الآخرة وهى أأنا ربكم الاعلى والاولى وهى ما علمت لكم من اله غيرى وبينهما ريب بعون سنة وثلاثون أو عشرين (ان فى ذلك) المذكور (العبرة لمن يخشى) الله (أنتم) أى انتم من بين البناء فقال (رفع سمكها) أعلى سقفها وقيل جعل مقدار ذهابها فى سميت العالور فى امسية جسمنا ثم علم (فسواها) فعد لها مستوية بلا شقوق ولا فطور (وأغطش ليلها) اظلمها (وأخرج صحاها) أبرز ضوء سمكها وأضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلها والشمس سراجها (والارض بعد ذلك دحاها) بسطها كانت بخلافه غير مدحود حيزه كمن دحاها الساعة عارضا فى الدما فاعل

أمر الله أن تظفروا... تدبر البهائم من أسبابه وأل النجوم التي تنزع من المشرق إلى المغرب وأعرافهم في النزع أن تقطع الفلك
 كبح حتى تسقط في أقصى أرب ولى تخرج من برج إلى برج والى تسحق في الفلك من السيرة فتسقط قديراً من علم الحساب وجواب
 التسليم محدوف وهو شمس لا يلام بعد عديبه من ذكر القيامة (يوم ترجف) تنحرك حركة شديدة والرجف شدة الحركة (الراجعة)
 الصفحة الأولى وصفت بعبدت بعد موتها أنها تنظر بها الأرض حتى يموت كل من عليها (تبعه) حال عن الراجعة (الرافدة) الصفحة
 الثانية لأنها ترد إلى الأولى بينهما أربعون سنة والاولى تمت الخلق والثانية يحيمهم (قلوب يومئذ) قلوب مسكرى البعث (راجعة)
 مضطرب من وجيف وهو الوجيب (٣٧٦) واتصّب يوم ترجف بمادل عليه قلوب يومئذ واحفة أى يوم ترجف وحفت

القلوب وارتفع قلوب
 بالابتداء وواجهه صفها
 (أصاها) أى أبصر
 أعيانها (خاشعة) ذليلة
 طول ما ترى خسرها
 (يقولون) أى منكرو
 البعث في الدنيا استهزاء
 وانكار البعث (أنت
 لسردودون في الحافرة)
 استفهام بمعنى الانكار أى
 أنرد بعد موتنا إلى أول
 الامر فعوداً أحياء كما كنا
 والحافرة الحالة الأولى قبل
 لمن كان في مخرج منه
 ثم عاد ليرجع إلى حافرة
 أى إلى حالته الأولى وقبل
 القعدة عند الحفرة أى عند
 الحالة الأولى وهي الصفقة
 أنكرها البعث ثم رادوا
 أسعدوا فقال (أنا كنا
 غداً نخرج) نائية نادرة
 كوفي غير حصص وفعل
 تبع من وعد يسبق لنخر
 الهمة فهو مخرد وحر ونهى
 راد إلى الحفرة بعد أن صرنا
 غداً نائية وعد مصوب

فاجعوا على أهم الانكساة قال ابن عباس هذه الملائكة وكما أبا موعر عرفهم الله عز وجل العمل بها وقيل عبد
 الرحمن بن سابط يدبر الامر في الدنيا بأربعة أملاك جبريل وميكائيل وإسرافيل وملاك الموت واسمه
 عزرائيل فاجبريل فوكيل بالرياح والخنود وأميكائيل فوكيل بالظن والنبأ وأملاك الموت فوكيل قبض
 الانفس وأم إسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى أقسم الله بهذه الاشياء للشر فيها وبأن يقدم بها
 إيشاء من خلقه أو يكون التقدير ورور بهذه الاشياء وجواب القسم محدوف تقديره لتبعين واتحاسبين
 وقيل جوابه أن في ذلك لعبر لمن يخشى وقيل هو قوله قلوب يومئذ واحفة يوم ترجف الراجعة بمعنى الصفقة
 الأولى ينزلون وينحرك لها كل شيء ويموت منها جميع الخلق (تبعه الرافدة) بمعنى الصفقة الثانية وردت
 الأولى وبينهم أربعون سنة وقيل فتادة هم ما صبحتان فالاولى تمت كل شيء والاخرى تحي كل شيء بأن الله
 عز وجل وقيل الراجعة التي تزلزل الأرض والجمال والرافدة التي تنشق السماء وقيل الراجعة القيامة والرافدة
 البعث يوم القيامة روى البغوي اسند الشعبي عن أبي نعيم كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
 ذهب ربيع اليل لم يقلهم وقال لهم الناس اذكروا الله جاء الراجعة فتبعها الرافدة جاء الموت بمناقب في قوله
 عز وجل (قلوب يومئذ خاشعة) أى خاشعة قلقمة مضطربة وقيل وجلة زائلة عن أماكنها (أصاها
 خاشعة) أى أبصارتها خاشعة ذليلة والمراد بها الكفار بدليل قوله تعالى (يقولون) بمعنى المنكرين
 البعث إذا قيل لهم اسكنكم معونون بعد الموت (أنت لسردودون في الحافرة) يعني أنرد إلى أول الحال
 واتساء الامر فصرنا أحياء بعد الموت كما كنا أول مرة وأعراب تقول رجعت فلان في حافرة أى رجعت من
 حيث جاءه فالحافرة عندهم اسم لا ابتداء الشيء وأول الشيء يقال رجعت فلان في حافرة أى في طرفة العيني
 جاء منه بحفرة بمشيئته فخل بالرفد فيه حفر فبى محفورة في الحقيقة وقيل الحافرة الأرض التي تحفر فيها
 قبورهم سميت حافرة لأنها ليستقر عليها الحافرون والمعنى أنتم لسردودون إلى الأرض فنبعث خلقاً جديداً
 تمشي عليها وقيل الحافرة النار (أنا كنا عظما منخرة) أى بالية وقرى نادرة ومما معنى وقيل
 النادرة الجوفية التي يعرفها الرعي فتتخرأى صوت (قالوا) يعني المنكرين للبعث إذا عابوا أهوال
 القيامة (تلك إذا كرة خامرة) أى رجعة غائبة يعني أن ردنا بعد الموت لنخسر بما يصيبنا بعد الموت
 (فأنت هي) بمعنى الصفقة الأخيرة (زجرة واحدة) أى صيحة واحدة يجمعون بها جميعاً (فأذا هم بالساهرة)
 عن وجه الأرض سميت ساهرة لأن عليها نوم الحيوان وسهرهم وقيل هي التي كثرت الوطء عليها كأنها
 سهرت والمعنى أنهم كانوا في ليل الأرض فناموا الصبح صاروا على وجعها وقيل هي أرض الشام
 وقيل أرض القيامة وقيل هي أرض جهنم قوله عز وجل (هل أتاك حديث موسى) يعني أتاك حديث موسى

بمحدوف وهو بعث (قوله) أى منكر والبعث (نبت) رجعتنا (إذا كرة خامرة) رجعة ذات خسرة وأوحى
 أصحابها ونهى من كان يحثو بعد فحين إذا هم من أنسك بما بها وهذا استهزاء منهم (فأنا هي زجرة واحدة) متعلق بمحدوف أى
 لا تحسبوا نبت الكرة صفة على اللة عز وجل فيها هالة غيبة في قدرته هي الصيحة واحدة تدبر الصفقة الثانية من قولهم زجر البعير
 أدعى حنقه (فأذا هم ساهرة) فذا هم أحياء على وجه الأرض بعدما كانوا أمواتاً جوفهم وقيل الساهرة أرض بعينها بالشام إلى
 حبيب بن زيد بن أرض مكة وجهه (هل أتاك حديث موسى) استفهام يتضمن التوبيخ على أن هذا ما يجب أن يشيع والتشريف
 للآحاد

اسائر الامم سوى الناس والجن عود واتر ابانيعودون ترابا خيشودون الكافر باليتي كنت ترابا وقيل
معناه أن الكافر اذا رأى ما نفع الله به على المؤمنين من الخير والرحمة قال باليتي كنت ترابا يعني متواضعا
في طاعة الله في الدنيا ولم يكن جبارا متمكرا وقيل ان الكافر هناهو بالبس وذلك انه غاب آدم وكونه
خلق من تراب واقفخر عليه بانه خلق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه آدم بنوه المؤمنون
من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال باليتي كنت ترابا قال بوه برضى الله عنه
يقول التراب لا لولا كرامته لك من جلاله مثلي والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرا كتابه

﴿تفسير سورة النازعات مكية﴾

هي ست وقيل خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبعمائة وثلاثة وخمسون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (والنازعات غرقا والناشاطات نشطا والساجات ساجا فالساقات سيقا) اختلفت عبارات
المفسرين في هذه الكلمات هل هي صفات لشيء واحد أم لاشياء مختلفة على الوجه وانفقوا على أن المراد
بقوله (فالمديرات أمرا) وصف لشيء واحد وهم الملائكة * الوجه الاول قوله تعالى والنازعات غرقا يعني
الملائكة تنزع أرواح الكفار من أفاضل أجسامهم كما يعرف النازع في القوس فيبلغ بها غاية المد والفرق
من الاغراق أي والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود ان ملك الموت وأعدائه ينزعون روح الكافر كما ينزع
السفود الكثير الشعب من الصوف المبطل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء والناشاطات نشطا
الملائكة تنشط نفس المؤمن أي تسلمها سلا رقيقا فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وانما خص النزع
بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لأن بينهما فرقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برقى والساجات
ساجا يعني الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين بسلوها سلا رقيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها
كالساج في الماء يتحرك فيه برقى ولطافة وقيل هم الملائكة يزلون من السماء مسرعين كالفرس
الجواد اذا أسرع في جريه يقال له ساج فالساقات سباقا يعني الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل
الصالح وقيل هم الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة الوجه الثاني في قوله والنازعات غرقا يعني النفس
حين تنزع من الجسد فتغرق في الصدر ثم تخرج والناشاطات نشطا قال ابن عباس هي نفوس المؤمنين تنشط
للخروج عند الموت لتأري من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده في الجنة قبل ان يموت وقال علي
ابن أبي طالب هي أرواح الكفار تنشط بين الجلد والظفار حتى تخرج من أفواههم بالكرب والغم
والساجات ساجا يعني أرواح المؤمنين حين تسبح في المكوث فالساقات سباقا يعني استباقها الى الخصرة
القدسة الوجه الثالث في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني النجوم تنزع من أفق الى أفق فتطلع ثم تغيب
والناشاطات نشطا يعني النجوم تنشط من أفق الى أفق أي تذهب والساجات ساجا يعني النجوم والشمس
والقمر يسبحون في الفلك فالساقات سباقا يعني النجوم يسبق بعضها بعضا في السير الوجه الرابع في قوله
تعالى والنازعات غرقا يعني خيل الغزاة تنزع في أعنتها وتغرق في عرفها وهي الناشطات نشطا لانها تخرج
بسرعة الى ميدانها وهي الساجات في جريها وهي الساقات سباقا لانها تسبق الى الغاية الوجه الخامس في
قوله والنازعات غرقا يعني الغزاة حين تنزع قسمها في الرمي فتباغ غابة المد وهو قوله غرقا والناشاطات نشطا
أي السهام في الرمي والساجات ساجا فالساقات سباقا يعني الخيل ولا بل حين يخرجها أصحابها الى الغزو
الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا فقوله والنازعات يعني ملك الموت ينزع النفوس غرقا
حتى بلغها الغاية والناشاطات نشطا يعني النفس تنشط من المقدمين بمعنى تجذب والساجات ساجا يعني
السفن والساقات سباقا يعني مسابقة نفوس المؤمنين الى الخبرات والطاعات * أماقوله فالمديرات أمرا

﴿سورة النازعات ست

وأربعون آية مكية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والنازعات غرقا والناشاطات

نشطا والساجات ساجا

فالساقات سيقا فالمديرات

أمرا) لا وقف الى هنا ولزم

هنا لانه لو وصل لماربوم

طرف المديرات وقد انقضی

تدوير الملائكة في ذلك

اليوم أقسم سبحانه

بطواق الملائكة التي تنزع

الارواح من الاجساد

غرقا أي اغراقا في النزع

أي تنزعها من أفاضل

الاجساد من أناملها

ومواضع أظفارها

والطواق التي تنشطها

أي تخرجها من نشط الدلو

من البسر اذا أخرجها

والطواق التي تسبح في

مضيا أي تسرع فتسبق

الى ما أمر به فتدبر أمرا

من أمور العباد مما يصلحهم

في دينهم أو دنياهم كالرسم

لهم أو يخيل الغزاة التي

تنزع في أعنتها تنزع في

فيه الاعنة أطول أعناقها

لانهما عراب والتي تخرج

من دار الاسلام الى دار

الحرب من قولك نور

ناشط اذا خرج من بلد الى

بلد التي تسبح في جريها

فتسبق الى الغاية فتدبر

كروما عطف على حدائق (وكواعب) نواهد (أثرابا) لذات مستويات في السن (وكأسا دهاقا) ملوأة (لا يسمعون فيها) في الجنة حال من ضمير خبران (لنوا) باطلا (ولا كذابا) الكسافي خفيف بمعنى مكاذبة أي لا يكذب بعضهم بعضا ولا يكاذبه (جزاء) مصدر أي جزاهم جزاء (من ربك عطاء) مصدر أو بدل من جزاء (حسابا) صفة بمعنى كافيا وعلى حسب أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن) بحرهما ابن عاصم وبدل من ربك ومن ربهما فرب خبر متداخلة (وأمتدا أخبره الرحمن) والرحن صفة ولا يملكون خيرا وهما خبران والضمير في (لا يملكون) لاهل السموات (٣٧٤) والأرض وفي (منه خطابا) لله تعالى أي لا يملكون الشفاعة من عذابه تعالى إلا

بأذنه أولا يقدر أحد أن يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) أن جعلته ظرفا لا يملكون لا تنقذ على خطاب وان جعلته ظرفا لا يملكون تنقذ (الروح) جبريل عند الجهور وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا) حال أي مصطفين (لا يتكلمون) أي الخلائق ثم خوفا (الامن أذن له الرحمن) في الكلام أو الشفاعة (وقال صوابا) حقا بأن قال المشفوع له لا اله الا الله في الدنيا ولا يؤذن الا لمن يتكلم بالصواب في أمر الشفاعة (ذلك اليوم الحق) الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ إلى رب ما بآ) مرجعا بالعمل الصالح (انا أنذرناكم) أي الكفار (عذابا قريبا) في الآخرة (لأن ماهوت أقرب رب) (يوم ينظر المرء إلى الكفار لقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا

بأذنه أولا يقدر أحد أن يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) أن جعلته ظرفا لا يملكون لا تنقذ على خطاب وان جعلته ظرفا لا يملكون تنقذ (الروح) جبريل عند الجهور وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى بعد العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا) حال أي مصطفين (لا يتكلمون) أي الخلائق ثم خوفا (الامن أذن له الرحمن) في الكلام أو الشفاعة (وقال صوابا) حقا بأن قال المشفوع له لا اله الا الله في الدنيا ولا يؤذن الا لمن يتكلم بالصواب في أمر الشفاعة (ذلك اليوم الحق) الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ إلى رب ما بآ) مرجعا بالعمل الصالح (انا أنذرناكم) أي الكفار (عذابا قريبا) في الآخرة (لأن ماهوت أقرب رب) (يوم ينظر المرء إلى الكفار لقوله انا أنذرناكم عذابا قريبا

(ما قدمت بداه) من الشر اقولوه وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم وتحصي الايدي لأن أكثر الاعمال تقع بها وان احتمل أن لا يكون الايدي مدخل فيها ارتكبت من الآثام (ويقول الكافر) وضع الظاهر موضع المضمر لآية الدم والمرء عام وخص منه الكافر وما قدمت بداه ما عمل من خير وشر وأهو المؤمن لذلك الكافر بعده وما قدمت من خير واستهامة منصوبة بقدمت أي ينظر أي شيء قدمت بداه أو موصولة منصوبة بينظر يقال نظرت به يعني نظرت إليه والراجع في الصلة محذوف أي ما قدمت (باليقني كنت ترابا) في الدنيا فلم أخلق ولم أكفأ وأيقني كنت ترابا في هذا اليوم فلم أبعث وقيل بمشعر الله الحيوان غير المكفأ حتى يقتص للجماء من القرآن ثم رده ترابا فبذلك الكفار حاله وقيل الكفار ابليس يعني أن يكون آدم مخلوقا من التراب ليناب نواب اولاده المؤمنين والله أعلم

(لطاغين ما) للكافر بن مرجع (لابئين) ما كثرين حال مقدرة من الضمير في لطاغين جزء ابئين والابث أقوى اذ اللابث من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شانه اللبث والمقام في المكان (فيها) في جهنم (أحقابا) ظرف جمع حقب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل الابل كما مضى حقب تبعه آخر إلى غير نهاية ولا يستعمل الحقب والخيبة الا اذا أو بدت تابع الازمة وتواليها وقيل الحقب ثمانون سنة وسئل بعض العلماء عن هذه الآية فاجاب بعد عشرين سنة لابئين فهم أحقبا (لا يذوقون فيها برد ولا شرابا) أي غير اثنين حال من ضمير لابئين فاذا انقضت هذه الاحقاب الذي عذبوا فيها بمنع البرد والشراب بدلوا باحقاب (٣٧٣) آخر فيها عذاب آخر وهي أحقاب بعد

أحقاب لا اقطاع لها وقيل هو من حقب عامنا اذ قل مطره وخبره وحقب فلان اذا أخطاه الرزق فهو حقب وجعه أحقاب فينتصب حالا عنهم أي لابئين فيها حقبين جهنم ولا يذوقون فيها برد ولا شرابا تفسيره وقوله (الاجما وغساقا) استثناء منقطع أي لا يذوقون في جهنم أوفى الاحقاب بردا ورحا بنفس عنهم حر النار أو نوما ومنه منع البرد والشراب يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها جحima ماعارا بحرق ما ياتي عليه وغساقا ماء يسيل من صديدهم وبالتشديد كوفي غير أفي بكر (جزاء) جوزوا أجزاء (وفاقا) موافقا لعمالهم مصدر بمعنى الصفة أو ذا وفاق ثم استأنف مع فلا فقال (انهم كانوا ابرجسون حسابا) لا يخافون محاسبة الله اياهم ولم يمتوا بالبعث لبرجوا حسابا (وكذبوا

انظروا فان كان له تلو ع أكلت به اعمالها فاذا فرغ انطلق به الى الجنة وقيل كانت مرصدا أي معدة لهم وقيل هو من رصدت الشيء أرصده اذا ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصده الراصد العدو والمعنى ان جهنم ترصد الكفار أي تنتظرهم (لطاغين) أي الكافر بن (ما) أي مرجع ابرجسون بها (لابئين فيها) أي في جهنم (أحقابا) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة يروى ذلك عن علي بن أبي طالب وقيل الحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فهي متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فامعنى قوله أحقابا قلت ذكر وافي وجوهاه أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابئين فيها أحقابا والله ما هو الا انما مضى حقب دخل حقب آخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا لا خلود وروى عن عبد الله بن مسعود قال لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصي الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصي الدنيا لخرنوا * الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى أنهم يلبثون فيها أحقابا لا يذوقون فيها أي في تلك الاحقاب بردا ولا شرابا لاجما وغساقا فهذا انوقيت لانواع العذاب الذي يبدلونه لا توقيت لبلبهم فيها الوجه الثالث أن الآية منسوخة بقوله فلن نزيدكم الا عذابا يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل (لا يذوقون فيها بردا) قال ابن عباس البرد النوم وقيل برد أي روحا وراحة وقيل لا يذوقون بردا ينفعهم (ولا شرابا) أي يعينهم عن عماش (الاجما وغساقا) أي لكن يشربون جفا قيل هو الصفر المذاب وقيل هو الماء الحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزهرير يحرقهم ببرده وقيل هو صديد أهل النار (جزاء وفاقا) أي جز ينالهم جزاء وافي أعمالهم وقيل وافي العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولعذاب أعظم من النار (انهم كانوا ابرجسون حسابا) أي لا يخافون أن يحاسبوا والمعنى أنهم كانوا يؤمنون بالبعث ولا يهابون (وكذبوا بآياتنا) أي التي جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد والنسب والبعث والحساب (كذابا) أي تكذبوا يقال القراء هي لغة ميانة فصيحة يقولون في مصدر التفعيل فعال قال وقد سألني اعرابي منهم يستفتني الخلق أحب اليك أم القصار يريد التصغير (وكل شيء) أي من الاعمال (أحصدناه) أي بنيناه وأثبتناه (كتابا) أي في كتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل معناه وكل شيء علمناه علمه الا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى أنا علمنا جميع ما فعلوه من خير وشر وأجازهم على قدر أعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) أي يقال لهم ذوقوا (فلن نزيدكم الا عذابا) قيل هذه الآية أشد آية في القرآن على أهل النار كما استغاثوا من نوع العذاب أغيثوا بأشد منه قوله عز وجل (ان للمتقين مفازا) أي فوزا أي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعيم الجنة ويحتمل أن يفسر الفوز بالامرين جميعا لانهم فازوا بجميع نجاتهم من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسر فقال (حدائق) جمع حديقة وهي البستان المحوط فيه كل ما يشتهون (وأعنا) التذكير بدلى على

بآياتنا كذابا) تكذبا وفعال بمعنى فعل كله فاش (وكل شيء) نصب بضمير يفسره (أحصدناه) ككتابا مكتوب في اللوح بالحساب أو حال أو مصدر في موضع احصاء أو أحصينا بمعنى كتبنا لان الاحصاء يكون بالكتابة غالباً وهذه الآية اعتراض لان قوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات أي فذوقوا جزاءكم والالتفات شاهد على شدة الغضب (فلن نزيدكم الا عذابا) في الحديث هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار (ان للمتقين مفازا) مفعول من الفوز يصلح مصدرا أي نجاة من كل مكروه وظفر ابكى محبوب وصلاح المكان وهو الجنة ثم أبدل عنه بدل البعض من السكل فقال (حدائق) بساين فيها أنواع الشجر المنفر جمع حديقة (وأعنا)

(والجبال أوتادا) للارض لثلاثيد بكم (وخلقنا كم أزواج) ذكر أو أنثى (وجعلنا نومكم سباتا) قطعاً لعمالكم راحة لبلادكم والسبت القطع (وجعلنا الليل لباسا) ستر لستركم عن العيون إذا أردتم إخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه (وجعلنا النهار معاشا) وقت معاش تغلبون في حوائجكم ومكاسبكم (وبين فوفكم سبعاً) سبع سموات (شدا) جمع شدة أي محكمة قوية لا تؤثر فيها مرور الزمان وأغلاظا غلظ كل واحدة مسيرة خمائة عام (وجعلنا سراجاوها) مضياً وقاداً أي جامعاً لمنوروا لحرارة المراد الشمس (وأترنا لمن المعصرت) أي السحاب إذا انصهر أي شارفت أن تعصرها الرياح (٢٧٢) فتمطر ومنه أعصرت الجارية إذا دنت أن تحيض أو ألبسها نبت السحاب

وتدر أخلافة فيصح أن يجعل مبدأ الانزال وقد جاء أن الله تعالى يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب (ماء نجابا) منصبا بكثرة (النخرج به) بالماء (حبا) كالبر والشعير (ونباتا) وكلاً (وجنات) بساتين (ألفاف) ملتفة الاشجار واحدها لف كجنح وأجذاع وألفيف كشرى وأشراف وأولا واحده كالزراع أو هي جمع الجمع فهي جمع لف واللف جمع لفاء وهي شجرة مجمعة ولا وقف من ألم تتجسس إلى ألفاف والوقف الضرورى على أوتادا ومعاشا (أن يوم الفصل) بين المحسن والمسيء والمحق والمطل (كان ميقانا) وتماجد ودامنتي معاد لوقوع الجزاء أو ميعادا للثواب والعقاب (يوم ينفخ) بدل من يوم الفصل وأعطف بيان (في الصور) في القرن (فتأتون

و بساط الاستقرار عليها الاقدام) (والجبال أوتادا) بمعنى للارض حتى لا تئبد (وخلقنا كم أزواج) يعني أصنافا ذكر أو أنثى (وجعلنا نومكم سباتا) أي راحة لبلادكم وإيس الغرض أن السبات للراحة بل المقصود منه أن النوم يقطع التعب يزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبب القطع ومعناه أن النوم يقطع عن الحركة والتصرف في الأعمال (وجعلنا الليل لباسا) أي غطاء وغشا يستتر كل شيء بظلمته عن العيون ولهذا سمي الليل لباسا على وجه المجاز ووجه النعمة في ذلك هو أن الإنسان يستتر بظلمة الليل عن العيون إذا أراد هربا من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشا) أي سببا للمعاش والتصرف في المصالح وقال ابن عباس ينفون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبينافوكم سبع سموات) يعني سبع سموات محكمة ليس ينطق عليهن أشق ولا فطور على مر الزمان إلى أن يأتي أمر الله تعالى (وجعلنا سراجاوها) يعني الشمس مضيئة منيرة وقيل الوهاج الوفا وقيل جعل في الشمس حرارة ونورا والوهج يجمع النور والحرارة (وأترنا لمن المعصرت) يعني الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية عن ابن عباس وقيل هي الرياح ذوات الأعاصير وعلى هذا المعنى تكون من معنى الباء أي وأترنا لمن المعصرات وذلك لأن الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هي السحاب وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس المعصرات السحابة التي حان لها أن تمطر ولما تمطر وقيل المعصرات المغيثات والعاصر هو الغيث وقيل المعصرات السموات وذلك لأن المطر ينزل من السماء إلى السحاب (ماء نجابا) أي صابا مدرارا متتابعاً يتلو بعضه بعضاً ومنه الحديث أفضل الحجج العج والتج أي رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدى (النخرج به) أي بذلك الماء (حبا) أي مايا كله الإنسان كالخنطة ونحوها (ونباتا) أي ما يذبت في الارض من الخشب مما يأكل منه الانعام (وجنات ألفافا) أي ملتفة بالشجرا ليس بينها خلل فدل على البعث بذكر ابتداء الخلق ثم أخبر عنه بقوله تعالى (إن يوم الفصل) أي الحساب (كان ميقانا) أي لما وعده الله من الثواب والعقاب وقيل ميقانا يجتمع فيه الخلائق ليقضى بينهم (يوم ينفخ في الصور) يعني النفخة الأخيرة (فتأتون أفواجا) يعني زمر ازر من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبوابا) يعني فكانت ذوات أبواب انزول الملائكة وقيل تنحل وتندثر حتى يصير فيها أبواب وطرق (وسيرت الجبال) أي عن وجه الارض (فكانت سرايا) أي هباء منبثا كالسراب في عين الناظر (أن جهنم كانت مرصدا) أي طر بقاومرافلا سبيل لاحد إلى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس أن جسر جهنم سبع محابس يسئل العبد عندها عن شهادته أن لا اله الا الله فان جاء بها تامة جازى إلى الثاني فيسئل عن الصلوات فان جاء بها تامة جازى إلى الثالث فيسئل عن الزكاة فان جاء بها تامة جازى إلى الرابع فيسئل عن الصوم فان جاء به تامة جازى إلى الخامس فيسئل عن الحج فان جاء به تامة جازى إلى السادس فيسئل عن العمرة فان جاء بها تامة جازى إلى السابع فيسئل عن الطعام فان خرج منها والابقال

أفواجا) حال أي جاءت مختلفة وأما كل أمة مع رسولها (وفتحت السماء) خفيف كوفي أي شقت انظروا لنزول الملائكة (فكانت أبوابا) فصارت ذات أبواب وطرق وفروج ومالها اليوم من فروج (وسيرت الجبال) عن وجه الارض (فكانت سرايا) أي هباء تخيل الشمس أنه ماء (أن جهنم كانت مرصدا) طر يقاعليه يمر الخلق والمؤمن بمر عليها والكافر يدخلها وقيل المرصاد الحد الذي يكون فيه الرصد أي هي حد الطاغين الذي يرصدون فيه لاعداب وهي مأبهم وأهي مرصاد لاهل الجنة ترصدهم الملائكة الذين يستقونهم عند هالان مجازهم عليها

ذكرا أو على المفعول (ان ما تعدون) ان الذي نعدونه من محي يوم القيامة (لواقع) لكان نازل لارب فيه وهو جواب القسم ولا وقف الى هنا وصل الجواب بالقسم (فاذا النجوم طمست) بحيث اذهب بنورها وجواب فاذا انحدرت والعالمل فيها جواهرها وهو وقوع الفصل ونحوه والنجوم فاعل فعل بفسره طمست (واذا السماء فرجت) فتفتحت فكانت أبوابا (واذا الجبال نسفت) قلت من أما كتبها (واذا الرسل أقتت) أى وقتت كقراءة أى عمروا وبدأت الهز من الواو ومعنى توقيت الرسل نبين وقتها الذي يحضر فيه للشهادة على أنهم (لاى يوم أجلات) أخرت وأمهلت وفيه تعظيم لليوم ونهيب من هوله والتأجيل من الاجل كالتوقيت من الوقت (ليوم الفصل) نهيب آخر وتعظيم لاسره وهو بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذي يفصل فيه بين (٣٦٩) الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) نهيب آخر

وتعظيم لاسره (ويل) مبتدأ وان كان نكرة لانه فى أصله مصدر منصوب سادس مدفعه ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه نحوه سلام عليكم (يومئذ) ظرفه (للمكذبين) بذلك اليوم خبره (ألم نهلك الاولين) الامم الخالية المكذبة (ثم تبعهم الآخرون) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة أى ثم نفعل بامثالهم من الآخري ن ما فعلنا بالاولين لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) من ذلك الفعل الشنيع (نفعل بالجرمين) بكل من أجرم (ويل يومئذ للمكذبين) بما وعدنا أنهم تخلفكم من ما عهد بين حقير وهو النطفة (فجعلنا) أى الماء (فى قراكمين) مقر يمكن فيه وهو الرحم

بعبه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشر الرياح ويكون المراد بقوله فالفرقات فرقا فالملقيات ذكر الملائكة فان قلت وما الملائكة بين الرياح والملائكة حتى جمع بينهما فى القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا الرياح فخلصت الملائكة بينهم ما من هذا الوجه خسن الجمع بينهم فى القسم عدرا أو نذرا أى للاعداء والالذار من الله وقيل عدرا من الله ونذرا منه الى خلقه وهذه كلها أقسام وجواب القسم قوله تعالى (ان ما تعدون) أى من أمر الساعة ومحيطها (واقع) أى لكان نازل لا محالة وقيل معناه ان ما تعدون به من الخير والشر واقع بكم ذكرتمنى بقع فقال تعالى (فاذا النجوم طمست) أى محي نورها وقيل تحقت (واذا السماء فرجت) أى شقت وقيل فتحت (واذا الجبال نسفت) أى قلت من أما كتبها (واذا الرسل أقتت) ورقي وقتت بالواو ومعناها واحد أى جعلت ليقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم (لاى يوم أجلات) أى أخرت وضرب الاجل لجميعهم كانه تعالى يجب لعباد من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جعلت الرسل فى ذلك اليوم لتعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ليوم الفصل) قال ابن عباس يوم يفصل الرحمن فيه بين الخلائق ثم انبع ذلك تعظيما وهو بلا فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الفصل) أى وما علمك بيوم الفصل وهوله وشده (ويل يومئذ للمكذبين) أى بالتوحيد والنبوة والمعاد والبعث والحساب ﴿ قوله تعالى (ألم نهلك الاولين) يعنى الامم الماضية بالعباد فى الدنيا حين كذبوا رسلهم (ثم تبعهم الآخرون) يعنى السالكين بسيلهم فى الكفر والتكذيب وهم كفار قرىش أى نهلكهم بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالجرمين) أى اضعافهم بثلث ذلك لكونهم مجرمين (ويل يومئذ للمكذبين) أى لم تخلفكم من ماء مهين يعنى النطفة (فجعلنا فى قراكمين) يعنى الرحم (الى قدر معلوم) يعنى وقت الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقدنا) قرى بالشد بد من التقدير أى قدرنا ذلك تقديرا (فنعم القادرون) أى المقدرين له وقرى بالتخفيف من القدرة أى قدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا فنعم القادرون حيث خلقناه فى أحسن صورة وهيمته (ويل يومئذ للمكذبين) أى المشركين بالبعث لان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (ألم نجعل الارض كفانا) يعنى وعاءواصله الضم والجمع (أحياء وأمواتا) يعنى تكفتمهم أحياء على ظهرها أى تضمنهم فى دورهم ومنزلهم وتكفتمهم أمواتا فى بطنها فى قبورهم ولذلك تسمى الارض امانا لها نصم الناس كالام تضم ولدها (وجعلنا فيها) أى فى الارض (رواسى شامخات) يعنى جبالا عاليا (واسقينا كما فرانا) يعنى عبا (ويل يومئذ للمكذبين) يعنى ان هذا كله أعجب من البعث فالقادر عليه

(٤٧) - (خازن) - (رابع) ومحل (الى قدر معلوم) الحال أى مؤخر الى مقدار من الوقت معلوم فاعلم الله وحكم به وهو تسعة أشهر أو فوقها أو ما دونها (فقدنا) قدرنا ذلك تقديرا (فنعم القادرون) فنعم المقدرين ونحن أوفقه تعالى ذلك فنعم القادرون عليه نحن الاول أحق لقراءة نافع وعلى التشديد لقوله من نطفة خلقه فقدره (ويل يومئذ للمكذبين) بضعمة الفطرة (ألم نجعل الارض كفانا) هو من كفت الشيء اضعفه وجمعه وهو اسم ما يكفى كقوله الضمام المايضم وبه اتصفت (أحياء وأمواتا) كانه قيل كافة أحياء وأمواتا وبفل مضمر بدل عليه كفانا وهو تكفت أى تكفت أحياء على ظهرها وأمواتا فى بطنها والتذكير فيها مبالغة فخيم أى تكفت أحياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون (وجعلنا فيها رواسى) جبالا ثوابت (شامخات) عاليا (واسقينا كما فرانا) عبا (ويل يومئذ للمكذبين) بهذه النعمة

(وما تشاؤون) اتخاذ السبيل الى الله وبإيماء مكى وشامى وأبو عمرو ومجل (الأن يشاء الله) النصيب على الظرف أى الاوقت مشيئة الله وانما يشاء الله ذلك ممن علم منه اختياره ذلك وقيل هو له موم المشيئة فى الطاعة والعيصان والكفر والإيمان فيكون حجة لنا على المعتزلة (ان الله كان عليا) بما يكون منهم من الأحوال (حكما) مصيبا فى الاقوال والافعال (يدخل من يشاء) وهم المؤمنون (فى رحته) جنته لانها برحمته تنال وهو حجة على المعتزلة لانهم (٣٦٨) يقولون قد شاء أن يدخل كل فى رحته لانه شاء إيمان الكل والله تعالى أن يدخل من يشاء فى رحته وهو الذى

عن اقترب الى الله تعالى وهو الى اختيار العيد ومشيئته قال أهل السنة وبرد عليهم قوله عز وجل فى سياق الآية (وما تشاؤون الآن يشاء الله) أى لستم تشاؤون إلا بمشيئة الله تعالى لان الامر اليه ومشيئة الله مستلزمة لفعل العبد لجميع ما يصد عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (ان الله كان عليا) أى باحوال خافه وما يكون منهم (حكما) أى حيث خلقهم مع علمه بهم (يدخل من يشاء فى رحته) أى فى دينه وقيل فى جنته فان فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وان فسرت بالجنة كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفضله واحسانه لاسباب الاستحقاق (والظالمين) يعنى المشركين (أعد لهم عذابا أليما) أى مؤلما والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة المرسلات﴾

مكية وهى خسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (والمرسلات عرفا) فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرات والفارقات فرقا فالمقبات ذكرا عذرا (أوتذرا) علم أن الفسرين ذكروا فى هذه الكلمات الخمس وجوها * الاول أن المراد بأسرها الريح ومعنى المرسلات عرفا الريح أرسلت متتابعة كعرف الفرس وقيل عرفا أى كثيرا فالعاصفات عصفاء يعنى الريح الشديدة المحبوب والناشرات نشرات يعنى الريح اللينة وقيل هى الريح التى أرسلها انشرا بين يدي رحته وقيل هى الريح التى تنشر السحاب وتأتى بالطر فالفارقات فرقا يعنى الريح التى تفرق السحاب وتبدده فالمقبات ذكرا يعنى أن الريح اذا أرسلت عاصفا شديدة قاغت الاشجار وخرت الديار وغبرت الأنار فيحصل بذلك خوف العباد فى القلوب فياجئون الى الله تعالى ويزكرونها فصارت تلك الريح كأنها ألقت الذكر والمعرفة فى القلوب عندهم بها الوجه الثانى أن المراد بأسرها الملائكة الذين أرسلهم الله تعالى ومعنى المرسلات عرفا الملائكة الذين أرسلوا بالمعروف من أمر الله ونهيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود فالعاصفات عصفاء يعنى الملائكة تعصف فى طيراتهم ووزوهم كعصف الريح فى السرعة والناشرات نشرات يعنى أنهم اذا نزلوا الى الأرض نشروا وأجنحتهم وقيل هم الذين ينشرون الكتب ودواوين الأعمال يوم القيامة فالفارقات فرقا قال ابن عباس يعنى الملائكة تاتى بما يفرق بين الحق والباطل فالمقبات ذكرا يعنى الملائكة تاتى الذكرا الى الانبياء وقيل يجوز أن يكون الذكرا هو القرآن خاصة فعلى هذا يكون الملقى هو جبريل وحده وانما ذكره لفظ الجمع على سبيل التعظيم * الوجه الثالث أن المراد بأسرها آيات القرآن ومعنى المرسلات عرفا آيات القرآن المتتابعة فى النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخبر فالعاصفات عصفاء يعنى آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو اللب المتكسر والناشرات نشرات يعنى أن آيات القرآن تنشر أنوار الهداية والمعرف فى قلوب المؤمنين والفارقات فرقا يعنى آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالمقبات ذكرا يعنى آيات القرآن وهى لذكر الحكيم الذى باقى الإيمان والثورى قلوب المؤمنين * الوجه الرابع أنه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا

يشاء فى رحته وهو الذى علم منه أنه يختار الهدى (والظالمين) الكافرين موضعوا نصب بفعل مضمير يفسره (أعد لهم عذابا أليما) نحو وعدوكافا

﴿سورة المرسلات مكية﴾

وهى خسون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والمرسلات عرفا)

فالعاصفات عصفاء والناشرات نشرات والفارقات فرقا فالمقبات ذكرا عذرا (أوتذرا) أقسم سبحانه وتعالى بطوائف من الملائكة أرسلهم بأوامره فقصصن فى مصيبتهم و بطوائف منهم نشرن أجنحتهن فى الجو عند انحطاطهن بالوحي وأنشرن الشرائع وأنشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما ان دحين ففرقن بين الحق والباطل فالتقين ذكرا الى الانبياء عليهم السلام عذرا للمحققين وأوتذرا للظالمين أو أقسم بريح عذاب أرسلهم فقصصن بريح رحمة نشرن السحاب فى

الجوف ففرقن بينه كقوله ويجعله كسفا فالتقين ذكرا اما ان المراد الذين يعتنون الى الله بتوبتهم واستغفارهم اذا رأوا نعمة انفى الغيث ويتكرونها واما ان الذين لا يشكرون ويسبون ذلك الى الأنواء وجعان لمقبات بالذكرا باعتبار السببية عرفا حال أى متتابعة كعرف الفرس تلو بعضه بعضا أو مفعول له أى أرسلان للاحسان والمعروف وعصفا ونشر امعدران أوتذرا أى بمجرود وكوفى غير أبى بكر وجاد والهدى والنشر مصدران من عذرا اذا انحال الاسءة ومن أوتذرا اذا خوف على فعل كالكفر والشكر واتصها معانى البدل من بعينه

(وكان سعيكم مشكورا) محمودا مقبولا مضياعا عندنا حيث قلتم المسكين واليتيم والاسير لا تر بد منكم جزاء ولا شكورا (انحن نزلنا عليك القرآن تزيلا) نكر بر الضمير بعد ابقاء اسماءنا ت كيد على ت كيد بمعنى اختصاص الله بالتزليلا يستقر في نفس النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن تزليلا له مرفقا لاحكامه وصوابا من الحكمة الامر بالمعصية (فاصر لحكمرك بك) عليك بتبليغ الرسالة واحتمال الازفة وناخير نصرتك على أعدائك من أهل مكة (ولا نافع منهم) من الكفرة (٣٦٧) للضمير من تأخير الظفر (آثم) ركبنا

هو آثم داعيا لك اليه (أو كفورا) فاعلاما هو كفر داعيا لك اليه لانهم ما آمن بدعوه على مساعدهم على فعل ما هو آثم أو كفر أو غير آثم ولا كفر فهي أن يساعدهم على الايمان دون الثالث وقيل الآثم عتبه لانه كان ركبنا آثم والفسق والكفور والويلد لانه كان غالبا في الكفر والجود والظاهر ان المراد كل آثم وكافر أي لا نافع أحدهما واذا نهى عن طاعة أحدهما لم ينعى عن طاعة الآخر فاعلم انهم قد نهى عن طاعتهم مأمعا ومتفرقا ولو كان بالاول والآخر أن يطيع أحدهما لان الواو للجمع فيكون منهيها عن طاعتهم مالا عن طاعة أحدهما واذا نهى عن طاعة أحدهما لم ينعى عن طاعة الآخر فاعلم انهم قد نهى عن طاعتهم مأمعا

دخلهم فيها ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء قدأه الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم اعمالكم وقيل هو اخبارهم من الله تعالى لعباده المؤمنين انه قد أعد لهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) أي شكرتكم عليه وأنتبتم أفضل منه وهو الثواب وقيل شكر الله لعباده ورضاه منهم بالقيل من الطاعة واعطاءه اياهم الكثير من الخيرات قوله عز وجل (انحن نزلنا عليك) أي يا محمد (القرآن تزيلا) قال ابن عباس متفرقا الآية بعد آية ولم تنزله جلة واحدة والمعنى أنزلنا عليك القرآن متفرقا للحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرح صدره وان الذي أنزله اليه وحى ميسر بكهانه لاسمحوا لزلزل تلك الوحشة التي حصلت لمن قول الكفار انه سحر أو كهانة (فاصر لحكمرك بك) أي لعبادته فهي من الحكمة المحضة وقيل معناها فاصر لحكمرك بك في ناخير الاذن في القتال وقيل هو عام في جميع التكليف أي فاصر لحكمرك بك في كل ما حاكم الله به سواء كان تكميلا خاصا كالعبادات والطاعات وعامة مطلقا بالغير كالتبليغ واداء الرسالة وتحمل الشاق وغير ذلك (ولا نافع منهم آثم أو كفورا) يعني وكفورا قبل أراد به أباجه وذلك انه لم يفرض الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نهاده بوجهل عنها وقال ابن رأت محمد اصيل لاطأن عنقه وقيل أراد بالآثم عتبه بن ربيعة وبالكفور الوليد بن المغيرة وذلك أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صنعت ما صنعت لاجل النساء والمال فارجم عن هذا الامر وقال عتبة أنا نأزجك ابني وأسوقم اليك بغيرهم وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى فارجم عن هذا الامر فآزال الله تعالى هذه الآية فان قلت هل من فرق بين الآثم والكفور قلت نعم الآثم هو المقتدم على المعاصي أي معصية كانت والكفور هو الجاحد فكل كفورا آثم ولم ينعكس لان من عيذ غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لانه لما عيذ غير الله فقد عصاه ومجده نعمه عليه (واذ كراهم بك بكرة وأصيلا) قيل المراد من الذكر الصلاة والمعنى وصال بك بكرة يعني صلاة الصبح وأصيلا يعني صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) يعني صلاة المغرب والعشاء فعلى هذا تكون الآية جامعة لما قيلت الصلاة الخمس (وسبحه ليلا طويلا) يعني صلاة التطوع بعد المكتوبة وهو التهجد بالليل وقيل المراد من الآية هو الذكر باللسان والمقصود ان يكون ذا كرامة تعالى في جميع الاوقات في الليل والنهار بقلبه وبلسانه قوله عز وجل (ان هؤلاء) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (و يذرون وراءهم) يعني أماتهم (يوما قتيلا) يعني شديد او هو يوم القيامة والمعنى انهم يتكفرون فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) أي قو بنا وأحكمنا (أسرهم) أي خلقهم وقيل أوصاهم شددنا بعضنا الى بعض بالعروق والاعصاب وقيل الأسر مجرى البول والغائط وذلك انه اذا خرج الاذى انقبضا (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أي اذا شئنا أهلكتناهم وأتينا بلشبابهم فجعلناهم بدلنا منهم (ان هذه) أي السورة (تذكركم) أي تذكروا وعظة (فن شاء اتخذ) أي انفسه في الدنيا (الى ربه سبيلا) أي وسيلة بالطاعة والتقرب اليه وهذه مما تحسك بها القدر به يقولون اتخذوا السبيل هو عبارة

الليل فاسجد له) وبعض الليل فصل صلاة العشاءين (وسبحه ليلا طويلا) أي تهجد له هز يعاطو بلام من الليل ثلثيه وأصفه وأنته (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون العاجلة) يؤثرونها على الآخرة (و يذرون وراءهم) قدامهم وأخلف ظهورهم (يوما قتيلا) شديد الابعون به وهو يوم القيامة لان شدائده تنقل على الكفار (نحن خلقناهم وشددنا) أي خلقهم عن ابن عباس رضي الله عنهما والفراء (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أي اذا شئنا أهلكتناهم وبدلنا أمثالهم في الخلقة عن طيع (ان هذه) السورة (تذكركم) عظة (فن شاء اتخذ) الى ربه سبيلا بالتقرب اليه بالطاعة واتباع رسوله

لهم أو السقاة جعلوها على قدرى شار بها فهي ألذهم وأحف عليهم وعن مجاهد لا تنقض ولا تنقض (ويسعون) أى الأبرار (فيها) فى الجنة (كأس) خرا (كان من أجهار زنجبيل عينا) بدل من زنجبيل (فيها) فى الجنة (تسمى) تلك العين (سلسبيل) سميت العين زنجبيلاً لطعم الزنجبيل فيها والعرب تستنذه وتستطيبه وسلسبيل أسلاسة الخمر أهافى الحاقى وسهولة ماغها قال أبو عبيدة ماء سلسبيل أى عذب طيب (و) يطوف عليهم ولدان غلمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين أو ولدان الكفرة يجعلهم الله تعالى خداماً لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (إذا) رأيتهم حسبتهم لحسنهم وصفاء أنوارهم (٣٦٦) وابتنائهم فى مجالسهم (أو أوامشورا) وتخصيص المنثور لانه أزين فى النظر من المنظوم

ترى بدو لا تنقص والمعنى ان السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم بقدر ونهاهم ثم يقرنهم (ويسعون فيها) أى فى الجنة (كأسا كان من أجهار زنجبيل) قيل ان الزنجبيل هو اسم العين التى يشرب منها الأبرار ويوجد منها طعم الزنجبيل يشرب بها المقر بون صرفاً ويمزج اسرار أهل الجنة وقيل هو الثابت المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجبيل فى شرابهم لانه يحصل فيه ضرب من المذاق قال الاعشى
كان القرنفل والزنجبيل * لى باتا بغيرها وأر يمشورا
الارى العمل والمنثور المستخرج من بيوت النحل وقال المسيب بن علس
فكان طعم الزنجبيل به * اذ ذقتهم وسلافة الخمر

فلما كان الزنجبيل مستطاباً عند العرب وصف الله تعالى شراب أهل الجنة بذلك وقيل ان شراب أهل الجنة على رد الكافور وطعم الزنجبيل ورج المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى فى القرآن عافى الجنة وسواه ليس له مثل فى الدنيا وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا (عينافها تسمى سلسبيل) أى ساسة متفاد طعم يصرفونها حيث شاؤوا وقيل حديثه فالجزية وقيل سميت سلسبيلاً لانه تامل عليهم فى طرقتهم ومنازطهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن الى سائر الجنان وقيل سميت بذلك لانه فى غاية السلاسة تتسلسل فى الحاقى ومعنى تسمى أى توصف لان أكثر العلماء على ان سلسبيلاً صفة لا اسم (و) يطوف عليهم ولدان مخلدون أى فى الخدمة وقيل مخلدون مسرورون ومقرطون (إذا) رأيتهم حسبتهم (لؤلؤاً ومنثوراً) يعنى فى بياض اللؤلؤ الرطب وحسنه وصفاته واللؤلؤ إذا انتثر على البساط كان أصفى منه منظوماً وقيل انما شبهوا بالمنثور لانهم فى الخدمة ﴿قوله عز وجل﴾ (وإذا رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى إذا رأيت يصيرك ونظرت به (ثم) يعنى الى الجنة (رأيت نعماً) أى لا توصف عظمه (وملأها كبيراً) قيل هو أن أدناهم منزلة من ينظر فى ملكه مسيرة أنف عام يرى أقصاه كبرى أقصاه كبرى أى أدناه وقيل هو ان رسول رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه إلا بالذنون وهو أسبق من الملائكة عليهم وقيل معناه ملك كالزواله ولا انتقال (عليهم) أى فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو مارق من الديباج (واستبرق) وهو ما غلظ منه وكلاهما داخل فى اسم الحرير (وحلوا أساور من فضة وسقاهم رهم شراباً طهوراً) يعنى طاهر من الأقدار والادار لم تفسد الايدي ولم تندس الارجل كخمر الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولاً ولكنه يستحيل رشحاً فى أبدانهم كرشح المسك وذلك انهم يؤتون بالطعام ثم من بعده يؤتون بالشراب الطهور وفسر بون منه فطهر بطونهم وبصرماً كأوارش خارج من جلودهم أطيب من المسك والأذفر وتضمر بطونهم وتعودش وتاهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله ما كان فى قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا كان لكم جزاء) أى يقال لاهل الجنة بعد غليظ برهم ما جعلوا

التياب نافع وحض و بجر ما حجرة وعلى حلال على سندس و برفع الأزل وجر الثاني أو عكسه غيرهم (وحلوا) عطف على ويطوف (أساور من فضة) وفى سورة المائدة يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤاً وقال ابن المسيب لأن أحد من أهل الجنة الا فى يده ثلاثة أساور واحدة من فضة وأخرى من ذهب وأخرى من لؤلؤ (وسقاهم رهم) أضيف اليه تعالى للشرىف والتخصيص وقيل ان الملائكة يعرضون عليهم الشراب فيأبون بقوله منهم و يقولون لقد طال أخذنا من الوسايط فاذهب بك اسات نلاق أقواهم بغيرا كفف من غيب الى عبد (شراباً طهوراً) ليس برجس كخمر الدنيا لان كونه رجساً بالشرع لا بالهلال ولا يكافى ثم ولانه لم يعصر فتمسه الأبدى الوضوء ودوسه الأقدام الدسة يقال لاهل الجنة (ان هذا) النعيم (كان لكم جزاء) لاعمالكم

(انا خلقنا الانسان) أى ولد آدم وقيل الاول ولد آدم أيضا وحين من الدهر على هذا مدة لبثه في بطن أمه إلى أن صار شيئا مذكورا بين الناس
(من نطفة أمشاج) بعث أو بدل منها أى من نطفة قد امتزج فيها المائتان (٣٦٣) ومشجت ومن جت بمعنى ونطفة أمشاج كبرمة

أعشار فهو مفر دغير جمع
ولتأوقع صفة للمفرد
(نبتليه) حال أى خلقناه
مبتلين أى مريدين ابتلاءه
بالامر والهي (فجعلناه)
سميعا بصيرا) ذاسمع
وبصر (ناهدين السبيل)
بيناه طريق الهدى بإدلة
العقل والسمع (أما
شاكرا) مؤثما (وأما
كفورا) كافر حال من
الهاء في هدينه أى أن
شكرا أو كفر فقد هديناه
السبيل في الحالين أو من
السبيل أى عرفناه السبيل
أما سبيل شاكرا وأما سبيل
كفورا ووصف السبيل
بالشكر والكفر مجاز ولما
ذكر الفرقين أتبعهما ما
أعد لهما فقال (أنا أعدنا
للكافرين سلاسل) جمع
سلسلة بغير تنوين حفص
ومكي وأبو عمرو وجزوه به
ليناسب أغلا لا وسعيرا إذ
يجوز صرف غير المنصرف
للمتناسب وغيرهم (وأغلا لا)
جمع غسل (وسعيرا) نارا
موقدة وقال (ان البرار)
جمع برأو بار كبر وأرباب
وشاهدوا وشهادتهم
الصادقون في الإيمان أو
الذين لا يؤذون الذرولا
بضررون الشر (يشربون

يعرف ولا يدري ما سمع ولا يراد به وذلك قبل أن ينفخ فيه الروح كان شيئا ولم يكن شيئا بذكر روى عن عمر
أنه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيئا مذكورا فقل عمر ليها أنت بمعنى أيتبعني على ما كان عليه و يروى
نحوه عن أنى بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهم بنو آدم بدليل قوله (أنا خلقنا
الانسان) فالانسان في الموضوعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير
مقدرة لم يكن شيئا مذكورا يعنى أنهم كانوا انطا في الاصلا بتم علقا ومضغا في الارحام لم يذكر أبائى (أنا خلقنا
الانسان يعنى ولد آدم (من نطفة) أى من منى الرجل ومنى المرأة (أمشاج) أى اخلاط قال ابن عباس وغيره
يعنى ماء الرجل وماء المرأة يتخاطبان في الرحم فيسكون منهما الولد ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر
رفيق فاهما معا لصاحبه كان الشبه وما كان من عصب وعظم فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر
فمن ماء المرأة وقيل الامشاج اختلاف ألوان النطفة فطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين
اختلفا فهو أمشاج وقال ابن مسعود هي العروق التي تكون في النطفة وقيل هي نطفة مشجت أى خلطت
ندم وهو دم الحيض فاذا حبلى المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الامشاج أطوار الخلق نطفة ثم علقه ثم مضغه
ثم عظامها ثم يكسوه لحما ثم يشبهه خلقا آخر وقيل ان الله تعالى جعل في النطفة أخلاطا من الطباع التي تكون
في الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون انتفاء من نطفة ذات أمشاج
(نبتليه) أى لتخرجه بالامر والهي (فجعلناه سميعا بصيرا) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره جعلناه سميعا
بصيرا نبتليه لان الابتلاء يقع الابد تمام الخلقة وقيل معناه أنا خلقنا الانسان من هذا الامشاج لا ابتلاء
والامتحنان ثم ذكر أنه أعطاهما بصع معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كنيانيتان عن الفهم والتفكير
وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وأما خصهما بالذكرا لانهما أعظم الحواس وأشرفها (أنا)
هديناه السبيل) أى بيناه سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وقيل معناه
أرشدناه إلى الهدى لانه لا يطلق اسم السبيل الاعلى والمراد من هداية السبيل نصب الدلائل وبعثه الرسل
وازال الكتب (أما شاكرا وأما كفورا) يعنى أيا موحدا طائفة وأما مشركا طائفة في علم الله وذلك ان الله
تعالى بين سبيل التوحيد ليقين شكر الانسان من كفره وطاعته من معصيته وقيل في معنى الآية أيا مؤمنا
سعيدا وأما كافرا شاكرا وقيل معناه الجزاء أى بيناه الطريق أن شكر أو كفر وقيل المراد من الشاكرا الذى
يكون مقرا معترفا بوجوب شكر خالقهم سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذى لا يقرب بوجوب
الشكر عليه ثم بين ما للفرقيين فوعدا شاكرا ووعدا الكافر فقال تعالى (أنا أعدنا) أى هيا ما في جهنم
(للكافرين سلاسل) أى يشدون بها (وأغلا لا) أى يذهبهم قبل بها إلى أعناقهم (وسعيرا) يعنى قودا
لا توصف شدته وهذا من أعظم أنواع الترهيب والتخويف ثم ذكر ما أعد للشاركون الموحدين فقال تعالى
(ان الأبرار) يعنى المؤمنين الصادقين في إيمانهم المطيعين لهم واحد هم بار وبر وأصله اتوسع فعنى البر
المتوسع في الطاعة (يشربون من كأس) يعنى فيهم شراب (كان مزاجها) كفورا) قيل يمزج لهم شرابهم
بالكافور ويختم بالسلك فان قلت ان الكافور غير لذيذ وشر به مضر فواجه مزج شرابهم به قلت قال أهل
المعاني أراد الكافور في بياضه وطيب ريحه ورد لان الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في
الجنة والمعنى ان ذلك الشراب يمازجه شراب ماء هذه العين التي تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لان
أهل الجنة لا يضرهم ضرر فريم بأكلون ويشربون وقيل هو كافور لذيذ يطيب الطعم ليس فيه مضره وليس

من كأس) خر فخرس الخمر تسمى كأسا وقيل الكأس الزجاجة اذا كان فيها خمر (كان مزاجها) ما مزج به (كافورا) ماء كافور وهو اسم
عين في الجنة ماؤه في بياض الكافور وورائته و برده

(۳۶۲)

$$A \approx 11.1 \cdot \bar{A} \quad (2.13)$$

(ووجوه يومئذ بامرة) كالخلة شديدة العبوسة وهي وجود الكفار (نظن) تنوع (أن يفعل بها) فعل هو في شدته (فاقرة) داهية تقصم فقار الظهر (كلا) ردع عن إظهار الدنيا على الآخرة (٣٦١) كانه قيل ان يدعو اعداء ذلك وتذهبوا

على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتنتقلون إلى الآجلة التي يتقون فيها مخلدين (اذ بالفت) أي الروح رجاز وان لم يجر لها ذكر لان الآية تدل عليها (التراق) العظام المكشوفة لشجرة العرج من عيين وشمال جمع ترقوة (وقيل من راق) يقف حفص على من وقيفة أي قال حاضر والمخضر بعضهم البعض أيكم رفيقه مما به من الرقية من حد ضرب أوهو من كلام الملائكة أيكم رفيق بروحه أملائكة الرحمة أملائكة العذاب من الرقي من حد علم (وطن) يقف المخضر (أنه الفراق) ان هذا الذي نزل به هو فراق الدنيا المحبوبة (والفت الساق بالساق) التوت ساقاه عند موته وعن سعيد بن المسيب همساقاه حين تفتان في كنفه وقيل شدة فراق الدنيا بشدة أقبال الآخرة على أن الساق مثل في الشدة وعن ابن عباس رضى الله عنهما همساقان هم الامل والولد وهم القدوم على الواحد الصمد (الربك يومئذ الساق) هو مصدر

وقت النظر اليه وروى بتخفيف الميم ومعناه لا ينالك ضم في رؤيته فبراه بعضكم دون بعض وقوله انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر معناه تشبيه الرؤى بالروية في الوضوح وزوال الشك والمشتقة لاشبهه المرتضى بالمرئي * عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان أناسا قالوا لاي رسول الله جل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكم سترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه الترمذي وليس عنده في أوله ان أناسا قالوا لاي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله ليس دونها سحاب قال الترمذي وقد روى مثل هذا الحديث عن أبي سعيد وهو صحيح وهذا الحديث طرف من حديث طويل قد أخرجه البخاري ومسلم ومعنى تضارون وتضامون واحد * عن أبي زر بن العنقبى قال قلت لاي رسول الله * كما يرى ربه بخليبه يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك في خلقه قال يأبى زر أنس كماكم يرى القمر ليلة البدر مخايبه * أبى قال فآية أعظم أنما هو خاق من خلق الله يعني القمر فآية أجل وأعظم أخرجه أبو داود (م) عن صهيب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أريدكم فيقولون ألم نفيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أظنوا شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى والاحاديث في الباب كثيرة وهذا القدر كاف والله أعلم قوله عز وجل (ووجوه يومئذ بامرة) أي عابسة كالخلة متغيرة مسودة قد أظلمت ألوانها واعدمت آثار النعمة والسرور ومنها المأذرة كما من اليأس من رحمة الله تعالى وذلك حين يميز بين أهل الجنة والنار (نظن) أي تستيقظ والظن هنا بمعنى اليقين (أن يفعل بها فقرة) أن يفعل بها أمر عظيم من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والامر الشديد الذي يكسر فقار الظهر ويقصمه وقيل الفاقة دخول النار وقيل هي أن تحجب تلك الوجوه عن رؤية الله تعالى (كلا) أي حقا (اذ بالفت) يعني النفس كناية عن غير مذكور (التراق) جمع ترقوة وهي العظام التي بين ثغرة النحر والعاتق ويكنى ببلوغ النفس التراق عن الاشراف على الموت ومنه قول ردي بن الصمة

ورب عظيمة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراق

(وقيل) يعني وقال من حضره (من راق) أي هل من طبيب رفيقه بدأوه بما نزل به ويشفيه ويخلصه من ذلك رفيقه ودوائه وقيل لما نزل به من قضاء الله تعالى ما نزل الالطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيئا وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض من ربي بروحه اذ خرجت فيصعد بها ملائكة الرحمة أملائكة العذاب (وطن) أي أبقي الذي بلغ روحه التراق (أنه الفراق) يعني الخروج من الدنيا وفراق المال والاهل والولد (والفت) أي اجتمعت (الساق بالساق) أي الشدة الشدة يعني شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تنابت عليه الشدة لئلا يخرج من كرب الاجاءه ما خوأشد منه وقال ابن عباس امر الدنيا بامر الآخرة فكان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة وقيل الناس يجزون جسد والملائكة يحجزون روحه وقيل همساقا لمايت اذا التفتا في الكفن وقيل همساقاه عند الموت الأثره كيف يضرب باحدى رجله على الاخرى عند البرزخ وقيل اذا مات يست ساقاه فالتفت احدهما بالآخرى (الربك يومئذ الساق) أي مرجع العباد إلى الله تعالى يساقون اليوم يوم القيامة ليفصل بينهم ﴿قوله تعالى﴾ (فلا صدق ولا صلى) يعني بأجهل لم يصدق بالقرآن

(٤٦ - (خازن) - ابع) ساقه أي ساق العباد إلى حيث أمر الله تعالى الجنة وإلى النار (فلا صدق) بالرسول والقرآن (والصلى) الانسان في قوله لا يحب الانسان أن لن نجتمع عظامه

بيانه) أى أن نبينه باسانك فتقرأه كما قرأك جبريل وقيل إذا أشكل شيء من معانيه فذبح نبينه لك وعلينا بيان ما فيه من الأحكام والحلال والحرام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أشكل عليه شيء سأل جبريل عن معانيه لعابه حرصه على العلم فقبل له نحن نبينه لك (كلا) أى حقاً (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) أى تختارون الدنيا على العقبى وتعملون لها بخاطب كفار مكة (وجوه يومئذ) أى يوم القيامة (ناضرة) وهى النضارة وهى الحسن وقال ابن عباس حسنة وقيل مسرورة بالنعيم وقيل نائمة وقيل مسفرة مضطربة وقيل بيض بعلوها نور بهاء وقيل مشرق بالنعيم (الى) رها ناظرة (قال ابن عباس وأكثر المفسرين تنظر الى رها عياناً بلا حجاب قال الحسن حق أن تنصهرى تنظر الى الخلق سبب جناه وتعالى وروى عن مجاهد وأبى صالح أنهم أفسروا النظر فى هذه الآية بالاتظار وقال مجاهد تنظر من رها قال الأزهري ومن قال ان معنى قوله الى رها ناظرة بمعنى منظره فقد أخطأ لأن العرب لا تقول نظرت الى شيء بمعنى انتظرته إنما تقول نظرت فلان أى انتظرته ومنه قول الحطيئة

وقد نظرتكم اعشاء صادرة * للورد طلال بها حورى وتناسسى

فاذا قلت نظرت اليه لم يكن الالبابين واذا قلت نظرت فى الامر احتمل أن يكون تفكير فتدبر بالقلب وهذا آخر كلامه ويشهد لصحة هذا أن النظر الوارد فى التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل فى موضع إلى كونه له انظر وناقض من نوركم وقوله هل ينظرون الا تأتوا بهل ينظرون الا أن تأتهم الله والوجه اذا وصف بالنظر وعدى الى ما لم يحتمل غير الرؤية وأما قوله أنظر الى الله ثم اليك على معنى أتوقع فضل الله ثم فضلك فيكون النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب إنما يجوز هذا اذا لم يستند الى الوجه فاذا استند النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب والا للانتظار واذا بطل المنيان لم يبق لبقاء الرؤية كلام وان شئت ذلك عليهم والاحاديث الصحيحة تصدق قول من فسر النظر فى هذه الآية بالرؤية يستند كما كان شاء الله تعالى

(فصل فى اثبات رؤية المؤمنين رها سبحانه وتعالى فى الآخرة) قال علماء أهل السنة رؤية الله سبحانه وتعالى ممكنة غير مستحيلة عقلاً واجتماعاً وقوعاً فى الآخرة وان المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى دون الكافرين بدليل قوله تعالى كلاً منهم عن رهم يومئذ يحجوجون وزعمت طوائف من أهل البدع كالمعتزلة والخوارج وبعض المرجئة ان الله تعالى لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلاً وهذا الذى قالوه خطأ صريح وجهل قبيح وقد نظرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة فى بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقدر وانحجوجون عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة فى كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك فى كتب شيعتهم وأجوبة منها مشهورة مستفاد من كتب الكلام وأيسر هذا ما وضع ذكرها ثم ذهب أهل الحق أن الرؤية بقوة بجمها لله فى خاتمة ولا يشترط فيها اتصال الاشياء ولا مقابلة المرقى ولا غير ذلك وأما الاحاديث الواردة فى اثبات الرؤية فيها ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة ان ينظر الى جنته وأزواجه وخدمته وسروره مسرة فألف سنده وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى رها ناظرة آخر جملة الرذى وقال هذا حديث غريب وقال وقد روى عن ابن عمر رضى الله عنهما اولهم رهم (ق) عن جرير بن عبد الله قال كساعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فظفر القمراً ليلة البدر وقال اسكن سترتو ربكم عياناً كما ترون هذا القمر لانضمامه من رؤيته فان استطاعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب قوله لانضمامه من رؤيته يفتح التاء وتشديد الميم وقد تضم التاء مع التشديد أيضاً ومعناه لا ينضم بعضهم الى بعض ولا تزجون

بيانه) اذا أشكل عليك شيء من معانيه (كلا) ردع عن انكار البعث أو ردع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن المجاملة وانكار طاعته وأكده بقوله (بل تحبون العاجلة) كانه قبل بل أنتم يابى آدم لانكم خافتم من مجمل وطبعتم عليه تجهلون فى كل شيء ومن ثم تحبون العاجلة الدنيا وشهواتها (وتذرون الآخرة) الدار الآخرة وتوهمها فلا تعلمون لها والقراءة فيها بالذات مدنى وكوفى (وجوه) هى وجوه المؤمنين (يومئذ ناضرة) حسنة نائمة (الى) رها ناظرة (بلا كيفية ولا جهة ولا ثبوت مسافة وحمل النظر على الانتظار لا مرمى بها واتسوا له ابصار لانه قال نظرت فيه أى تفكرت وشاره ان انتظرته ولا يمدى بالى الابعث الرؤية مع انه لا يلبق الانتظار فى دار القرار

(الر بك) خاصة (يومئذ المستقر) مستقر العباد أو موضع قرارهم من جنة (٣٥٩) أو نار مفوض ذلك لمشيئته من شاء أدخله الجنة

ومن شاء أدخله النار (ينبأ

الإنسان يومئذ) يخبر (عما

قدم من عمل عمله) (وآخر)

مالم يعمل (بل الإنسان

على نفسه بصيرة) شاهد

والهاء للمبالغة ككلامه

أولاً لأنه أراد به جوارحه

أذ جوارحه تشهد عليه أو

هو حجة على نفسه والبصيرة

الحجة قال الله تعالى قد جاءكم

بصائر من ربكم وتقول

لغيرك أنت حجة على نفسك

و بصيرة رفع بالابتداء

وخبره على نفسه تقدم

عابه والوجه خبر الإنسان

كقولك ز يدعى رأسه

عمامة والبصيرة على هذا

يجوز أن يكون الملك الموكل

عليه (ولو أني معاذير)

ولو أني ستوره والمعاذر

الستر وقيل ولوجاه بكل

معدر مقابله منه فعليه

من يكذب عنده والمعاذر

ليس يجمع معدرة لأن

جمعها معاذر بل هي اسم

جمع لها ونحوه لنا كيرفي

المتكر (لا تحركه) بالقرآن

(السانك لتجمل به) وكان

صلى الله عليه وسلم

يأخذ في القراءة قبل فراغ

جبريل كراهة أن ينفث

منه فقيل له لا تحرك لسانك

بقراءة الوحي مادام جبريل

يقرأ لتجمل به لتأخذه

على محبة ولتأخذ منك

الناس الب علينا فيك لبس لنا * الا لا سيف وأطراف لتناويز

ومعنى الآية أنه لا شيء يصممهم من أمر الله تعالى لاحصن ولا جبل يوم القيامة يسندون اليه من النار (الى

ر بك يومئذ المستقر) يعني مستقر الخلق وقال عبد الله بن مسعود اليه الصبر والرجوع وهو بمعنى الاستقرار

وقيل الى ر بك مستقرهم أي موضع قرارهم من جنة أو نار وذلك مفوض الى مشيئته من شاء أدخله الجنة

ورحمته من شاء أدخله النار بعده (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس بما قدم

قبل موته من عمل صالح وسي وما أخر بعده موته من سنة حسنة وأسبغة يعملها وعن ابن عباس أيضاً بما

قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله وأخر من حق الله فضيحه وقيل بأول عمله وآخره

وهو ما عمل في أول عمره وفي آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما أخر من ماله لورثته (بل الإنسان

على نفسه بصيرة) أي بل الإنسان على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهي سمعه

و بصره وجوارحه وإنما دخلت الهاء في البصيرة لأن المراد من الإنسان جوارحه وقيل معناه بل الإنسان

على نفسه عين بصيرة وفي رواية عن ابن عباس بل الإنسان على نفسه شاهد فتكون الهاء للمبالغة ككلامه

(ولو أني معاذير) يعني ولو اعتذر بكل عذر وجادل عن نفسه فإنه لا ينفعه لأنه قد شهد عليه شاهد من نفسه

وقيل معناه ولو اعتذر فعليه من نفسه ما يكذب عنده وقيل إن أهل الجن يسمون الستر معدداً راجعه

مما ذر فعلى هذا يكون معناه ولو أرى السور وألقى الابواب ليخفي ما يعمل فإن نفسه شاهدة عليه وهذا

في حق الكفار لأنه ينكر يوم القيامة فتشهد عليه جوارحه بما عمل في الدنيا قوله عز وجل (لا تحرك به

لسانك لتجمل به) (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به قال كان

النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة وكان ما يحرك شففته قال ابن جبير قال ابن عباس أنا أحر كما

كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرك ما حرك شففته فأنزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به

ان علينا جمعه وقرأ أنه قال جمعه في صدره ثم قرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع وأنت من علينا أن

تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ناه جبريل بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي

صلى الله عليه وسلم كما قرأ في رواية كما وعد الله تعالى لفظ الجدي ورواه البغوي من طريق البخاري وقال

فيه كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحي كان ما يحرك لسانه وشففته فيشده عليه وكان

يعرف منه فأنزل الله عز وجل الآية التي في أقدم بيوم القيامة لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه

وقرأ أنه قال ان علينا أن نجتمع في صدره وتقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فاذا أنزلناه فاستمع ثم ان علينا

بياننا علينا أن نبينه بلسانك قال فكان إذا ناه جبريل أطرق فاذا ذهب قرأه كما وعد الله تعالى وفي رواية

كان يحرك شففته إذا نزل عليه يعني أن ينقل منه فقيل له لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه

وقرأ أنه أي نجتمع في صدره وقرأ أنه أي تقرأه ومعنى الآية لا تحرك بالقرآن لسانك وانما هذا الضار

وان لم يحركه ذلك لالة الحالة عليه لتجمل به أي يأخذه (ان علينا جمعه) أي جمعه في صدره وحفظك إياه

(وقرأ أنه) أي وقرأه علينا والمعنى سنقرئك بما يحببت نصير لانساه (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) أي

لا تنكس قراءتك مقارئة لقراءة جبريل بل عليك أن تسكت حتى يتم جبريل ما يوحى اليك فاذا فرغ جبريل من

القراءة فخذ أنت فيها وامل قراءة جبريل قرأه لأنه لا بأسه نزل بالوحي ونظيره من يطع الرسول فقد أطاع الله

وقيل معناه اجعل به واتبع حلاله وحرامه والقول الاول أولى لأن هذا الس موضع الامر باتباع حلاله وحرامه

وأنما هو موضع الامر بالاستماع حتى يفرغ جبريل من قراءته فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا

نزل عليه جبريل بالوحي ألقى اليه فاذا فرغ من قراءته وعاد النبي صلى الله عليه وسلم وحفظه (ثم ان علينا

ثم علل الهسى عن الجملة بقوله (ان علينا جمعه) في صدره (وقرأ أنه) وثبت قراءته في لسانك والقرآن القراءة ونحوه ولا تجمل بالقرآن من

قبل أن يقضى اليك وحيه (فاذا قرأناه) أي قرأه عليك جبريل فجعل قراءة جبريل قرأته (فاتبع قرآنه) أي قرأته عليك (ثم ان علينا

آدم لم تزل تلوم على فعلها التي خرجت به (٣٥٨) من الجنة وجواب القسم محذوف أي لتبعين دليله (أي بحسب الانسان) أي الكافر

المتنكر للبعث (أن أن)
تجمع عظامه) بعد نفقها
ورجوعها رفقا مختاطا
بالتراب (بلى) أوجبت
ما بعد التي أي بلى تجمعها
(قادر بن) حال من الضمير
في تجمع أي تجمعها قادر بن
على جمعها وإعادتها كما
كانت (على أن نسوي
بنانه) أصابعه كما كانت في
الدنيا بلا نقصان ونفاوت
مع صغرها فكيف يكبرها
العظام (بل يريد الانسان)
عطف على أي يحسب فيجوز
أن يكون مثله استهلاما
(ليفجر أممه) ليدوم على
لجوره فيما يستقبله من
الزمان (يسئل أيان)
معي (يوم القيامة)
سؤال متعنت مستبعد
لقيام الساعة (فأذارق
البصر) تخبر زعلا بفتح
الراء مدني شخص
(وخسف القمر) أي
ذهب ضوءه وأغاب من
قوله تخسفناه وقرأ أبو
حيوة بضم الحاء (وجمع
الشمس والقمر) أي جمع
ينهما في الطلوع من المغرب
أوجعا في ذهاب الضوء
أو يجمعان فيقتذفان في
البحر فيكونان ماراة
الكبرى (يقول الانسان)
الكافر (يومئذ أين
المفر) هو مصدر أي
الفرار من النار أو المؤمن
أيضاً من الهول وقرأ الحسن بكسر الفاء وهو يحتمل المكان والمصدر (كلا) ردع عن طاب المفر (لاوزر) لا ملجأ
الناس

أيضاً من الهول وقرأ الحسن بكسر الفاء وهو يحتمل المكان والمصدر (كلا) ردع عن طاب المفر (لاوزر) لا ملجأ

(كذلك يضل الله من يشاء) الكفاف نصب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أى مثل ذلك الذى كورس الاضلال والهدى يعنى اضلال المنافقين والمنكرين حتى قالوا ما قالوا هدى المؤمنين انصبه ورؤية الحكمة فى ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذى علم منه اختيار الضلال (وهدى من يشاء) وهو الذى علم منه اختيار الاهتداء وفيه دليل خلق الافعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله أنار ب محمد أعوان الانسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لفرط كثرتها (الا هو) فلا يعز عليه تنعيم الخزنة عشر بن ولكن فى هذا العدد الخاص حكمة لتعلمونها (وماهى) متصل بوصف (٢٥٥) سفروهى ضميرها أى وما سقر وصفها

(الا ذكرى للبشر) أى تذكرة للبشر واضمير الآيات التى ذكر فيها (كلا) انكار بعد ان جعلها ذكرى ان تكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون (والقمر) أقسم به لعظم منافعه (والليل اذا دبر) نافع وحفظ وحيزة ويعقوب وخلف وغيرهم اذا دبر ودبر بمعنى أدبر ومعناه ماولى وذهب وقيل أدبر ولى ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا أسفر) أضاء وجواب القسم (انها) ان سقر (لاحدى الكبر) هى جمع الكبرى أى لاحدى البلايا والدواهى الكبرى ومعنى كونها احدا ان أنها من ينهن واحدة فى العظم لا نظير لها كما تقول هو أحد الرجال وهى إحدى النساء (نذرا) تمييز من احدى أى انها لاحد الدواهى انذارا كقولك هى إحدى النساء عفا

استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استغرابهم لهذا العدد واستنبه اداله والمعنى أى غرض قصد فى جعل الملائكة تسعة عشر لاعتشرين ومرادهم بذلك انكار هذا من أصله وان ليس من عند الله فلذلك اسموه مثلا (كذلك) أى كأصل من أنكر عدد الخزنة وهدى من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء) وهدى من يشاء لان الله تعالى بيده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لابي جهل حين قال أما محمد أعوان الانسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا التعذيب أهل النار وقيل كان مقدورا والله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وماهى) يعنى النار (الا ذكرى للبشر) أى الا تذكرة وموعظة للناس وقيل ما هى يعنى آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يتعظون بها (كلا) أى لا يتعظون ولا يتذكرون وقيل معناها ليس الامر كما يقول من زعم أنه يكفى أصحابه خزنة النار وقيل كلا هنا بمعنى حقا (والقمر والليل اذا دبر) أى ولى ذهابا وقيل أدبر بمعنى أقبل تقول العرب دبر فى فلان أى جاء خلفى فالليل باق خلف النهار (والصبح اذا أسفر) أى أضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انها لاحدى الكبر) يعنى ان سقر لاحدى الامور العظام وقيل أراد بالكبر ذكوات النار وهى سبعة جحيم واطى والحطمة والسدير وسقر والحجيم والهاوية (نذير للبشر) قيل يحتمل أن يكون نذير اضافة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر قال الحسن والله ما نذر بشئ أدهى من النار وقيل بجوزان يكون نذير اضافة لله تعالى والمعنى أنكم منها نذير فاقوه واقتلوا وصفه للنبى صلى الله عليه وسلم ومعناه يأبى المذتر قم نذير البشر فانذر (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) أى يتقدم فى الخير والطاعة أو يتأخر عنها ما يقع فى الشر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد ممن آمن أو كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور على الفعل وأنه متمكن من فعل نفسه وأجيب عنه بان مشيئة تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى المخاطب على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى ان شاء الله منكم أن يتقدم أو يتأخر ﴿ قوله تعالى ﴾ (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مرهنة فى النار يكسبها وما أخذت بعملها (الا بحسب الدين) فاهم غير مرتهنين بذنوبهم فى النار ولكن الله يغفرها لهم وقيل معناه فكروا بآفات أنفسكم باعمالهم الحسنة كما يكافئك الرهن رهنة باداء الحق الذى عليه واختلقوا فى أصحاب الدين من هم فقيل هم المؤمنون الخاصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين كانوا على دين آدم يوم أخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء فى الجنة ولا أبالى وقيل هم الذين كانوا يميناً أى مباركين على أنفسهم وروى عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه أنهم أطفال المسلمين وهو أشبه بالصواب لان الاطفال لم يكتبوا ايمانهم بنونهم بعون ابن عباس قال هم الملائكة (فى جنات) أى هم

وأبدل من (للبشر ان شاء منكم) باعادة الجار (أن يتقدم) الى الخير (أو يتأخر) عنه وعن الزجاء الى ما أمر وعما نهى (كل نفس بما كسبت رهينة) هى ليست بتأنيث رهين فى قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو قدمت الصفة لتقليل رهين لان فعلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما هى اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفعولك (الا بحسب الدين) أى أطفال المسلمين لانهم لا أعمال لهم برهنون بها والا للمسلمين فانهم فكروا قايهم بالطاعة كما تحاكم الرهن رهنة باداء الحق (فى جنات) أى هم فى جنات لا يكتنن وصفها

(وما جعلنا أصحاب النار) أي خشيتم (الاملائكة) لانهم خلاف جنس المعندين فلانا أخذهم الرأفة والرفق لانهم أشد الخلق بأسا فلو واحد منهم قوة الثقلين (وما جعلنا عدتهم) تسعة عشر (الافنة) أي ابتلاء واختبار (لأنهم كفروا) حتى قال أبو جهل لما نزلت عليه تسعة عشر ما يستطيع كل عشرة منكم أن يأخذوا واحدا منهم وأتم الله بهم فقال أبو الاسود وكان شديد البطش أنا أ كفيكم تسعة عشر فاكفوني أتم اثنين فزلات وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة أي وما جعلناهم رجالا من جنسكم طافوا وقالوا في تخصيص الخبز بهذا العدد مع انه لا يلزم في الاعداد العال ان ستة منهم يقودون الكفرة الى (٣٥٤) النار وستة يسوقونهم وستة يضر نوبهم بمقامع الحديد والآخر خازن جنتهم وهو مالك وهو

جهنم فقال أبو الاسود بن أسيد بن كادة بن خلف الجحبي أما أ كفيكم منهم تسعة عشر عشرة على ظهري وتسبعة على بطني وا كفيوني أتم اثنين ويروى عن عائشة قال أنا مثنى بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بنسكي الابن وتسعة بنسكي الابسر في النار ونضى فندخل الجنة فآذن الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة) يعني لارجالا آدميين فن ذابغ الاملائكة وانما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعندين وأشد منهم لان الجنة مظنة الرأفة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أي عدد هم في القلة (الافنة لأنهم كفروا) أي ضالعة لهم حتى قالوا ما قالوا قبل فقتلهم هي قولهم لم يكونوا عشرين وما الحكم في تخصيص هذا العدد وقيل فقتلهم هي قولهم كيف بقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار وأجب عن قولهم لم يكونوا عشرين بأن أفعال الله تعالى لا تعمل ولا يقال فيها لم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لاصرأفضته الحكمه وقيل وجه الحكمه في كونهم تسعة عشر أن هذا العدد يجمع أ كثر القليل وأقل الكثير ووجه ذلك أن الأحاد أقل الاعداد وأ كثرها تسعة وأقل الكثير عشرة فوقع الافتصاد على عدد يجمع أقل الكثير وأ كثر القليل هذه الحكمه وما سوى ذلك من الاعداد فكثير لا يدخل تحت الحصر وأجب عن قولهم كيف بقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع أهل النار وذلك بأن الله جعل جلاله يعطي هذا القليل من القوة والقدره ما يشعرون به على ذلك فمن اعترف بكامل قدرته انه على كل شيء قدير وان أحوال القيامة على خلاف أحوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكمية (لبسيتقن الذين أنووا الكتاب) يعني أن هذا العدد مكتوب في التوراة والانجيل أنهم تسعة عشر (ويزداد الذين آمنوا إيمانا) يعني من آمن من أهل الكتاب يزادون تصديقا بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك أن العدد كان موجودا في كتابهم وأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم إنما حصل له ذلك بالوحى السماوى فازدادوا بذلك إيمانا وتصديقا بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) أي ولا يشك (الذين أنووا الكتاب والمؤمنون) يعني في عددهم وانما قال لا يرتاب وان كان الاستيعان بدل على نفي الارتياب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك وذلك بأبلغ وأ كبر لان فيه تعريضا لعمال غيرهم كأنه قال ولا يخالف حالهم حال الناس المرتابين من أهل الكفر والنفاق (وليقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك ونفاق (والكافرون) أي مشركوكمة فأن قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قالوا يقول الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية قلت لانه كان في علم الله انه الى ان التفاق سيحدث فاخبره الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيب فعلى هذا انصرف الآية بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عن غيب سميع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتمل ان يراد بالذين في قلوبهم مرض أهل مكة لان فيهم من هو شك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) يعني أي شيء أراد الله بهذا المثل الجيب وانما سمى هؤلاء الثلاثة

الا كبر وقيل في سعة تسعة عشر درك وقد ساطع على كل درك ملك وقيل عذب فيها بتسعة عشر لوان من العذاب وعلى كل لون ملك موكل وقيل ان جهنم تحفظ بما تحفظ به الارض من الجبال وهي تسعة عشر وان كان أصلا مائة وتسعين الان غير هاتين عينا (لبسيتقن الذين أنووا الكتاب) لان عدتهم تسعة عشر في الكتابين فاذا سمعوا بعثها في القرآن أيقنوا انه منزل من الله (ويزداد الذين آمنوا) بمحمد وهو عطف على لبسيتقن (إيمانا) تصديقهم بذلك كسائر قوا سائر ما أنزل أو يزادوا يقينا لموافقة كتابهم كتاب أولئك (ولا يرتاب الذين أنووا الكتاب والمؤمنون) هذا عطف أيضا وفيه توكيد للاسديقان وزيادة الايمان اذ الاستيعان وازدياد الايمان دالان

استعارة

على استعارة الارتباب ثم عطف على لبسيتقن أيضا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون)

المشركون فان قلت النفاق ظهر في المدينة والسورة مكية قلت معناها يقول المنافقون الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار بما سيكون كسائر الاخبار بالغيب ودال الانخاف كون السورة مكية وقيل المراد بالمرض الشك والارتباب لان أهل مكة كان أكثرهم مشركين ومثلا تخييز لهذا وأحواله كقولهم هذه مائة الف لكم آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وأن مثله حقيقى بان تفسيره الركبان سيرا بالامثال سمي مثلا والمعنى أي شيء أراد الله بهذا العدد الجيب وأي معنى أراد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لاعتبر بن وغرضهم انكاره أصلا ولاه ليس من عند الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد ناقص

(كذلك يضل الله من يشاء) الكفاف نصب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أى مثل ذلك الكور من الاضلال والهدى يعنى اضلال المنافقين والمنسركين حتى قالوا ما قالوا هدى المؤمنين نص - بقه ورؤية الحكمة في ذلك يضل الله من يشاء من عباده وهو الذى علم منه اختيار الضلال (ويهدى من يشاء) وهو الذى علم منه اختيار الاهتداء وفيه دليل خلق الافعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله أرب محمد أعوان الانسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لفرط كثرتها (الا هو) فلا يعز عليه تنعيم الخزنة عشر بن ولكن في هذا العدد الخاص حكمة لانه لم يسمها (وماهى) متصل بوصف (٣٥٥) سفروهى ضميرهاهى وما سقر وصفها

(الا ذكرى للبشر) أى تذكرة للبشر واضمير الآيات التى ذكر فيها (كلا) انكار بعد ان جعلها ذكرى ان تكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون (والقمر) اقسام به لعظم منافعه (والليل) اذ أدبر) نافع وحفظ وحيزة ويعقوب وخلف وغيرهم اذ ادبر ودبر بمعنى أدبر ومعناه ماولى وذهب وقيل أدبرولى ومضى ودبر جاء بعد النهار (والصبح اذا أسفر) أضاء وجواب القسم (انها) ان سقر (لاحدى الكبر) هى جمع الكبرى أى لاحدى البلايا والدواهى الكبرى ومعنى كونها احداهن أنها من ينهن واحدة فى العظم لا نظير لها كما تقول هو أحد الرجال وهى إحدى النساء (نذرا) تميز من احدى أى انها لاحد الدواهى انذارا كقولك هى إحدى النساء عفا

استعارة من المثل المضروب لانه مما غرب من الكلام وبدع استغرابهم لهذا العدد واسنعه اداله والمعنى أى غرض قصد فى جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين ومراهم بذلك انكار هذا من أصله وان لم يكن من عند الله فلما سميهم مثلا (كذلك) أى كمثل من أنكر عدد الخزنة وهدى من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء) لان الله تعالى بيده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لآي جهل حين قال أما ل محمد أعوان الانسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا التعذيب أهل النار وقيل كان مقدورا لله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وماهى) يعنى النار (الا ذكرى للبشر) أى الا ذكرى موعظة للناس وقيل ما هى يعنى آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يتعظون بها (كلا) أى لا يتعظون ولا يتذكرون وقيل معناها ليس الامر كما يقول من زعم أنه يكفى أصحابه خزنة النار وقيل كلا هنا بمعنى حقا (والقمر والليل اذ أدبر) أى ولى ذهابا وقيل أدبر بمعنى أقبل تقول العرب دبرنى فلان أى جاء خلفى لليل يأتى خلف النهار (والصبح اذا أسفر) أى أضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انها لاحدى الكبر) يعنى ان سقر لاحدى الامور العظام وقيل أراد بالكبر ذكوات النار وهى سبعة جحيم واطى والحطمة والسبر وسقر والحجيم والهاوية (نذير للبشر) قيل يحتمل أن يكون نذير اضافة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر قال الحسن والله ما نذر شئ أدهى من النار وقيل يجوز ان يكون نذير اضافة لله تعالى والمعنى أن الحكم منها نذير فاقوه واوقيل هو وصفة للنسب الى الله عليه وسلم ومعناه يأبى المذنبون نذير للبشر فانذر (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) أى يتقدم فى الخير والطاعة أو يتأخر عنها ما يقع فى الشر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد من آمن أو كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور على الفعل وأنه متمكن من فعل نفسه وأجيب عنه بان مشيئة تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى المخاطبة على سبيل التهديد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى ان شاء الله منكم أن يتقدم أو يتأخر ﴿ قوله تعالى ﴾ كل نفس بما كسبت رهينة أى مرهنة فى النار بكسبها وما أخذت بعملها (الا بحسب الدين) فانهم غير مرتهنين بذنوبهم فى النار ولكن الله يغفرها لهم وقيل معناه فكروا فأب انفسهم بما عملوا الحسنه كما يكافى الرهن رهنة باداء الحق الذى عليه واختلقوا فى أصحاب الدين من هم فقيل هم المؤمنون الخاصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بما تمنهم وقيل هم الذين كانوا على دين آدم يوم أخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء فى الجنة ولا أبالي وقيل هم الذين كانوا يمين أى ميار كين على أنفسهم وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنهم أطفال المسلمين وهو أشبه بالصواب لان الاطفال لم يكتبوا ائمة برتهمون بعون ابن عباس قال هم الملائكة (فى جنات) أى هم

وأبدل من (للبشر ان شاء منكم) باعادة الجار (أن يتقدم) الى الخير (أو يتأخر) عنه وعن الزجاء الى ما أمر وعما نهى (كل نفس بما سبت رهينة) هى ليست بتأنيث رهين فى قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو فقدت الصفة لتقل رهين لان فعلا بمعنى مفعول يستوى فيه المد كرواؤث وانما هى اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم كانه قيل كل نفس بما كسبت رهن والمعنى كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفر كوك (الا بحسب الدين) أى أطفال المسلمين لانهم لا أعمال لهم برتهمون بها والا للمسلمين فانهم فكروا قائمهم بالطاعة كما تحاكم الرهن رهنة باداء الحق (فى جنات) أى هم فى جنات لا يكتنن وصفها

(وما جعلنا أصحاب النار) أي خزنها (الاملائكة) لانهم خلاف جنس المعذبين فلا تأخذهم الرأفة والرحمة لاسمهم أشد الخلق بأساً فلو اُخذ منهم قوة الثقلين (وما جعلنا عنهم) (تسعة عشر) (الافنة) أي ابتلاء واختبار (الذين كفروا) حتى قال أبو جهم لما نزلت عليها تسعة عشر ما يستطيع كل عشرة منكم ان يأخذوا احرارهم وأتم الدمه فقال أبو الاشدر وكان شديد البطش اناأ فكيفكم سبعة عشر فما أتم اثنين فزات وما جعلنا أصحاب النار الاملائكة أي وما جعلناهم رجالا من جنسكم يطاقون وقاوا في تخصيص الخزنة بهذا العدد مع انه لا يطالب في الاعداد العلال ان ستمتهم يقودون الكفرة الى (٣٥٤) النار وستة وسبعونهم وستة يضر يومهم تمامه الحد يدوا الآخر خازن جهنم وهو ملائكة وهو

الاكبر وقيل في سقرنة
 عشر درك وقد ساط على كل
 درك ملك وقيل عذب
 فيها بنسعة عشر لوان
 العذاب وعلى كل لون ملك
 موكل وقيل ان جهنم تحفظ
 بما تحفظ به الارض من
 الجبال وهي تسعة عشر
 وان كان اصلها مائة وتسعين
 الا ان غير هاتين سبع منها
 (اليسيقن الذين اوتوا
 الكتاب) لان عدتهم
 تسعة عشر في الكتابين
 فاذا سمعوا بمثلها في القرآن
 ايقنوا انه منزل من الله
 (وزداد الذين آمنوا)
 بمحمد وهو عطف على
 ليسيقن (امانا) لتصديقهم
 بذلك كما صدقوا سائرنا
 انزل اوزدادوا يقينا
 موافقة كتابهم كتاب
 اولئك (ولا يربنا الذين
 اوتوا الكتاب والمؤمنون)
 هذا عطف ايضا وفيه
 توكيد للاسقين وزادة
 الايمان اذ الاسقين
 وازداد الايمان دالان

استعارة

على استفاء الارتياب ثم عطف على ليستيقن أيضا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون)

المشركون فإن قلت اتفاق ظهر في المدينة والصورة مكية قلت معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون في المستقبل بالمدينة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار بما سيكون كاشرا لخبارات بالغرب وذو الانحياز كون الصورة مكية وقيل المراد بالمرض الشك والارتياب لان أهل مكة كان أكثرهم مشاكين ومثلا غير لهذا وحال منه كقول هذه افة الله لك آية ولما كان ذكر العدد في غاية الغرابة وأن مثله حقيق بأن تفسيره الزكبان سريها بالامثال سمي مثالا والمعنى أى شيء أراد الله بهذا العدد العجيب وأى معنى أراد في أن يجعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين وغرضهم انكاره أصلا ولأنه ليس من عند الله وله لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد ناقص

(فقتل) لعن (كيف قدر) نهجيم من قدره (ثم قتل كيف قدر) كرر لنا كيدو ثم شعر بان الدعاء الثاني ابلغ من الاول (ثم نظر) في رجوه الناس او فبا قدر (ثم عيس) قطب وجهه (و بسر) زاد في التقبض والكسوح (ثم ادبر) عن الحق (واستكبر) عنه وعن مقامه وفي مقاله و ثم نظر عطف على فسكر وقدر والدعاء اعتراض بينهما وايراد ثم في المعطوفات لبيان ان بين الافعال المعطوفة تراخيا (فقتل ان هذا) ما هذا (الاسحر يؤثر) يروي عن السحرة روى ان الوليد قال لبني مخزوم والله (٣٥٣) لقد سمعت من محمد آفا كلاما ما هو من

كلام الوليد حز بنا فقال له الوليد مالي اراك حز بنا يا ابن اخي فقال وما يعني ان لا حزن وهذا قدر يش يحرمون لك نفقة يعيشونك على كبر سنك و يزعمون أنك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن ابي كشة وابن ابي خفة التمال من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تهر لم قرش اتي من أ كثرهم مالا وولدا وهل شيع محمد وأصحابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع ابي جهل حتى اتي مجلس قومه فقل لهم تزعمون اني محمد اعجنون فهل رأيتوه يخنفن قط قالوا اللهم لا قال تزعمون أنه كاهن فهل رأيتوه قط نكهن قالوا اللهم لا قال تزعمون أنه شاعر فهل رأيتوه ينطق بشعر فطالوا اللهم لا قال تزعمون أنه كذاب فهل جرت به عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي الامين قبل النبوة اصدقه فقاتل يش لاوليد فها هو قف فسكر في نفسه ثم قال ما هو الاساحر امارا يتقوه بفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله مصر يؤثر فذلك قوله عز وجل انه فسكر اى فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وفقر في نفسه ما ذا يمكنه أن يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل كيف قدر) اى عذبه فيل ابن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانكار والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كرره لئلا كيدو فيل معناه لعن على اى حال قدر من الكلام (ثم نظر) اى فى طلب ما يدفع به القرآن و يرد (ثم عيس) أى كاح وقطب وجهه كالمهم المتفكر فى شئ يدبره (ثم ادبر) اى عن الايمان (واستكبر) اى حين دعى اليه (فقتل ان هذا) اى الذى يقوله مجدو يقرؤه (الاسحر يؤثر) يروى ويحكى عن السحرة (ان هذا الاقول البشر) يعنى يسار اوجبر افهوا يأثرو عنهم اقال الله تعالى (سأصليه) اى سأدخله (سقر) هو اسم من أسماء جهنم وقيل آخر ذكرتها (وما أدراك ما سقر) اى وما علمك اى يخفى سقر وانما ذكره على سبيل التوبيخ والعظم لأمراه (اللاتى ولا نذر) قيل هما يعنى كانتقول صدعنى وأعرض عني وقيل لا بد من الفرق والالزام التكرار فقبل معناه لا تلتقى أحدا من المستحقين للعذاب الا أخذته ثم لا تذر من لحوم وألثك شيئا الا كذته وأهلكته وقيل لا يموت فيها ولا يحيى الا تلتقى من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كلما احترق جادوا وأعيدوا وقيل لا تلتقى لهم لحا ولا تذر منهم عظاما وقيل اسكل شئ لال وفرة الاجهيم ليس لها ملال ولا فرة فيها لا تلتقى عليهم ولا تذرهم (لواحدة للبشر) جمع بشرة اى مغيرة للجلد حتى تجعله أسود قال مجاهد تليف الجلد حتى تدعأ أسودا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلد وقيل يألوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عالماتسعة عشر) اى على اثار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالاك ومعه ثمانية عشر جاني الاثر ان أعينهم كابرى الخاطف وأنيامهم كالصياصى يخرج لهم النار من أفواههم ما بين منكنى أحدهم مسيرة سنة قد نزع عنهم الرحمة بدفع أحدهم سبعين ألفا فيرهم حيث أراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان أحدهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل اقر يش نكثكم أمهاتكم اسمع من ابن ابي كشة فخير أن خزنة النار تسعة عشر وأتم الدهم يعنى الشجعان أفتعجز كل عشر منكم أن تبشوا واحد منهم يعنى خزنة

جنب الوليد حز بنا فقال له الوليد مالي اراك حز بنا يا ابن اخي فقال وما يعني ان لا حزن وهذا قدر يش يحرمون لك نفقة يعيشونك على كبر سنك و يزعمون أنك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن ابي كشة وابن ابي خفة التمال من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تهر لم قرش اتي من أ كثرهم مالا وولدا وهل شيع محمد وأصحابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع ابي جهل حتى اتي مجلس قومه فقل لهم تزعمون اني محمد اعجنون فهل رأيتوه يخنفن قط قالوا اللهم لا قال تزعمون أنه كاهن فهل رأيتوه قط نكهن قالوا اللهم لا قال تزعمون أنه شاعر فهل رأيتوه ينطق بشعر فطالوا اللهم لا قال تزعمون أنه كذاب فهل جرت به عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسعي الامين قبل النبوة اصدقه فقاتل يش لاوليد فها هو قف فسكر في نفسه ثم قال ما هو الاساحر امارا يتقوه بفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه فهو ساحر وما يقوله مصر يؤثر فذلك قوله عز وجل انه فسكر اى فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وفقر في نفسه ما ذا يمكنه أن يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل كيف قدر) اى عذبه فيل ابن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانكار والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كرره لئلا كيدو فيل معناه لعن على اى حال قدر من الكلام (ثم نظر) اى فى طلب ما يدفع به القرآن و يرد (ثم عيس) أى كاح وقطب وجهه كالمهم المتفكر فى شئ يدبره (ثم ادبر) اى عن الايمان (واستكبر) اى حين دعى اليه (فقتل ان هذا) اى الذى يقوله مجدو يقرؤه (الاسحر يؤثر) يروى ويحكى عن السحرة (ان هذا الاقول البشر) يعنى يسار اوجبر افهوا يأثرو عنهم اقال الله تعالى (سأصليه) اى سأدخله (سقر) هو اسم من أسماء جهنم وقيل آخر ذكرتها (وما أدراك ما سقر) اى وما علمك اى يخفى سقر وانما ذكره على سبيل التوبيخ والعظم لأمراه (اللاتى ولا نذر) قيل هما يعنى كانتقول صدعنى وأعرض عني وقيل لا بد من الفرق والالزام التكرار فقبل معناه لا تلتقى أحدا من المستحقين للعذاب الا أخذته ثم لا تذر من لحوم وألثك شيئا الا كذته وأهلكته وقيل لا يموت فيها ولا يحيى الا تلتقى من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كلما احترق جادوا وأعيدوا وقيل لا تلتقى لهم لحا ولا تذر منهم عظاما وقيل اسكل شئ لال وفرة الاجهيم ليس لها ملال ولا فرة فيها لا تلتقى عليهم ولا تذرهم (لواحدة للبشر) جمع بشرة اى مغيرة للجلد حتى تجعله أسود قال مجاهد تليف الجلد حتى تدعأ أسودا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلد وقيل يألوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عالماتسعة عشر) اى على اثار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالاك ومعه ثمانية عشر جاني الاثر ان أعينهم كابرى الخاطف وأنيامهم كالصياصى يخرج لهم النار من أفواههم ما بين منكنى أحدهم مسيرة سنة قد نزع عنهم الرحمة بدفع أحدهم سبعين ألفا فيرهم حيث أراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان أحدهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال أبو جهل اقر يش نكثكم أمهاتكم اسمع من ابن ابي كشة فخير أن خزنة النار تسعة عشر وأتم الدهم يعنى الشجعان أفتعجز كل عشر منكم أن تبشوا واحد منهم يعنى خزنة

(٤٥ - خازن - رابع) (ان هذا الاقول البشر) لم يذكر العاطف بين هاتين الجائتين لان الثانية جرت مجرى التوكيد الاولى (سأصليه) سأدخله بدل من سارقه صعودا (سقر) علم لجنهم ولم ينصرف للتعريف والتأنيث (وما أدراك ما سقر) تهويل لشأنها (لا تلتقى) اى هي لا تلتقى لحا (ولا نذر) عظما ولا تلتقى شيئا يلقى فيها أهلها كنه ولا نذر هالك يهود كما كان (لواحدة) خير مبتدا مخدوف اى هي لواحة (البشر) جمع بشرة وهي طائر الجلد اى مسودة للجلد ومحرقة لها (عالماتسعة عشر) اى على سقر (تسعة عشر) اى على امهات هاتسعة عشر ملكا عند الجهور وقيل صفان من الملائكة وقيل صفا وقيل ثقب:

(ذري ومن خلقت) أي كله إلى يعني الوليد بن المغيرة وكان يلقب في قومه بالوحيد ومن خلقت معطوف أو مفعول معه (وحيدا) حال من الياء في ذري أي ذري وحدي معه فاني كفيك أسره أو من التاء في خلقت أي خلقتة وحدي لم يشارك في خلقه أحد ومن الهاء المحذوفة أو من أي خلقتة منفردا بلا أهل ولا مال (٣٥٢) ثم أذمت عليه (وجعلت له المال عودا) مسبوطة كثيرا أو عمد ودائها مع وكان له

الزرع والضرع والتجارة وعن مجاهد كان له مائة ألف دينار وعنه أن له أرضا بالطائف لا ينقطع ثمرها (وبنن شهودا) حضورا معه بمكة لغشاه عن السفر وكانوا عشرة أسلم منهم خالد وهشام وعمرارة (وهبت له تمهيدا) وبسط له الجاه والرياسة فأعظم عليه نعمتي الجاه والمال واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا (ثم يطمع أن أزيد) استبعاد واستنكار لطمعه وحوصه فبرجوان أزيد في ماله وولده من غير شكر وقال الحسن أن أزيد بدأ أدخله الجنة فأوتيته مالا ولدا كإفقال لآتين مالا دولا (كلا) ردعه ووطع لرجائه أي لا يجتمع له صدق اليوم بين الكفر والمزيد من النعم فلم يزل بعد نزول الآية في نقصان من المال والجاه حتى هلك (انه كان لأبنا للقرآن (عنيذا) معاندا جاهدا هو تعليل للردع على وجه الاستئناف كان فاقا لقال لإبراهيم فقتل انه بآيات المنعم وكفر بذلك نعمته والكافر

لا يستحق المزيد (سأرضه) سأعشيه (صعودا) عقبة مشافة الصعود في الحديث الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خربا ثم يهوى فيه كذلك أبدا (انه فكر) تعاليل لا وعيد كان الله تعالى عاجله بالقرع والتل بعد الغنى والعز له نادوه يعاقبه في الآخرة بأشد العذاب لبلوغه بالعناد غايته ونسبته القرآن سحرا يعني انه فكر ماذا يقول في القرآن (وقدر) في نفسه يقول وهب

فظهر) بالماء عن النجاسة لان الصلاة لانصح الابواهي الاولى في غير الصلاة أو فقصر مخافة للعرب في تطويلهم الثياب وجرحهم الذبول اذ لا يؤمن معه اصابة النجاسة وظهر نفسك مما يستقدر من الاعمال يقال (٣٥١) فلان طاهر الثياب اذ وصفوه بالنقاء من المعائب

وفلان دنس الثياب للغادر
ولان من طهر باطنه يظهر
ظاهره ظاهرا (والرجز)
بضم الراء يعقوب وسهل
وحفص وغيرهم بالكسر
العذاب والمراد ما يؤدى اليه
(فاهجر) أى اثبت على
هجره لانه كان بر بشامنه
(ولا تخن) تستكثر) بالرفع
وهو منصوب المحل على
الحال أى لا تعظم مستكثرا
رائيا لما تعظمه كثيرا أو
طالباً أ كثر مما أعطيت
فانك ما مور باجل الاخلاق
وأشرف الآداب وهومن
من عليه اذا أنعم عليه وفراً
الحسن تستكثر السكون
جدا وباللهي (ولربك
فاصبر) ولوجه الله فاستعمل
الصبر على أوامر ونواهي
وكل مصبور عليه ومصبور
عنه (فاذا قرى في النافور)
نفخ في الصور وهي النفخة
الاولى وقيل الثانية
(فذلك) إشارة الى وقت
النقر وهو مبتدأ (يومئذ)
مرفوع المحل بدل من
ذلك (يوم عسير) خبر
كانه قيل فيوم التقر يوم
عسير والغاء في فاذا للتيسير
وفي فذلك للجزاء كانه
قيل اصبر على أذا هم فيبن
أيديهم يوم عسير يلقون
فيه عاقبة أمرهم وناتي

فظهر) فيما ربه أو جهأ حدها أن ينزل لفظ الثياب والتطهير على الحقيقة والثاني أن ينزل لفظ الثياب على الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث أن ينزل لفظ الثياب على المجاز والتطهير على الحقيقة والرابع أن ينزل لفظ الثياب والتطهير على المجاز * أما الوجه الاول فعناؤه ثيابك فظهر من النجاسات والمستفدرات وذلك ان المشركن لم يكونوا يحترزون عنها فامر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيرها اخلافاً للمشركين * الوجه الثاني معناه وثيابك فقصر وذلك لان المشركن كانوا يطولون ثيابهم ويمجرون أذيالهم على النجاسات وفي الثوب الطويل من الخيلاء والصكبر والفخر مالم ين في الثوب القصير فنهى عن تطويل الثوب وأمر بتقصيره لذلك وقيل معناه وثيابك فظهر عن أن تكون مغصوبة أو محمرة بل تكون من وجهه حلال وكسب طيب * الوجه الثالث معناه حل الثوب على النفس قال عنتره
وشكت بالريح الاصم ثيابه * ليس الكرم على القنا بجرم
ير بد نفسه والمعنى ونفسك فظهر عن الذنوب والارب وغيرهما وكنى بالثياب عن الجسد لانها تستعمل عليه
* الوجه الرابع وهو حل الثياب والتطهير على المجاز فقل معناه وقيلك فظهر عن الصفات المذمومة وقيل
معناه وخلقت حسن وسئل ابن عباس عن قوله وثيابك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا غداً أما سمعت
قول غيلان بن سلمة الثقفي

واني بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدرة أتقنع
والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء هو طاهر الثياب وتقول لمن غدر انه دنس الثوب والسبب في ذلك أن الثوب كالكثير الملازم للانسان فلهذا جعلوا كلمة عن الانسان كإيقال الكرم في ثوبه والعفة في ازاره وقيل ان من طهر باطنه طهر ظاهره * وقوله تعالى (والرجز فاهجر) يعنى اترك الاوثان ولا تقربها وقال ابن عباس اترك الماسم وقيل الشرك والمعنى اترك كل ما أوجب لك العذاب من الاعمال والاقوال (ولا تخن تستكثر) يعنى لا تعظم مالك مصانعة لتعطى أكثر منه هذا قول أكثر المفسرين وهذا النهي مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وانما نهى عن ذلك تنزيهاً لمنصب النبوة لان من أعطى شيئاً لغيره يطلب منه الزيادة عليه لا بد أن يتواضع لذلك الذى أعطاه ومنصب النبوة يجعل عن ذلك وهذا غير موجود في حق الامة فيعجز لغيره من الامة ذلك كما قيل همار بأن حلال وحرام فالحلال الهدية يهد بها الرجل لغيره يعطيه أكثر منها أو مال الحرام قال بالحرم بنص الشرع وقيل معناه لا تعظم شيئاً مجازاة الدنيا أعطته وأردبه وجه الله وقيل معناه لا تخن على الله بعمالك فتستكثره ولا يكثرن عمالك في عينك فانه فيما أنعم الله به عليك وأعطاك قليل وقيل معناه لا تخن على أصحابك بما تعاملهم من أمر الدين وتبلغهم من أمر الوحى كما تستكثر بذلك عليهم وقيل لا تخن عليهم ببنيتك فتأخذ منهم على ذلك أجرة تستكثر به وقيل معناه لا تخن لانضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لا تخن على الناس بما تمنع عنهم وتعطيهم استكثر ايمانك لتلك العطية فان لمن يحيط العمل (ولربك فاصبر) أى على طاعتهم وأوامر ونواهي لاجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبرته على ما أودبت فيه وقيل معناه لك حلت أمر اعطاه في محاربة العرب والجم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله (فاذا قرى في النافور) أى نفخ في الصور وهو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل وهي النفخة الاولى وقيل الثانية وهو الاصح (فذلك يومئذ) يعنى يوم النفخة وهو يوم القيامة (يوم عسير) أى شديد (على الكافرين) يعنى يعسر عليهم في ذلك اليوم الامر فيعطون كتبهم بشانهم وتسود وجوههم (غير يسير) أى هين فان قلت ما فائدة قوله غير يسير وعسير معن عنه قلت فائدة عاقبة صبرك عليه والعمل في فاذا ما دل عليه الجزاء أى فاذا قرى في النافور عه الامر (على الكافرين غير يسير) وأ كذب قوله غير يسير

ليؤذن بالله يسير على المؤمنين أو عسير لارجى أن يرجع يسيراً كما يرجي يسر العسبر من أمور الدنيا

عليه وسلم قال كسب على
جبل حراء فوديت بأحمد
المكرسول الله فظرت عن
يمنى وعن يسارى فلم أر شيئا
فظطرت فوق هذا وهو
قائد على عرش بين السماء
والارض يعنى الملك الذى
ناذره فعبت ورجعت الى
خديجة وقلت دثر بيني
دثر بيني فدثر تخدجى فخاء
جبريل وفز (ياها المذنب)
أى المتأفف بنبأه من
الدنار وكل ما كن من
أشياء فوق السعار والشعار
النبى الذى إلى الجسد
وأصله المذنب فادغم (قم)
من مضجعك أوقف قديم
عزم ونصميم (فانذر)
لخذ رقومك من عذاب
الله أن لم يؤمنوا أو فاعل
الانذار من غير تخصيص له
بأحد وقيل سمع من قرين
ما كرهه فغمغم فغطى ثوبه
مكرا كما يفعل المغموم
فقيل لياها المصارف أذى
الكفار عن نفسك بالدنار
قم فاشتغل بالانذار وان
آذاك التجار (ورك
فكبر) واختص ربك
بالتكبير وهو التعظيم أى
لا يكبر في عينك غيره وفى
عند ما يعرفونك من غير الله
أكبر ورؤى أنه انزل فل
رسوله صلى الله عليه
وسلم أكره فكبر خديجه
فاحت وأبقت أنه الوحي

(تفسیر سورة المذثر)

﴿ وهى مكية قبل غير آية من آخرها وهى ست وخسون آية ومائتان وخمس

وخمسون كلمة وألف حرف وعشرة حرف *

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

[illegible]

(علم أن سيكون منكم) أن مخففة من الثقيلة والسين بدل من تخفيفها وحذف اسمها (مرضى) فيشق عا. قيام الليل (وآخرون يضربون في الأرض) يـ فـرون (يتبعون) حال من ضمير يضربون (من فضل الله) رزقه (٣٤٩) بالتجارة أو طلب العلم (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) في سبيل الله) سوى بين المجاهد والمكاتب لان

وذلك لان القراء أحد أجزاء الصلاة فاطلق اسم الجزء على السكك والمعنى فصلوا ما تيسر عليكم وقال الحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن أبي حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرا في أول ركعة بالحد وأول آية من البقرة ثم قال في الثانية فقرا بالحد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فله النصر فأقبل علينا بوجهه فقال ان الله تعالى يقول فافروا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التهجيدوا ككتفي ما تيسر ثم نسخ ذلك أيضا بالصلوات الحسن وذلك في حق الامتة وثبت قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به ما فإتاك القول الثاني ان المراد بقوله فافروا ما تيسر من القرآن دراسة وتحصيل حفظه وان لا يعرض للنسيان فقبل بقرامة آية ونحوها وقيل ان قراءة السورة القصيرة كافية روى البيهقي باسناده عن أنس رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خسين آية في يوم وأدله لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائة آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الاجور ذكره الشيخ محي الدين في كتابه الادكار ولم يضعفه وقال في روايته من قرأ أربعين آية بدل خسين وفي رواية عشرين وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب من الغافلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أخبر أنكم تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول الله ولم أزد بذلك الا الخبر قال فهم ص. داود وكان عبد الناس وأقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت يا بني الله اني أطيق أفضل من ذلك قال فافروا في ذلك ثم ذكر ان الله حكمة النسخ والتخفيف فقال تعالى (علم أن سيكون منكم مرضى) يعني ان المرء يضضع عن التهجيد بالليل يخفف الله عز وجل عنه لاجل ضعفه وعجزه عنه (وآخرون يضربون في الأرض) يعني المسافرين للتجارة (يتبعون من فضل الله) أي يطلبون من رزق الله وهو الرزق في التجارة (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) يعني الغزاة والمجاهدين وذلك لان المجاهد والمسافر مشغول في النهار بالاعمال الشاقة فلولا تلك الاليل اتوات عليه أسباب المشقة تخفف الله عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال أيما رجل جاب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله وآخر و يضربون في الأرض يتبعون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فافروا ما تيسر منه) أي من القرآن وإنما أعاده لتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المفروضة (وأتوا الزكاة) أي الواجبة (وأفروا الله فراضا حسنا) قال ابن عباس يردسوى الزكاة من صلة لرحم وقرى الضيف وقيل يردسأ الصدقات وذلك بان يخرجها على أحسن وجه من كسب طيب ومن أكثر الاموال نفع الله لقراء ومراعاة النية والاخلاص وابتغاء مرضاة الله تعالى بان يخرجها بالصرف الى المستحق (وما تقدموا لانفسكم من خير نجح) وعنده الله) أي ثوابه وأجره (هو خيرا وأعظم أجرا) يعني ان الذي قدمتم لانفسكم خير من الذي أخرتم ولم تقدموه وروى البيهقي باسناده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب اليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ماله أحب اليه من مال وارثه قال اعلموا مائة قولون قالوا نعم الا ذلك يا رسول الله قال ما منكم رجل الامال وارثه أحب اليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله قال ائمال أحدكم ما قدمه وماله وارثه ما أخر (واستغفروا الله) أي لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل (ان الله غفور رحيم) أي لجميع الذنوب والله تعالى أعلم

في سبيل الله) سوى بين المجاهد والمكاتب لان كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود رضي الله عنه أيما رجل جاب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا فباعه بسعر يومه كان عند الله من الشهداء وقال ابن عمر رضي الله عنهما ما خلق الله مؤنة أموتها بعد القتل في سبيل الله أحب إلى من أن أموت بين شعبي رجل أضرب في الأرض أبغى من فضل الله (فافروا ما تيسر منه) كررا لارام بالتيسير لندة احتياطهم (وأقيموا الصلاة) المفروضة (وأتوا الزكاة) الواجبة (وأفروا الله) بالنوافل والقرض لغة القطع فالقرض يقطع ذلك القدر من ماله فيدفعه الى غيره وكذا التصديق يقطع ذلك القدر من ماله فيجعله لله تعالى وإنما أضافه الى نفسه لتلايم على الفقير فيما يتصدق به عليه وهذا لان الفقير معاون له في تلك القرية فلا يكون له عليه منة بل المنة للفقير عليه (قرضا حسنا) من الحلال بالاخلاص (وما تقدموا

لانفسكم من خير تقدموه) أي ثوابه وهو جزاء الشرط (عند الله هو خيرا) مما خلقتم وتركتم فالقول الثاني لتجوده وخبراه وفضل وجاز ان لم يقع بين معرفتين لان افضل من أشبه المعرفة لامتناعه من حرف التعريف (وأعظم أجرا) وأجل ثوابا (واستغفروا الله) من السيئات والتصبر في الحسنة (ان الله غفور) يستر على أهل التقصير (رحيم) يخفف عن أهل الجهد والتوفير وهو على ما يشاء قدير والله أعلم

(السما منظر به) وصف اليوم بالشدّة وإضائي السماء على عظمه واحكامها تنفطر به أي تنشق فما ظنك بغيرها من الخلاق والتذكير على تأويل السماء بالسقف والسماء من منظر وقوله أي يوم القيامة يعني انها تنفطر لشدّة ذلك اليوم وهو له كما تنفطر الشئ بما ينفطر به (كان وعده) المصدر. صاف الى المنعول وهو اليوم أو الى الفاعل وهو الله عز وجل (مفعولا) كأننا (ان هذه) الآيات الناطقة بالوعيد (تذكرك) موعظة (فن شاء اتخذنا له رسيلا) أي (٣٤٨) فن شاء ان يعطيه سبيلا الى الله تعالى والخشية (ان ربك يعلم أنك

تقوم أدنى) أقبل فتستعير الأدنى وهو الأقرب للأدنى لان المسافة بين الشيتين اذ ادنت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك (من ثلثي الليل) بضم اللام سوى هشام (واضعه وثلثه) منصوبان عطف على أدنى أي وكفى ومن جرهما عطف على ثلثي (وطائفة) عطف على الضمير في تقوم وجاز بلا وكيد لوجود الفاعل (من الذين معك) أي ويقوم ذلك المقدار جماعة من أممك (والله بقدر الليل والنهار) أي ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ولا يعلم مقادير ساعاتهم الا الله وحده وتقدير اسمه عز وجل مبتدأ مبني على أنه يقدر هو الدال على أنه مختص بالتقدير ثم انهم قاموا حتى انتفتحت أفقدهم فنزل (علم أن أن نطقوا معرفة ذلك (فاب عليك) أي فعاد عليك بالعمق والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تخطوا بعباده ورفع المشقة عنكم (فاقرأ ما ينسر من القرآن) فيه قولان أحدهما أن المراد بهذه القراءة القراء في الصلاة وذلك

الابيض وكالشعرة البيضاء في جنب الثور الاسود وفي رواية كالرقعة في ذراع الحاروناني لارجوان تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث أهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر أهل الجنة فكبرنا أما ما يتعلق بمعنى الحديث فقوله ان يخرج من ذر بتك بعث النار فنعنا بمنزلة أهل الجنة من أهل النار وأما الرقعة فتفتح القراء واسكان القاف في الأثره في باطن عضد الحاروناني لارجوان تكونوا ربع أهل الجنة وثلث أهل الجنة وشطر أهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الأمة وجعلهم ربع أهل الجنة وأولئك الثلث ثم الشطر الفائدة حسنة وهي ان ذلك أوقع في نفوسهم وأبلغ في أكرامهم فان إعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل على الاعتناء به وادام ملاحظة وفيه تكرير البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضا حلاهم على تجديد شكر الله وحده على انعامه عليهم وهو تنكيرهم بهذه البشارة العظيمة. ومسرورهم بها وأما ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث في قوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم بما يجعل الولدان شيبا وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد وفيه وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قيل خروجه من الدنيا فلي هذا هو على ظاهره الثاني انه في القيامة فلي هذا يكون ذكر الشيب مجازا لان اقامة ليس فيها شيب وانما هو مثل في شدة الامر وهو له يقال في اليوم الشديد يوم تشيب فيه نواصي الاطفال والاصل فيه ان الهموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان أسرع فيه الشيب قال المتنبي والهم يختم الجسم تخافة ويشيب ناصية الصبي ويهرم فلما كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان جعلوه كناية عن الشدة والهمول وليس المراد ان هول ذلك اليوم يجعل الولدان شيبا حقيقة لان الطفل لا يميز له وقيل يحتمل أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبالغون سن الشيخوخة والشيب (السما منظر به) وصف اليوم بالشدّة وإضائي السماء مع عظمها تنفطر به وتنشق فما ظنك بغيرها من الخلاق وقيل تنشق لنزله الملائكة وقيل به أي بذلك المكان وقيل الهاء ترجع الى الرب سبحانه وتعالى أي بامر به وهيبته (كان وعده مفعولا أي كأننا لما علفه ولا خلف (ان هذه) أي آيات القرآن (تذكرك) أي مواضع يتذكر بها (فن شاء اتخذنا له رسيلا) بالابيان والطاعة وقوله تعالى (ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل) أي أقبل من ثلثي الليل (واضعه وثلثه) أي تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك) يعني المؤمنين وكانوا يقومون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعني ان العالم بمقادير الليل والنهار وأجزائها مساواتها هو الله تعالى لا يشونه علم ما يفعلون فيقدر الذي يقومون من الليل والذي ينامون منه (علم أن أن نطقوا معرفة ذلك (فاب عليك) أي فعاد عليك بالعمق والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تخطوا بعباده ورفع المشقة عنكم (فاقرأ ما ينسر من القرآن) فيه قولان أحدهما أن المراد بهذه القراءة القراء في الصلاة وذلك

وذلك أو في غيرها والامر للسبب (ماتيسر) عليكم (من القرآن) روى أبو حنيفة عن أنس بن مالك قال من قرأ ما تاني في ليلة لم يكتب من الغافلين ومن قرأ ما تاني آية كتب من الفائتين وقيل أراد بالقرآن الصلاة لأنه بعض أركانها أي فصولا ما ينسر عليكم ولم يتعن من صلاة الليل وهذا ما نسخه لادول ثم نسخ هذا بابا صلات الخس ثم بين الحكمة في النسخ وهو تعذر القيام على المرضى والمسافرين والمجاهدين

ملك المشرق والمغرب وأن لا اله الا هو فاتخذ كافيلا ومرك وفائدة الفاء أن لا تلبث بعد ان عرفت في نفو ايضا والى الواحد القهار
 لا عنرك في الانتظار بعد الافرار (واصبر على ما يقولون) على ما يقولون في من صاحبة والولد فيك من الساحر والشاعر (واهجرهم
 هجر اجيالا) جانبهم قلبك وخالفهم مع حسن المحادثة وقيل هو منسوخ باية القتال (وذري) أي كاهم الى فاما كاهمهم
 (والمكذبين) رؤساء قريش مفعول معه وطع على ذري أي دعنى وياهم (أولى النعمة) التزموا بالكرامات والانعام بالضم المسرة
 (ومهلهم) اهلها (قليل) الى يوم بدر أو الى يوم القيامة (ان لدينا) للكافرين في الآخرة (أنكالا) قيودا تقالاجع نكل (وجيما) نارا
 محرقة (وطعاما ذا غصة) أي الذي يشب في الحلق فلا يساغ يعني الضريع (٣٤٧) والزقوم (وعذابا ألينا) بخلص وجهه الى

القلب وروى انه صلى الله
 عليه وسلم قرأ هذه الآية
 فصعق وعن الحسن انه
 أمسى صائما فأتى بطعام
 ففرض له هذه الآية فقال
 ارفعه و وضع عنده الليلة
 الثانية ففرض له فقال
 ارفعه وكذلك الليلة الثالثة
 فاختبر نابت البناني وغيره
 بخلافهم بزواله حتى شرب
 شربة من سويق (يوم)
 منصوب بمأى لدينا من
 معنى الفعل أي استقر
 للكفار لدينا كذا وكذا
 (ترجف الارض والجبال)
 أي تحرك حركة
 شديدة (وكانت الجبال
 ككتبا) رملا مجتمعا من
 كتب الشيء اذا جمعه كانه
 فعيل بمعنى مفعول (مهيلا)
 سائلا بعد اجتماعه (انا)
 أرسلنا اليكم رسولا) يعني
 محمدا عليه السلام (شاهدا
 عابكم) يشهد عليكم يوم
 القيامة بكفركم وتكذيبكم

اليه ونوك عليه وقيل معناه اتخذ بجمد بك كفيلا بما وعدك من النصر على الاعداء (واصبر على
 ما يقولون) أي من التكذيب لك والاذى (واهجرهم هجر اجيالا) أي واعتزلهم اعتزلا لا حسن الاجزع فيه
 وهذه الآية منسوخة باية القتال (وذري) أي دعنى ومن كذبك لانهم به فاني أ كفيكة (أولى
 النعمة) أي أصحاب النعم والترفه نزلت في صناديد قريش المشركين وقيل نزلت في المطعنين بدر (ومهلهم
 قليلا) يعني الى يوم بدر فم يكن الايسر حتى قتلوا بدر وقيل أراد بالقليل أيام الدنيا ثم وصف عذابهم فقال
 تعالى (ن لدينا) أي عند نافي الآخرة (أنكالا) يعني قيودا عظيما تقالاجع نكل وقيل اغلالا من
 حديد (وجيما وطعاما ذا غصة) أي غير سائغ في الحلق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذابا
 ألينا) أي وجيما (يوم ترجف الارض والجبال) أي تنزل وتتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال
 ككتبا مهيلا) يعني رملا سائلا وهو الذي اذا أخذت منه شيئا نعتك مابعد (انا أرسلنا اليكم) يعني بأهل
 مكة (رسولا) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أي بالتبليغ وإيمان من آمن منكم وكفر
 من كفر (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعني موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قيل انما خص فرعون
 وموسى بالذكر من بين الرسل والمرسل لان محمدا صلى الله عليه وسلم آذاه أهل مكة واستخفوا به لانه
 ولد فيهم كان فرعون ازدرى موسى وآذاه لانه ربه (فقص) فرعون الرسول فاخذناه) أي فرعون (أخذنا
 وبيل) أي شديدا قليلا يعني عقابنا عقوبة عظيمة خوف بذلك كفار مكة ثم خوفهم يوم القيامة فقال
 تعالى (فكيف تنقون ان كفرتم) أي كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان كفرتم أي في الدنيا المعنى لاسبيل
 لكم الى التقوى اذا وقيتهم القيامة وقيل معنى الآية فكيف تنقون العذاب يوم القيامة وبأي شيء تنقون
 من عذاب ذلك اليوم وكيف تنجون منه ان كفرتم في الدنيا (يوم يجعل الولدان شيبا) يعني شيوخا
 شعثا من هول ذلك اليوم وشدة هول ذلك حين يقال لادم عليه الصلاة والسلام قم فابعت بعث النار من
 ذر ينك (عن أنى سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل
 يوم القيامة يادم فيقول لبيك وسعدك زاد في رواية واخبر في يدك فينادى بصوت ان الله يبارك أن
 تخرج من ذر ينك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل ألف تسع مائة وتسعة وتسعون فحينئذ تضع
 الحامل حملها ويشب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على
 الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله أننا نذرك الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبشروا فان من
 يابو ج وما جوج تسعمائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد ثم قال أتم في الناس كالشعر السوداء في جنب الثور

(كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعني موسى عليه السلام (فقص) فرعون الرسول) أي ذلك الرسول اذا انكره اذا أعيدت معرفة كان
 الثاني عين الاول (فاخذناه أخذنا وبيل) شديدا عظيما وانما خص موسى وفرعون لان خبرهما كان منتشر بين أهل مكة لانهم كانوا جيران
 اليهود (فكيف تنقون ان كفرتم يوما) هو مفعول تنقون أي كيف تنقون عذاب يوم كذا ان كفرتم أو ظرف أي فكيف لكم التقوى
 يوم القيامة ان كفرتم في الدنيا وانصوب بكفرتم على تأويل بل بجدتم أي كيف تنقون الله وتخشونه ان بجدتم يوم القيامة والجزء ان تقوى
 الله خوف عقابه (يجعل الولدان) صفة ليو ما والاعداء تحذف أي فيه (شيبا) من هول وشدة هول ذلك حين يقال لادم عليه السلام قم فابعت
 بعث النار من ذر ينك وهو جوج أعيب وشب وقيل هو على التثنية التهور بل يقال اليوم الشديدة يوم يشب نواصي الاطفال

(ان ناشئة الليل) بالهمزة سوى ورش قيام الليل عن ابن مسعود رضي الله عنه فهو مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعافية والعبادة التي تنشأ بالليل أى يحدث أوقات الليل (٣٤٦) لانها تنشأ ساعة فسادا وكان زين العابدين رضي الله عنه يصلي بين العشاءين ويقول

هذه ناشئة الليل (هي أشد وطاء) وقافا شامى وأبو عمرو أى يواطى فيها قلب القائم لسانه وعن الحسن أشد موافقة بين السر والعلانية لا تقاطع روية الخلائق غيرهما طأ أى أثقل على المصلى من صلاة النهار لظرد النوم في وقته من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اسدود طأ نك على مضر (وأقوم قفلا) وأشد مثالا وأثبت فراءة طدو الاصوات وانقطاع الحركات (ان لك في النهار سبجا طويلا) تصرفا وتقلبا في مهماتك وشواغلها ففرغ نفسك في الليل لعبادة ربك وأفرغا طويلا لنومك وراحتك (واذ كرام ربك) ودم على ذكره في الليل والنهار وذكراته يتناول التبسيع والهليل والتكبير والصلاة وتلاوة القرآن ودراسة العلم (وتبتل اليه) انقطع الى عبادته عن كل شئ والتبتل الانقطاع الى الله تعالى بتأميل خبره دون غيره وقيل رفض الدنيا وما فيها والنفاس ما عند الله (تبتلا) في اختلاف المصدر زيادة

ما يقول قالت عائشة ولقد رأيت بهزل عليه الوسى في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه لم يفصد عرقا (م) عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوسى كرب لذلك وتر بدله وجهه وفي رواية كان اذا نزل عليه الوسى عرفنا ذلك في فيه ونحس عذبه وتر بدوجهه قوله مثل مصلصلة الجرس المصلصلة الصوت الشديد الصلب الياس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم أى يفصل غنى ويغافق وقد وعيت ما قال أى حفظ وقوله لا يفصد عرقا أى يجرى الدم من الفاصد قبله تر بدوجهه الى بد في الاوان غير مرة سواد (ان ناشئة الليل) أى ساعاتها كلها وكل ساعة منه ناشئة لانها تنشأ عن التي قبلها وقال ابن أبى مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عن قفلا الليل كله ناشئة وهي عبارة عن الامور التي تحدث وتنشأ في الليل وقالت عائشة ناشئة القيام بعد النوم وقيل هي قيام آخر الليل وقيل أوله وقيل أى ساعة قام الانسان من الليل فقد نشأ روى عن زين العابدين على بن الحسين أنه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء الآخرة فهي ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل قيامه (هي أشد وطأ) قرئ بكسر الواو مع المديعنى من الموطأة والموافقة وذلك لان موطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل أكثر مما تكون في النهار وقيل رطأ بفتح الواو وسكون الطاء أى أشد على المصلى وأثقل من صلاة النهار ولان الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس أشد وأثقل وقال ابن عباس كانت صلاتهم أول الليل هي أشد وطأ بقوله هي أجدر أن يحصوا ما فرض الله عليهم من القيام وذلك ان الانسان اذا نام لا يدري متى يستيقظ وقيل أثبت للخبر وأحفظ للقراءة من النهار وقيل هي أوطأ للقيام وأسهل على المصلى من ساعات النهار لانه خافى لتصرف العباد والليل للعبادة والحلوة برب العباد ولان الليل أفرغ القلب من النهار ولا يعرض له في الليل حوائج وموانع مثل النهار وأمنع من الشيطان وأبعد من الزبابة وهو قوله تعالى (وأقوم قفلا) أى أصوب فراءة وأصح قولاً من النهار لهذه الناس وسكون الاصوات وقيل معناه أبين قولاً بالقرآن والحاصل ان عبادة الليل أشد نشاطاً وأتم اخلاصاً وأبعد عن الزبابة وأكثر بركة وأبلغ في الثواب وأدخل في القبول (ان لك في النهار سبجا طويلا) أى تصرفا وتقلبا وقبلا لاوادبارا في حوائجك وأشغالك وقيل فراغاً وسعة لتوكل وتصرفك في حوائجك أفضل من الليل (واذ كرام ربك) أى بالوحيد والتعظيم والتقديس والتسبيح (وتبتل اليه تبتلا) قال ابن عباس أخلص اليه اخلاصاً وقيل تفرغ لعبادته وانقطع اليه انقطاعاً والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها عن كل شئ سواه وقيل التبتل رفض الدنيا وما فيها والنفاس ما عند الله وقيل معناه توكل عليه وتوكلوا واجتهد في العبادة وقيل يقال للعباد اذا نزل كل شئ وأقبل على العبادة قد تبتل أى انقطع عن كل شئ الا من عبادة لله وطاعته فان قلت كيف قال تبتلا مكان تبتلا لم يحجى على مصدره قلت جاء تبتلا على تبتل نفسك اليه تبتلا فوقع المصدر موضع مقارنة في المعنى ويكون التقدير وتبتل متبتلا نفسك اليه تبتلا فهو كقوله والله أنبتكم من الارض نباتا وقيل لان معنى تبتل تبتل نفسك لحي به معنى صراعاة حتى الغواصل وقيل الاصل في تبتل أن يقال تبتل تبتلا وتبتل تبتلا وتبتل تبتلا لمحول على معنى تبتل اليه تبتلا وقيل انما عدل عن هذه العبارة لدقيقة لطيفة وهي ان المعصود انما هو التبتل فالما التبتل فهو وتصرف والشغل بالتصرف لا يكون متبتلا الى الله تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً اليه الا أنه لابد من التبتل حتى يحصل التبتل قد كرا ولا التبتل لانه المقصود و ذكر التبتل نباتا لاشعاراً بأنه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعنى ان التبتل والانقطاع لا يلحق الا الله تعالى الذي هو رب المشرق والمغرب (لاله الا هو فاتخذ وكبلا) أى فوض أمرك

تأكيد أى بتلك الله تبتل تبتلا أوجب به مراعاة حتى الفواصل (رب المشرق والمغرب) بالرفع أو هو رب او مبتدأ خبره (لاله الا هو) وبالجر شامى وكوفي غير حفص يدل من ربك وعن ابن عباس رضي الله عنهم اعلى القسم باضمار حرف القسم نحو قوله لافغان وجوابه لاله الا هو كقوله والله لا أحد في الدار الا زيد (فاتخذ وكبلا) واياد كفيلاً بما وعدك من النذر واذا علمت انه

الوصول الى ذكر الله تعالى يستعمل بقلبه عظيمة المذكور وجلاله وعند ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعند ذكر القصص والامثال يحصل الاعتبار فيستثير القلب عند ذلك بنور المعرفة الاسراع في القراءة لا يحصل فيها ذلك فظهر بذلك أن المقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة

فصل (خ) عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يمد بسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم * عن أم سلمة رضي الله عنها وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقال ما لكم وصلاته ثم نعت فرائه فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرفا حرفا أخرجه النسائي * ولا ترمي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قرائته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقول مالك يوم الدين ثم يقف وفي رواية أبي داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قرائته آية آية (ق) عن أبي الله بن مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ففتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع في قرائته (ق) عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال جاء رجل إلى ابن مسعود قال اني لأقرأ المفصل في ركعة قال عبد الله هذا كنه الشعر ان أقواما قرءوا القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسخ نفع ان أفضل الصلاة الركوع والسجود اني لأعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة وفي رواية فذكر عشر من سورة من المفصل الهذ سرعة القطع والمراد به هنا سرعة القراءة والجملة فيها وقوله لا يجاوز تراقيهم التراقي جمع ترقوة وهي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق وعند مخرج الصوت والنظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل * عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم بأية من القرآن أخرجه الترمذي والنسائي عن أبي ذر نحوهم زادوا الآية ان تذهب فأنهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم عن سهل بن سعد قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كتاب الله واحد فيكمم الاحر وفيكمم الابيض وفيكمم الاسود اقرؤا القرآن قبل ان يقرأ ما أقوام يقيمونه كما يقيم السهم يسجل لقراءته ولا يتأجله أخرجه أبو داود وغيره في رواية لا يجاوز تراقيهم * عن جابر رضي الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفينا العربي والجمعي فقال اقرؤا بكل حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقيم القدر يهملونه ولا يتأجلونه أخرجه أبو داود * عن ابن مسعود قال لا تترثوه نزل الدقل ولا تهذوه هذا الشعر فقرأوا عند عائشة وحرا كوابه القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة ﴿قوله تعالى﴾ (اناسنلق عليك قولنا تقيلا) قال ابن عباس شديد وقيل تقيلا يعني كلاما عظيما جليلا اذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شيء له خطر ومقدار فهو ثقيل والمعنى فصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقيل الشاق وقيل ساء تقيلا لمافيه من الارام والنواهي فان فيه شقة وكلفة على النفس وقيل تقيلا لمافيه من الوعد والوعيد والاحلال والحرام والحدود والفرائض والاحكام وقيل تقيلا على المنافقين لانه يبين عيوبهم ويظهر نفاقهم وقيل هو خفيف على اللسان بالتلاوة ثقيل في الميزان بالثواب يوم القيامة وقيل تقيلا أي ليس بالخفيف ولا السفساف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مبین في محته وبيانه ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا استجدت به علمت انه صادق الحكمة والبيان وقيل سماعة تقيلا لما فيه من المحكم والمثابة والناسخ والمنسوخ وقيل تقيلا في الوحي وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحي يجعله مشقة (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهذا أشده على فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي

(اناسنلق عليك) ستنزل عليك (قولنا تقيلا) أي القرآن لمافيه من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف شاقة ثقيلة على المكلفين أو تقيلا على المنافقين أو كلام له وزن ورسم ان لبس بالسفساف الخفيف

قد بلغوا) أى الرسول (رسالات ٢٠) كاملة بلا زيادة ولا نقصان الى المرسل اليهم أى ليعلم الله ذلك موجودا حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل وجوده أنه يوجد وحد الضمير فى من بين يديه للفظ من وجع فى أبلغوا المعناه (وأحاط) الله (بالمالديهم) بما عند الرسل من العلم (وأحصى كل شئ عددا) من القطر والرمل وورق الاشجار (٣٤٤) وز البحر فكيف لا يحيط بما عند الرسل من حيوه وكلامه وعدد احوال أى

وعلم كل شئ معدودا محصورا أو مصدر فى معنى احصاء والله أعلم
 سورة المزمل صلى الله عليه وسلم مكية وهى تسع عشرة آية بصرى وثمان عشرة شامى

حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه ليعلم الله أن الرسل (قد أبلغوا رسالات ربهم) فعمل الله ذلك ظاهرا موجودا فوجب فيه الثواب (وأحاط بالمالديهم) أى علم الله بما عند الرسل فلا يخفى عليه شئ من أمورهم (وأحصى كل شئ عددا) قال ابن عباس أحصى ما خلق وعرف ما خلق ليقتضى شئ حتى مثاقيل الذر والخردل والتعب سبحانه ونمى أى علم برأيه وأسرار كتابه ﴿تفسير سورة المزمل﴾
 هى مكية قبل غير آيتين منها وهما قوله وأصبر على ما يقولون وقيل غير آية وهى إن ربك تقوم الآية وهى عشرون آية واثنتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصله المزمل وهو الذى نزول فى ثيابه أى تألف بهاد غام الثناء فى الزاى وكان النبي صلى الله عليه وسلم تألما بالليل منزلا فى ثيابه فأمر بأقيام الصلاة بقوله (قم الليل الأقبلا) (أفصه) بدل من الليل والا قليلا استثناء من قوله أفصه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل (أو انقص منه) من النصف بضم الواو غير عاصم وحزة (قليل) الى الثلث (أورد عليه) على النصف الى الثلثين والمراد التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البيت وبين أن يختار أحدهما من وهما القصص من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليل كان مخيرا بين ثلاثة

فوقه عز وجل (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصله المزمل وهو الذى نزول فى ثيابه أى تألف بهاد غام الثناء فى الزاى وكان النبي صلى الله عليه وسلم تألما بالليل منزلا فى ثيابه فأمر بأقيام الصلاة بقوله (قم الليل الأقبلا) (أفصه) بدل من الليل والا قليلا استثناء من قوله أفصه تقديره قم نصف الليل الا قليلا من نصف الليل (أو انقص منه) من النصف بضم الواو غير عاصم وحزة (قليل) الى الثلث (أورد عليه) على النصف الى الثلثين والمراد التخيير بين أمرين بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البيت وبين أن يختار أحدهما من وهما القصص من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليل كان مخيرا بين ثلاثة

الوصول

أشياء بين قيام نصف الليل تاما وبين قيام الناقص منه وبين قيام الزائد عليه وأما وصف النصف بالقليل بالنسبة الى السك والافاضل أى قليل ينطق على ما دون النصف ولهذا قلنا إذا قرأ قرآن فلان عليه ألف درهم الا قليلا أنه يلزمه أكثر من نصف الالف (ورتل القرآن) بين وفصل من التفسير المرتلى أى الفالج الاسنان وكلام رتل بالترىك أى مرتل وتقررتل أى صاد كان مستوى البدان وأقرأ على تودة بتبيين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات (ترتلا) هوتا كيدى فى إيجاب الامر به وأنه لا بد منه لاقرأى

وغاية تطول مدتها والمؤمن إن علم وقت العذاب غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل (عالم الغيب) أي هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) أي فلا يطلع (على غيبه) أي الغيب الذي يعلمه وانقرده (أحدا) أي من الناس ثم استثنى فقال تعالى (الامن ارضى من رسول) يعني الامن يصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به من الغيبات فيكون ذلك مجزؤه وآية دالة على نبوته قال الزحشرى وفي هذا ابطال الكرامات لان الذين تضاف اليهم الكرامات وان كانوا أولياء امر تفتين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضىين بالاطلاع على الغيب وفيه أيضا ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابها ما بعد شئ من الارضاء وأدخله في السخط قال الواحدى وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم بدله على ما يكون من حياة أو موت ونحو ذلك فقد كفر بما في القرآن فاما الزحشرى فانكر كرامات الاولياء برى على قاعدة مذهب في الاعتزال ووافى الواحدى وغيره من المفسرين في ابطال الكهانة والتنجيم قال الامام غزالدين ونسبة الآية الى الصورتين واحدة فان حمل الآية دالة على المنع من أحكام النجوم فينبى أن يجعلها دالة على المنع من الكرامات قال وعندي أن الآية دالة فيهما على شئ من ذلك الذى تدل عليه أن قوله فلا يظهر على غيبه أحد البس فيه صيغة عموم فيكون في العمل بمقتضاه أن لا يظهر لمة تعالى خلقه على غيب واحد من غيبه فيحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية أنه تعالى لا يظهر هذا الغيب لاحد فلا يبيح في الآية دالة على انه لا يظهر شيئا من الغيب لاحد ثم ان يجوز أن يطلع الله على شئ من الغيبات غير الرسل كالكهنة وغيرهم ذكر ما يدل على صحة قوله والذي يذنب ان مذهب أهل السنة اثبات كرامات الاولياء خلافاً لمعتزلة وابو حنيفة يجوز أن يلهم الله بعض أوليائه وقوع بعض الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله ياه على ذلك وبدل على صحة ذلك ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال الرسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلك من الامم ناس محدثون من غير أن يكونوا أنبياء وان يكن في أمي أحد فانه عمر بن الخطاب أخرجه البخارى قال ابن وهب تفسير محدثون ملهون وسلم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول فنان يكون في الامم قبلك محدثون فان يكن في أمي منهم أحد فان عمر بن الخطاب منهم في هذا اثبات كرامات الاولياء ولا يقال لوجازت الكرامة للولى لما ثبتت مجزة النبي صلى الله عليه وسلم عن غيره والانسداد الطريق الى معرفة الرسول من غيره فنقول الفرق بين مجزة النبي وكرامة الولى ان المجزة أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقرون بالتعدي ولا يجوز للولى أن يدعى خرق العادة مع التعدي اذ لو ادعاه الولى لكفر من ساعته فيان الفرق بين المجزة والكرامة وقد يظهر على بدولى أمر خارق للعادة من غير دعواه وهذا أيضا يدل على ثبوت نبوة النبي لان الكرامة انما تظهر على بدن من هو معتقد للرسول متابع له فلو لم تكن نبوته حقا لما ظهر اخراق على يد متابعه وأما الكهنة فليس يمتنع للرسول وقد انسداد باب الكهانة بمجعت النبي صلى الله عليه وسلم فن ادعى منهم اطلاعا على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم النجوم والله تعالى أعلم ﴿وقوله تعالى (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه) أي من بين يديه ومن خلفه) أي من بين يديه ومن خلفه﴾ (رسد) أي حفظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان أن يسترق السمع من الملائكة يحفظونه من الجن أن يسبوا والوحى فيلقوه الى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقيل ان الله تعالى كان اذا بعث رسولا أناه إبليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رسدا من الملائكة يحرسونه بطردون الشيطان عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبره بانه شيطان فاحذر وان جاء ملك قالوا له هذا رسول ربك (يعلم) أي يعلم محمد صلى الله عليه وسلم (أن) أي ان جبريل قد بلغ اليه رسالاته به وقيل معناه يعلم محمد ان الرسل قبله قد بلغوا رسالات ربهم وأن الله قد

(عالم الغيب) هو خبر مبتدا
أي هو عالم الغيب (فلا
يظهر) فلا يطلع (على غيبه
أحدا) من خلقه (الامن
ارضى من رسول) الا
رسولا قد ارتضاء علم بعض
الغيب ليكون اخباره عن
الغيب مجزؤه فانه يطلع
على غيبه ما شاء ومن رسول
بيان ان ارضى والولى اذا
أخبر بشئ فظهر فهو غير
جازم عليه ولكنه أخبر بناء
على رؤياه أو بالفراسة على
ان كل كرامة للولى فهي
مجززة للرسول وذ كرى
التأويلات قال بعضهم في
هذه الآية دالة تكذيب
المنجمة وليس كذلك فان
فيه من يصدق خبره
وكذلك المتطبعة يعرفون
طوائع النبات والاعرف
بالتأمل فعمل بانهم وفقوا على
علمه من جهة رسول انقطع
أثره وبقى علمه في الخلق
(فانه يسلك) بدخل (من
بين يديه) بدى الرسول
(ومن خلفه رسدا) حفظة
من الملائكة يحفظونه من
الشياطين ويعصونه من
وساوسهم ونحو اليطهم حتى
يتبلغ الوحى (يعلم) الله (أن)

(وأنه لما قام عبدالله) محمد عليه السلام إلى الصلاة وتقدم وأوحى إلى أنه لما قام عبدالله (بدعوه) يعبدوه بقرا القرآن ولم يقل بني الله أو رسول الله لأنه من أحب الاسماء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولأنه لما كان واقعاً في كلامه صلى الله عليه وسلم عن نفسه جى به على ما يقتضيه التواضع وأولان عبادة عبدالله ليست بمبتدعة حتى يكونوا عليه ليد (كادوا) كالدجن (يكونون عليه ليد) جئناك جمع ليدتهجربا عماراً أو من عبادته وافتداه بأحبابه وبإحبابه ثلاثة من القرآن لأنهم رؤا ما لم يروا مثله (قل أنما أدعوا ربى) وحده قال غير عاصم وحزة (ولا أشرك به أحداً) في العبادة فلم تهجربون وتزدحجون على (قل إنى لأملك لكم ضرا) مضرة (ولارشدا) نفعاً أو أراد بالضرا التي بديل قراءة أنى غيا ولا رشداً يعنى أن استمدعنا أن أضركم (٣٤٢) وإن أنفعكم لأن الضار والنافع هو الله (قل إنى لن يغيرنى من الله أحد) لن يدفع

عنى عذابه أحدان عصيته كقول صالح عليه السلام فمن ينصرفى من الله أن عصيته (وإن أجدم من دونه ملتجداً) ملتجداً (الابلاغاً من الله) استثناء من لا أملك أى لا أملك لكم ضرا ولا رشداً (الابلاغاً من الله) وقول إنى لن يغيرنى اعتراضاً لتأكيد الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه وقيل بلا غايل من ملتجداً أى لن أجدم من دونه منجى الآن أبلغ عنه ما أرسلنى به يعنى لا ينجىنى الآن أبلغ عن الله ما أرسلت به فإن ذلك ينجىنى وقال القراء هذا شرط وجزاء وإيس باستثناء وإن من فصله من لا يتقدم مان لا أبلغ بلاغا أى إن أبلغ لم أجدم من دونه ما نتجأ ولا نجبر إلى كقولك إن لا قياما فتعذروا بالابلاغ فى هذه الوجوه يعنى التبليغ (ورسلان) عطف على بلاغا

يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها غيره (م) عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول إذا سجد العبد سجد معه سبعة أرباب وجهه وكفاه وركبته وقدماه الأرباب الأعضاء (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نسجد على سبعة أعضاء وأأن لا تكف شرا ولأنى بالجبهة واليدين والركبتين والقدمين وفى رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء على الجبهة وأشار بيده إلى أفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكف الشيا وبلا الشعر كشف شعره عقصه وغرز طرفه فى أعلى الضفيرة وقد نهى عن ذلك في قوله عز وجل (وأنه لما قام عبدالله) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (بدعوه) يعنى يعبد الله ويقرا القرآن وذلك حين كان يصلى الفجر يبطن تحلة (كادوا) يعنى الجن (يكونون عليه ليداً) يعنى يركب بعضهم بعضهم الآخر دحام عليه حرصاً على استماع القرآن قاله ابن عباس وعسى أن يضالنه من قول السفر من الجن الذين رجعوا إلى قومهم فاخبروهم عن طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له وافتدائهم به فى الصلاة وقيل فى معنى الآية لما قام عبدالله بالدعوة تلبس بالانس والجن وتظاهر وأعليه ليطلوا الحق الذى جاءهم به يطفئوا نور الله فأتى الله الآن يستنوره ويظهر هذا الأمر وينصره على من ناره وعاداه وأصل اللبد الجماعة بعضهم فوق بعض (قال) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الأمر (أنما أدعوا ربى) وذلك أن كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بامر عظيم فلم جاع عنه فجن نجيرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أنما أدعوا ربى (ولا أشرك به أحداً) قل إنى لأملك لكم ضرا ولا رشداً) أى لا أقدر على أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق اليكم رشداً وأنما الضار والنافع والمرشد والمغوى هو الله تعالى (قل إنى لن يغيرنى من الله أحد) أى لن يمتنع من أحدان عصيته (وإن أجدم من دونه ملتجداً) أى ملتجأ إلى الله وقيل حرزا أحرز به وقيل مدخلا فى الأرض مثل السرب أدخل فيه (الابلاغاً من الله ورسلان) أى فقيه الجوار والامن والنجاة وقيل معناه ذلك الذى يغيرنى من عذاب الله يعنى التبليغ وقيل الابلاغ من الله فذلك الذى أملكه بعون الله وتوفيقه وقيل معناه لا أملك لكم ضرا ولا رشداً لكن أبلغ بلاغا عن الله عز وجل قائماً ما أرسلنى لا أملك إلا ما ملكت (ومن بعض الله ورسله) يعنى ولم يؤمن (فان له نار جهنم خالدين فيها) أى بدا حتى أذار وأما بوعدون) يعنى العذاب يوم القيامة (فسيعلمون) أى عند نزول العذاب (من أضعف ناصر أو أقل عدداً) أنهم أم المؤمنين (قل إن أدرى) أى ما أدرى (أفر يب مانوعدون) يعنى العذاب وقيل يوم القيامة (أم يجعل له ربى أمداً) أى أجلا

كانه قيل لا أملك لكم إلا التبليغ والرسلات أى الآن أبلغ عن الله فقول قال الله كذا أناس بالقوله إليه وإن أبلغ رسالته غاية التى أرسلنى بها بلا زيادة ونقصان ومن ليست بصفة للتبليغ لأنه يقال بلغ عنه أى انتهى منزلة من فى براه من الله أى بلاغا كأنسان من الله (ومن بعض الله ورسله) أى ترك القبول لما أنزل على الرسول لأنه قد كره على أن تبليغ الرسالة (فان له نار جهنم خالدين فيها أبداً) وحديث قوله له وجع فى خالدين لفظاً من ومعناه (حتى) يتعلق بمحذوف دات عليه الحال كأنه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى (إذا رآهم أو ما بوعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب بهم (من أضعف ناصر أو أقل عدداً) أنهم أم المؤمنين أى الكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله وملائكته وأنبياءه (قل إن أدرى) ما أدرى (أفر يب مانوعدون) من العذاب (أم يجعل له ربى أمداً) أى أجلا

(ولن نجزيه ربا) مصدر في موضع الحال أي ولن نجزيه هار بين منها إلى السماء وهذه صفة الجن ولهم ملين أحوالهم وعلمهم (وأما لما سمعنا الهدى) القرآن (آمنابه) باقرآن أو باله (فن يؤمن بر به فلا يخاف) فهو لا يخاف مبتدأ وخبر (بخسا) نقصان ثوابه (ولا رهقا) أي ولا ترهقه ذل من قوله وترهقهم ذله وقوله ولا يرهق وجوههم فتر (٣٤١) ولذلة وفيه دليل على أن العمل ليس من الإيمان (وأما لما سمعنا المؤمنين) المؤمنون (ومنا القاسطون) الكافرون الجارون عن طريق الحق قسط جار واقسط عدل (فن أسلم فاولئك نحر وارشاد) أي قصد واطرق الحق وتوخوه (وأما القاسطون) يعني الذين كفروا (فكانوا الجهنم حطباً) يعني وقود النار يوم القيامة فان قلت قد يتسك بظاهر هذه الآية من لا يرى لمؤمن الجن نوابا ذلك لان الله تعالى ذكر عقاب الكفار بن منهم ولابد كرتوب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فاولئك نحر وارشاد فذكر كسب الثواب والله أعلم وأكرم من أن يعاقب القاسط ولا يشيب الراشد فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا من النار فقد تغبروا عن تلك الهيعة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر أن يعذب النار بالنار ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وأن لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا فمن يرجع الضمير إليه فقبل هو راجع إلى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام الجن على الطريقة المثل الحسنى لانهم منعاهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها قبل سماع القرآن ولم يسلموا (لا سقيناهم ماء غدقا) أي لو سقوا الزرق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع إلى الانس وتم اخبر عن الجن ثم رجع إلى خطاب الانس فقال تعالى وأن لو استقاموا يعني كفار مكة على الطريقة يعني على طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعني كثيرا وذلك بعد ما رفع عنهم المظرب سبع سنين والمعنى لو آمنوا لوسعنا عليهم في الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعيشا رغدا وانما ذكر الماء الغدق مثلا لان الخبر والزرق كله أصلهم من المطر وقوله لنفتنهم فيه أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما خولوا به وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا ولو سقناهم لنتنهم فيه عقوبة لهم واستدراج لهم حتى يفتنوا به فنعتهم والقول الاول أصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهي طريقة الهدى والقول بان الآية في الانس أولى لان الانس هم الذين يتفقهون بالمطر (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي عن عبادته وبقل عن مواعظه (نسلكه) أي ندخله (عذابا بعدا) قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا لاراحه فيه وقيل لايزداد الاشد ﴿ قوله تعالى ﴾ (وأن المساجد لله) يعني المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنائس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فيما أمر الله عز وجل المؤمنين أن يتخلصوا الدعوة تارة إذا دخلوا المساجد كما وقيل أراد بالمساجد بقاع الأرض كلها لان الأرض كلها جعلت مسجدا للذي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الأرض لغير الله تعالى قال سعيد بن جبيرة قالت الجن للذي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن نأون عنك فقلت وأن المساجد لله وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الاعضاء التي يسجد عليها الانسان وهي سبع العليقة واليدان والركبتان والقدمان والمعنى ان هذه الاعضاء التي

ان أراد بنا ضمرا (ولن نجزيه ربا) أي أن طلبة فان نجزيه أينا كسنا (وأما لما سمعنا الهدى آمنابه) أي لما سمعنا القرآن آمنابه ومحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بر به فلا يخاف بخسا) أي نقصان من عمله وثوابه (ولا رهقا) يعني ظمنا وقيل مكر وهاب غشاه (وأما لما سمعنا) وهم الذين آمنوا بالذي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أي الجارون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جاءوا الله أنذاد (فن أسلم) فاولئك نحر وارشاد) أي قصد واطرق الحق وتوخوه (وأما القاسطون) يعني الذين كفروا (فكانوا الجهنم حطباً) يعني وقود النار يوم القيامة فان قلت قد يتسك بظاهر هذه الآية من لا يرى لمؤمن الجن نوابا ذلك لان الله تعالى ذكر عقاب الكفار بن منهم ولابد كرتوب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فاولئك نحر وارشاد فذكر كسب الثواب والله أعلم وأكرم من أن يعاقب القاسط ولا يشيب الراشد فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا من النار فقد تغبروا عن تلك الهيعة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر أن يعذب النار بالنار ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وأن لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا فمن يرجع الضمير إليه فقبل هو راجع إلى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام الجن على الطريقة المثل الحسنى لانهم منعاهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها قبل سماع القرآن ولم يسلموا (لا سقيناهم ماء غدقا) أي لو سقوا الزرق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع إلى الانس وتم اخبر عن الجن ثم رجع إلى خطاب الانس فقال تعالى وأن لو استقاموا يعني كفار مكة على الطريقة يعني على طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعني كثيرا وذلك بعد ما رفع عنهم المظرب سبع سنين والمعنى لو آمنوا لوسعنا عليهم في الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعيشا رغدا وانما ذكر الماء الغدق مثلا لان الخبر والزرق كله أصلهم من المطر وقوله لنفتنهم فيه أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما خولوا به وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا ولو سقناهم لنتنهم فيه عقوبة لهم واستدراج لهم حتى يفتنوا به فنعتهم والقول الاول أصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهي طريقة الهدى والقول بان الآية في الانس أولى لان الانس هم الذين يتفقهون بالمطر (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي عن عبادته وبقل عن مواعظه (نسلكه) أي ندخله (عذابا بعدا) قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا لاراحه فيه وقيل لايزداد الاشد ﴿ قوله تعالى ﴾ (وأن المساجد لله) يعني المواضع التي بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنائس والبيع التي لليهود والنصارى (فلا تدعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فيما أمر الله عز وجل المؤمنين أن يتخلصوا الدعوة تارة إذا دخلوا المساجد كما وقيل أراد بالمساجد بقاع الأرض كلها لان الأرض كلها جعلت مسجدا للذي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الأرض لغير الله تعالى قال سعيد بن جبيرة قالت الجن للذي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن نأون عنك فقلت وأن المساجد لله وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الاعضاء التي يسجد عليها الانسان وهي سبع العليقة واليدان والركبتان والقدمان والمعنى ان هذه الاعضاء التي

فوصف به العذاب لانه يتصدع العذاب أي يعلو ويغلبه فلا يطيقه ومنه مقول عمر رضي الله عنه ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح أي ماشق على (وأن المساجد لله) من جملة الموحى أي وحى إلى أن المساجد أي البيوت المبنية للصلاة فهم الله وقيل معناه لان المساجد لله فلا تدعوا على الانام متعلقة بالندعوا أي (فلا تدعوا مع الله أحدا) في المساجد لانها خالصة لله ولعبادته وقيل المساجد أعضاء السجود وهي العليقة واليدان والركبتان والقدمان

فراودهم) أى زاد الانس الجن باستعاذتهم بهم (رهقا) طغيانا وسفها وكبريا ن قالوا سدنا الجن والانس أوفزاد الجن الانس رهقا انما لاستعاذتهم بهم وأصل الرق غشيان المحظور (وانهم) وان الجن (ظنوا كما ظننتم) بأهل مكة (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت أى ان الجن كانوا ينكرون البعث كانوا كمن لم يسمع القرآن اهتدوا وافرأوا بالبعث فلا قرئهم كافرهم (وأنا لمن السماء) طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها واللسن المس فاستعز بالطلب (٣٤٠) لان المساس طلب متعريف (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) جعأ قواهم يامن

اللائكة يحرسون جمع حارس ونصب على التمييز وقيل الحرس اسم مفرد فى معنى الحراس كالخدم فى معنى الخدم ولذا وصف بشديد ولونظر الى معناه لقليل شدا (وشها) جمع شهاب أى كواكب مضئة (وانا كنا نقتعد منها) من السماء قبل هذا (مقاعد للسمع) لاستماع أخبار السماء يعنى كنا نجد بعض السماء خالية من الحرس والشهب قبل المبعث (فن يستمع) يرد الاستماع (الآن) بعد المبعث (بجدله) نفسه (شهابا رصدا) صفة لشهابا بمعنى الراصد أى يجده شهابا راصدا وله واجله وهو اسم جمع للراصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرجم وهم اللائكة الذين يرحلونهم بالشهب ويمنعونهم من الاستماع والجهور على ان ذلك لم يكن قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وقيل كان الرجم فى الجاهلية ولكن الشياطين كانت تسرق السمع فى بعض الاوقات فتعوانم الاستراق أصلا بعد مبعث النبى صلى الله عليه وسلم (وانا لا ندرى

أشر) عذاب (أر يدبى فى الأرض) بعدم استراق السمع (أم أرادهم بهم رشدا) خيرا ورجة (وانما الصالحون) البرار المتقون (ومنا) قوم (دون ذلك) خذف الوصف وهم المقصدون فى الصلاح غير الكاملين فيه أو أرادهم بالخير الصالحين (كنا طرائق قيدا) بيان للقصة المذكورة أى كنا ذرى مذاهب متفرقة وأدبان مختلفة والقد دمج قدوة وهى القطعة من قدت السيراى قطعت (وانا ظننا) أيضا (أن لن نجزاة الله فى الأرض) حال أى ان نجزة كائنين فى الأرض انما كنا فيها

(فقالوا) لقومهم حين رجعوا اليهم من استماع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر (اناسمعا فرائنا عجباً) عجباً بديعاً بما بناه السار
الكتب في حسن نظمه ومجمل معانيه والعجب ما يكون خارجاً عن العادة وهو (٣٣٩) مصدر وضع موضع العجب (يهدي الى

الرشد) يدعو الى الصواب
أولى التوحيد والإيمان
(فأما منابه) بالقرآن ولما
كان الإيمان به إيماناً بالله
وبوحدانيته وبرأيه ومن
الشرك قالوا (وان نشرك
برئاً بأحد) من خلقه وجاز
أن يكون الضمير به لله
تعالى لان قوله برئاً بغيره
(وأنه تعالى جدير بنا)
عظمته يقال جدير فلان في
عيني اذا عظم ومنه قول
عمر وأونس كان الرجل اذا
قرأ البقرة وآل عمران
جدفني أي عظم في عيوني
(ما اتخذ صاحبة) زوجة
(ولا ولداً) كما يقول كفار
الجن والانسان (وأنه كان
يقول سفهنا) جاهلنا أو
ابليس أليس فوقه سفه
(على الله شططاً) كفرا
لبعده عن الصواب من
شطط الدار أي بعدت أو
قولا يجوز فيه عن الحق
وهو نسبة صاحبة والولد
اليه والشطط مجاوزة الحد
في الظلم وغيره (وأنا ظننا
أن لن نقول الانس والجن
على الله كذباً) قولاً كذباً
أو مكذباً بآفیه وأُنصب على
المصدر اذ الكذب نوع
من القول أي كان في ظننا
ان أحداً لن يكذب على

فلم اسمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا
اناسمعا فرائنا عجباً يهدي الى الرشداً فآمن به وان نشرك برئاً بأحد أفانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم
قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن زاذني رواية وأما أوحى اليه قول الجن أخرجاه في الصحيحين قال
القرطبي في شرح مسلم في حديث ابن عباس هذا معناه انه لم يقصد بهم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخبر
الذي حال بينهم وبين استراق السمع صاف هؤلاء النفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالصباح وعلى
هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم بأسناهم ولم يكلمهم وإنما علمه الله عز وجل بما أوحى اليه من قوله قل
أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وأما حديث ابن مسعود وقضية أخرى وجن آخرون والحاصل من الكتاب
والسنة العلم القطعي بان الجن والشياطين موجودون متعبدون بالاحكام الشرعية على النحو الذي يليق
بخلقهم ومجاهم وان النبي صلى الله عليه وسلم رسول الى الانس والجن فمن دخل في دينه فهو من المؤمنين
ومعهم في الدنيا والآخرة والجنة ومن كفر به فهو من الشياطين المبدئين المعذبين فيها والنازمين مستقرة وهذا
الحديث يقتضي ان الرجم بالنجوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم الى انه كان قبل مبعثه وآخرون الى انه كان
لكن زاده هذا المبعث وبهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله أعلم عكاظ
سوية معروفة بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية وأول الاسلام ونهاية كل
مازل عن نجد من بلاد الحجاز سميت هامة لتغير هواها ومكة من هامة معدودة ونحلة وادم من أودية مكة
قرب منها وأما التفسير فقوله سبحانه وتعالى قل أوحى الى أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر لاصحابه
واقعة الجن وكأنه مبعوث الى الانس فهو اصاب مبعوث الى الجن لتعلم قريش ان الجن مع تهمهم لما سمعوا
القرآن عرفوا العجزة فآمنوا به وقوله استمع نفر من الجن نفر ما بين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة
من جن اصبيين وقيل سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقالوا) أي لما رجعوا الى قومهم (انا
سمعنا فرائنا عجباً) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما بلغنا أي داعب يحجب منه بلاغته وفصاحته (يهدي الى
الرشد) أي يدعو الى الصواب يعني التوحيد والإيمان (فأما منابه) أي بالقرآن (ولن نشرك برئاً بأحد)
أي وان نعود الى ما كنا عليه من الشرك وفيه دليل على ان أولئك النفر كانوا مشركين قيل كانوا يهودا
وقيل كانوا نصارى وقيل كانوا مجوساً ومشركين (وأنه تعالى جدير بنا) أي جلال ربنا وعظمته ومنه قول
أنس كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جدفني أي عظم قدره وقيل الجد الغنى ومنه الحديث ولا ينفع
ذا الجدمك الجد أي لا ينفع ذا الغنى غناه وقال ابن عباس عظم قدره بنا وقيل أمر ربنا وقيل فعله
وقيل لا ذوه ونعم ماؤه على خلقه وقيل علامك ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولداً) أي انه تعالى جلال ربنا
وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولداً لان صاحبة تتخذ للاحاجة والولد للاستئناس وبالله تعالى متزعم
كل نقص (وأنه كان يقول سفهنا) يعني جاهلنا فيل هو ابليس (على الله شططاً) أي كذباً وعدواً وانما هو
صفه تعالى بالشر يك والولد والشطط مجاوزة الحد في كل شيء (وأنا ظننا أن لن نقول الانس والجن على
الله كذباً) أي كنا ظننا ان الانس والجن صادقون في قولهم ان الله صاحبه ولداً وانهم لا يكذبون على الله
في ذلك فلما سمعنا القرآن علمناهم فكدق بواعي الله في قوله تعالى (وأنه كان رجال من الانس يعوذون
برجال من الجن) وذلك ان الرجل من العرب في الجاهلية كان اذا سافر قام في أرض ففرقاً لا أعوذ بسيد
هذا الوادي من شرسفها قومهم فيبيت في أمن وجوارهم حتى يصبح روى البغوي بإسناد التلعي عن
كردم بن أبي السائب الانصاري قال خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى

الله بنسبة صاحبة والولد اليه فكأصدهم فبأضافوا اليه حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم كان الرجل من العرب اذا نزل بمخوف من
الارض قال أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهها قومهم برئاً بغير الجن فقال (وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن

ولوالدي) وكان اسمهم بنو آدم أمه شمعاء قيل هما آدم وحواء وقرى الولدي بر يدسا ماوحاما (ولن دخل بيتي) منزلي أو مسجدي أو سفيني (مؤمن) لأنه علم أنه من دخل بيته مؤمنا لا يعود إلى الكفر (ولامؤمنين والمؤمنات) أي يوم القيامة خص أولاد من يتصل به لانهم أولى وأحق بدعائه ثم هم (٣٣٨) المؤمنين والمؤمنات (ولا تزد الظالمين) أي الكافرين (الانبارا) هلاكاهلاكوا

ترك الاحتمال (ولوالدي) وكان اسم أبيه ملك بن توشلخ وادم أمه شمعاء بنت أنوش وكانا مؤمنين وقيل لم يكن بين آدم ونوح عليهما السلام من آبائهما كافر وكان بينهما عشرة أبناء (ولن دخل بيتي مؤمنا) أي دارى وقيل مسجدي وقيل سفيني (ولامؤمنين والمؤمنات) وهذا عام في كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل وانما بدأ بنفسه لاهاأولى بالتحصيص والتقديم ثم نبي بالتحقيق به لانهم أحق بدعائه من غيرهم ثم عم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك أبلغ في الدعاء (ولا تزد الظالمين الانبارا) أي هلاكاهلاكوا ودمارافاستجاب الله تعالى دعاءه فاهلكهم جميعا والله أعلم

﴿تفسير سورة الجن﴾

﴿وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (قل أوحى إلى أنه اسمع نفر من الجن) اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فانكرو وجودهم معظم الفلاسفة واعترف بوجودهم جمع منهم وسموهم بالارواح السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية لانهم أضعف وأما جهور رباب الملل وهم أتباع الرسل والشرايع فقد اعترفوا بوجود الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم فقيل الجن حيوان هوأني يتشكل بأشكال مختلفة وقيل انها جواهر وليست بأجسام ولا أعراض ثم هذه الجواهر أنواع مختلفة بالماهية فبعضها خبيثة كريمة محبة للخيرات وبعضها دنئة خبيثة مشربة بحبة للشروع والآفات ولا يعلم عدة أنواعهم إلا الله تعالى وقيل انهم أجسام مختلفة الماهية لكن نجمهم صفة واحدة وهي كونهم ٨ حاصلا في الجنيزموصوفون بالطول والعرض والعمق وينقسمون إلى لطيف وكثيف وعلوي وسفلي ولا يتمتع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية ان تكون مخالفة لساائر أنواع الاجسام في الماهية وان يكون لها علم مخصوص وقدره مخصوصة على أفعال عجيبه وأشاقة يجز البشر عن مثلها وقد يتشكون بأشكال مختلفة وذلك باقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام الماهية وليست البنية شرط للحياة وهذا قول الاشعري وجهور أتباعه وشذتاو بل المعزلة من هذه الامة فانكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وأنه لا بد من صلاية البنية حتى يكون قادر على الافعال الشاقة وهذا قول منكر وصاحب هذا القول ينكر خروج العادات ورد ما ثبت وجوده بنص الكتاب والسنة

﴿فصل﴾ اختلف الراة أهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فابنهما ابن مسعود فبارواه عنه مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الاحقاف عند قوله تعالى واذا صر فإليك نفر من الجن وأنكرها ابن عباس فبارواه عنه البخاري وسلم قال ابن عباس ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم اطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عابد بن إلى سوق عكاظ وقد قيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا لكم فقيل حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا وماذا الامن شيء قد حدث فأنضر برأشارق الارض ومغار بها فانظر واما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانظر لاقبوا بضر بون مشارق الارض ومغار بها فأنظر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بنخله عابد بن إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر وأنا من السالمون ففتحها سمى وكو في غيابة بكر عطف على أنه استمع أو على محل الجارو لجرور في أمنا به تقديره

فاما صدقاه وصدقنا الله تعالى جدر بنا وأنه كان يقول سفينها إلى آخرها وكسر ها غيرهم عطف على اناسه وناوهم يقفون على آخر الآيات (استمع نفر) جماعة من الثلاثة إلى امثله (من الجن) جن نصيبين

قال ابن عباس رضى الله عنهما دعاء نوح عليه السلام بدعوتين احدهما للمؤمنين بالمغفرة وأخرى على الكافر بن التباروقد أجبت دعوته في حق الكفار بالتبار فاستجدال أن لا تستجاب دعوته في حق المؤمنين واختلف في صبيانهم حين أغرقوا قيل أعظم الله أرحام نسايتهم قبل الطوفان باربعين سنة فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا وقيل علم الله برأيتهم فاهلكوا بغيرة عذاب والله أعلم ﴿سورة الجن مكية وهي ثمان وعشرون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (قل) يا محمد (أوحى إلى أنه) ان الامر والشأن أجعوا على فتح أنه لانه فاعل أوحى وأن لو استقاموا وأن المساجد لا عطف على أنه استمع فان تحققت من التقييد وإن قد أبلغوا لتعدى يعلم بها وعلى كسر ما بعد فاء الجزاء وبعد القول نحو فان له بار جهنم وقالوا اناسه عا لانه مبتدا محكي بعد القول واختلفوا في فتح الهمزة وكسرها من أنه تعالى جدر بنالي

ذلك ادعى لهم الى العبادۃ فلما طال الزمان قال لهم ابليس انهم كانوا يعبدونهم فعبدهم (وقد أضلوا) أي الاصنام كقوله انهم أضلن (كثيرا) من الناس وأل رؤساء (ولازد الظالمين) عطف على ربانهم عصوني على (٣٣٧) حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو

التائبة عنه ومعناه قال رب انهم انصروني وقال لازد الظالمين أي قال هذين اقولين وهما في محل النص لانهما فعولا قال (الاضلالا) هلاكا كقوله ولازد الظالمين الانبارا (مما خطيئاتهم) خطاياهم أبو عمرو رأى ذنوبهم (أغرقوا) بالطوفان (فادخلوا نارا) عظيمة وتقديم مما خطيئاتهم لبيان ان لم يكن اغرقهم بالطوفان وادخلهم في النيران الامن أجل خطيئتهم وأ كدهذا المعنى بزادة ما وكى بها من جرعة لمرتكب الكبيرة فان كفر قوم نوح كان واحدة من خطيئتهم وان كانت كبراهن والغافى فادخلوا لا يذنبان بانهم عذبوا بالاحراق عقيب الاغراق فيكون دليلا على اثبات عذاب القبر (فامجدوا لهم من دون الله أنصارا) ينصرونهم ومنعواهم من عذاب الله (وقال نوح رب لا تدر على الارض من الكافرين

ما نوا كان أتباعهم يقتدون بهم وبأخذون بعدهم باخذهم في العبادۃ جاءهم ابليس وقال لهم لوصوهم صورهم كان ذلك انشط لكم واشوق الى العبادۃ ففعلا وذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادۃ الاوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الاسماء لانهم صورها على صورة أولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال صارت الاوثان التي كانت تعبد قوم نوح في العرب بعد ما ود فماتت لكلب دومة الجندل وماسويع فكانت لهديل واما يغوث فكانت لمراد ثم صارت ابني غطفان بالجرف عند سبأ واما يعوق فكانت لهدان واما نسر فكانت لجبال ذي الكلال وروى سفيان عن موسى بن محمد بن قيس في قوله ولا تدرن وداو لاسوا عا ولا يغوث ويعوق ونسر قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح فمهلكوا وأوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى محاسنهم التي كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الاوثان وروى عن ابن عباس ان تلك الاوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان للمركب العرب وكانت للعرب أصنام أخر فاللات كانت لتقريب والعزى لسليم وغطفان وجشم ومناة كانت لخرافة بقديد وأساف وثائلة وهبل كانت لاهل مكة ولذلك سميت العرب أنفسهم بعبد ود وعبد يغوث وعبد العزى ونحو ذلك من الاسماء (وقد أضلوا كثيرا) أي ضل بسبب الاصنام كثير من الناس وقيل أضل بكرا قوم نوح كثير من الناس (ولازد الظالمين الاضلالا) يعني ولازد المشركين بعبادتهم الاصنام الاضلالا لهذا دعاء عليهم وذلك ان نوح عليه السلام كان قد امتلأ قلبه غضبا وغظا عليهم فدعا عليهم فان قلت كيف يليق بمنصب النبوة ان يدعو بمن يد الضلال وانما يعلى يصرفهم عنه قلت انما دعا عليهم بعد ان أعلم الله انهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن وقيل انما أراد بالاضلال في أمر الدنيا وما يتعلق به الا في أمر الآخرة (مما خطيئاهم أغرقوا) أي بالطوفان (فادخلوا نارا) أي في حالة واحدة وذلك في الدنيا كانوا يفرقون من جانب ويخترقون من جانب واستدل بعضهم بهذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لان الفاء تقتضي التعقيب في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وهذا يدل على انه انما حصل دخول النار عقب الاغراق ولا يمكن جملة على عذاب الآخرة لانه يطل دلالة الفاء وقيل معناه انهم سيدخلون نار في الآخرة فعبعن المستقبل بلفظ الماضي لصدق الوعد في ذلك والاول أصح (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) يعني تنصرهم ومنعهم من العذاب الذي نزل بهم (وقال نوح رب لا تدر على الارض من الكافرين ديارا) يعني أحد ابدور في الارض فيذهب ويحيى من الدوران وقيل أصله من الدار أي نازل دار (انك ان تدرهم بضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل ينطابق بابه الى نوح فيقول له احذر هذا فانه كذاب وان أي حذر فيه فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (ولا يلدوا الا فاكرا كفارا) انما قال نوح هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم واعقم بعد ذلك أرحام النساء وأبى أصلاب الرجال وذلك قبل نزول العذاب باربعين سنة وقيل بسبعين سنة وأخبر الله نوحا انهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فاجاب الله دعوه فاهلكهم جميعا ولم يكن معهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى أعقهم قبل العذاب (رب اغفر لي) وذلك انه لما دعا على الكفار قال رب اغفر لي يعني ما صدر مني من ترك الافضل وقيل يتمثل أنه حين دعا على الكفار انه اعاد دعا عليهم بسبب تاذبه منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالانتقام منهم فاستغفر من ذلك لما فيه من طلب حفظ النفس وأولاه

(٤٣ - خازن - رابع) الدور وهو من الاسماء المستعملة في النفي العام (انك ان تدرهم) ولا تهلكهم (يضالوا عبادك) يدعوهم الى الضلال (ولا يلدوا الا فاكرا كفارا) الامن اذ ابلغ جركم وكفر وانما قال ذلك لان الله تعالى أخبره بقوله لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (رب اغفر لي

أطواراً) في موضع الحال أي ما لكم لا تؤمنون بالله والحال هذه وهي حال موجبة للإيمان به لأنه خلقكم أطواراً أي تارات وكرات خلقكم أولاً نظفاً ثم خلقكم علقاناً ثم خلقكم مضغاً ثم خلقكم عظاماً ولحانهم أُولاعى النظر في أنفسهم لانهم أقرب ثم على النظر في العالم وما سوى فيه من العجائب الدالة على الصانع بقوله (ألم تروا كيف خالق الله سبع سموات طباقاً) بعض ما على بعض (وجعل القمر فيهن نورا) أي في السموات وهو في السماء الدنيا لان بين السموات ملاسة من حيث انها طباق فإذن يقال فيهن كذا وان لم يكن في جميعهن كما يقال في المدينة كذا وهو في بعض نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم إن الشمس والقمر وجوههما مائل إلى السموات وظهورهما مائل إلى الأرض فيكون نور القمر محيطاً بجميع السموات لانها لطيفة لا تحجب نوره (وجعل الشمس سراجاً) مصباحاً يبصر أهل الدنيا في ضوءها كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج (٣٣٦) ما يحتاجون إلى ابصاره وضوء الشمس أقوى من نور القمر وأجمع على أن الشمس

في السماء الرابعة (والله أنبتكم من الأرض) أنشأكم استعير الانبات للانشاء (نباتاً) فنبتم نباتاً (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) يوم القيامة (إخراجاً) أي كد الباصدر أي أي إخراج (والله جعل لكم الأرض بساطاً) مبسوطة (لتسلكوا منها) لتنقلبوا عليها كالتقلب الرجل على بساطه (سبلاً) طرقاً (فاجا) واسعة أو مختلفة (قال نوح رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من الإيمان والاستغفار (واتبعوا) أي السفلة والفقراء (من لم يزدهم الله) وولده (الاموال والاولاد وولده مكى وعراق غير عاصم وهو جمع ولد كاسد وأسد (الاخسار) في الآخرة (ومكروا) معطوف على

أطواراً) يعني نارة بعد نارة وحالا بعد حال نطفة ثم علقته ثم مضغه إلى تمام الخلق وقيل معناه خلقكم أصنافاً مختلفين ليشبه بعضكم بعضاً وهذا ما يدل على وحدانية الله وقسوة قدرته (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً) أي بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) يعني في سماء الدنيا وقوله فيهن هو كما يقال أنبت بني تميم وإنما أنبت رجالهم (وجعل الشمس سراجاً) يعني مصباحاً مضيقاً قال عبد الله بن عمرو إن الشمس والقمر وجوههما إلى السموات وضوء الشمس والقمر فيهن جميعاً وأقفيتهما إلى الأرض وبررى هذا عن ابن عباس أيضاً (والله أنبتكم من الأرض نباتاً) أراد به خلق آدم وأصل خلقه من الأرض والناس كلهم من ولده وقوله نباتاً ما جعل في موضع المصدر أي أنبتا وهو لا يتقدره أنبتكم فنبتم نباتاً وفيه دقيقة لطيفة وهي انه لو قال أنبتكم أنبتا كان المعنى أنبتكم أنبتا عيباً غير جيد والما قال أنبتكم نباتاً كان المعنى أنبتكم فنبتم نباتاً عيباً وهذا الثاني أولى لان الانبات صفة الله تعالى وصفة الله غير محسوسة لان فلا يعرف ان ذلك الانبات انبات عيب كمال الا بواسطة اخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا مقافاً لهذا المقام فظهر بهذا ان العدول عن تلك الحقيقة إلى هذا المجاز كان لهذا السر اللطيف (ثم يعيدكم فيها) أي في الأرض بعد الموت (ويخرجكم) أي منها يوم البعث (إخراجاً) يعني إخراجاً حقلاً محالاً (والله جعل لكم الأرض بساطاً) أي فرشاً كما مبسوطة تنقلبون عليها كالتقلب الرجل على بساطه (لتسلكوا منها سبلاً فاجا) أي طرقاً واسعة ﴿قوله تعالى﴾ (قال نوح رب انهم عصوني) أي لم يحجبوا دعوتي (واتبعوا من لم يزدهم الله وولده الاخسار) يعني اتبع السفلة والفقراء والقادة والرؤساء الذين لم يزدهم كثرة المال والولد الا ضلالاً في الدنيا وعقوبة في الآخرة (ومكروا وكبارا) يعني كباراً وعظماً يقال كبيروا كباراً بالتشديد والتخفيف والتشديد أشد وأعظم في البالغة والمالك كرون هم الرؤساء القادة ومكروا احتياهم في الدين وكيدهم لنوح عليه الصلاة والسلام ونحريش السفلة على أذاه وصد الناس عن الإيمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكروهم هو قولهم لا ندرن آلهتكم تعبدوا الهون وقال ابن عباس في مكروهم قالوا قولا عظيماً وقيل افترى على الله الكذب وكذبوا رسول الله (وقالوا) يعني القادة للاتباع (لا ندرن آلهتكم) أي لا نتركن عبادتها (ولا ندرن وداد ولا سواها ولا يفتون ويعوقون) يعني (هذه أسماء آلهتهم وإنما أفرد هابلد كروا كانت داخلية في جملة قوله لا ندرن آلهتكم لانهم كانت لهم أصنام هذه الخلة المذكورة هي أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم الصالحين كانوا بين آدم ونوح فلما

لم يزدهم وجه الضمير وهو راجع إلى من لانه في معنى الجمع والمالك كرون هم الرؤساء ومكروهم احتياهم في الدين وكيدهم لنوح مانوا ونحريش الناس على أذاهم وصدهم عن الميل اليه (مكروا كباراً) عظما وهو أكبر من الكبار وقرى به وهو أكبر من الكبير (وقالوا) أي الرؤساء لسفلتهم (لا ندرن آلهتكم) على العموم أي عبادتها (ولا ندرن وداد) بفتح الواو وضما هو قراءه نافع لغتان ضم على صورة رجل (ولا سواها) هو على صورة امرأة (ولا يفتون) هو على صورة أسد (ويعوقون) هو على صورة فرس وهما لا ينصرفان للتعريف ووزن الفعل ان كانا عربيين وللتعريف والجمعة ان كانا أعجميين (ونسرا) هو على صورة نسر أي هذه الاصنام الخمسة على الخصوص وكانها كانت أكبر أسماءهم وأعظمها عندهم فنصروها بعد العموم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح إلى العرب فكان ودكسب وسواع لمدان ويغوث المدحج ويعوق لمداد ونسر لجيم وقيل هي أسماء رجال صالحين كان الناس يقتدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صورهم ليكونوا

(والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم) نسأئهم (أو ما ملكت أيمانهم) أي اماءهم (فانهم غير ملومين) على ترك الحفظ (فن) ابنتي (طلب منك) (وراء ذلك) أي غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العبادون) التجاوزون عن الحلال إلى الحرام وهذه الآية نزل على حرمة المتعة ووطء الذكران والبهائم والاستسما بالكف (والذين هم لاماناهم) لاماتهم مكي وهي تناول أمات الشرع وأمات العباد (وعهدهم) أي عهودهم وبداخل فيها عهد الخلق والنذور والايان (راعون) حافظون غير خائنين ولا ناقضين وقيل الامانات ما نذل عليه العقول والعهد ما أتى به الرسول (والذين هم بشهاتهم) حفص وبالفهول وببعض قلوب (فأقنون) يقبضونها عند الحكم بالاميل الى قرب وشرف ونرجع للقوى على الضعيف اظهارة الاصل في الدين (٣٣٣) ورغبة في احياء حقوق المسلمين (والذين هم على

صلوئهم يحافظون) كرر ذكر الصلاة لبيان أنها أهم أولان احداهما للفرائض والاخرى للتوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والحفاظة عليها لان تضام عن موافقتها أو الدوام عليها أداؤها في أوقاتها والحفاظة عليها حفظ أركانها واجاباتها وسنها وآدابها (وأولئك) أصحاب هذه الصفات (في جنات مكرمون) هم اخبران (فقال) كتب مفصولا اتباعا لمصنف عثمان رضى الله عنه (الذين كفروا قبلك) نحوكم مع عموم (مهطعين) مسرعين حال من الذين كفروا (عن التبيين وعن الشمال) عن عيسى النبي صلى الله عليه وسلم (عن زين) وأصلها عزة كان كل فرقة تعزى الى غيرهم تعزى اليه الاخرى فهم مفترقون

كما ينبغي ولا يجنب المحظورات بالكلية كما ينبغي بل قد يكون وقع منه تقصير من الجانبين فلا جرم ينبغي أن يكون العبد بين الخوف والرجاء وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فن ابنتي وراء ذلك فأولئك هم العبادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون) تقدم تفسيره في سورة المؤمنين ﴿قوله تعالى (والذين يشهدونهم فاننون) أي يقومون فيها عند الحكم ولا يكتتمونها ولا يبرونها وهذه الشهادة من جهة الامانات الا انه خصها بالذكر لفضله لان بها تحيا الحقوق وتظهر وفي تركها نفوت وتضيع وقيل أراد بالشهادة الشهادة بين لاله الا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلوئهم يحافظون) ثم ذكر ما عده لهم فقال تعالى (أولئك) يعني من هذه صفته (في جنات مكرمون) ﴿قوله تعالى (فقال الذين كفروا) أي فبا لهم (قبلك) مهطعين أي مسرعين مقبلين اليك مادي أعانهم ومدي النظر اليك متطلعين نحوك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم يستمعون كلامه ويستنصرون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم ينظرون اليك ويجلسون عندك وهم لا يتفقهون بما يسمعون منك (عن التبيين وعن الشمال عزين) يعني اسمهم كانوا عن يمينه وعن شماله يجتمعون حلقا وقرافا والعزون جماعات في تفرقة (أقطع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناها أقطع كل رجل منهم أن يدخل جنة العجم كما دخلها المسلمون ويتعمون وقد كذبوا نبي (كلا) أي لا يدخلها ثم ابتدأ فقال تعالى (انا خلقناهم مما يعاملون) أي من الاشياء المستفجرة من نطفة ثم من علقته ثم من مضغة نبيه الله الناس على انهم خلقوا من أصل واحد وشئ واحد وانما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون الجنة بالايمان والطاعة روى البغوي باسناد الشعاي عن بشر بن حجاج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي بوما في كفه ووضع عليها أصبعه فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم في تجز في وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك ومثيت بين بردن والارض منك وثبتت جمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أصدق وأني وأن الصدقة وأخرجها من الحوزي في تفسيره بلا اسناد وقيل في معنى الآية انا خلقناهم من أجل ما يعملون وهو الامر والنهي والثواب والعقاب وقيل معناها انا خلقناهم من يعاملون ويعقلون ولم نخلقهم كالبهائم بلا عقل ولا عقل (فلا أقسم) يعني وأقسم وقد تقدم بيانه (رب المشارق والمغارب) يعني مشرق كل يوم من السنة ومغرب وقيل يعني مشرق كل نجم ومغرب (انا القادرون على أن نبدل خيرنا منهم) معناها انا القادرون على اهلاكم وعلى أن نخلقنا مثلهم وأطوع الله (وما نحن بمسوقين) أي بمغلولين عاجزين عن اهلاكم وابدالكهم

كان المنكرون يتخفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا وقرافا ويستنصرون بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قباهم فزلت (أقطع كل امرئ منهم أن يدخل) يضم الباء وقصع الخاء سوى المفضل (جنة نعيم) كالنومنين (كلا) ردع لهم عن طمعهم في دخول الجنة (انا خلقناهم مما يعاملون) أي من النطفة الذرية والذكاء لهم اشعارا بانهم منصوبون يستحي من ذكره فن أن بشرقون وبدعون التقدم ويقولون لندخل الجنة قباهم أو معناها انا خلقناهم من نطفة كما خلقنا بني آدم كهم ومن حكمنا ان لا يدخل أحد الجنة الا بايمان فلم يطمع أن يدخلها من لا بايمان له (فلا أقسم رب المشارق) مطلع الشمس (والمغارب) ومغاربها (انا القادرون على أن نبدل خيرنا منهم) على أن نهلكهم ونأني نخلقنا مثلهم وأطوع الله (وما نحن بمسوقين) عاجزين

(الطى) علم النار (نزاسة) حصص والمفصل على الحال المؤكدة أو على الاختصاص للتهوديل وغيرهما بالرفع خبر بعد خبر لان أو على هي نزاعة (الشوى) لأطراف الانسان كاليدين والرجلين أو جمع شواء وهي جلدة الرأس تنزعها نزاعا فخر قهائم تعدو الى ما كانت (تدعو) باسمهم يا كافر يا منافق الى الى أو تهلك من قولهم دكك (٣٣٢) الله أى أهلكك أو لما كان مصيره اليها جعلت كأنها دعت (من أدبر) عن الحق

(وتولى) عن الطاعة (وجمع) المال (فاوعى) خفيها في وعاء لم يؤدق الله منه (ان الانسان) أر بدبه الجنس ليصح استثناء المصلين منه (خاق هالوعا) عن ابن عباس رضى الله عنهما تفسيره ما بعده (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) والمطلع سرعة الجزع عند مس المكروه وسرعة المنع عند مس الخير وسأل محمد ابن عبد الله بن طاهر تعليبا عن الملع فقال قد فسره الله تعالى ولا يكون تفسيره أبين من تفسير وهو الذى اذا اناله شرأ ظهر شدة الجزع واذا اناله الخير بخل به ومنعه الناس وهذا طبعه وهو مأثور بمخالفة طبعه وموافقة شرعه والشر الضر والفقر والخير السعة والغنى او المرض والصحة (الا المصلين الذين هم على صلاتهم أى صلاتهم الحسن (دائمون) أى يحافظون عليها في موافقتها عن ابن مسعود رضى الله عنه

(الطى) يعنى النار واطى اسم من أسماها وقيل الدركة الثانية من النار سميت لطفى لاسمها تطفى أى تلتب (زراعة للشوى) يعنى الأطراف كاليدين والرجلين بماليس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الأطراف فلا تترك عليها الجوار ولا جلد او قال ابن عباس تنزع العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان ثم تأكله فذلك دأبها وقيل لمسكارم خلقه ومحاسن وجهه وأطرافه (تدعو) يعنى النار الى نفسها (من أدبر) أى عن اليمين (وتولى) أى عن الحق فتقوله الى يامشرى الى يامنافى الى الى قال ابن عباس تدعو الكافر والمنافق باسمهم باسمان فصيح ثم تنطقهم كما يلتقط الطير الحب وقيل تدعو أى تعذب قال اعرابي آخر دكك الله أى عذبك الله (وجمع فاوعى) يعنى وتدعو من جمع المال فى الوعاء ولم يؤدق الله منه (ان الانسان خاق هالوعا) قال ابن عباس الملعو الحر يص على المايحيل وقيل شحيحنا بخلها وقيل صجورا وقيل جزوعا وقيل ضيق القلب والمطلع شدة الحرص وفلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره ما بعده وهو قوله تعالى (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) يعنى اذا أصابه الفقر لم يصبر واذا أصابه المال لم ينق وقال ابن كيسان خاق الله الانسان يحب ما يبره يهرب عما يكره ثم تعبد بانفاق ما يحب والصبر على ما يكره قيل أراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عمومته استثنى الله عز وجل فقال تعالى (الا المصلين) وهذا استثناء بالجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع (الذين هم على صلاتهم دائمون) يعنى بقيامهم على وقتها وهي الفرائض فان قلت كيف قال على صلاتهم دائمون ثم قال بعده على صلاتهم يحافظون قلت معنى ادامتهم عليها بأن يواظبوا على أدائها وان لا يتركوها في شيء من الاوقات وأن لا يشتغلوا عنها بغيرها اذا دخل وقتها والمحافظة عليها ترجع الى الاهتمام بها لعلها وهوان باقى بها العبد على أكل الوجوه وهذا انما يحصل بامور ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وسرعة العودة وارصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعالى القلب بدخول وقتها وتفرغه عن الوسواس والالتفات الى ماسوى الله عز وجل وأما الامور المقارنة للصلاة فهي أن لا يلتفت في الصلاة يمينا ولا شمالا وأن يكون حاضر القلب في جميعها بالخشوع والخوف وانعام ركوعها وسجودها وأما الامور الخارجة عن الصلاة فهو أن يجتهد زعن الرباء والسعة وخوف أن لا تقبل منه مع الاتبال والتضرع الى الله تعالى في سؤال قبولها وطلب الثواب فالدائمة على الصلاة ترجع الى نفسها والمحافظة عليها ترجع الى أحوالها وهيأتها وروى البغوى بسنده عن أنى الخير قال سألتنا عتبة بن عامر عن قوله عز وجل الذين هم على صلاتهم دائمون أهم الذين يصلون أبدا قال لا ولكنه اذا صلى لم يفت عن مجنبه ولا عن شماله ولا خلفه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة المفروضة لاسمها مقدرة معلومة وقيل هي صدقة التطوع وذلك بان يوظف الرجل على نفسه شيئا من الصدقة يخرجها على سبيل الذب في أوقات معلومة (للسائل) يعنى الذى يسأل الناس (والحرور) يعنى الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر والنشر والجزاء يوم القيامة (والذين هم من عذاب بهم مشفقون) أى خائفون ثم أكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب بهم غير مأمون) يعنى ان الانسان لا يمكنه القطع بأنه ادى الواجبات

(والذين في أموالهم حق معلوم) يعنى الزكاة لاسمها مقدرة معلومة وأصدقة يوظفها الرجل على نفسه يؤدونها في أوقات معلومة (للسائل) الذى يسأل (والحرور) الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يوم الجزاء والحساب وهو يوم القيامة (والذين هم من عذاب بهم مشفقون) خائفون واعترض بقوله (ان عذاب بهم غير مأمون) بالهمز سوى أى عمرو أى لا ينبغي لاحد وان بالغ في الاجتهاد والطاعة أن يأمنه يذبحى أن يكون مترجحا بين الخوف والرجاء

(فأصبر) متعاقب سائل لأن استجبال النصر بالهذاب إنما كان على وجه الاستنزاه برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يضجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه (صبراجيلا) بلا جزع ولا شكوى (أنهم) ان الكفار (برونه) أى العذاب أو يوم القيامة (بعيدا) مستحيلا (وزاده ريبا) كأننا لا محالة فالمراد بالعباد البعد من الامكان وبالقريب القرب منه نصب (يوم تكون السماء) بقربي أى يمكن فى ذلك اليوم أو هو بدل عن فى يوم (٣٣١) فيمن علقه بواقع (كالهمل) كدردى الزيت أو كالفضة المذابة فى نلونها

غيره من الايام لان يوم القيامة له أول وليس له آخر لانه يوم عدد ولا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعاً وهذا الطول فى حق الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافر من مقدار خدين ألف سنة وروى البيهقي بسنده عن ابي سعيد الخدري قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى نفسى بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصليها فى الدنيا وقال ابن عباس معناه لولوى محاسبة العباد فى ذلك اليوم غير أنه لم يفرغ منه فى خمسين ألف سنة وقال عطاء و يفرغ الله الى منتهى مقدار نصف يوم من يام الدنيا وقال الكشي يقول الله تعالى لو لوليت حساب ذلك اليوم الملائكة والجن والاناس وطوقهم محاسبهم لم يفرغوا منه فى خمسين ألف سنة وأنا أفرغ منه فى ساعة من نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خمسون موطناً كل موطن ألف سنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له دافع من الله فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقيل معناه سأل سائل عذاب واقع فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وفيه تقديم وتأخير (فأصبر) أى يا محمد على تكذيبهم اياك (صبراجيلا) أى لا جزع فيه وهذا قيل أن يؤمر بالقتال ثم نسخ بأية السيف (أنهم برونه) أى العذاب (بعيدا) أى غير كائن (وزاده ريبا) أى كأننا لا محالة لان كل ما هوأت قريب وقيل الضمير فى برونه بعيد يعود الى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة والمعنى أنهم يستبعدونه على جهة الانكار والاحالة ونحن زناه قريباً فى قدر تناغير بعيد علينا فلا يتعدر علينا مكانه (يوم تكون السماء كالهمل) أى كهمك الزيت وقال الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) أى الصوف الصبوغ وإنما شبه الجبال بالمصبوغ من الصوف لانه ذات ألوان أحر وأبيض و غرايب سود ونحو ذلك فإذا است الجبال وسبرت أشبهت العهن المنفوش إذا طبرنه الريح وقيل العهن الصوف الاخر وهو أضعف الصوف وأول ما تنزع الجبال نصير رملاً هيلاً ثم عهنها منقوشاً ثم نصير بها منشورا (ولا يسأل جيم جيم) أى لا يسأل قريب ربه لشغله بشأن نفسه والمعنى لا يسأل الجيم جيمه كيف حاله ولا يكلمه هول ذلك اليوم وشده وقيل لا يسأله الشفاعة أو لا يسأله الاحسان اليه ولا لرفقه به كما كان يسأله فى الدنيا وذلك لشدة الامر وهول يوم القيامة (ببصرونهم) أى برونهم وليس فى القيامة مخلوق من جن أو انس الا هو نصب عين صاحبه أقبصر الرجل أباه وأخاه وقرابته فلا يسألهم و يبصر جيمه فلا يكلمه لاشتغاله بنفسه وقال ابن عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الجيم جيمه ومع ذلك لا يسأله عن حاله لشغله بنفسه وقيل ببصرونهم أى يعرفونهم أما المؤمن فيعرف بيباض وجهه وأمال الكافر فيعرف بسواد وجهه (بود الجرم) أى يتجنى المشرك (لو يفتدى من عذاب يومئذ) أى عذاب يوم القيامة (بينيه وصاحبه) أى زوجته (وأخيه وفصيلته) أى عشيرته وقيل قبيلته وقيل أقربائه الاقربين (التي تؤذيه) أى تضمه وباوى بها (ومن فى الارض جميعا) يعنى انه يتجنى لومها وهؤلاء كانوا تحت يده ثم انه يفتدى بهم جميعا (ثم ينجي) أى ذلك الفداء من عذاب الله (كلا) أى لا ينجيهم من عذاب الله ثم ابتدأ فقال تعالى (انها)

للفروع أو المنصوب من يبصرونهم (لو يفتدى من عذاب يومئذ) وبالفتح مدنى وعلى البناء للاضافة الى غير متمكن (بينيه وصاحبه) وزوجته (وأخيه وفصيلته) وعشيرته الدين (التي تؤذيه) تضمه أنباءها وبغير همز زيد (ومن فى الارض جميعا) من الناس (ثم ينجي) الافتداء عطف على يفتدى (كلا) ردع لجرهم عن الودادة وتنبه عن أنه لا ينفعه الافتداء ولا ينجيهم العذاب (انها) ان النار ودك العذاب عليها وهو ضمير مهم ترجم عنه الخبر وأضمر الجيم

مكذبين وانه) وان القرآن (لحسرة على الكافرين) به المكذبين له اذار وأثواب المصدقين به (وانه) وان القرآن (لحق اليقين) لعين
اليقين ومحض اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) فسبح الله بذكر اسمه العظيم وهو فوق له سبحانه الله - سورة الماعراج مكية وهي أربع
وأربعون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سأل سائل) هو النضر بن الحرث قال كان هذا هو الحق من عندك فاطر علينا سبحانه من
السماوات والارض والعباد أليم أوهو النبي (٢٣٠) صلى الله عليه وسلم دعا ينزل العذاب عليهم ولما ضمن سأل معنى دعا عدى تعديته كأنه

قيل دعادع (بعذاب
واقع) من قولك دعا بكذا
إذا استدعاه وطلبه ومنه
قوله تعالى يدعون فيها بكل
فأكهة وسال بغير حمزة
مدني وشامي وهو من
السؤال أيضا لأنه خفف
بالتيسين وسائل مهموز

اجتماعا (للكافرين) صفة
لعذاب أي بعذاب واقع
كأن للكافرين (ليس له)
لذلك العذاب (دافع) راد
(من الله) متصل بواقع
أي واقع من عنده أو
بدافع أي ليس له دافع من
جهته تعالى إذا جاء وقته
(ذو الماعراج) أي مصاعد
السماوات للملائكة جمع معراج
وهو موضع العروج ثم
وصف المصاعد بعددها
في السبل والارتفاع فقال
(نمرج) تصعدو بالياء على
(الملائكة والروح) أي
جبريل عليه السلام خصه
بالذكر بعد العموم لفضله
وشرفه وأخافهم حفظه
على الملائكة كما أن
الملائكة تحفظه علينا وأرواح المؤمنين عند

مكذبين) فيه وعيد لمن كذب بالقرآن وانه يبعي القرآن (لحسرة على الكافرين) يعني يوم القيامة
والمنعني أنهم يشتمون على ترك الإيمان به لما يرون من ثواب من آمن به (وانه لحق اليقين) معناه أنه حق
معين لا بطلان فيه وبتين لاشك ولا ريب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) أي زهر بك العظيم واشكره
على أن جعل لك أهلا لا يحاط به اليك والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة سؤال﴾

وتسمى الماعراج مكية وهي أربع وأربعون آية ومائتان وأربع وعشرون كلمة
وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (سأل سائل) قرئ بغیر حمزة وفيه وجهان الأول أنه لغة في السؤال والثاني أنه من السبل
ومعناه اندفع عليهم وادعابا وقيل سال وادمن أودبه جهنم وقرئ سأل سائل بالهمز من السؤال
(بعذاب) قيل الباء بمعنى عن أي عن عذاب (واقع) أي نازل وكان على من ينزل ولن ذلك العذاب فقال
الله تعالى تحييا لذلك السؤال (للكافرين) وذلك أن أهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب
قال بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولن هو سألوا عنه محمد أفسأوه فأنزل الله تعالى سأل سائل بعذاب
واقع للكافرين أي هو للكافرين والياء صلة ومعنى الآية دعادع وطلب طالب عذابا وواقع للكافرين وهذا
السائل هو النضر بن الحرث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك
الآية فقتل به سأل فقتل يوم بدر صرا وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) أي أن العذاب واقع مهم
لما لا تسواه طلبوه أولي طلبوه أمانا في الدنيا بالقتل وأمانا في الآخرة لأن العذاب واقع مهم في الآخرة لا يدفعه
عنهم دافع (من الله) أي بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله للكافرين دافع يدفعه
عنهم (ذو الماعراج) قال ابن عباس ذو السموات سماها معراج لأن الملائكة تخرج فيها وقيل ذو
الدرجات وهي المصاعد التي تخرج الملائكة فيها وقيل ذو القواضل والنعم وذلك لأن الفضل والنعامة
مراتب وهي تصل إلى الخلق على مراتب مختلفة (نمرج الملائكة والروح) يعني جبريل عليه الصلاة
والسلام وانه أفرده بالذكور وإن كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل إن الله تعالى إذا ذكر
الملائكة في معرض التخويف والتهويل أفرده بالذكور وهذا يقتضي أن الروح أعظم الملائكة
(اليه) أي إلى الله عز وجل (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أي من سني الدنيا والمعنى أنه لو
صعد غير الملك من بني آدم من منتهى أمراته تعالى من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمر الله تعالى
من فوق السماء السابعة لم يصعد في أقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كما في ساعة واحدة وأقل
من ذلك وذكر أن مقدار ما بين الأرض السابعة السفلى إلى منتهى العرش مسافة خمسين ألف سنة وقيل
أن ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة وأراد أن موقعه للحساب حتى يفصل بين الناس
في مقدار خمسين ألف سنة من سني الدنيا وليس معنى أن مقداره طول ذلك اليوم خمسون ألف سنة دون

الموت (اليه) إلى عرشه ومهبط أمره (في يوم) من صلاته (نمرج) كان مقداره خمسين ألف سنة) من سني
الدنيا لو صعد غير الملك أو من صلاته واقع أي يقع في يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما أن يكون استطلاعة
له لشدته على الكفار ولانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون وموطن الكل موطن ألف سنة قدر ذلك على المؤمنين الأكابيين
العالم والعصر

(انه) أى ان القرآن (القول رسول كريم) أى محمد صلى الله عليه وسلم وأجبر بل عليه السلام أى بقول ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) كاندعون (فليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن) (٣٢٩) كما تقولون (فليلا ما تؤمنون) وبالباء فيها

مكى وشامى وبمعقوب وسهله وبخفيف الدال كوفى غير فى بكر والقلة فى معنى العدم يقال هذه أرض فامتنبت أى لانبت أصلا والمعنى لا تؤمنون ولانذ كرون البتة (تنزيل) هو تنزيل بيان الله قول رسول نزل عليه (من رب العالمين) ولو تقول علينا

بعض الاقوال (ولو ادعى علينا شيئا لم نقله) (لاخذنا منه بائمين) لقتلناه صبرا كما يفعل الملوك بمن يتكذب عليهم معاجلة بالسطح والانتقام فصور قتل الصبر بصورة ليسكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته وحس العين لان القتال اذا أراد أن يوقع الضرب فى قضاؤه أخذ يساره واذا أراد أن يوقعه فى جده وأن يكفه حبه بالسيف وهو أشد على المصور لنظره الى السيف أخذ يمينه ومعنى لاخذنا منه بائمين لاخذنا يمينه وكذا (ثم لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وتينه وهو مناط القلب اذا قطع مات صاحبه (فما نذكر) الخطاب للناس وللمسلمين (من أحد) من زائدة

فيه جميع المكشوبات والوجودات وقيل أقم بالدين والآخره وقيل بما تبصرون يعنى على ظهر الارض وما لا تبصرون أى ما فى بطنها وقيل بما تبصرون يعنى الاجسام وما لا تبصرون يعنى الارواح وقيل بما تبصرون يعنى الانس وما لا تبصرون يعنى الملائكة والجن وقيل بما تبصرون من النعم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون هو ما ظهره الله من مكنون غيبه الملائكة والروح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو ما استأثره بعباده فلم يطلع عليه أحدا من خلقه ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى تلاوة رسول كريم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى انه لرسالة رسول كريم والقول الاول أصح لانهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وإنما وصفوا به محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد توجه ههنا سؤال وهو ان قول الرسول المبالغ عن الله تعالى وفى الرسول ما يدل على ذلك فاكفى به عن ان يقول عن الله تعالى وقوله تعالى (وما هو بقول شاعر) يعنى أن هذا القرآن ليس بقول رجل شاعر ولا هو من ضرب الشعر ولا تركيبه (فليلا ما تؤمنون) أراد بالقليل عدم إيمانهم أصلا والمعنى انكم لا تصدقون بان القرآن من عند الله تعالى (ولا يقول كاهن) أى وليس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (فليلا ما تؤمنون) يعنى لانتم كرون البتة (تنزيل) أى هو تنزيل يعنى القرآن (من رب العالمين) وذلك انه لما قال انه قول رسول كريم أشبهه بقوله تنزيل من رب العالمين ليزول هذا الاشكال قوله تعالى (ولو تقول علينا) أى اختاق علينا محمد (بعض الاقوال) يعنى أى رضى من عند نفسه لم نقله نحن ولم توجه اليه (لاخذنا منه بائمين) أى لأخذنا به بالقوة والقدرة واتقنا منه بائمين أى بالحقى قال ابن عباس لأخذنا به بالقوة والقدرة قال الشيخ مدح عرابه ملك اليمن

اذا ما رايت رفعت لحد * تلقاه عرابه بائمين

أى بالقوة فغير عن القوة بائمين لان قوة كل شئ فى ميامنه والمعنى لاخذنا منه البئمين أى سلبناه القوة فعلى هذا المعنى الباء زائدة وقيل معنى الآية لاذلانا وهناه وكهمل السلطان بن بردان يمينه يقول لبعض أعوانه خذ بيده فاقه وإنما خص البئمين بالذكر لانه أشرف العضوين (ثم لقطعنا منه الوتين) قال ابن عباس يعنى نياط القلب وقيل هو حبل الظهر وقيل هو عرق يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب بالرأس قال ابن قتيبة لم ير دأنا قطعه بعينه بل المراد منه أنه لو كذب علينا امتناه فكان كمن قطع وتينه والمعنى أنه لو كذب علينا تقول علينا قولاً لم نقله لضعفناه ذلك اما بواسطة إقامة الحجة عليه بان نقض له من يعارضه ويظهر للناس كذبه فيكون ذلك ابطالا لدعواه واما أن نسلب عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشبه الصادق بالكاذب واما أن نمنيه (فما نذكر) من أحد عنه حاجز ين أى مانع من يحجز وتناعن عقوبته والمعنى أن محمد لا يتكلم الكذب علينا لاجل جمع علمه أنه لو تكلمه لعاقبناه ولا يقدر أحد على دفع عقوبتنا عنه وإنما قال حاجز بلطف الجمع وهو وصف أحد ردا على معناه (وانه) يعنى القرآن وذلك أنه لما وصفه بأنه تنزيل من رب العالمين بواسطة جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم بل ما هو فقال تعالى (لنذكرة) أى لعظة (للمتقين) أى لمن اتقى عقاب الله (وانا لنعلم أن منكم

(ما أغنى عنى ماله) لم ينفعني ما جمعت في الدنيا فاني والمفعول محذوف أى شيئاً (هلك عنى سلطانيه) ملكي وتسلطي على الناس وبقيت فقيراً ذليلاً وعن ابن عباس رضى الله عنهما ضلت عنى حتى أى ضلت حتى التي كنت أحتج بها في الدنيا فيقول الله تعالى لخزنة جهنم (خذوه فغلوه) أى اجمعوا يديه الى عنقه (ثم اجمجم صلوه) أى ادخلوه يعني ثم لا تضلوه الا اجمجم وهي النار العظمى أو ضب اجمجم بفعل يفسره صلوه ثم في سلسلة ذرعهما طولها (سبعون ذراعاً) بذراع الملك عن ابن جريج وقيل لا يعرف قدرها الا الله (فأسلكوه) فادخلوه والمعنى في تقديم السلسلة على السلك مثله في (٣٢٨) تقديم اجمجم على التسليمة (انه) لتعليل كانه قيل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فاجيب

بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة الى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطلبون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وإنما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم أى انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل قوى على عظيم جرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلاً عليه وقرينة له ولانه ذكر الحض دون الفعل يعلم ان تارك الحض اذا كان بهذه المراتلة فترك الفعل أحق وعن أنى الدرداء انه كان يحض أمر أنه على تكثير ابرق لاجل المساكين ويقول خامساً نصف السلسلة بالايمان فاتخلف وصفها بهذا وهذه الآيات طائفة

بعدها قال قتادة تمنى الموت ولم يكن شيء عنده أكرمته اليه أى من الموت في الدنيا لانه رأى تلك الحالة أشنع وضر مماذاق من الموت (ما أغنى عنى ماله) أى لم يدفع عنى يسارى ومالى من العذاب شيئاً (هلك عنى سلطانيه) أى ضلت عنى حتى التي كنت أحتج بها في الدنيا وقيل ضلت عنه حجتة حين شهدت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عنى ملكي وقوتي وتسلطي على الناس وبقيت ذليلاً حقيراً فقيراً (خذوه) أى يقول الله تعالى لخزنة جهنم خذوه (فغلوه) أى اجمعوا يديه الى عنقه (ثم اجمجم صلوه) أى ادخلوه عظم النار لانه كان يتعاطى في الدنيا (ثم في سلسلة) وهي حاق منتظمة كل حلقة منها في حلقة (ذرعهما) أى مقدارها والذرع التقدير بالذراع من اليد وغيرها (سبعون ذراعاً) قال ابن عباس بذراع الملك وقال نوفل البكالى سبعون ذراعاً كل ذراع سبعون باعاً كل باع ابعده بمائتين و بين مكة وكان في رحبة الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعاً وقال الحسن الله أعلم أى ذراع هو عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رضاء مثل هذه وأشار الى مثل الجحمة أرسلت من السماء الى الارض وهي مسيرة خمسمائة سنة لبافت الارض قبل الليل ولو أنها أرسلت في رأس السلسلة لسارت أو بعين خريف الليل والنهار قبل أن تبلغ قعرها وأصلها أخرجه الترمذى وقال حديث حسن الرضاض الحصباء الصغار وقوله مثل هذه وأشار الى مثل الجحمة الجحمة قدح من خشب وجعه جاجم والجحمة الرأس وهو أشرف الاعضاء وقال وهب لوجع حديد الدنيا من حلقة منها ﴿ وقوله تعالى (فأسلكوه) أى ادخلوه فيها قال ابن عباس تدخل في دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل في فيه وتخرج من دبره (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) أى لا يصدق بوحداية الله وعظمته (ولا يحض على طعام المسكين) أى ولا يجت نفسه على اطعام المسكين ولا يامر أهله بذلك وفيه دليل على تعظيم الجرم في حرمان المساكين لان الله تعالى عطفه على الكفر وجعله قرينه قال الحسن في هذه الآية أدركت أقواماً يزعمون على أهلهم أن لا يردوا سائلاً وعن بعضهم انه كان يامر أهله بتكثير المرقعة لاجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالايمان أو لا تخلف النصف الثاني بالطعام (فليس له اليوم ههنا حليم) أى ليس له في الآخرة قريب ينفعه ويشفع له (ولا طعام الا من غسلين) يعني صديقاً له النار ما يؤخذ من الغسل كانه غسالة جروحهم وقرورهم وقيل هوشجرباً كاهل النار (لأيا كاهل الاخطاؤون) أى الكافرون ﴿ وقوله عز وجل (فلا أقسم) قيل ان لاصلة والمعنى أقسم وقيل لا رد لكلام المشركين كانه قال ليس الامر كما يقول المشركون ثم قال تعالى أقسم وقيل لاهمنا نافية لا قسم على معنى لا يحتاج اليه لوضوح الحق فيه كانه قال لا أقسم على ان القرآن قول رسول كريم فكانه لوضوح ما استغنى عن القسم ﴿ وقوله (بما تبصرون) وبالابصار) يعني بما ترون وشاهدون وعالما ترون وبالابصار) كانه لا يشاهدون أقسم بالاشياء كلها فيدخل

على ان المؤمنين يروحون جميعاً والكافر بن لا يروحون لانه قسم الخلق نصفين فجعل صفاتهم أهل اليقين وصفهم فيه بالايمان غيب بقوله الى ظننت أى ملاق حسابيه وصفناهم أهل الشك وصفهم بالكفر بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وجازان الذي يعاقب من المؤمنين انما يعاقب قبل أن يؤتى كتابه يمينه (فليس له اليوم ههنا حليم) قريب برفع عنه وبحرقه قلبه (ولا طعام الا من غسلين) غسالة أهل النار فعلم من الغسل والنون زائدة وأورد به هنا ما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم (لأيا كاهل الاخطاؤون) الكافرون أصحاب الخطايا وخطي الرجل اذا عمدا الذنب (فلا أقسم بما تبصرون) من الاجساد والارض والسماء (وبالابصار) من الملائكة والارواح فالخصل انه أقسم بجميع الاشياء

(بومئذ تعرضون) للحساب والسؤال شبه ذلك بعرض السلطان العسكر لتعرف أحواله (لأنه تخفى منكم خافية) سريرة و حال كانت تخفى في الدنيا وبالباء كوفي غير عاصم وفي الحديث بعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرصات فأما عرضتان فإدخال ومعاذير وأما الثالثة فعندها تطير الصحف فيأخذ الفائز كتابه بميمنه والهاك كتابه بشماله (فأما) تفصيل للعرض (من أوق) كتابه بميمنه فيقول سروراه لما يرى فيمن أخبرات خطابا لجامعته (هاؤم) اسم للفعل أي خذوا (٣٢٧) (أفرؤا كتابه) تقديره هاؤم كتابي

مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وفضاء كل سماء وأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسى مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود قال ابن خزيمة بخلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف سير الدواب وعن ابن عباس قال لحلة العرش قرون ما بين أخص أحداهم إلى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه إلى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن ترقوته إلى موضع القطر مسيرة خمسمائة عام وعن عبد الله بن عمر قال الذين يحملون العرش ما بين موق أحداهم إلى مؤخر غيبه خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب قال لحلة العرش ثمانية فاربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حملك بعد قدرتك وروى عن ابن عباس في قوله يومئذ ثمانية سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك وروى عن ابن عباس في قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عندهم إلا الله عز وجل (يؤمنون) أي على الله تعالى لا لحساب (لا تخفي منكم خافية) أي فعلة خافية والمعنى أنه تعالى عالم بأحوالكم لا يخفى عليكم شيء من أحوالكم ولا يحصى عليه ففيه المبالغة والتعديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفيا في الدنيا فإنه يظهر أحوال الخلائق فالمحسنون يسرون بأحسناتهم والسيئون يحزنون بأسيئاتهم يعني أني هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرصات فأمر عزرائيل أن ينادي بمعاذير وأما العرصة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأبدى فأخذ يحميه وأخذ يشمله أخرجه الترمذي وقال لا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ﷺ قوله تعالى (فأما من أوفى) أي أعطى (كتابيه يمينه فيقول هاؤم) أي أعطوا (أفروا كتابيه) والمعنى أنه بلغ الغاية في السرور وعلم أنه من الناجين بإعطائه كتابيه يمينه أحسان يظهر ذلك للغير حتى يفرحوا له وقيل يقول ذلك لاهله وأقربائه (أني ظننت) أي علمت وأيقنت وأما أخرى الظن مجرى العلم لأن الظن في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والأحكام (أني ملاق حسابه) أي في الآخرة والمعنى أني كنت في الدنيا أتيقن أني أحاسب في الآخرة (فهو في عيشته راضيه) أي في حاله من العيش مرضية وذلك بأنه في الثواب وأمن من العقاب (في جنة عالية) رفعة (قطوفها دانية) أي غارها قريبة لمن يتناولها ينالها فأما وقاعد ومضطجعا بقطفه ونها كيف شاؤا (كلوا) أي يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا بما أسلفتم) أي بما قدتم لأخركم من الأعمال الصالحة (في الأيام الخالية) أي الماضية بر بدايام الدنيا (وأما من أوفى كتابه بشمله) قيل نوى بده السرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها وقيل تنزع عنه اليسرى من صدره إلى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه) وذلك لما نظرت في كتابه ورأى فبالغ أعماله مثبتة عليه نعمي أنه لم يوت كتابه لما حصل له من الخجل والافتقار (ولم أدر ما حسابه) أي لم أدرك ما حسبي لانه لا طائل ولا حاصل له وإنما كان عليه لاله (يا ليتها) كانت القاضية نعمي أنه لم يبعث لحساب والمعنى باليت الموتة التي منتهى في الدنيا كانت القاضية عن كل ما نهدها والقاطعة للحياة أي ما أحيا

(كلاواشر بواهنياً) أكلاوشر باهنياً لا مكره وهنتم هنياً على المصدر (عباسلفتم) بمقادتهم من الاعمال الصالحة (في الماضي) من أيام الدناو عن ابن عباس حي في الصائين أي كلاواشر وبإدلهما مستكنة عن الاكل والنشر بلوجه الله (وأما من أوفى كتابه بشماله فيقول باليتني لم أوت كتابه) المارى فيها من الفضائل (للمأرحما حسابيه) أي باليتني لم أعلم ما حسابى (باليتها) ياليت المودة التي منها (كانت القاضية) أي القاطعة لاسرى فأبعت بعدها ولم ألقى ما لقي

(رسولهم) لوطا (فاخذهم أخذة رابية) شديدة زائدة في الشدة كما زادت في قبحهم في القبح (انما طفي الماء) ارتفع وقت الطوفان على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذراعا (٣٣٦) (جلناكم) أي آباءكم (في الجارية) في سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها) أي الفعله

وهي انجاء المؤمنين واغراق الكافرين (لكن تذكر) عبرة وعظة (وتعياها) وتحفظها (أذن) بضم الذال غير نافع (واعية) حافظة لما سمع قال قتادة وهي أذن علة عن الله وانتفعت بما سمعت (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) هي النفخة الأولى وموت عند هذا الناس والثانية يعشرون (وجلت الارض والجبال) رفعتا عن موضعهما (فدكتا دكة واحدة) دقتا وكسرتا أي ضرب بعضهما بعض حتى تندق وترجع كغيبا مهيبا وهباء منبثا (فيومئذ) حينئذ وقعت الواقعة (نزالت النازلة) هي القيامة وجواب اذا وقعت ويومئذ بدل من اذا (واشقت السماء) ففتحت أبوابا (فيومئذ واهية) مسخرة ساقطة القوة بعد ما كانت محكمة (والملك) للجنس بمعنى الجمع وهو أعظم من الملائكة (على أرجائها) جوانبها واحدا رجاء قصور لانها اذا انشقت وهي مسكن الملائكة فليجئون الى أطرافها (ويجعل عرش ربك فوقهم) فوق الملك

رسولهم ٣٣٦ قيل يعني موسى بن عمران وقيل لوط والاولى أن يقال المراد بالسور كلالها لتقدم ذكر الامتين جميعا (فاخذهم أخذة رابية) يعني نامية وقال ابن عباس شديدة وقيل زائدة على عذاب الامم (انما طفي الماء) أي عثاروا جرحه حتى علا على كل شيء وارتفع فوقه وذلك في زمن نوح عليه الصلاة والسلام وهو الطوفان (جلناكم في الجارية) يعني جلنا آباءكم في أنتم في أصلهم فصح خطاب الحاضرين في الجارية أي السفينة التي تجرى في الماء (لنجعلها) أي لنجعل تلك الفعله التي فعلنا هاهنا اغراق قوم نوح ونجاة من جلناهم (لكن تذكر) أي عبرة وموعظة (وتعياها) أي تحفظها (أذن واعية) أي حافظة لما جاء من عند الله وقيل أذن سمعت وعقلت ما سمعت وقيل لتعفظها كل أذن فتكون عظة وعبرة لمن يأتي بعد المراد صاحب الاذن والمعني ليعتبر ويعمل بالموعظة قوله عز وجل (فاذا نفخ في الصور نفخة) واحدة يعني النفخة الأولى (وجلت الارض والجبال) أي رفعت من أماكنها (فدكتا دكة واحدة) أي كسرتا وفتشتا حتى صارتا هباء منبثا والضمر عائد الى الارض والجبال فغير عنهما باللفظ الاثنين (فيومئذ وقعت الواقعة) أي قامت القيامة (واشقت السماء) فهي يومئذ واهية أي ضعيفة انتسحقها (والملك) يعني الملائكة (على أرجائها) يعني نواحيها وأقطارها وهو الذي لم ينشق منها قال الضحاك تكون الملائكة على حافتيها حتى يأمرهم الرب فينزلون فيعطون بالارض ومن عليها (ويجعل عرش ربك فوقهم) أي فوق رؤسهم يعني الجبل (يومئذ) أي يوم القيامة (ثمانيه) يعني ثمانية أملاك وجاء في الحديث أنهم اليوم أربعه فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله باربعه آخرين فكانوا ثمانية على صورة الاعدال بين أظفارهم الى ركبهم كابين سماء الى سماء الاعدال تيوس الجبل وروى السدي عن أبي مالك قال ان الصخرة التي تحت الارض السابعة ومنتهى علم الخلائق على أرجائها يحملها أربعه من الملائكة لكل واحد منهم أربعه وجوه انسان وجه أسد وجه نور وجه نسر فهم قيام عليها قاطوا بالسموات والارض ورؤسهم تحت العرش وعن عروة بن الزبير قال حلة العرش منهم من صورته على صورة الانسان ومنهم من صورته على صورة النسر ومنهم من صورته على صورة النور ومنهم من صورته على صورة الاسد وعن ابن عباس قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في شيء من الشعر فقال

رجل دنور تحت رجل يمينه * والنسر للآخرى وليث يبرصد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حلة العرش ان ما بين شحمة أذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه أبو داود بإسناد صحيح غريب عن ابن عباس بن عبد المطلب رضى الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا في البطحاء في عصابة ورؤس رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أذمرت سجادة فظروا اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما ألم هذا فاقنناهم هذا السحاب قالوا والزمن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والارض قالوا والله ما ندري قال فان بعد ما بينهما ما قال واحدة وما قال اثنتان وما قال ثلاث وسبعون سنة وبعدي اثني فوقها كذلك وكذلك حتى عدده سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر أعلاؤه أسفله كابين سماء الى سماء وفوق ذلك ثمانيه أوعال بين أظفارهم وركبهم كابين سماء الى سماء ثم فوق طهو رهن العرش بين أسفله وأسفله مثل ما بين السماء الى السماء والله عز وجل فوق ذلك أخرجه الترمذي وأبو داود زاذي رواية وليس يخفى عليهم من أعمال بني آدم شيء عن ابن مسعود قال ما بين السماء والارض

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المحيية التي هي آية لا ريب فيها من حق يحيى بالكسرى وجب (ما الحاقة) مبتدأ وخبر وهما خبر الحاقة والاصل الحاقة ما هي أى شئ هي تفخها الشأنها وتعظيمها لها أى حقها أن يستفهم عنها العظمها فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التهور بل (وما أدراك) وأى شئ أعلمك (ما الحاقة) يعنى انك لا تعلم لك بكتيها ومدى عظمها لانهم من العظم والشدّة بحيث لا تبلغ دراية الخلق ومنافع الابتداء وأدراك الخبر والجلّة بعده في موضع نصب لانها مفعول ثان لا درى (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالحاقة فوضعت القارعة موضعها لانها من أسماء القيامة وسميت (٣٢٥) بها لانها تنقرع الناس بالافراع والاهوال ولما

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (الحاقة) يعنى القيامة سميت حاقمة من الحق الثابت يعنى انها ثابتة الوقوع لإرب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها يحيى الجزاء على الاعمال أى يجب وقيل الحاقة الدالّة الى حق فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هي التي تحق على القوم أى تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفخيم لشأنها والتهور بل لها والمعنى أى شئ هي الحاقة (و. أدراك ما الحاقة) أى انك لا تعلمها اذ لم تعانها ولم تر ما فيها من الاهوال على انهم من العظم والشدّة أمر لا تبلغه دراية أحد ولا فكره وكيف قدرت حالها فى أعظم من ذلك (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لانها تنقرع قلوب العباد بالخفاة وقيل كذبت بالعذاب الذى أوعدهم بينهم حتى زل بهم فقرع قلوبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) أى بطغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة للحد في القوة وقيل الطاغية الفرقة التي عقروا الناقة فاهلك قوم ثمود بسببهم (وأما عاد فاهلكوا برح صرصر) أى شديدة الصوت في الهبوب ط صرصرة وقيل هي الباردة من الصر كانها التي كرر فيها البرد وكثر في تحرق بشدة بردها (عانية) أى عنت على خزنها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل وجاوزت الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عنت على عاد فلم يقدروا على دفعها عنهم بقوة ولا حيلة (سخرها عليهم) أى أرسلها وسلطها عليهم وفيه ردعى من قال ان سبب ذلك كان اتصال الكواكب فنى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم وبين الله تعالى ان ذلك بقضاءه وقدره بمشيئته لا بائصال الكواكب (سبع ليال وثمانية أيام) ذات برد وريح شديدة قال وهب هي الايام التي سهاها العرب العجوز لانها أيام ذات برد وريح شديدة وسميت عجوز لانها تأتي في عجز الشتاء وقيل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سر بها فاتبعتها الريح حتى قتلتها (حسوما) أى متتابعة ثمّة ليس فيها فتور وذلك ان الريح المملوكة تتابع علم في هذه الايام فلم يكن لها فتور ولا انقطاع حتى أهلكتهم وقيل حسوما شوم وقيل لهذه الايام حسوم الامم انهم الخبير عن أهلها والخصم القطع والمعنى انها حسومتهم بعذاب الاستئصال فلم يبق منهم أحد (فقرى القوم فيها) أى في تلك الليالي والايام (صرعى) أى هلكى جمع صريع قد صرعهم الموت (كأنهم أعجاز نخل خاوية) أى ساقطة وقيل خالية الا جواف شبيههم ويجذوع نخل ساقطة ليس لها رؤس (فهل ترى لهم من باقية) أى من نفس باقية قيل انهم لما أصبحوا موتى في اليوم الثامن كما وصفهم الله تعالى بقوله لما أعجاز نخل خاوية جاتهم الريح فالتفتهم في البحر فلم يبق منهم أحد ﴿قوله تعالى﴾ (وجاء فرعون ومن قبله) قرئ بكسر القاف وفتح الباء أى ومن معه من جنوده وأتباعه وقرئ بفتح القاف وسكون الباء أى ومن قبله من الامم الكافرة (والمؤتفكات) يعنى قرى قوم لوط ويريد أهل المؤتفكات وقيل يريد الامم الذين اتفكوا بخطيئتهم وهو قوله (بالخطا) أى بالخطيئة والمعصية وهو الشرك (فقصوا

ذكرها ونسخها) أُنشِج ذكر ذلك ذكر من كذب بها وما حل بهم بسبب الكذب نذ كبر الاله مكة ونحوها لهم من عاقبة تكذيبهم (فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية) بالواوعة المجاوزة للحد في الشدة واختلف فيها فقيل الرحفة وقيل الصيحة وقيل الطاغية مصدرة كالعاقبة أى بطغيانهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما عاد فاهلكوا برح) أى بالبور لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور (صرصر) شديدة الصوت من الصرة الصيحة أو باردة من الصر كانها التي كرر فيها البرد وكثر في تحرق بشدة بردها (عانية) شديدة العصف وأعتت على خزنها فلم يضطو بها بذن الله غضبا على أعداء الله (سخرها) سلطها عليهم سبع ليال وثمانية أيام وكان ابتداء

الغضب يوم الاربعاء آخر الشهر الى الاربعاء الاخرى (حسوما) أى متتابعة لا تنقطع جمع حاسم كشهد ثم نيل انتباهها بقتاب فعل الحامى في اعاده السي على الداء مرة بعد أخرى حتى ينحسم وجاز ان يكون مصدرا أى تحسم حسوما بمعنى تستأصل استئصالا (فقرى) أيها الخاطب (القوم فيها) في ما بها وفى الليالي والايام (صرعى) حال جمع صريع (كأنهم) حال أخرى (أعجاز) أصول (نخل) جمع نخلة (خاوية) ساقطة أو بالية (فهل ترى لهم من باقية) من نفس باقية ومن بقاء كالتاغية بمعنى الطغيان (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه من الامم ومن قبله بصرى وعلى أى ومن عنده من أتباعه (والمؤتفكات) قرى قوم لوط فهي اتفكت أى اتقابت بهم (بالخطا) بالخطأ وبالغفلة أو بالافعال ذات الخطا العظيم (فقصوا) أى قوم لوط

(وهو مذموم) معاتب بزلته الكثر رحم فنبذ غير مذموم (فاجتبه به) اصطفا له دعيه وعنده (لجعله من الصالحين) من المستكملين لصفات الصلاح ولم يبق له زلة وقيل من (٣٢٤) الانبياء وقيل من المرسلين والوجه هو الاول لانه كان مرسلا ونبيا قبله لقوله تعالى

وان يونس لمن المرسلين
اذا نقي الى الفلك المشحون
الآيات (وان يكاد الذين
كفروا يلزقونك باصهارهم)
و يفتح البلاء مدنى ان
مخففة من الثقيلة واللام
عليها زلعة وا زلعا زاله عن
مكانه أى قارب الكفار من
شدة انظرهم اليك شزرا
يعيون العداوة ان يز يلو ك
با صا رهم عن مكائك أو
يهلكوك لشدة حقنهم
عليك وكانت العين في بنى
أسد فكان الرجل منهم
يتجوع ثلاثة أيام فلا يمر به
شيئ فيقول فيه لم أركليوم
مثله الا هلك فارب بعض
العياين على أن يقول في
رسول الله مثل ذلك فقال
لم أركليوم مثله رجلا
فقصه الله من ذلك وفي
الحديث العين حق وان
العين لتدخل الجبل القدر
والرجل القبر وعن الحسن
رقية العين هذه لأية (لما
سمعوا الذكر) اقرآن
(ويقولون) حسدا على
ما أويت من النبوة (انه
لجنون) ان محمدا لجنون
حيرة في أمره وثغير اعنه
(وما هو) أى الذرآن (الا
ذكر) وعط (للعالمين)
للجن والانس يعنى انهم
جنوه لاجل القرآن وما

اطرح بالقضاء من بطن الخوت على الارض (وهو مذموم) أى يذم ويلام بالذنب وقيل في معنى الآية
لولا نذركه نعمة من ربه لبقى في بطن الخوت الى يوم القيامة ثم يبدع العقيمة أى يرضاهم وفضاهم فان
قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلا للذنب قلت الجواب عنه من ثلاثة وجه احدها ان كلمة
لولا دلالت على أنه لم يحصل منه ما يوجب الذم الثاني لعل المراد منه ترك الافضل فان حسنات البرارسيات
المقر بين الثالثة لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه به) والفاء للتعقيب أى
اصطفاه ورد عليه الوحي وشغفه في قومه (لجعله من الصالحين) أى النبيين قوله تعالى (وان يكاد الذين
كفروا يلزقونك باصهارهم) وذلك أن الكفار أرادوا أن يصيبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت
قريش اليه وقالوا مارا بنامه ولا مثل حججه وقيل كانت العين في بنى أسد حتى ان كانت الناقة والبقرة تمر
باحدهم فعابنهما بمقول جار يته خذى المكذل والدرهم فالتفتا بلحم من لحم هذه فتابر ح حتى تقع
بانوت فتشترق وقيل كان رجل من العرب يكثر لايا كل يومين أو ثلاثة ثم يرفع جانب خباءه فيتمر به الا بل
فيقول لم أركليوم ابلا ولا غنا حسن من هذه فانه ذهاب الاقليات حتى يسقط ما عناه فسال الكفار هذا
الرجل ان يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين و يفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم
وأ نزل وان يكاد الذين كفروا يلزقونك باصهارهم قال ابن عباس معناه ينفذونك وقيل يصيبونك يعيرونهم
كايصيب العائن بعينه ما يحبه وقيل يصرونك وقيل يصرونك عما أنت عليه من تباعج الرسالة وانما
أراد انهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديد البلاء والبعاء بكاد يسقطك ومنه قوله فمظن الى
نظرا يكاد يصرعنى أو يكاد يهلكنى يدل على محبة هذا المعنى أنه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله
(لما سمعوا الذكر) لانهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة ويحدون النظر اليه بالبغضاء (ويقولون
انه لجنون) أى ينسبونه الى الجنون اذ اسمعوه يقرأ القرآن قال الله تعالى رداعليم (وما هو) يعنى القرآن
(الا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواعى أصابه العين أن تقرأ عليه هذه
الآية (ق) عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد
البخارى ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء
سابق القدر سبقته العين واذا استسلمت فاعسا لواعن عبيد الله بن رفاع الزرقى ان أسماء بنت عمر كانت
تقول يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العين أفاسترقى لهم قال نعم ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين
أخرجته الترمذى قوله العين حق أخذ بظاهر هذا الحديث جابر العلماء وقالوا العين حق وأنكره طوائف
من المبتدعة والدليل على فساده قولهم ان كل على ابنس مخالفا في نفسه ولا يؤدى الى قاب حقيقة ولا فساد
دليل فانه من مجوزات العقول فاذا أخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومدح أهل
السنة أن العين أمانة تسد وتلك عندمة بل هذا الشخص الذى هو العائن شخص آخر فثبوته بقدره
الله تعالى وفعله وقوله ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين فيه اثبات القدر وأنه حق والمعنى أن الاشياء كماها
بقدر الله ولا يقع شيء الا على حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر
الا بقدره الله وفيه محبة اثبات العين واسماقوية الضرر اذا وافقها القدر والله أعلم

﴿تفسير سورة الحاقة﴾

مكية وهى اثنتان وخمسون آية ومائتان وست وخمسون كلمة وألف وأربع وثلاثون حرفا

القرآن الامو عظة للعالمين فكيف يجن من جاء به وله وقيل لما سمعوا الذكر أى ذكره عليه السلام
(يسم) (سورة الحاقة احدى وخمسون آية مكية) *
وما هو أى محمد عليه السلام الا ذكره للعالمين فكيف ينسب اليه الجنون والله أعلم

كأزعم المشبه لكان من حق الساق ان يعرف لانها ساق معبودة عنده (و بدعون) أى الكفار ثم (الى السجود) لاتكفيوا ولكن
 نوينا على تركهم السجود فى الدنيا (فلا يستطيعون) ذلك لان ظهورهم نصير كهيأى البقر لانتنى عند الخفض والرفع (خاشعة)
 ذليلة حال من الضمير يبدعون (بصارهم) أى بدعون فى حال خشوع أبصارهم (ترهقهم ذلة) يشاهم صغار (وقد كانوا يدعون) على
 ألسن الرسل (الى السجود) فى الدنيا (وهم سالون) أى وهم أحمقاء فلا يسجدون فلذلك منوعان السجود ثم (فترنى) يقال ذرى وياه
 أى كاه الى فانى أى كهيكة (ومن يكذب) معطوف على المفعول أو مفعول معه (بهذا الحديث) بالقرآن والمراد كل أمره الى وخلق ببنى وبينه
 فاقى عالم يعنى أن يفعل به مطلقه فلا تشغل قلبك بشأنه وتوكل على قى الاتقام منه تسليلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتهدى للمكذبين
 (سند تدرجهم) سندتهم من العذاب درجة درجة يقال استدرجه الى كذا (٣٢٣) أى استنزله اليه درجة درجة حتى يورطه

فيه واستدرج الله تعالى
 العصاة أن يرزقهم الصحة
 والنعمة فيجعلون رزق الله
 ذريعة الى ازدياد المعاصي
 (من حيث لا يعلمون) من
 الجهة التي لا يشعرون أنه
 استدراج قيل كلما جدوا
 معصية جددت لهم نعمة
 وأنسبناهم شكرها قال
 عليه السلام اذارأت الله
 تعالى ينعم على عبده وهو
 مقبم على معصيته فاعلم أنه
 مستدرج وتلا الآية (وأملئ
 لهم) وأملهم (ان كيدى
 متين) قوى شديد قسمي
 احسانه وتمكينه كيدا كما
 سماه استدراجا لكونه فى
 صورة الكيد حيث كان
 سبيلا للهلاك والاصل ان
 معبى الكيد والمكر
 والاستدراج هو الاخذ
 من جهة الامن ولا يجوز

هو لا هم الذين معهم مجرد الايمان فقط ولم يعملوا خيرا قط وتفرد الله تعالى بعلم ما تكتنه القلوب فالرحمة لمن
 ليس عنده الاجر الايمان فقط ومعنى قبض فضة أى جمع جماعة قوله قد عادوا جماي صاروا واحدا فيلقبهم
 فى نهري أفواه الجنة جمع فوهة وهي أول النهر قوله فيخرجون كاللؤلؤ أى فى الصفاء فى رقابهم اخوات قيل
 معناه انه يعاقب فى رقابهم أشياء من ذهب أو غير ذلك مما يعرفون بها والله أعلم **قوله** تعالى (و بدعون الى
 السجود فلا يستطيعون) السجود يعنى الكفار والمنافقين نصير اصلاهم كهيأى البقر أو كهنيحة نحاس
 فلا يستطيعون السجود (خاشعة) بصارهم ترهقهم ذلة) وذلك أن المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود
 ووجوههم أشد باضامن الثلج وقد عادها النور والهواء وتسود وجوه الكفار والمنافقين ويعشاهم ذل
 وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون الى السجود) يعنى فى دار الدنيا كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة
 بالاذن والاقامة وذلك أنهم كانوا يسمعون حى على الصلاة حى على الفلاح فلا يحبون (وهم سالون) يعنى
 انهم كانوا يدعون الى الصلاة وهم أحمقاء فلا ياتونها قال كعب الاحبار والله ما زلت هذه الآية الا فى الذين
 يتخلفون عن الجماعة **قوله** عز وجل (فترنى) ومن يكذب بهذا الحديث) أى دعى والمكذبين بالقرآن
 وخلق ببنى وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم الى فانى أى كهيك ايهم (سند تدرجهم) أى سنأخذهم
 بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعذبوا بوعيد بالقتل والاسر وقيل فى معنى الآية كلما أذنبوا ذنبا جددنا
 لهم نعمة وأنسبناهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدراج لانهم يحسبونهم تفضيلا لهم على المؤمنين وهو
 فى الحقيقة سبب اهلاهم فعلى العبد المسلم اذا تجددت عنده نعمة أن يقابلها بالشكر واذا أذنب ذنبا أن
 يعاجله بالاستغفار والتوبة (وأملئ لهم) أى أمهلهم وأطيل لهم المدة وقيل معناه أمهلهم الى الموت فلا
 أعاجلهم بالعقوبة (ان كيدى متين) أى عذابي شديد وقيل الكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى
 الاستدراج المؤدى الى العذاب (أم تسألهم أجرا) أى على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) المغرم
 الغرامة والمعنى أنطلب منهم أجرا فيقتل عليهم جل الغرامات فى أموالهم فيبطلهم ذلك عن الايمان (أم
 عندهم الغيب فهم يكتبون) أى أعندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو استفهام على
 سبيل الانكار (فأصبر على ذلك) أى أصبر على أذاهم لتضاربك قيل انهم ينسوخ بآية السيف
 (ولا تكن) فى الضجر والجملة (كصاحب الحوت) يعنى بونس منى (اذنادى) ربه أى فى بطن الحوت
 (وهو مكظوم) أى ملؤ غما (لولا ان نذارك نعمة من ربه) أى حين رحمة وتاب عليه (لنبدى بالعراء) أى

أن يسمى الله كائدا وما كرا واستدرجا (أم تسألهم) على تبليغ الرسالة (أجرا فهم من مغرم) غرامة (مثقلون) فلا يؤمنون استفهام
 بمعنى النفي أى لست أطلب أجرا على تبليغ الوحي فيقتل عليهم ذلك فيمتنعوا بذلك (أم عندهم الغيب) أى اللوح المحفوظ عند الجمهور
 (فهم يكتبون) منه ما يحكمون به (فأصبر على ذلك) أى أصبر على أذاهم لتضاربك (ولا تكن كصاحب
 الحوت) كيونس عليه السلام فى الجملة والغضب على القوم حتى لا يتبى بيلا ولا الوقف على الحوت لان أذليس يظفر لما تقتضيه اذ الداء
 طاعة فلا ينهى عنه بل مفعول محذوف أى اذكر (اذنادى) دعار به فى بطن الحوت بلاله الا أن سبعا ناكى كنت من الظالمين (وهو
 مكظوم) ملؤ غيظا من كظم السقاء اداما له (لولا ان نذارك نعمة) رحمة (من ربه) أى لولا ان الله نعم عليه بابابة دعائه وقبول عذره
 (لنبدى من بطن الحوت) بالعراء بالفضاء

وتعالى لانهم على هذه الصفة برؤنه لا يشبه شيأ من مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيأ من مخلوقاته فيعلمون بذلك أنه ربهم فيقولون أنت ربنا وانما عبر عن الصفة بالصورة لمشايتها اياها ولجانسة الكلام فانه تقدم ذكر الصورة وقوله في حديث أبي سعيد أنهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها معنى رأوه فيها أي علموها صفة المعلومة للمؤمنين وهي أنه لا يشبه شئ وقولهم نعمو ذابله منك لانترك باله انما استاذنوا منه لما قدمنا وهي من كونهم رأوا عليه سمات المخلوق قوله فيكشف عن ساق وفي رواية للبخاري يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه الرواية البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قال أبو سليمان الخطابي في محتمل أن يكون معنى قوله يكشف ربنا عن ساقه أي عن قدرته التي تكشف عن الشدة وضبط يكشف بفتح الياء وضمها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد بالساق في هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما روى عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يوم يكشف عن ساق قال نور عظيم يخرجون له سجدا تنفرد به روح بن جناح عن مولى عمر بن عبد العزيز وهو شامي يأتي بأحاديث منكردة لا يتابع علمها وموالي عمر بن عبد العزيز كثيرين في استناده بجهول أيضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك هو ما يتحدد للمؤمن عند رؤيته الله تعالى من الفوائد والالطاف قال القاضي عياض وقد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعة من الملائكة على خلقه عظيمة وقد تكون ساقا لمخلوقة جعلها الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة وقيل معناه كشف الحزن وإزالة الرعب عنهم وما كان غاب على عقولهم من الأحوال فقطعت حينئذ نفوسهم عند ذلك ويتجلى الله لهم فيخرون سجدا قال الخطابي وهذه الرؤبة في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤبة التي هي في الجنة لكرامة أولياء الله وانما هذه الرؤبة امتحان الله لعباده وقوله فلا يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا أذن الله في السجود ولا يبقى من كان يسجد نفقا ووراء الاجل الله ظهره طبقة واحدة هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده ومعنى طبقة واحدة أي ففارة واحدة كالصفحة فلا يقدر على السجود وقوله ثم رفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رأوه فيها أول مرة فمعناه ثم رفعون رؤسهم وقد ازال المانع لهم من رؤيته وتجلى لهم فيقولون أنت ربنا وقوله ثم يضرب الجسر على جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هالفتان وهو الصراط ونحل الشفاعة بكسر الحاء وقيل يضمها من حل ومعناه وتقع الشفاعة يؤذن فيها قوله دحض مزلة أي تزل في الأقدام ولا تثبت قوله فيه خطاطيف جمع خطاف وهو الذي تحطف الشئ وكلاب جمع كآوب وهو الحديدة التي يعلق بها اللحم والحسك الذي يقال له السعدان نبت له شوك عظيم من كل جانب قوله فنجاس مسلم ومحدوش مرسل ومكر دس في نار جهنم معناه أنهم ثلاثة أقسام قسم يسلم فلا يناله شئ أصلا وقسم محدش ثم يرسل فيخلص وقسم يكر دس أي يلقي ويسقط في جهنم وفي هذا اثبات الصراط وهو مذهب أهل السنة وأهل الحق وهو جسر يجعل على متن جهنم وهو أرق من الشعر وأحد من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالمؤمنون ينجون على حسب منازلهم وأعمالهم والآخرين يسقطون في جهنم أعاد الله معناه معنى مناشدة المؤمنين الله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار شفاعة لهم وقوله فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير ومثقال دينار من خير ومثقال ذرة قال القاضي عياض قيل معنى الخبر اليقين قال والصحيح أن معناه شئ زائد على مجرد الإيمان لان الإيمان الذي هو التصديق لا ينتج أو انما يكون هذا الخبر زائدا عليه من عمل صالح وذكرك في وعمل من أعمال القلب من شفقة على مسكين أو خوف من الله تعالى أو نية صادقة ومثقال الذرة مثل لاقل الخبر لان ذلك أقل المقادير وقول المؤمنين لم نذرها خيرا أي صاحب خبر وقوله تعالى شفعت الملائكة هو بفتح الفاء وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الأرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوام بعلمه وأخبر أظفا

جنتهم بسرعة قادرين عند أنفسهم على صرامها وزي منفعة ناعن المساكين أو هو علم للجنة أي غدوا على تلك الجنة قادرين على صرامها عند أنفسهم (فلمسأروها) أي جنتهم محترقة (قالوا) في بدية وعصو لهم (انالصالون) أي ضلنا جنتنا وما هم في النار أو امن هلاكها فلما ناسلوا وعرفوا انها هي قالوا (بل نحن محرمون) حرمنا خيرها الجنة بنا على أنفسنا (قال أوسطهم) أعد لهم وخيرهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) أي هلا تسبحون اذا الاستثناء التسبيح للتقاضي معنى التعظيم لله لان الاستثناء نفوذ اليه والتسبيح تنزيهه وكل واحد من القويض والتزبه تعظيم أولولاند كرون الله وتوبون اليه من خبت بترككم كان أوسطهم قال لهم حين عزمو على ذلك اذكروا الله واتقاهم من الجرمين وتوبوا عن هذه العزيمة فصوه فسيرهم وهذا (قالوا سبحان ربنا اننا كنا ظالمين) فكنا مواعد خراب البصرة بما كان يدعوهم الى التكلم به أولى وأقر واعلى أنفسهم بالظلم في منع المعروف وترك الاستثناء ونزوهه عن أن يكون ظالما (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) يلوم بعضهم بعضا فاعلوا من الحرب (٣١٩) من المساكين ويحيل كل واحد منهم الثلاثة

أثم اماروا باليعول بينهم وبينها أحد (فلمسأروها) أي رأوا الجنة محترقة (قالوا انا لصالون) أي لخطون الطريق وأصلنا نحن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرمون) أي قال بعضهم قد حرمنا خيرها ونفعها بمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء (قال أوسطهم) أي أعد لهم وأعقلهم وأفضلهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) أي هلا تسبحون أنكر عليهم ترك الاستثناء في قولهم ليسر منها مصبحين سماء تسبيح حاله تعظيم لله وقاروبانه لا يقدر أحد على شيء إلا بشيئته وعلى التفسير الثاني ان الاستثناء بمعنى لا يتركون شيئا للمساكين من جرم جنتهم يكون معنى لولا لا تسبحون أي توبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقر بظلمكم ومنعكم حق المساكين وقيل كان استثناءهم سبحانه الله وقيل هلا تسبحون الله وتوكلون وتوكلون وتوكلون وتوكلون من نعمه (قالوا سبحان ربنا اننا كنا ظالمين) فكنا مواعد خراب البصرة بما كان يدعوهم الى التكلم به أولى وأقر واعلى أنفسهم بالظلم فقالوا (انا كنا ظالمين) أي بمنعنا المساكين حقوقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أي يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا بولنا) دعوا على أنفسهم بالويل (انا كنا ظالمين) أي في منعنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغيانا في نعم الله فلم تشكروا ولم تضع ما كان يصعق أبائنا من قبل نهر رجعوا الى أنفسهم فقالوا (عسى ربنا نبذلنا خير امنا انالير بنار اغبون) قال ابن مسعود بائني ان القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبد لهم ما جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) أي كغلاتهم نفعل بن تعدى حدودنا وخالف أمرنا يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للمتقين فقال تعالى (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم) أي عند ربهم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قال المشركون اننا نعطي في الآخرة أفضل مما نعطون فقال الله تعالى تكذبوا للمشركين (أفنجعل المسلمين الجرمين) يعني ان التسوية بين المسلم والجرم غير جائزة فكيف يكون أفضل أو يعطى أفضل منه ولما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والانكار قال لهم على طريقتي الالتفات (مالكم كيف تحكمون) يعني هذا الحكم الموعج (ألم لكم كتاب) أي نزل من عند الله (فيه) أي في ذلك الكتاب (تدرسون) أي تقرؤن (ان لكم فيه) أي في ذلك الكتاب (لما تخبرون) أي تختارون وتشتبهون (ألم لكم إيمان علينا بالغة) معناه ألكم عهود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوتقتم بهامنا

(لو كانوا يعلمون) لما فاعلوا ما يقضي الى هذا العذاب ثم ذكر ما عنده للمؤمنين فقال (ان للمتقين) عن الشرك (عند ربهم) أي في الآخرة (جنات النعيم) جنات ليس فيها الا التمتع الخالص بخلاف جنات الدنيا (أفنجعل المسلمين الجرمين) استفهام انكار على قولهم لو كان ما يقول محمد حقا فنحن نعطي في الآخرة خيرا مما يعطى هو ومن معه كافي الدنيا فقبل لهم تخفيف في الحكم أفنجعل المسلمين كالكافرين ثم قيل لهم على طريقتي الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج وهو التسوية بين المطيع والعاصي كان أمر الجزاء مفوض اليكم حتى تحكموا فيه ما شئتم (ألم لكم كتاب) من السماء (فيه تدرسون) تقرؤن في ذلك الكتاب (ان لكم فيه لما تخبرون) أي ان ما تخبرونه وتشتبهون لكم والاصل تدرسون أن لكم ما تخبرون بفتح ان لانه مدرسون لوقوع الدرس عليه وانما كسرت اللام في خبرها ويجوز أن يكون حكاية للمدرسون كما هو كقولهم تركنا عليه في الآخرين سلام على نوح ونحبر الشيء واختاره أخذ خبره (ألم لكم إيمان علينا) عهود مؤكدة باليمان (بالغة) نعمت إيمان ويتعلق (٧) قوله وانما كسرت اللام لعلها تلحق باللام اه

أساطير الأولين) ولا يعمل فيه قال لان مابعد الشرط لا يعمل فيها قبله أن جزءه وأبو بكرى لان كان ذامال كذب ان شامى ويزيد و يعقوب وسهل قولوا لعاب الوليد النبي صلى الله عليه وسلم كاذب باسهم واحد وهو الجنون سباه الله تعالى بعشرة أسماء صادقا فان كان من عدله أن يجزى المني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة كان من فضله أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشرين (سنسمة) سنسمة به (على الخرطوم) على أنفمه مائة وعلا يعرف به وتخصيص الانف بالذكر لان الوسم عليه أشنع وقيل خطم بالسيف يوم بدر فقيت سمعة على خرطومهم (انا بنوهم) متحذاهل مكة بالقط والجوع حتى أكلوا الجيف والرمم دعا النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلهم سنين كسنى يوسف (٣١٨) (كابلونا أصحاب الجنة) هم قوم من أهل الصلاة كانت لا يهيمهم الجنة بقرية يقال

أساطير الأولين) أى جعل مجازاة النعم التي خولهم من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لان كان ذامال وبنين قطيعه ثم وعده فقال تعالى (سنسمة على الخرطوم) أى على الانف والمعنى تسود وجهه فتجعل له أعاما يعرف به في الآخرة وهو سواد الوجه فغير بالاشنع عن الوجه وقال ابن عباس سنسمة بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سلتقى به شيئا لا يفارقه أى سنسمة ميمم سوء يريد ناصق به عارا لا يفارقه كما كان ان السمعة لا تنجى ولا يعفى اثرها وقد أخطى الله به بما ذكر من عيوبه عارا لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوصم على الخرطوم الذي لا ينحني قط وقيل معناه سنسكو به على وجهه وقوله تعالى (انا بلوناهم) أى اختبرناهم أهل مكة بالقط والجوع (كابلونا أصحاب الجنة) روى عن ابن عباس في قوله تعالى انا بلوناهم كابلونا أصحاب الجنة قال بسنان البنين يقال له الضر وان دون صنعاء بفر سخين يطو أهل الطريق وكان غرس قوم من أهل الصلاة وكان لكل رجل فئات فورته ثلاث بنين له وكان يترك للمساكين اذ صار مواخلهم كل شئ تعداه المنجل فلم يجزه واذا طرح من فوق النخل الى البساط وكل شئ يخرج من المنجل الى البساط فهو أيضا للمساكين واذا حصدوا زرعهم فكل شئ تعداه المنجل فهو للمساكين واذا داسوه كان لهم كل شئ ينثرا أيضا فلعمامات الاب وورثه بنوه هؤلاء الاخوة الثلاثة قالوا والله ان المال قليل والعيال كثيرة وانما كان هذا الامر يفعل لما كان المال كثيرا والعيال قليلا فاما اذا قل المال وكثرت العيال فانا لا نستطيع أن نفعل فنحلقوا بينهم يوما ن يغدوا غدة قبل خروج الناس فليصبر من نخلم فذلك قوله تعالى (اذا قسموا) أى تحالفوا (ليصبر منها) أى ليقطع نمرها (مصحين) أى اذا أصبحوا قبل ان يخرج اليهم المساكين وقبل ان يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) أى ولم يقولوا ان شاء الله وقيل لا يستثنون شيئا للمساكين من ثمر جنتهم (فطاف عليها طاف من ربك) أى عذاب من ربك ولا يكون الطاف الا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطاف نارا نزلت من السماء فاحرقها وهو قوله تعالى (فاصبحت) أى الجنة (كالصريم) أى كالليل الاسود المظلم وقيل تصرم منها الخير فلا يس فيها شئ يتفقه به وقال ابن عباس كالامداد الاسود وهو بلغة خزجة (فتنادوا) أى فنادى بعضهم بعضا (مصحين) يعنى لما أصبحوا (ان اغدوا على حرنكم) يعنى الثمار والزرع والاعناب (ان كنتم صارمين) أى فاطعين ثماركم (فاظلقوا) أى مشوا اليها (وهم يتخافتون) أى يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (ان لا يدخلها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) أى على قصد ومنع وقيل معناه على جدوجهم وقيل على امر مجتمع قد أسسوه بينهم وقيل على حق وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) أى عند أنفسهم على جنتهم

لها ضر وان وكانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها قوت سنة و يتصدق باله في على الفقراء فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الامر ونحن أولو عيال فخلقوا ليصرمها مصحين في السد خيفة من المساكين ولم يستثنوا في بينهم فاحرق الله جنتهم وقال الحسن كانوا كفارا والجمهور على الاول (اذ اقموا حلقوا) ليصرمها) ليقطع نمرها (مصحين) داخلين في الصباح قبل انتشار الفقراء حال من فاعسل ليصرمها (ولا يستثنون) ولا يقولون ان شاء الله وسمى استثناءه وان كان شرط صورة لانه يؤدى الاستثناء من حيث ان معنى قولك لاخر حسن ان شاء الله لاخرج الان يشاء الله

(فطاف عليها طاف من ربك) نزل عليها ابلاء قيل انزل الله تعالى عليها ما رافأخر قتها (وهم نائمون) أى في حال نومهم (فاصبحت) فاصارت الجنة كالصريم) أى كالليل المظلم أى احترقت فاصدأت أو كالعبح أى صارت أرضا بيضاء بلا شجر وقيل كالصريم أى كنها صيرت خلعا نمرها فتنادوا ومصحين نادى بعضهم بعضا عند الصباح (ان اغدوا) باكر (على حرنكم) ولم يقل الى حرنكم لان العدو اليه ليصرمونه كان غدوا عليه أو ضمن العدو معنى الاقبال أى فاقبلوا على حرنكم باكرين (ان كنتم صارمين) مر يد من صارمه (فاظلقوا) ذهبوا (وهم يتخافتون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين (ان لا يدخلها) أى الجنة وان مفسدة وقري بطرحها باضمار القول أى يتخافتون يقولون لا يدخلها (اليوم عليكم مسكين) والنهي عن دخول المساكين نهى عن الفسكين أى لا تكونوا من الدخول (وغدوا على حرد) على جدوج المنع (قادرين) عند أنفسهم على المنع كذا عن نطقه به أو لحد القصد والسرعة أى وغدوا قاصدين الى

(فستبصرو ويصرون) أى عن قرب يترى و يرون وهذا وعده لهم (يا أيكم المفتون) المفتون لانه فتن أى محن الجنون والبلاء مزيدة والمفتون مصدر كالمفتول أى يا أيكم الجنون وقال الزجاج البلاء بمعنى فى تقول كنت بليدا كذا أى فى بليدا كذا وقد مره فى أىكم المفتون أى فى أى الفريقين منكم المفتون فريقى الاسلام وأمرى فى الكفر (ان ربك هو أعلم بن ضل عن سبيله) أى هو أعلم بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله (وهو أعلم بالمتدين) أى هو أعلم بالعلاء وهم المهتدون (فلانقطع المكذبين) تهيج للضعيم على معاصيهم وقد أرادوا أن يعبدوا الله مدة وألهمهم مدة وكفوا عنه غوا لهم (ودرؤا البهين) (٣١٧) لوليت لهم (فدهنون) فيلبنون لك

ولم ينصب باضاراًن وهو جواب الغنى لانه عدل به الى طريق آخر وهوان جعل خبر مبتداً محذوف أى فهم يدهنون أى فهم الآن يدهنون اطعمهم فى ادھانك (ولا تقطع كل حلاف) كذب الخلف فى الحق والباطل وكفى به مزحمة لمن اعتاد الخلف (مهمين) حقيرى الراى والتبذير من المھانة وهى القلة والحقارة أو كذاب لانه حقير عند الناس (عھماز) عياب طعان مغتاب (مشاء بنميم) فقال للحدث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والتميم والتميمة السعاية (مناع المخير) بخيل والخير المال ومناع اهلهم من الخير وهو الاسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يقول لبنيه العشرة من

الله عليه وسلم أخرجه الترمذى قوله تعالى (فسنبصر) أى يا محمد (و يبصرون) يعنى أهل مكة إذ أنزل
 بهم العذاب (بأيكم المفتون) قال ابن عباس، معناه بأيكم المجنون وقيل الباء بمعنى فى معناه فسنبصر
 و يبصرون فى أى الفريقين المجنون فى فريقك أو فى فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذى فتن بالجنون
 (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) معناه أنهم رموه بالجنون والضلال ووصفوا
 أنفسهم بالعقل والهداية فاعلم الله تعالى أنه هو العالم بالفرق بين الضال والمهتدى والمجنون والعاقل
 (فلاتطع المكيدين) يعنى مشركي مكة وذلك أنهم دعوه إلى دين آبائهم فنهأ الله أن يطيعهم (ودو الوتهن)
 (فيدهنون) أصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة فى الكلام وقيل أدهن الرجل فى دينه ودهن فى أمره
 خان فيه وأظهر خلاف ما أبطن ومعنى الآية أنهم غنوا أن ترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم
 فيفعلوا مثل ذلك و يتركوا بعض ما لا ترضى به فتليل لهم و يبلون لك وقيل معناه ودوا لو كنفر فيك كفرون
 وهو أن تعبد آلهتهم مبدؤه و يعبدون المقدمة (ولاتطع كل حلاف) أى كثير الحلف بالباطل (مهيئ) أى
 ضعيف حقير ذليل وقيل هو من الهامة وهى فئة الرأى والتميز وقال ابن عباس كذاب وهو قريش من الاول
 لأن الانسان إنما يكذب لهامة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عبد يعوف وقيل هو
 الاخنس بن شريق (حماز) أى مغتاب بكل كلحوم الناس الطعن والعيب وقيل هو الذى يغمز باخيه فى
 المجلس (مشاء بنجم) أى فنان يسمى بالنجيمة ليفسد بين الناس (مناع للخبر) أى يحجب بالمال وقال ابن
 عباس مناع للخبر أى يمنع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول لئن دخل واحد منكم فى دين محمد لأنتفعه بنبي
 أبدا (معتد) أى ظالم يتعدى الحق (أئيم) أى فاجر يتعاطى الائمه (عتل) أى غليظ جاف وقيل هو
 الفاحش السىء الخلق وقيل هو الشديد فى الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد فى كفره وقيل القتل الاكول
 الشراب القوى الشديد ولا يزن فى الميزان شعيرة يدفع الملك من أولئك سبعين ألفا فى النار دفعة واحدة
 (بعد ذلك زين) أى مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زينهم وهو الدعى الملقب فى القوم وليس منهم قال ابن
 عباس يريد مع هذا هو دعى فى قريش وليس منهم قيل إنما أعاده أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزين هو
 الذى له زمة كزمة الشاة وقال ابن عباس فى هذه الآية نعت من لا يعرف حتى قيل زينهم فعرف وكانت له زمة
 فى عتقه يعرف بها وعنه أيضا قال يعرف بالشركا تعرف الشاة بزمتها قال ابن قتيبة لا نعلم ان الله وصف أحدا
 ولا ذكر من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالخى معار الايقافه فى الدنيا ولا فى الآخرة (أن
 كان ذامال و بنين) قرئ على الخبر ومعناه فلاتطع كل حلاف مهين لأن كان ذامال و بنين أى لا تفعله
 و بنيه و قرئ أن كان ذامال و بنين بالاستفهام ومعناه لأن كان ذامال و بنين (أذاتلى عليه آياتنا قال

أسلم مسك منعه رفدى (معتمد) مجاوزى الظلم حده (أئيم) كثير الآثام (عتل) غليظ جاف (بعد ذلك) بعدما دله من المشالم (زئم) دعى وكان الوليد عيانى قر يش لیس من سنخهم ادعاه أبوه بعد ثمان عشر سنة من مولده وقيل بغت أمه وأبوه يعرف حتى زلت هذه الآية والنطفة اذا خبت خبت الناشئ منها روى انه دخل على أمه وقال ان محمدا وصفني بعشر صفات وجدت تسعا فى قاما الزئم فاعلم الى به فان أخبرني بحقيقته والاضر بت غتفك فقات ان أباك عتین وخفت أن يموت فيصل ماله الى غير مولده فدعوت راعيا الى نفسى فأت من ذلك الراعى (أن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطعمه أى ولا تطعمه هذه المثالب لان كان ذامال أى ليس له وحفظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده أى لان كان ذامال (وبين) كذب يا ابتادل عليه (اذا تلى عليه آياتنا) أى التى القرآن قال

لأدين أحب إلى ولا أرضى عندي منه وهو دين الإسلام وقال الحسن هو أدب القرآن سئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأمر به من أوامر الله وينهى عنه من مناهي الله تعالى والمعنى وإنك على الخلق الذي أمرك الله به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظما لأنه أمثل تأديب الله إياه بقوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى أعلم

فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ما روي جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله بعثني لتتمام مكارم الاخلاق وتتمام محاسن الافعال (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس **هـ** عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن المؤمن ليس بك بحسن خلقه درجة الصائم القائم أخرجه أبو داود **و** عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من أكل الناس إيماناً أحسنهم خلقاً وأطفهم بأهل أخرجهم الترمذي وقال حديث حسن **هـ** عن أبي برداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وإن الله تعالى يفيض الفاحش البذي وأخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح **و** له عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من أحبك لي الله وأقر بكم بني مجلسي يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً (ق) عن البراء رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل ولا بالقصير (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وكان يقول خياركم أحسنكم أخلاقاً (ق) عن أنس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين والله ما قال لي أف قط ولا قال لشيء لم أفعلت كذا ولا ففعلت كذا زاد الترمذي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً ولم يست خراف ولا حمار ولا شيئاً كان ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شممت مسكاً قط ولا عطر وكان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال إن كانت الامة لتأخذ بيد رسوله صلى الله عليه وسلم فتطلق به حيث شاءت زاد في رواية ويحب إذا دعى **و** عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استقبله الرجل فصاحفه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل يزع يده لا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم يرمقه مديار كبت بين يدي جالس له أخرجه الترمذي (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن ألماً فأن كان ألماً كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم زاده مسلم **و** ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده ولا راماً أو دلاً خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن أنس قال كنت أمتشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نحري غليظ الحاشية فادركه أعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أثرت بها حاشية البرد من شدة جذبه ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحك وأمر له بعطاء (ق) عنه رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً وكان لي أخ يقال له أبو عمير وكان فطياً كان إذا جاءنا قال يا أبا عمير ما فعل النغير لنغير كان يلعب به النغير طراً صغير يشبه العصفور إلا أنه أحر المنقار (م) عن الأسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة أهلها فإذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج إلى الصلاة المهتة للخدمة عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله صلى

(والقلم) أى ما كتب به

الروح أو قلم الملائكة والذى يكتب به الناس أقسم به لما فيه من المنافع والفوائد التى لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) أى ما يسطره الحفظة أو ما يكتب به من الخير من كتب وما موصولة أو مصدرية وجواب القسم (ما أنت بنعمة ربك) أى بانعامه عليك بالنبوة وغيرها فانت اسم ما أخبروها (بمجنون) وبنعمة ربك اعترض بين الاسم والخبر والباء بنعمة ربك تتعلق بمحذوف ومحلها النصب على الحال والعامل فيها بمجنون وتقديره ما أنت بمجنون منعما عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل مجنون فيما قبله لانها زائدة لنا كيد النفي وهو جواب بأها الذى زل عليك الذكر انك لمجنون (وان لك) على احتمال ذلك والصبر عليه (لا جوا) لثواب (غير ممنون) غير مقطوع وأغبر ممنون عليك به (وانك لعلى خلق عظيم) قيل هو أمر الله تعالى به في قوله خذ العقوب وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقالت عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرآن أى ما فيه من مكارم الاخلاق وانما استعظم خلقه لانه جاد بالكونين ونوك على خالقهما

الله تعالى صخرة كغلاظ سبع سموات وسبع أرضين فاستقرت قوائم الثور عليها وحي الصخرة التى قال لقمان لابنه فتسكن في صخرة فربما يكن للصخرة مستقر خلق الله تعالى نونا وهو الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده داخل والحوت على البحر والبحر على متن الریح والريح على القدرة وقيل فسكن الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبع جحانه وتعالى وتزود وتقدس كوفى فكانت قال كعب الاحبار ان ابليس تغلغلى الحوت الذى على ظهره الارض فوسوس اليه فقال له ائدرى ما على ظهرك يا ليوثا من الامم والدواب والشجر والجبال لو نقتسم لاقبضهم عن ظهرك فهم ليوثا ان يفعل ذلك فيعذب له دابة قد خلت منخره فوصلت الى دماغه ففجع الحوت الى الله تعالى منها فاذن لها فخرجت قال كعب الاحبار فوالذى نفسى بيده انه لينظر اليها وتنتظر اليه ان هم بشئ من ذلك عادت كما كانت وعن ابن عباس ايضا ان النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

اذا ما الشوق يروح في اليهم * ألفت النون بالدمع السجام

أراد بالنون الدواة وعن ابن عباس ايضا ان نوحا من حروف الرحمن اذا جمعت الرحمن وقيل هو مفتاح اسمه نصير وناصرو قيل هو اسم للسورة (والقلم) هو القلم الذى كتب الله به الذكر وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض ويقال ازل ما خلق الله القلم فطر اليه فانشق نصفين ثم قال اجر بما هو كائن الى يوم القيامة فخرى على اللوح المحفوظ بذلك وانما يجرى الناس على امر قد فرغ منه (وما يسطرون) أى وما يكتب الحفظة من أعمال بني آدم وقيل ان حلتا القلم على ذلك القلم العين فيحتمل ان يكون المراد وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع في وما يسطرون للتعظيم لا للجمع (ما أنت) يا محمد (بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم أقسم الله بنون والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وهو رد لقولهم بأها الذى نزل عليه الذكرك انك لمجنون والمعنى انك لا تكون مجنونا وقد أعظم الله عليك بالنبوة والحكمة فني عنه الجنون وقيل معناه ما أنت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال ما أنت بمجنون والحمد لله وقيل ان نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة والنامة والعقل الكامل والسرعة والبرية والخلق الجيدة والبراءة من كل عيب والاتصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها ينفى حصول الجنون فنبه الله تعالى بهذه الآية على كونهم ككاذبين في قولهم انك لمجنون (وان لك لاجر غير ممنون) أى غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول البيهقي عيسى كواسب ما بين طعامها أى ما يقطع يصف بذلك كلابا يزار به وقيل في معنى الآية انه غير مكدر عليك بسبب المنفعة والقول هو الاول ومعناه ان لك على احتمالك الطعن وصبرك على هذا القول القبيح واقرأتهم عليك أجزا عظيما دائما لا ينقطع وقيل ان لك على اظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق الى الله تعالى والصبر على ذلك وبيان الشرائع لهم أجزا عظيما فلا تمنعك نسبهم اليك الى الجنون عن الاشتغال بهذا الامر العظيم الذى قد حلتهم وصفه بانحلاف حال المجنون فقال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) وهذا كالنفس لبقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون لان الاخلاق الجيدة والافعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز اضافة الجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كاملة جيدة وافعاله المرضية الجليلة وافرقوصه الله تعالى بانها عظيمة وحقيقة الخلق قوى نفسانية يسهل على المتصفي بها الاتيان بالافعال الجيدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالخلق في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التحرز من الشح والبخل والتشديد في المعاملات ويسر عمل في حسن الخلق التحجب الى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الادب والمعاشرة والمعرف مع الاقارب والاجاب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتهاجر واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر في هذه الخصال تجمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقال ابن عباس معناه على دين عظيم

(قل إنما أهلكم) أي على وقت العذاب (عند الله وإنما أنا ناذر) مخوف (مبين) أي بين لكم الشرائع (فما أراوه) أي الوعد يعني العذاب الموعود (زائفة) فربما هم واتبعوها على الحال (سبست وجوه الذين كفروا) أي سدت رؤيتهم وتودع وجوههم بأن علمهم الكفاية والمساءلة وغشيتهم القفرة والسواد (وقيل هذا الذي) لقائلون الزبانية (كنتم به تدعون) تفتعلون من الدعاء أي تسألون تعجيلة وتقولون اننا بعدنا وهو من الدعوى أي كنتم بسببه تدعون (٣١٤) انكم لا تبعثون وفرا يعقوب تدعون (قل أرأيتم ان أعلمكني الله) أي أماني الله

كقولهم ان امرؤ هلك (ومن ممي) من مخفي (أو رجلاً) أو آخرى أجانه (فن يجر) ينجي (الكافرين من عذاب أليم) مؤلم كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك فامر بأن يقول لهم نحن مؤمنون مثلهم بصون لأحدى الحسينين امان هنالك كما تمتدون فتقلب الى الجنة أو ترحم بالنصرة عليكم كما رجو وفاتكم ما تضعون من يجركم وأتم كفارون من عذاب النار لا بد لكم منه (قل هو الرحمن) أي الذي أدعوك اليه الرحمن (أمنابه) صدقنا به ولم تكفر به كما كفرتم (وعليه نوكنا) فوضنا اليه أمورنا (فستعلمون) اذا نزل بكم العذاب وبآياته على (من هو في ضلال مبين) نحن أم أتم (قل أرأيتم ان أصبح ماكم غوراً) غاراً ذاهباً في الأرض لا تاله الأرض ولا تاله الدلاء وهو وصف بالمدر

تفسير سورة ن

مكية وهي اثنان وخسون آية والمائة كقوة ألف ومائتان وستة وخسون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذي على ظهره الأرض وعنه أن أول ما خلق الله القلم جرى بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خالق النون فسط الأرض على ظهره فتحرك النون فذابت الأرض فأنبت الجبال فان الجبال لتفخر على الأرض ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون قيل اسم النون مهموز وقيل ليونا وقيل لونيا وعن علي بن أبي طالب قال أصحاب السيرة والخبار لما خلق الله الأرض وفتحها سبع أراضين بعث من تحت العرش ملكاً فهبط الى الأرض حتى دخل تحت الأرضين السبع وضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فاهبط الله تعالى من الفردوس ثوراً له أربعون آلاف قرن وأربعون آلاف قاعة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فاخذ الله ياقوته خضراً من أعلى درجة الفردوس غاطها مسيرة خمسمائة سنة فوضها بين سنام الثور الى أدنه فاستقر عليها فقدم الملك وفرو ذلك الثور خارجة من أقطار الأرض ومنحاره في البحر فهو يتنفس كل يوم نفساً فاذا تنفس مد البحر وأدار نفسه جزأ البحر فلم يكن لقوام الثور قرار فخاني

الله

كعدل بمعنى عادل (فن ياتيكم بآيات معية) جار يصل اليه من أرادته وتليت عند المجد فقال ياتي بالمعول والمعن

فذهب ماء عينه في تلك الليلة وعصى وقيل انه شمد بن زكريا بالمتطلب زادنا الله بصيرة (سورة ن مكية وهي اثنان وخسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (ن) الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف المعجم وأما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس انه الحوت الذي عليه الأرض واسمه مهموز فشكل لانه لا يبدله من الاعراب سواء كان اسم جنس أو اسم علم فالكون دليل على ان حروف المعجم

عليكم حاصبا) حجارة أن يرسل بدل من بدل الاشتغال وكذا أن يخسف (فستعلمون كيف نذير) أي إذا رأيتم المنذر به علمتم كيف
 انذاري حين لا يتفكح العلم (ولقد كذب الذين من قبلهم) من قبل قومك (فكيف كان تكبير) أي إنكارى عليهم إذا هلكتهم ثم نبه على
 قدرته على الخسف وإرسال الحاصب بقوله (أولم يروا إلى الطير) جمع طائر (فوقهم) في الهواء (صافات) بإسطات أجنحتهم في الجوع عند
 طيرانهن (و يقبضن) ويضممنها أذا ضربن بها جوهن ويقبضن معطوف على اسم الفاعل جملا على المعنى أي يصفقن ويقبضن وأصافات
 وقابضات واختار هذا التركيب باعتبار أن أصل الطيران هو صافا لا جنة لان الطيران في الهواء كاسباحة في الماء والهواء للطائر كالماء
 للساح والاصل في السباحة مد الاطراف وبسطها وأما القبض فطائر على البسط للاستظهار به على التحرك فجاء بمهاو طائر بلفظ
 الفعل على معنى أنهم صافات ويكون منهم القبض تارة بعد تارة ليكون من السابح (مايسكنهن) عن الوقوع عند القبض والبسط (الا
 الرحمن) بقدرته والافتلحال يسفل طبعها ولا يعلو وكذا الواسك حفظه (٣١٣) وتديره عن العالمات افتت الافلاك ومايسكنهن

مستأنف وان جعل حالا
 من الضمير في قبضن يجوز
 (انه بكل شئ بصير) يعلم
 كيف يخلق وكيف يدير
 الجباب (أمن) مبتدأ
 خبره (هذا) ويبدل من
 هذا (الذي هو جندلكم)
 وحمل (ينصركم من دون
 الرحمن) رفع نعت لجند
 محمول على اللفظ والمعنى من
 المشار اليه بالنصر غير الله
 تعالى (ان الكافرون الا
 في غرور) أي ما هم الا في
 غرور (أمن هذا الذي
 يرزقكم ان أسك رزقه)
 أم من يشار اليه ويقال
 هذا الذي يرزقكم ان
 أسك رزقه وهذا على
 التقدير ويجوز أن يكون
 إشارة الى جميع الاوثان
 لاعتقادهم أنهم يحفظون
 من النوايب ويرزقون

عليكم حاصبا) يعني رمحاذات حجارة كफल يقوم لوط (فستعلمون) أي عند الموت في الآخرة (كيف نذير)
 أي انذاري اذا عابتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة وهم الامم الخالية
 (فكيف كان تكبير) أي إنكارى عليهم أليس وجدوا العذاب حقا في قوله عز وجل (أولم يروا الى الطير
 فوقهم صافات) أي بإسطات أجنحتهم في الجوع عند طيرانهن (ويقبضن) أي يضممن أجنحتهم اذا ضربن
 بهن جنوبهن بعد البسط (مايسكنهن) أي حال القبض والبسط (الارحمن) والمعنى أن الطير معرقلها
 وضخامة جسمها لم يكن يقاوها وتبوءت في الجوع الا بالأسك الله عز وجل اياها وحفظها (انه بكل شئ
 بصير) يعني انه تعالى لا تخفى عليه خافية (أمن هذا الذي هو جندلكم) استفهام إنكارى لا يجد لكم
 (ينصركم) أي ينعكم (من دون الرحمن) أي من عذاب الله قال ابن عباس أي من ينصركم أي ان أردت
 عذابكم (ان الكافرون الا في غرور) أي من الشيطان يغره ان العذاب لا ينزل بهم (أمن هذا الذي
 يرزقكم ان أسك رزقه) يعني من ذا الذي يرزقكم المطران أسكه الله عنكم (بل لجوا) أي عمادوا
 (في عتو) أي بنو تكبر (ونفور) أي تباعد عن الحق ثم ضرب مثلا للكافر والمؤمن فقال تعالى
 (أفمن ينشئ مكابلا وجهه) أي كابر أسفه في الضلالة والجهالة أعشى القلب والعين لا يبصر بيمين ولا
 شملا وهو الكافر أكب على الكفر والمعاصي في الدنيا فخره الله على وجهه يوم القيامة (أهدى) أي
 هو أهدى (أمن ينشئ سويا) أي قائما معتدا لا يبصر الطريق (على صراط مستقيم) يعني المؤمن ينشئ
 يوم القيامة سويا (قل هو الذي أنشأكم) أي خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافتدة) يعني
 أنه تعالى ركب فيكم هذه القوى التي كنتم ضيعتموها فلم تقبلوها ما سمعتموها ولا اعتبرتم بها أبصروها
 ولا تأملتم ما عقلت. وهكذا أنكم ضيعتم هذه النعم فاستعملتموها في غير ما خلقت لها فلهذا قال (قل
 لا تأمنكم مائة قسرة) وذلك لان شكر نعم الله صرفها في وجه مرضاته فلما صرفتموها في غير مرضاته
 فكأنكم ما شكرتم رب هذه النعم الواهبها (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبشكم (في الارض
 واليه تحشرون) أي يوم القيامة والمعنى أن القادر على الابداء قادر على الاعادة (ويقولون متى هذا الوعد
 ان كنتم صادقين) هذا سؤال يحتمل وجهين أحدهما أنه سؤال عن نزول العذاب بهم والثاني أنه

(٤٠ - خازن - رابع) ببركة ألتهم فكانهم الجند الناصر والرازي فلما لم يتعظوا أضرب عنهم فقال (بل لجوا) عمادوا (في
 عتو) استكبار عن الحق (ونفور) وشراد عنه لثقله عليهم فلم يتنبهوه ثم ضرب مثلا للكافرين والمؤمنين فقال (أفمن ينشئ مكابلا وجهه)
 أي ساقطا على وجهه بهر مثل ساعه وينشئ معسفا وخبر من (أهدى) أرشدوا أكب طاعوكه يقال كبت كبتا فأكب (أمن ينشئ سويا)
 مستويا متصبا سالما من العتور والغرور (على صراط مستقيم) على طريق مستوي وخبر من مخدوف لدلالة هدى عليه وعن الكلبي يعني
 بالكب أباجهل وبالسوى النبي عاياه السلام (قل هو الذي أنشأكم) خلقكم ابتداء (وجعل لكم السمع والابصار والافتدة) خصها لانها
 آلات العلم (قل لا تأمنكم مائة قسرة) هذه النعم لانكم تشكرون بالله ولا تخلصون له العبادة والمعنى تشكرون شكر اقل الاما زائدة وقيل القلة عبارة
 عن العدم (قل هو الذي ذرأكم) خلقكم (في الارض واليه تحشرون) للحساب والجزاء (ويقولون) أي الكافرون للمؤمنين استهزاء
 (متى هذا الوعد) الذي تعدون تأبه يعني العذاب (ان كنتم صادقين) في كونه فاعلموا نازماته

خزنتها) مالك وأعوانه من الزبانية تويعها لهم (ألم يأتكم نذير) رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا بلى قد جاءنا نذير) اعتراف منهم
بعبد الله وأقرار بانه تعالى أزاح عنهم بيت الرسل واذرهم ما وقعوا فيه (فكذبنا) أى فكذبناهم (وقلنا ما نزل الله من شيء) بما
تقولون من وعد وعيد وغير ذلك (إن أتمم الأفي ضلال كبير) أى قال الكفار للمنذر ين ما أنتم إلا خفا عظيم فالنذير بمعنى الإنذار ثم
وصف به منذرهم فاعلوه في الإنذار كأنهم ليسوا بالإنذار أوجاز أن يكون هذا كلام الخزنة للكفار على إرادة القول ومرادهم بالضلال
الهلاك أو سوا جزء الضلال باسمه كما يسمى جزء السبئية والاعتداء سبئية واعتداهو يسمى المشا كفة في علم البيان أو كلام الرسل لهم حكمه
للخزنة أى قالوا لنا هذا فلم نقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الإنذار لسمع طالب الحق (أو نعقل) عقل متأمل (ما كنا في أصحاب السعير) في
جلة أهل النار وفيه دليل على أن مدار التكليف على آلة السمع والعقل وانهما محتجان لمزمتان (فاعترفوا بذنبهم) بكفرهم في تكذيبهم
الرسول (فسحقوا أصحاب السعير) وبضم (٣١٢) الحاء يز يدوعلى فبعدا لهم عن رحمة الله وكرامته اعترفوا وأوجدوا فان ذلك

لا ينفعهم واتصاه على
انه مصدر وقع موقع الدعاء
(ان الذين يخشون ربهم
بالغيب) قبل معاناة العذاب
(لهم مغفرة) للذنوب
(وأجر كبير) أى الجنة
(وأسرؤا فوالمكم وأجهروا
به) ظاهره الامر بأحد
الامرئين الاسرار والاجهار
ومعناه يستوعب عندكم اسراركم
واجهاركم في علم الله بهما
روى أن مشركي مكة كانوا
ينالون من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيخبره
جبريل بمقالوه فيه وناولوا
منه فقالوا فيما بينهم أسروا
قولكم لتلاسمع الله محمد
فزلت ثم علله بقوله (انه
عليه بذات الصدور) أى
بضماؤها قبل أن تترجم
اللسنة عنها فكيف لا يعلم

ما نكلم به (ألا يعلم من خلق) من في موضع رفع بانه فاعل يعلم (وهو اللطيف الخبير) أنكر أن لا يحيط علما بالضرر
والسر والمجهز من خلقها وهما فتنة الطيف أى العالم بدقائق الاشياء الخبير العالم بحقائق الاشياء وفيه اثبات خالق الاقوال فيكون دليلا على
خلق أفعال العباد وقال أبو بكر بن الاصح وجعفر بن حرب من مفعول والفاعل ضمر وهو الله تعالى فاحتاجنا لهذا في خلق الافعال (هو
الذي جعل لكم الأرض ذلولا) ليتسهل منه لا تمنع المشي فيها (فامشوا في مناكبها) جوانبها استدلالا واستزافا وأجبالها وطرقها (وكلاوا
من رزقها) أى من رزق الله فيها (واله النشور) أى واليه شؤركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم الله عليكم (أأنتم من في السماء) أى من
ملكوت في السماء لانها مسكن ملائكته ومنها تنزل فضاياه وكتبه وأوامر مولاها واهلهم كانوا يعتقدون التشبيه وأنه في السماء وأن الرحمة
والعذاب ينزلان منه فقيل لهم على حسب اعتقادهم أأنتم من تزعمون أنه في السماء وهو متعال عن المسكان (أن تخسف بكم الأرض) كما
خسف بقارون (فاذا هي غور) تضطرب وتتحرك (أأنتم من في السماء أن يرسل

(وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يهزم من أساء العمل (الغفور) السور الذي لا يأس منها أهل الاساءة والزوال (الذي خلق سبع سموات طباقا) مطبقة بعضها فوق بعض من طابق العمل اذا خضعها طبقا على طبق وهذا وصف بالصدر وأعلى ذات طباق وأعلى طوبى طباقا وقيل جمع طبق كجمل وجبال والخطاب في (ما ترى في خلق الرحمن) للرسول أو لكل مخاطب (من تفاوت) تفاوتت حوزة وعلى ومعنى البناء من واحد كالتعاهد والتعهد أي من اختلاف واضطراب وعن السدى من عيب وحقيقة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يفوت بعضا ولا يلائمه وهذا الجملة صفة لطباقاتها وأصلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيما لخلقهن وتفضيلا على سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه باهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب (فارجع البصر) رده إلى السماء حتى يصح عندك ما أخبرت به بالعامة فلا تنطبق معك شبهة فيه (هل ترى من فطور) صدوع وشقوق جمع فطور وهو الشق (ثم ارجع البصر كرتين) كرر النظر مرتين أي كرتين مع الأولى وقيل سوى الأولى (٣١١) فتكون ثلاث مرات وقيل لم يرد الاقتصار على

مرتين بل أراد به التكرار
بكثره أي كرر نظرك وودقته
هــل ترى خلافاً وعيباً
وجواب الامر (ينقلب)
يرجع (اليك البصر خاسثا)
ذائلاً وبعد امتاثر يده
وهو حال من البصر (وهو
حسير) كليل معي ولم يرها
خلافاً (ولقد رآنا السماء
الدنيا) القربى أي السماء
الدنيا معكم (بصايح)
بكوا كب متباعدة كضاعة
الصبيح والمصايح السرج
فسميتم بها الكواكب
والناس يرون مساجدهم
ودودهم بانقاد المصايح
فقل ولقد بنا سقف
الدار التي اجتمعتم فيها
بصايح أي بأبى مصايح
لأنوا بها مصايحكم كضاعة
(وجعلناهم رجساً وما

لله الا صواب اذا كان على السنة وقيل أيكم زهد في الدنيا (وهو العزيز) أي الغالب المنتقم من عصاه
(الغفور) أي لمن تاب اليه ورجع عن اساءته قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقا) يعني طباقا
على طبق بعضها فوق بعض كل عام مقببة على الأخرى وسماء الدنيا كالقبة على الأرض قال كعب الاحبار
سماء الدنيا موج مكفوف والثانية ممررة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفراء وقال نحاس والخامسة
فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة جراء وما بين السماء السابعة إلى الخشب السبعة صحار من نور
(ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي ما ترى يا ابن آدم في شيء مما خلق الرحمن اعوجاجا ولا اختلافا ولا
تفاضل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) أي كرر النظر (هل ترى من فطور) أي شقوق
وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (ينقلب) أي ينصرف (اليك) فيرجع
(البصر خاسثا) أي صاغرا ذائلا مبعدا لم يرها بهوى (وهو حسير) أي كليل منقطع لم يدرك ما طاب
(ولقد رآنا السماء الدنيا) أي القربى من الأرض وهي التي يراها الناس (بصايح) أي بكوا كب كاصايح
في الاضائة وهي أعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لئلا نور قيل خلق الله النجوم لئلا تزيغ
السماء وعلامات يهتدى بها في الظلمات البر والبحر ورجو ما للشيئين وهو قوله تعالى (وجعلناهم رجوما
للشياطين) قال ابن عباس يرجوهم بالشيئين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة
للسماء يقتضى بقاءها وجعلها رجوما للشياطين يقتضى زوالها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت
قالوا انه ليس المراد انهم يرمونها بجرام الكواكب بل يجوز ان تنفصل من الكواكب شدة لوترى
الشياطين تلك الشعلة وهي الشهب ومثلها كمثل قيس يؤخذ من النار وهي على حالها (وأعدنا لهم
أي وأعدنا للشيئين بعد الاحتراق في الدنيا (عذاب السعير) أي في الآخرة وهي النار الموقدة (وللذين
كفروا برهم) أي ليس العذاب مختصا بالشيئين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (عذاب جهنم
و بنس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (اذا أنقوا فيها سمعوا لها شقيقا) هو أول صوت نهيق الجار
وذلك أفتح الاصوات (وهي نفور) أي تغلي بهم كغلي الرجل وقيل نفورهم كنفور الماء الكثير للحب
القليل (تسكدين) أي تنقطع (من العيظ) من تغيظها عليهم (كاما أتى فيها فوج) أي جماعة (سأطهم

للشياطين) أي لاعدائكم الذين يخرجونكم من النور إلى الظلمات قال قتادة خلق الله النجوم لئلا تزيغ السماء ورجو ما للشيئين وعلامات
يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكف ما لا علم له به والرجوم جمع رجم وهو مصدر رمى به ما يرم به ومعنى كونها رجوما للشيئين أن
ينفصل عنها شهاب قيس يؤخذ من نار فيقتل الجن أو يجلبه لأن الكواكب لا تزول عن أماكنها لأنها قارة الفلك على حالها (وأعدنا
لهم للشيئين) (عذاب السعير) في الآخرة بعد الاحتراق بالشهيق في الدنيا (وللذين كفروا برهم) ولكن كل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم
(عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك (و بنس المصير) المرجع جهنم (اذا أنقوا فيها) طرحوا في جهنم كما طرح خطب
في النار العظيمة (سمعوا لها) لجهنم (شقيقا) صوتا منكرا كصوت الجعر شبه حسيها المنكر العظيم بالشهيق (وهي نفور) أي يهيم
غليان الرجل به فيه (تسكدين) أي تميز يعني تنقطع وتنفرد (من العيظ) على الكفار رجعت كالمعاظعة عليهم استعردوا شدة غلبتهم
(كاما أتى فيها فوج) جماعة من الكفار (سأطهم

لما كان الفوت صفة تشمل من قتل من القبيالين غلب ذكره على انائه ومن للتبعيض ويجوز أن يكون لا ابتداء الغاية على أنها ولدت من الناسين لانهم من عذاب هرون أخى موسى عليه السلام ومثل حال المؤمنين في أن وصلة الكافر ين لانضرم ولا تنقص شيأ من نواهم وزناهم سدا بحال امرأه فرعون ومنزلهم عند الله مع كونهما وجه أعدي أعداء الله ومريم ابنة عمران ومأوىة من كرامة الدنيا والآخرة والاصطفاء على سبائكهم مع ان قومها كانوا كفارا وفي طي هذين التمثيلين تعرض باي المؤمنين المذكورين في أول السورة وما فرط منهم من انقضاء على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه وتحذير لما على أغاظه وجهه وإشارة إلى أن من حقهم أن يكونوا في الاخلاص كهايتن المؤمنين وأن (٣١٠) لا يشكلا على أنهم ازموا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية﴾

ونسب الوافية والمنجية القوم اثنتين إلى المؤمنين وهم رهطها وعشيرتها لانهم كانوا أهل بيت صلاح وطاعة لله عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون آخرجه الترمذي وقال حديث صحيح والله أعلم بمراده

﴿تفسير سورة الملك﴾

مكية وهي ثلاثون آية وثلاثون كلمة وألف وثمانمائة وثلاثة عشر حرفا عن أنس بن هرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك آخرجه الترمذي وقال حديث حسن ولا يروى عنه وفيه تشفع لصالحها عن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحب أنه يفرد فذا هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى خففها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبأى على قبر انسان وأنا لا أحب أنه قبر فذا هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى خففها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية تنجي من عذاب القبر آخرجه الترمذي وقال حديث غريب ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (تبارك الذي بيده الملك) أى له الامر والهيى والسلطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء (وهو على كل شئ قدير) أى من الممكنات (الذى خلق الموت والحياة) قيل أراد موت الانسان وحياة فى الدنيا يجعل الله الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وانما قدم الموت لانه أقرب إلى قهر الانسان وقيل قدمه لانه أقدم وذلك لان الأشياء كانت فى الابتداء فى حكم الموتى كاتراب والنفقة والعلاقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش ألحق لا يرب شئ ولا يجدر به شئ الامات وخلفت الحياة على صورة فرس لبناء وهي التي كان جبريل والانبياء يركبونها لا تمر بشئ ولا يجدر بها شئ الاحيى وهي التي أخذ السامرى قبضة من أثرها فالتقاها فى الجبل فذروحي وقيل ان الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وإبادة الروح عن الجسد وضده الحياة وهي القوة الحساسة مع وجود الروح فى الجسد وبه سمي الحيوان حيا وارقى ان الموت نعمة لانه الفاصل بين حال التكليف فى هذه الدار وحال المجازاة فى دار القرار والحياة أيضا نعمة اذ لا عالم ينعم أحد فى الدنيا ولا يصل إليه النوايب فى الآخرة (ليلوكم) أى ليعذبكم فيها بين الحياة إلى الموت (أيكم أحسن عملا) روى عن ابن عمر مرفوعا أحسن عملا أو عفا أو عرع عن محارم الله وأسرع فى طاعته وقال الفضيل بن عياض أحسن عملا أخصه وأصوبه وقال أيضا العمل لا يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص اذا كان

ونسب الوافية والمنجية لانها تفرقها من عذاب القبر وجه مرفوعا من قرائها ليلة كثر وأطيب

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تبارك) تعالى وتعاضد عن صفات الخلوقة (الذى بيده الملك) أى يتصرفه الملك ولا يستيلاء على كل موجود وهو مالك الملك يؤتيه من يشاء وينزع من يشاء (وهو على كل شئ) من القدر دورات أو من الاعاء والانتقم (قدير) قدر على السكال (الذى خلق الموت) خبر مبتدأ محذوف أو بطل من الذى قبله (والحياة) أى ما يندرج بوجوده الاحساس والموت ضده ومعنى خلق الموت والحياة إيجاد ذلك المصحح واعدا لله والمعنى خلق موتكم وحياتكم أيها المكفون (يسبئوكم) ليعذبكم بمرهونه بها

من الموت الذى نعم الامير والاسير والحياة التي لا تقي بها يليل ولا طبيب فيظهر منكم ما تمل أنه يكون منكم فيحذر بكم على عما سلك لا على عهدهم (أيكم) مبتدأ وخبره (أحسن عملا) أى أخصه وأصوبه فالخالص أن يكون لوجه الله والاصواب أن يكون على السنة والمراد أنه أعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وسلط عليكم الموت الذى هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على اخصب في خوارء الابلع والجزاء الذى لا بد منه وقدم الموت على الحياة لأن قوى الناس داعيها إلى العمل من عصب موبته بين عيفيه عسده لانه فيأمر جمع إلى السؤل قوله الآية هم ولما قدم الموت الذى هو أثر صفة القهر على الحياة التي هي أثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله

(و بدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار) ونصب (يوم) بيدخلكم (لايجزى الله النبي والذين آمنوا معه) فيه نعر يض من أخزاهم الله من أهل الكفر (نورهم) مبتدأ يسمى بين أيديهم وبأيمانهم) في موضع الخبر (يقولون ربنا أقم لنا نورا) يقولون ذلك إذا انطفأ نور المنافقين (واغفر لنا انك على كل شيء قدير) أي يا أيها النبي جاهد الكفار (بالسيف والمنافقين) بالقول الغليظ والوعظ البليغ وقيل بأقامة الحدود عليهم (واغلظ عليهم) على الفر يقين فيا تجاهد هاهنا من القتال والحاجة للسان (ومأواه جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخاتاها فلهن (٣٠٩) يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار

مع الداخين) مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بلا محابة ولا ينفعهم مع عداوتهم لها ما كان بينهم وبينهم من النسب والمصاهرة وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نيبا لمحال امرأة نوح وامرأت لوط لما نفقتا وخاتا الرسولين بأفشاء أسرهما فلم يغفر الرسولان عنهما أي عن المرتين بحق ما بينهما وبينهما من الزواج اغناء ما من عذاب الله وقيل له ما عند موتهما أو يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا رخصة لهم بينهن وبين الانبياء أو مع داخلها من اخوانكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم أمينة بمومي فعذبها فرعون باللاتاد الاربعة (اذ قالت) وهي تعذب

(و بدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لايجزى الله النبي والذين آمنوا معه) أي لايعذبهم بدخول النار (نورهم يسمى بين أيديهم وبأيمانهم) يعني على الصراط (يقولون ربنا) يعني اذا انطفأ نور المنافقين (أقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير) أي يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواه جهنم وبئس المصير) تقدم تفسيره قوله تعالى (ضرب الله مثلا) أي بين شهابا وحالا (للذين كفروا امرأت نوح واسمها وعلقة) واسمها واهلة وقيل اسمها وعلقة واهلة (كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ووط عليهما الصلاة والسلام وقوله من عبادنا إضافة لتشريف وتعظيم (لخاتما) قال ابن عباس رضي الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وانما كانت خيا تهمها كما كانتا على غير دينهما وكانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به أحد أخبرت الجبارة من قومها واما امرأت لوط فاتها كانت تدل قومها على أضيافه اذا نزل به ضيف بالليل أو قدت النار واذا نزل به ضيف بالنار دخت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما سرتا للنفاق وظهرت الايمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي لم يدفعا عن امرأتين مع نوبتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضرب به الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وأنه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا يضرب المطيع معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالاجانب بل أبعد وان كان القريب الذي يتصل به الكافر نيبا كما مرأة نوح وامرأت لوط لما خاتاهما لم يغفر لهن هذان الرسولان عن امرأتينهما شيئا فقطع بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويشكل على صلاح غيره وفي هذا المثل نعر يض باي المؤمنين عاتية وحفصة وما فرط منهما وتحذير لهما على غلط وجهه وأشدّه * ثم ضرب مثلا آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضرة اذا كان مطيعا واول صلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون ما غلب موسى السحرة آمنت به امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلامها أوتد يد بها ورجليه باربعه أوتاد والقها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفوا عنها أظلمت الملائكة (اذ قالت رب اني عندك يتياني الجنة) فكشف الله لها من يتياني الجنة وقيل ان فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب اني عندك يتياني الجنة فأبصرت يتياني الجنة من ديرة بيضاء وانزعجت روعها فالتقت الصخرة على جسد لا روح فيه وتجدد لما وقيل لرفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي أكل وتشرب فيها (ونجى من فرعون وعمله) يعني وشركه وقال ابن عباس عمله يعني جماعه (ونجى من القوم الظالمين) يعني الكافرين (ومريم ابنة عمران التي أحصت فرجها) أي عن الفواحش والمحصنة العفيفة (ففصحنا فيه) أي في جيب درعها ولذلك ذكر الكتابة (من روحنا) إضافة تملك وتشريف كبيت الله وناقة الله (وصدقت بكلماتها) يعني الشرائع التي شرعها الله لعباده بكلماته المنزلة على أنبيائه (وكتبه) يعني الكتب المنزلة على ابراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة والسلام (وكانت من القانتين) يعني كانت من

(رب اني عندك يتياني الجنة) فكأنها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزعه عن المسكان فبهرت عنها بقولها عندك (ونجى من فرعون وعمله) أي من عمل فرعون أو من نفس فرعون الخبيثة وخصوصا من عمله وهو الكفر والظلم والتعذيب بغير جرم (ونجى من القوم الظالمين) من القبط كلهم وفيه دليل على أن الاستعاذة بالله والالتجاء اليه ومسئلة الخلاص منه عند المحن والنوازل من سائر الصالحين (ومريم ابنة عمران التي أحصت فرجها) من الرجال (ففصحنا) فنصح جبريل بامرنا (فيه) في الفرج (من روحنا) المخلوقة لنا (وصدقت بكلماتها) أي بصحفة التي أنزلها على ادريس وغيره (وكتبه) بصرى وحضض يعني الكتب الاربعة (وكانت من القانتين)

(يأبها الذين آمنوا أنفسكم) يترك المعاصي وفعل الطاعات (وأهل بيكم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم (نارا و قودها الناس والحجارة) نواعن النار لا تنفد الابن الناس والحجارة كما تنفد غيرهما من النيران بالحطب (عليها) إلى أمرها وتعذب أهلها (ملائكة) يعني الزبانية التسعة عشر وأعوانهم (غلاظ شداد) في (٣٠٨) احرامهم غلظة وشدة وغلاظ الافعال لشداد الافعال (لا يعصون الله) في موضع الرفع

على النعت (ما أمرهم) في محل نصب على البدل أي لا يعصون ما أمر الله أي أمره كقولهم فصلت أمرى أولا يعصونه فيما أمرهم (ويقولون ما يؤمرون) وليست الجلتان في معنى واحد معنى الأولى أنهم يتقربون وأمره ويلتزمونها ومعنى الثانية أنهم يؤدون ما يؤمرون به ولا يتقاربون عنه ولا يتوانون فيه (يأبها الذين كفروا) لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون في الدنيا أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لانه لا عذر لكم أو لانه لا ينفعكم الاعتذار (يأبها الذين آمنوا) توبوا إلى الله توبة نصوحا صادقة عن الاخفش رحمه الله وقيل خاصة يقال غسل ناصح اذا خلص من الشيع وقيل نصحاً من ناصحة السوب أي توبة رفو خور فك في دينك وزم خلك ويجوز ان يراد توبة نصح الناس أي ندعوهم إلى مثالي الظهور أو ترهاني صاحبها واستعماله الحد والعزيمة في العمل على

لمن قوله عز وجل (يأبها الذين آمنوا أنفسكم) قال ابن عباس بالاتباء عمنها كم الله عنه والهـ حمل بطاعته (وأهل بيكم) يعني مروهم بالخبر وانهم عن الشر وعلمهم وأدبهم تقوم بذلك (نارا و قودها الناس والحجارة) يعني الكبريت لانه أشد الاشياء حراً وأسرع ايقاداً (عليها ملائكة) يعني خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) أي غلاظ على أهل النار (شداد) يعني أقوياء يدفع الواحد منهم بالدفع الواحدة سبعين ألفاً في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم (لا يعصون الله ما أمرهم) أي لا يخالفون الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه (ويقولون ما يؤمرون) أي لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامره والانتقام من أعدائه (يأبها الذين كفروا) لا تعتذروا اليوم أي يقال لهم لا تعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدها لانه لا يقدم اليهم الإذنا والاعتذار فلا ينفعهم الاعتذار لانه غير مقبول بعد دخول النار (انما تجزون ما كنتم تعملون) يعني ان أعمالكم السيئة أثمتكم العذاب قوله (يأبها الذين آمنوا) توبوا إلى الله توبة نصوحا أي ذات نصح تصح صاحبها بترك العود إلى الذنب الذي تاب منه قال عمر بن الخطاب وأني بن كعب ومعاذ التوبة بالصوح ان يتوب ثم لا يعود إلى الذنب كالأبعود إلى الضرع وقال الحسن هي أن يكون العبد نادماً على ماضيه مجمعا على أن لا يعود إليه وقال الكبي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ومسك بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تنصـحون بها أنفسكم وقال محمد بن كعب القرظي التوبة النصوح بجمعها أو بجمع شياها الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضار ترك العود بالجنان ومهاجرة سيئ الاخوان

فصل وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتعاقب بحق آدمي فلهي ثلاثة شروط أحدها أن يقطع عن المعصية والثاني أن يندم على فعلها والثالث أن يعزم على أن لا يعود إليها أبداً فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحاً وان فقد شرط منها لم تصح توبته فان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشرطها أربعة هذه الثلاثة المتقدمة والرابع أن يرا من حتى صاحبها فان كانت المعصية مالا نحو حرد إلى صاحبه وان كان حد قد فأنحوه ممكنه من نفسه وطاب عفوه وان كانت غيبة استحلها منهاويجب أن يتوب العبد من جميع الذنوب فان تاب من بعضها حجت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم ينف منه هذا مذهب أهل السنة وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة (م) عن الاغر بن يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله فاني أتوب في اليوم مائة مرة (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أفرح بتوبة عبده المؤمن من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة الخ حديث (م) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يسقط يده بالليل ليتوب مسي النهار ويسقط يده بالنهار ليتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس من مغربها عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغتر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هذا اطماع من الله تعالى لعباده في قبول التوبة وذلك تفضلاً وتكراماً لا وجوباً عليه

مقتضيها وبضم النون وهو مفعول رأى ذات نصوح أو تنصيح نصوحاً وجاء مر فوعان التوبة النصوح (وبدخلكم ان يتوب ثم لا يعود إلى الذنب إلى أن يعود إلى الذنب في الضرع وعن حذيفة بن عصب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم يعود فيه وعن ابن عباس رضي الله عنهما في الاستغفار باللسان والتدم بالجنان والاقلاع بالاركان (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هذا على ما جرت به عادة الملوك من الاجابة بعسى ولعل ورفوع ذلك منهم موقع القطع والب

الى الله) مخاطب عائشة وحفصة أى من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والابذالة (فقد صغت قلوبكم) أى زاغت ومالت عن الحق واستوجبتا أن تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب مارية (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لم أزل حرصا على أن أسأل عمر ابن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل ان تتوبوا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر وحججت معه فلما كان عمر ببعض الطريق عدل عمر وعدت معه بالادواة فتبرزتم أناني فكبكت على يديه فتوضأ فقلت ياءم المؤمنين من المرأتان من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبوا الى الله فقد صغت قلوبكما قال عمر وايعبالك يا ابن العباس قال الزهري كره الله ما سأل عنه ولم يكتبه قال هما عائشة وحفصة ثم أخذ يسوق الحديث قال كنما مشرق ريش قومنا قلب النساء فلما أقمنا المدينة وجدنا قومنا غلبهم نسائهم فطفقوا يسأونا يتعلمون من نسائهم قال وكان منزلي في بني أمية بن زيد بالموالى ففضت يوما على امرأتى فاذا هي تراجعتى فانكرت أن تراجعتى فقالت ما تنكرن أن أراجعك فوالله أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ابراجعتوه وتمرجهوا أحدهن اليوم الى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقالت أراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت نعم فقلت أتمرجه أحدنا كن اليوم الى الليل قالت نعم قالت لقد خاب من فعلت ذلك منسكن وخسرت أفتنا من أحدا كن أن يغضب الله عليهم الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت لا تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نسأله شيئا وسأيت ما بد لك ولا يغرنك أن كانت جارتك هي أوسم وأحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك بر بدعائيه وكان لي جار من الانصار فكنا نتناوب البنول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينزل يوما ما يأتي ببحر الوحى وغيره وأكتبه بئس ذلك وكنا نتحدث أن غسان تتعبد الخيل لتغزونا فنزل صاحبى الانصارى يوم نوبته ثم أتاني عشاء فغضب باني ثم ناداني فخرجت اليه فقال حدث أمر عظيم قلت ماذا جاءت غسان قال لا بل أعظم من ذلك وأهول طلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت أظن هذا يوشك أن يكون حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابي ثم نزلت فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت أطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري ها هوذا معترفل في هذه المشربة فأنيت غلاما له أسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك لك له فصمت فانطلقت حتى أتيت المنبر فاذا عنده مرهط جلوس يبكي بعضهم جلست قليلا ثم غلبني ما أجد فأنيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك لك له فصمت جلست الى المنبر ثم غلبني ما أجد فأنيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك لك له فصمت فويلت مدبر فاذا الغلام يدعوى فقال ادخل فقد أذن لك فدخلت فسمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد أرتفى جنبه فقالت أطلعت يار رسول الله نساءك فرفع رأسه الى وقال لا فقلت الله أكبر لو رأيتنا يار رسول الله وكننا معشر فريش نغاب النساء ففادنا من المدينة وجدنا قومنا غلبهم نسائهم فطفقوا يسأونا يتعلمون من نسائهم فقضيت على امرأتى يوما فاذا هي تراجعتى فانكرت اذراجعتنى فقالت ما تنكرن أن أراجعك فوالله أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ابراجعتوه وتمرجهوا أحدهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهم وخسرت أفتنا من أحدا كن أن يغضب الله عليها الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يار رسول الله قد دخلت على حفصة فقالت لا يغرنك أن كانت جارتك هي أوسم وأحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت استأذن يار رسول الله قال نعم جلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر الا أهبة ثلاثة فقلت يار رسول الله ادع الله أن يوسع على أمك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال في شك أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجمت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يار رسول الله وكان أقسم أن لا يدخل عليهن

الى الله) خطاب لحفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معانيهما وجواب الشرط محذوف والتقدير ان تتوبا الى الله فهو الواجب ودل على المحذوف (فقد صغت) مالت (قلوبكم) عن الواجب في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من حب ما يحبه وكره ما يكره

فلما أخذك به (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) وقد قدر الله لكم ما تحلون به إيمانكم وهي الكفار أو قد شرع لكم تحليها بالكفارة أو شرع الله لكم الاستنشاء أي إيمانكم من قولك حلال فلان في يمينه إذا استثنى فيها (٣٠٥) وذلك أن يقول إن شاء الله عقيباً حتى يخرج النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية أنها في قصة العسل لاني قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النووي إسناده حديث عائشة في العسل جيد صحيح غاية * وأما التفسير فقوله أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك أي من العسل وأملك العجين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتناع عن الاتعاف بها أو بالعسل لا تحريم اعتقاد بكونه حرام بعد ما أحل الله فالتبني صلى الله عليه وسلم امتنع عن الاتعاف بذلك مع اعتقاده أن ذلك حلال تبني مرضات أزواجك أي تطلب رضاهن بترك ما أحل الله لك والله غفور رحيم أي غفر لك ذلك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) أي بين أوجب لكم تحليل إيمانكم بالكفارة وهو ما ذكر في سورة المائدة فامر الله أن يكفر عن يمينه ويراجع أمته فاعتق رقبة (والله مولاكم) أي وليكم وناصرهم (وهو العليم) أي بخلقه (الحكيم) أي بما فرض من حكمه * ففصل * اختلف العلماء في لفظ التحريم فقيل ليس هو يمين فإن قال زوجته أنت على حرام أو قال حرمت فإن نوى طلاقاً فوطاؤه ونوى ظهاراً فظهاراً ونوى تحريم ذاتها أو أطاؤه فعليه كفارة العجين بنفس اللفظ وإن قال ذلك لجارته فإن نوى عتقاً عتقت وإن نوى تحريم ذاتها أو أطاؤه فعليه كفارة العجين وإن قال لها لم حرمته على نفسي فلا شيء عليه وهذا قول أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين واليه ذهب الشافعي وإن لم ينوشه فيه قولان للشافعي أحدهما أنه يلزمه كفارة العجين الثاني لا شيء عليه وأنه لو فلا يقرّب عليه شيء من الأحكام وذهب جماعة إلى أنه يمين فإن قال ذلك لزوجه أو جارتها فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقر بها كالجوارح أنه لا يطؤها وإن حرم طعاماً فهو كالجوارح أن لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إذا حرم الرجل امرأته فهي يمين يكفرها وقال لقد كان السك في رسول الله أسوة حسنة وفي رواية إذا حرم امرأته ليس بشيء وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لفظ الحميد ﷺ قوله تعالى (وإذا نزلت إلى بعض أزواجه حديثاً) يعني ما أسرى حمصة من تحريم مارية على نفسه واستكنها بذلك وهو قوله لا تخبري بذلك أحدًا وقال ابن عباس أمر أمر الخلافة بعده حدثت به حمصة قال السكبي أسرى بها أن أبأك وأباعتك شيكوان خليفة تين على امتي من بعدى وقيل لما رأى الغيرة في وجه حمصة أرادت أن يرضيها ففسرها بشيئين يتحريم مارية على نفسه وإن الخلافة بعده في أبي بكر وأنها عمر (فلما نأت به) أي أجبرت بذلك حمصة عائشة (وأظهره الله عليه) أي أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على قول حمصة لعائشة (عرف بعضه) قرئ بتخفيف الراء أي عرف بعض الذي فعلته حمصة فغضب من افتشائه سره وحازها عليه بأن طلقها فلما بلغ عمر ذلك طلقها لو كان في آل الخطاب خير لم يطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه جبريل عليه السلام وأمره بجرأتها فقبل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حمصة وانما هم يطلقها فاتاه جبريل فقال لا طلقها فإنها صائمة قوامه وانما من نساك في الجبة وقرئ عرف بالتشديد ومعناه عرف حمصة بعض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها (وأعرض عن بعض) أي لم يعرّفها إياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كرمي فقال الله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض والمعنى إن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر حمصة ببعض ما أخبرت به عائشة وهو تحريم الأمة وأعرض عن ذكر الخلافة لأنه صلى الله عليه وسلم كره أن ينتشر ذلك في الناس (فلما نبأها به) أي أخبر حمصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعني حمصة (من أنبأك هذا) أي من أخبرك باني أفشيت السر (قال نبي العليم) أي بما تكتنه الضمائر (الخبر) أي تخفيات الأمور ﷺ قوله عز وجل (إن تتوبا)

(٣٩ - (خازن - رابع)

المعرف حديث الإمامة والمعرض عنه حديث مارية وروى أنه قال لها لم

أقول لك أكتفى على قالت والذي بعثك الله مملكت نفسي فربا بالكرامة التي خضع الله لها (فلما نبأها به) نبأ النبي حمصة بما أفشيت من السر إلى عائشة (قالت) حمصة للنبي صلى الله عليه وسلم (من أنبأك هذا قال نبي العليم) بالسراثر (الخبر) بالضائر (إن تتوبا

قال لا قالت فانه الرب الذي أجد منك قال سقتني حفصة ثمرية غسل قالت جرت نخله العرفط فلما دخل
على قلت له مثل ذلك ثم دخل على صفيه فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله ألا
أسقيك منه قال لا حاجة لي فيه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرماه الله السكينة (ق) عن عائشة رضي
الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر عند زبب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فتواطيت أنا
وحفصة ان أبتدأ دخل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فالتقل له اني أجد منك ريح عجمه أفرا؟ كانت مغافير قد دخل
على احدهما فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلا عند زبب بنت جحش ولان أعود له فزنت يا أيها النبي لم
تحرم ما أحل الله لك الى قوله ان تنو بالي الله لعائشة وحفصة واذا أسرا النبي الى بعض أزواجه حدد ثنا قوله
بل شربت عسلا وان أعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحد ازيد في رواية يثني بذلك مرضاة أزواجه
شرح غريب الفاظ الحديث ومأنيته اتي بهما قولها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلاء
والعسل الخلاء بالمد وهو كل شيء حلوا وذكر العسل بعدها وان كان داخل في جملة الخلاء تنبيه على شرفه
ومزبته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام قولها في الحديث الثاني فتواطيت أنا وحفصة هكذا وقع في
الرواية وأصلها فتواطيت أي انفقت أنا وحفصة قولها اني لا جدمك ريح مغافير هو ريح عجمه ومعجمه وقام بعدها
يا وراءه وجوه صغ حلوا لنا طاف وله رائحة كريهة ينضح شجر يقال له العرفط باضم العين المهملة والفاء
يكون بالخمر زويل العرفط نبات له ورق رقيق يرض يفرش على الارض له شوكة وغمر خبيث الرائحة وقال أهل
اللغة العرفط من شجر العضاء هو كل شجر له شوكة وقيل رائحته كرائحة النيد وكان النبي صلى الله عليه
وسلم يكره أن يوجد منه رائحة كريهة قولها جرت نخله العرفط هو الجيم والراء بالسين المهملة ومعناه
أ كانت نخله العرفط فصار منه العسل قولها في الحديث الثاني فقال شربت عسلا عند زبب بنت جحش وفي
الحديث الاخر ان الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وان عائشة وسودة وصفية هن اللواتي
نظاهرن عليه قال القاضي عياض والصحيح الاول قال النسائي اسناد حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج
صحيح جيد غاية وقال الاصيل حديث حجاج أصح وهو أولى بظاهر كتاب الله وأكمل فائدة يرد قوله تعالى
وان نظاهرنا عليه وهما ثلثة ان لثلاثة وهما عائشة وحفصة كما اعترف به عمر في حديث ابن عباس وسيداني
الحديث قال وقد انقلبت الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى يعني الحديث الاول الذي فيه ان الشرب
كان عند حفصة قال القاضي عياض والصواب ان شرب العسل كان عند زبب بنت جحش ذكره الشيخ
محبي الدين النووي في شرح مسلم وكذا ذكره القرطبي أيضا وقال المفسرون في سبب النزول ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يقدم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة أبيها
فاذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جاريته مارية القبطية فاذا خلا بيت حفصة وخلا
بها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا جلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه
ببطر عرقا وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت انما أذنت لي من أجل هذا أدخلت أمك بيتي ووقفت عليا في
يومي وعلى فراشي أما رأيت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بأمر أمهته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أليس هي جارية بني قحطانها الله لي اسكتني فهي على حرام الخمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امر أمهته
فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فرغت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت ألا تبشرك ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه أمه مارية وقد أراحنا الله منها وأخذت عاتبة بمارات وكانتا
متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تنزل النبي صلى الله عليه
وسلم حتى حلف ان لا يقرهما هو عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمه
يطاؤها فلم تنزل به عائشة وحفصة حتى حرماها على نفسه فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية

من ذكر كانه في نفسه ذكر اوعلى تقدير حذف المضاف أى قد أنزل الله اليكم ذاك رسولا وأرشد بالذكر الشرف كقولهم والله لذكر لك
ولفومك أى ذا شرف ومجده عند الله وبالرسول جبريل وأحمد عليهم السلام (يأولوا) أى الرسول وألله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات
ليخرج) الله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى ليحصل لهم ما هم عليه المنة من الايمان والعمل الصالح وأوليه يخرج الذين علم انهم يؤمنون
(من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والجهل الى نور الايمان أو العلم (ومن يؤمن بالله وعمل صالحا يخله) وبالنور مدنى وشاى
(جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) ووجه جعل على لفظ من ومعناه (قد أحسن الله له رزقا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما
رزق المؤمنين من الثواب (الله الذى خلق) مبتدأ وخبر (سبع سموات) (٣٠٣) أجمع المقسمون على ان السموات سبع (ومن

الارض مثلهن) بالنصب
عطفا على سبع سموات
فيل ما فى القرآن آية تدل
على ان الارضين سبع الا
هذه الآية وبين كل سماء بين
مسيرة خمسمائة عام وغلاف كل
سما كذلك والارضون
مثل السموات وقيل
الارض واحدة الان
الاقليم سبعة (يتنزل الامر
ينهن) أى يجرى أمر الله
وحكمه بينهن وملكنه ينفذ
فيهن (لتعلموا ان الله على
كل شئ قدير) اللام يتعلق
بخلق (وأن الله قد أحاط
بكل شئ علما) هو تميز أو
مصدر من غبر لفظ الاول
أى قد علم كل شئ علما وهو

علام الغيوب
* (سورة التحريم مدنية
وهي اثنا عشرة آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يأياها النبي لم تحرم ما أحل
الله لك) روى ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم خلا

رسولا (يتلو عليكم آيات الله مبينات) فرى مبينات بالخفض أى تبين الحلال من الحرام والامر والنهى
وفرى بالنصب ومعناه انها واضحات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) أى
من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الجهل الى نور العلم (ومن يؤمن بالله وعمل صالحا يخله جنات
يجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) أى أحسن الله له رزقا (يعنى الجنة التى لا ينقطع نعيمها وقيل برزقون
طاعة في الدنيا ونوايا في الآخرة) (الله الذى خلق سبع سموات) يعنى بعضها فوق بعض (ومن الارض
مثلهن) أى فى العدد (يتنزل الامر بينهن) أى الوحي الى خلقه من السماء العليا الى الارض السفلى وقيل هو
ما يدبر فيهن من عجائب يريده ينزل المطر ويخرج النبات وأنى بالليل والنهار وبالصيف والشتاء ويخلق
الحيوان على اختلاف هياكله ينقله من حال الى حال فيحكم بحياة بعض وموت بعض وسلامته واهلاك
هذا وقيل فى كل سماء من سمواته وأرض من أرضه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه
(لتعلموا ان الله على كل شئ قدير) وأن الله قد أحاط بكل شئ علما (يعنى انه سبحانه وتعالى عالم بكل شئ لا تخفى
عليه خافية وانه قادر على الانشاء بعد الافناء وكل الكائنات جارية تحت قدرته داخلية في علمه والله تعالى أعلم

* تفسير سورة التحريم *

* وهي مدنية واثنا عشرة آية وماتان وسبع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

* قوله عز وجل (يأياها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) تنبئ مرضات أزواجك والله غفور رحيم *

* (ذكر سبب نزولها) *

(ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلاء والعسل وكان اذا انصرف
من العصر دخل على نساءه فيد من احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها كثيرا كان
يحتبس ففترت فسألت عن ذلك فقيل لى اهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت النبي صلى الله
عليه وسلم منه شربة فقلت ما والله ليجتال لى فذكرت ذلك اسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيد نومك
فقول لى يا رسول الله أكلت مغافير فانه سيقول لا تفعل ما هذه الريح التى أجدو وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يشتد عليه ان يوجد منه الريح فانه سيقول لك سقتنى حفصة شربة عسل فقول لى جرت نخله العرط
وسأقول ذلك وقول أنت باصفية ذلك فلما دخل على اسودة قالت تقول اسودة والله الذى لا اله الا هو قد
كذبت بأدبه بالذى قلت لى وانه اعلى الباب فرأته فقامت فامهات له اسودة يا رسول الله أكلت مغافير

بما ربه فى يوم عائشة رضى الله عنها وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكسمى على وقد حرمت ما ربه على نفسى وأبشرك ان أبأكبر وعمر علسكان
بمدى أمر أمى فاجبرت عائشة وكاتمتا مدقتين وقيل خلافا فى يوم حفصة فارضاها بذلك واستكتمها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه
ومكث تسعة وعشرين ليلة فى بيت ماربه فتزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانها صامة وقوامه وانهم الم نساك فى الجنة وروى انه شرب
عسلا فى بيت زينة فحش فتواطأت عائشة وحفصة وقالتا له انا انتم منك ريح المغافير وكان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الثقل فحرم
العسل فعنداه لم تحرم ما حل لك من ملك البين أو من العسل (تنبئ مرضات أزواجك) تفسير لتحرم أو حال أو استئناف وكان هذا رزق
منه لانه ليس لاحد ان يحرم ما أحل الله (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قدير حك

(ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) يسره له من أمره ويحمله من عبئه بسبب التقوى (ذلك أمر الله) أي ما علم من حكم هؤلاء المعتدات (أنزله إليكم) من اللوح المحفوظ (ومن يتق الله في العمل يضاعف له من) (٣٠١) هذه الأحكام وحافظ على الحقوق الواجبة عليه

(يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجره) ثم بين التقوى في قوله ومن يتق الله فسكانه قيل كيف نعمل بالتقوى في شأن المعتدات فقيل (أسكنوهن) وكذا وكذا (من حيث سكنتم) هي من التبعية مبعوضها محذوف أي أسكنوهن مكانا من حيث سكنتم أي بعض مكان سكنكم (من وجدكم) هو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم ونفسه بـله كأنه قيل أسكنوهن مكانا من مسكنكم بما تطيقونه والوجد الوسع والطاقة وقرئ بالحرركات الثلاث والشهور والضم والنفقة والسكنى واجبتان لكل مطلقة وعند مالك والشافعي للمتبوعة الحديث فاطمة بنت قيس أن زوجها طلاقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وعن عمر رضي الله عنه لا تدع كتابر بناوسنة نيتنا بقول امرأة لها نسبت أوشيه لها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لها السكنى والنفقة (ولا تضاروهن) ولا تستملوا معهن الضرار

بنا كح حتى يرضى عليك أو بعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جئت على ثيابي حين أمسيت وأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت عنه ذلك فأخبرني بأني قد جالست حين وضعت حلي وأسرني بالترجوع إن بد لي لفظ البخاري ولم ينهه وروى قال ابن شهاب ولا يرى بإسناد تزوج حين وضعت وإن كانت في دماغه غير أنه لا يترجع بها زوجها حتى يظهر (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي يسهل عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أي ذلك الذي ذكر من الأحكام (أمر الله أنزله إليكم) أي لتعلموا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجره) قوله تعالى (أسكنوهن) يعني مطلقات نسائكم (من حيث سكنتم من وجدكم) أي من سكنتم وطافتكم فإن كان موسرا يوسع عليها في المسكن والنفقة وإن كان فقيرا فاعطى قدر الطاقة (ولا تضاروهن) أي لا تؤذوهن (لتضيقوا عليهن) يعني في مساكنهن فيخرجن (وإن كن أولات حمل فنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) أي فيخرجن من عدهن

فصل في حكم الآية اعلم أن المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى مادامت في العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فإن كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملك الزوج يجب عليه أن يخرج منها ويترك الدار لمأمة عدها وإن كانت باجارة فعلى الزوج الاجرة وإن كانت عارية فرجع المير فعليه أن يكرى لها دارا نسكنها وأما المعتدة الباتة بالخلع أو بالطلاق الثلاث أو بالأعان فلها السكنى حاملا كانت أو غير حامل عند أكثر أهل العلم وروى عن ابن عباس أنه قال لا سكنى لها إلا أن تكون حاملا وهو قول الحسن والشعبي واختلفوا في نفقتها فذهب قوم إلى أنه لا نفقة لها إلا أن تكون حاملا يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي وأحمد ومنهم من أوجبها بكل حال يروى ذلك عن ابن مسعود وهو قول إبراهيم النخعي وبه قال الثوري وأصحاب الرأي وظاهر القرآن يدل على أنها لا تستحق النفقة إلا أن تكون حاملا لقوله تعالى وإن كن أولات حمل فنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن وأما الدليل على ذلك من السنة فما روى عن فاطمة بنت قيس أن أباعمر بن حفص مطلقها البتة وهو غائب فأرسل إليها وكيله بشعر فبسطه فقال والله ما لك عليا من شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها أن تعتد في بيت أم شريك ثم قال تلك امرأة أيفسها أفعصى فاعتدى عند ابن أم مكتوم فأنه رجل أعمى تضعين ثيابك عنده فإذا جالست فاذنني قالت فلما جالست ذكرت له أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم خطباني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أبوجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له انكحى إسماعيل بن زيد ويكرهه ثم قال انكحى إسماعيل بن زيد فبكته فجعل الله فيه خيرا واطعته بطن آخرجه مسلم واحتج بهذا الحديث من لم يجعل لها سكنى وقال إن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن تعتد في بيت عمر بن أم مكتوم ولا يحجبه فيه لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كانت فاطمة في مكان وحش تخيف علي ناحيتها وقال سعيد بن المسيب أنها نقلت فاطمة أطول لسانها على أجنائها وكان في لسانها ذرابة وأما المعتدة عن وطء الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيب أو خيار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وإن كانت حاملا وأما المعتدة عن وفاة الزوج فلا نفقة لها عند أكثر أهل العلم وروى عن علي أن لها النفقة إن كانت حاملا من التركة حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلفوا في سكنها لوالها لوالها فيه قولان أحدهما أنه لا سكنى لها بل تعتد حديث نساء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول أبي حنيفة والثاني أن لها السكنى وهو قول عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن

(لتضيقوا عليهن) في المسكن ببعض الأسباب من إزاله من لا يوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطروهن إلى الخروج (وإن كن) أي المطلقات (أولات حمل) ذوات أحمال فنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن (وقائدة شتر أطول لسانها مدة الحمل بما تطول فيظن ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحامل ففني ذلك المهر

(و بر زقه من حيث لا يحسد) من وجه لا يحظر بباله ولا يحسبه ويجوز أن يجاء به على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلك لم يوعظ به أي ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ هاتين المخرجات من شهادته يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم إنني أعلم آية لو أخذ الناس بها لكفمتهم ومن يتق الله فيزال فقره وأوه بعد هاوروي أن عوف بن مالك أسر المشركون ابنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أسراي وشكاليه الفاقة فقال ما أسى عند آل محمد إلا المدا فأتى الله وأصبروا كثرتم قول لا حول ولا (٣٠٠) قوة إلا بالله العلي العظيم فعاد إلى بيته وقال لا مراء رسول الله أمرني وإياك أن

نستكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمر به فجعلها يقولان ذلك فينا هو في بيته أذقرع ابنه الباب ومعه مائة من الأبل نفعل عنها العدو فاستاقها فزلات هذه الآية (ومن يتوكل على الله) بكل أمره إليه عن طمع غيره ويندبر نفسه (فهو حسب) كافيه إلى الدار بين (إن الله بالغ أمره) حفص منفذ أمره غيره بالغ أمره أي يبلغ ما يريد لا يفوته مرادوا لا يجزع مطلب (قد جعل الله لكل شئ قدرا) تغديروا وتوفينا وهذا بيان لوجود التوكل على الله وتفويض الأمر إليه لانه إذا علم أن كل شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وتوفيقه لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل (واللأني يشن من الحيز من ناسككم) روي أن ناسقا لو اقد عرف قاعدة ذوات الاقراء فماعدة اللأني لم يحض فزلات (ان

فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أسر العدو وأني وشكاليه إضافة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أتني الله وأصبروا كثرتم قول لا حول ولا قوة إلا بالله فعزل الرجل ذلك فينا هو في بيته أذنا ما به وقد غفل عنه العدو فأصاب منهم بلا وجاء به إلى أبيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء به إلى أبيه وهي أربعة آلاف شاة فزلات ومن يتق الله يجعل له مخرجا أي في ابنه (و بر زقه من حيث لا يحسد) يعني ماساق من الغنم وقيل أصاب غنا وماتوا ثم رجع إلى أبيه فاطاق أبو له إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وسأله أن يحل له أن يأكل ما في به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ و بر زقه من حيث لا يحسد هو أن يعلم أنه من قبل الله وأن الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شئ ضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعني من يتق الله فبأنه ما كفاه ما همه وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أنكم تتوكلون على الله حتى توكلموا رزقكم كما يوزق الطير تغدو وخصا وروح بطان (أن الله بالغ أمره) أي منفذ أمره وميض في خلقه ما فاضاه (قد جعل الله لكل شئ قدرا) أي جعل لكل شئ من شدة أو رخا أو جلا ينهي إليه وقال مسروق في هذه الآية أن الله بالغ أمره توكل عليه لم يتوكل عليه غير المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجر (فقلوه عز وجل) (واللأني يشن من المحيض من ناسككم) قيل لما نزلت والمطقات يتر بصن بانفسهن ثلاثة قروء قال خلد بن العمان بن قيس الأنصاري يا رسول الله فما عدة من محيض والتي لم تحض وعدة الحلي فأول الله عز وجل (واللأني يشن من المحيض من ناسككم) يعني القواعد اللأني قد عدت عن الحيض فلا يرجي أن يحضن وهن الجائز الآيات من الحيض (ان اربتم) أي شككتم في حكمهم ولم تندروا ما عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر واللأني لم يحضن) يعني الصغائر اللأني لم يحضن بعد فعدتهن أيضا ثلاثة أشهر أما الشابة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الآيات فذهب كثر أهل العلم أن أن عدتها لا تنقضي حتى يعاودها الدم فتعتد بثلاثة أقرأ أو تبلغ سن الآيات فتعتد بثلاثة أشهر وهذا قول عثمان وعلي و زيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود به قال عطاء واليه ذهب الشافعي وأصحاب الرأي وحكي عن عمر أنها ترض تسعة أشهر فإن لم تحض فتعتد بثلاثة أشهر وهو قول مالك وقال الحسن ندر بص سنة فإن لم تحض فتعتد بثلاثة أشهر وهذا كما في عدة الطلاق وأما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشر سواء كانت من تحيض أو لا تحيض وأما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها أو مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الاحال أجلهن أن يشن حملهن) (ق) عن سبعة الأسامة أنها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدر فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنجب أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تلعت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل ابن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال لها مالي أراك تجملت للخطاب ترجين النكاح وأنت والله ما أنت

اربتهم أي أشكل عليكم حكمهم وجهلتم كيف يعددون (فعدتهن ثلاثة أشهر) أي فهذا حكمهن وقيل ان اربتهم في دم البالغات مبالغ اليأس وقد قدره وبستين سنة أو بخمسة وخمسين أهودم حيض أو استحاضة فعدتهن ثلاثة أشهر وإذا كانت هذه عدة الرتاب مافير الم تاب بها ولي بذلك (واللأني لم يحضن) هن الصغائر وقد يرد واللأني لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر خذفت الجلة لدلالة الله كرو عليها (وأولات الاحال أجلهن) (عدتهن) (أن يشن حملهن) والنص يتناول المطقات والتوفى عنهن أزواجهن وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما عدة الحامل التوفى عنها زوجها بعد الاجل

وان الحث بدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيها اذا حلف لا يدخل داره ومعنى الاخراج ان لا يخرج من البعولة غضبا عليهم وكراهة
 لما كنهن وألحاجة لهم الى المسكن وان لا دنواهن في الخروج اذا طلبن ذلك ابدا بان انهم لا أثر له في رفع الخطر (ولا يخرجن)
 بانفسهن ان أردن ذلك (الان باتين بفاحشة مبيتة) قيل هي الزنا لأن الزنا فيخرجن لأقامة الحد عليهن وقيل خروجها قبل انقضاء
 العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) أي الاحكام المذكورة (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري) أيها

(٢٩٩)

المخاطب (عمل الله يحدث

بعد ذلك أمرا) بان قلب

قلبه من بعضه الى محبتها و

من الرغبة عنها الى الرغبة

فيها ومن عزيمة الطلاق

الى الذم عليه فبراجعها

والمعنى فليقلعهن لعدتهن

وأحصوا العدة ولا

تخرجوهن من بيوتهن

إلا بمك تدمنهن فراجعون

(فاذا بلغن أجلهن) قاربن

آخر العدة (فامسكوهن

بعرورف أو فارقوهن

بعرورف أي فاتهم بالخيار

ان شئتم فالرجعة والامساك

بالمعروف والاحسان وان

شئتم فترك الرجعة والمفارقة

واقفاء الضرر وهو ان

يراجعها في آخر عدتها

بطلقها أو بالعدة عليها

وتعديبا لها (وأشهرها)

يعنى عند الرجعة والفرقة

جميعا وهذا الاشهاد مندوب

اليه للابقع بينهما المتجاعد

(ذوى عدل منكم) من

المسلمين (وأقيموا الشهادة

لله) لوجهه خالصا وذلك

أن يقيموا الامام المشهود له

ولا للمشهد عليه ولا

لغيره من الاغراض

فارتفعت كان على الزوج أن يكري طمنا لا غيره ولا يجوز للزوج أن يخرج المرأة من المسكن الذي طلقها فيه
 (ولا يخرجن) يعني ولا يجوز للمرأة أن تخرج ما لم تنقض عدتها حتى الله تعالى في خروجها لغير ضرورة أتت
 فان وقعت ضرورة بان خافت هديما أو غرقا جاز لها أن تخرج الى المنزل آخر وكذلك اذا كان لها حاجة
 ضرور بتم بيع غزل أو شرا أو طمن جاز لها الخروج نهارا ولا يجوز لايلا بد على ذلك ان وحالا استشهدوا
 باحد اقلات نسائهم نستوحش في بيوتنا فاذا ظن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتحدثن عند
 احداهن فاذا كان وقت النوم تولى كل امرأة الى بيتها وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالة جابر
 وقد كان طلقها زوجها أن تخرج لجدا تدخلها فاذا لم يمتها العدة في السفر تعدي في أهلها اذا هبته وراجعة والبدوية
 تنبوا حيث يتنوا أهلها في العدة لان الانتقال في حدهم كالاقامة في حق المقيم وقوله تعالى (الأن باتين
 بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المبيتة بدارها على أهل زوجها فيحل اخراجها للسوء خلقها وقيل
 أو ارباب الفاحشة أن تزي في فخرج لاقامة الحد عليها ثم تزدل منها ما يروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه لا
 أن يظنها على شوزها فإياها أن تتحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها
 فاحشة (وتلك حدود الله) يعني ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الاحكام (ومن يتعد حدود الله) أي
 فيطلق لغير السنة أو تجاوز هذه الاحكام (فقد ظلم نفسه) أي ضر نفسه (لا تدري) أي الله يحدث بعد ذلك
 أمرا) أي يوقع في قلب الزوج سر رجعتها بعد الطلقة والطلاقين وهذا يدل على ان المستحب ان يفرق
 الطلقات ولا يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم أمكنه المراجعة عن محارب بن دينار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ما أحل الله شيئا أبغض الي من الطلاق أخرجه أبو داود ومرسلوه في رواية عنه عن ابن
 عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبغض الحلال الى الله الطلاق عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس به حرم عليها الرجعة أخرجه أبو داود والترمذي
 (فأذا بلغن أجلهن) أي اذا قربن من انقضاء عدتهن (فامسكوهن) أي راجعوهن (بعرورف
 أو فارقوهن بعرورف) أي ان تركوهن حتى تنقضي عدتهن فدين منكم (وأشهدوا ذوى عدل منكم) أي على
 الرجعة وعلى الفراق أمر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق * عن عمران بن حصين أنه سئل عن رجل
 يطلق امرأته ثم يقع عليها ولا يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة ورجعت لغير سنة أشهد
 على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد أخرجه أبو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند أبي حنيفة كافي قوله
 وأشهدوا اذا تباعدتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وفائدة هذا الاشهاد ان لا يقع
 بينهما المتجاعد وان لا يتهن في امساكها وأن لا يموت أحد الزوجين فيدعى الآخر ثبوت الزوجية ابرث وقيل
 أمر بالاشهاد لاحتياط مخافة أن تنكر الزوجة المراجعة فتنتقض العدة وتنكح زوجها غيره (وأقوهوا
 الشهادة) يعني أيها الشهود (لله) أي طلب المرصاة الله وقيام بوصيته والمعنى أشهدوا بالحق وأدوها على الصحة
 (ذلكم بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قيل معناه ومن يتق الله
 فيطلق السنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال أكثر المفسرين نزات في عوف بن مالك أمرا ان له يسرى مالكا

سوى اقامة الحق ودفع الضرر (ذلكم) الحث على اقامة الشهادة لوجه الله ولجل القيام بالقسط (بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر) أي انما يتنفع به هؤلاء (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء أمر الطلاق على السنة والمعنى
 ومن يتق الله فطاق للسنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط فاشهد يجعل الله له مخرجا في شأن الازواج من اليوم والوقوع
 في المضائق وبفرج عنه ويعطيه الخلاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) (بابها النبي اذا طلقت النساء) خص النبي صلى الله عليه وسلم بالبداهة وعم بالخطاب لان النبي امام أمته وقدمهم كما يقال لرئيس القوم يا فلان افعلوا كذا (٢٩٨) اظهار التقدم واعتبارا لترؤسه وانه قدوة وقومه فكان هو وحده في حكم كلام

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها النبي اذا طلقت النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمته لانه المقدم عليهم فاذا خطب خطاب الجمع كانت أمته داخله في ذلك الخطاب وقيل معناه يا أيها النبي قل لامتك فاضمر القول اذا طلقت النساء أي اذا أردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) أي لزمان عدتهن وهو الطهر لانها تعتد بذلك الطهر من عدتها وتحصل في العدة عقيب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وهذا في المدخول بها لان غير المدخول بها لا عدة عليها نزلت هذه الآية في عبد الله بن عمر كان قد طلق امرأته في حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فليراجعها ثم يمسه حتى يظهر ثم يحض ثم تطهر فان بداله أن يطلقها فليطلقها قبل أن يمسه فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء زاد في رواية كان عبد الله طلقها تطليقة خبث من طلقها وراجعها عبد الله كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فليراجعها ثم يطلقها طاهرا أو حاملا ولمسلم من حديث أبي الزبير انه سمع عبد الرحمن بن أبي نعيم مولى عروة يسأل ابن عمر وأبوا الزبير يسأل كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ابراجعها فردها وقال اذا طهرت فليطلق أو لم يمسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي اذا طلعت النساء فطلقوهن ٢ في قبل عدتهن

(فصل) اعلم أن الطلاق في حال الحيض والنفاس بدعه وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه اقول النبي

صلى الله عليه وسلم وان شاء طلق قبل أن يمس والطلاق السني أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأته نلزمها العدة بالافراء فاما اذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض أو طلق الصغيرة التي لم تحض أو الآيسة بعد ما جامعها أو طلق الحامل بعد ما جامعها أو طلق التي لم تر الملام لا يكون بدعا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يطلقها طاهرا أو حاملا ولا خلغ في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه لا يكون بدعا لان النبي صلى الله عليه وسلم أذن لثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل أن يعرف حالها ولولا جوازها في جميع الاحوال لامرأته أن تعرف الحال ولو طلق امرأته في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه قد اعصى الله تعالى ووقع الطلاق لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالراجعة فلو لا وقوع الطلاق لم يأمره بالراجعة واذا راجعها في حال الحيض يجوز أن يطلقها في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما رواه بنو نسي بن جبر وأبو نسي بن سيرين عن ابن عمر ولم يقلوا ثم تطهر وما رواه نافع عن ابن عمر ثم يمسه حتى يظهر ثم يحض ثم تطهر فامر استجاب استجب تأخير الطلاق الى الطهر الثاني حتى لا تكون راجعته ايها الطلاق كما نهى بكرة النكاح بالطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض أهل العلم فلو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثا لا يكون بدعا وهو قول الشافعي وأحمد وذهب بعضهم الى أنه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الرأي قوله تعالى (وأحصوا العدة) أي عدة أقرانها فاحفظوها قبل أن يراجعها العدة لئلا يفرق الطلاق على الافراء اذا أراد أن يطلق ثلاثا وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله بكم) أي واخشوا الله ولا تعصوه فيما أمركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعني اذا كان المسكن الذي طلقها فيه الزوج ملك أو كراء وان كان عارية

وساد مسد جميعهم وقيل التقدير يا أيها النبي والمؤمنين ومعنى اذا طلقت النساء اذا أردتم تطليقهن على تنزيل المفضل على الامر المشار له منزلة الشارع فيه كقوله عليه السلام من قتل قتيلا فله سلبه ومنه كان الماشي الى الصلاة المنتظرا في حكم المصلى (فطلقوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلات لعدتهن وفي قراءة قرسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن واذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للقرء الاول من أقرانها فقد طلقت مستقبلة لعدتها والمراد ان تطليق المدخول بهن من المعتدات بالحيض في طهر لم يجامعها فيه ثم يحلن حتى تنقضي عدتهن وهذا أحد سنن الطلاق (وأحصوا العدة) واضطربوا بالحفظ أو كملوها ثلاثة أقران مستقبلات كواكمل لاقصان فبهن وخوطب الأزواج لفظة النساء (واتقوا الله بكم لا تخرجوهن) حتى تنقضي عدتهن (من بيوتهن) من مساكنهن التي يسكنون فيها العدة وهي بيوت الأزواج

وأضيف اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى وفيه دليل على ان السكنى واجبة ٢ قوله في قبل عدتهن قال فارتفعت في نرح مسلم هي فراءة ابن عباس وابن عمر وهي شاذة لا تثبت قرأنا بالاجماع ولا يكون لها حكم خبر الواحد عندنا اه

(زعم الذين كفروا) أي أهل مكة والزعم ادعاء العلم وتعدى تعدى العلم (أن لن يبعثوا) ان مع ما في حيزه قائم مقام المفعولين وتقديره انهم لن يبعثوا (فلن يبعثوا) هو اثبات لما بعد ان وهو البعث (ور في تبعثون) أكد الاخبار باليمين فان قلت ما معنى اليمين على شيء أنكره قلت هو جائز لان اتهمه به أعظم موقع في القلب فكانه قيل لهم ما تنكرونه كأن لا محالة (ثم لتنبؤن) غا علمتم وذلك البعث على الله (يسير) هين (فأمنوا بالله ورسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذي أنزلنا) يعني القرآن لانه يبين حقيقة كل شيء فهدى به كجبال النور (والله بما تعملون خبير) فرأبوا أموركم (يوم يجمعكم) انتصب الظرف بقوله لتنبؤن أو بأخبارا ذكر (اليوم الجمع) ليوم يجمع فيه الاولون والآخرين (ذلك يوم التغابن) وهو (٢٩٦) مستعار من تغابن القوم في التجارة وهو أن يغيب بعضهم بعضا بالنزول السعداء منازل

أخبره تعالى عن انكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل) أي قل لهم يا محمد (نبي ور في تبعثون) أي يوم القيامة (ثم لتنبؤن) أي لتخبرن (غا علمتم وذلك على الله يسير) أي أمر البعث والحساب يوم القيامة (فأمنوا بالله ورسوله) لماذا كحال الامم الماضية المكذبة ومازل بهم من العذاب قال فأمنوا بنتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم منازل بهم من العقوبة (والنور الذي أنزلنا) يعني القرآن سماه نورا لانه يهدي به في ظلمات الضلال كما يهدي بالنور في الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعني انه مطلع عليكم عالم باحوالكم جميعا فرأبوا وخافوه قوله عز وجل (يوم يجمعكم يوم الجمع) يعني يوم القيامة يجمع الله فيه الاولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (ذلك يوم التغابن) من الغيب وهو هوفوت الحظ والراد في الجواز أو التجارة وذلك انه اذا أخذ الشيء بدون قيمته فقد غيب والمغبون من غيب أهلوه ومازله في الجنة وذلك لان كل كافره أهل ومنزل في الجنة أو أسلم فيظهر يومئذ غيب كل كافر بتركه الايمان ويظهر غيب كل مؤمن بتقصيره في الاحسان وقبل ان قوم في النار يذعنون وقوم في الجنة ينعمون فلا غيب أعظم من هذا وقيل هو غيب المظلوم للظالم لان المظلوم مغبون في الدنيا فصار في الآخرة غابا للظالم وأصل الغيب في البيع والشراء وقد ذكر الله في حق الكافرين أنهم خسروا وغبنوا في شرائهم فقال تعالى اشترى واشتالوا بالهدى والعذاب بالقرعة وقال في حق المؤمنين هل أدلكم على تجارة وقال الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة تخسرت صفقة الكافرين وبحث صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاء به الرسل من الايمان بالبعث والجنة والنار (ويعمل صالحا) أي في ايمانه الى ان يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته) ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا وذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبس المصير ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) أي بقضاء الله وقدره وارادته (ومن يؤمن بالله) أي يصدق انه لا يصيبه مصيبة من موت أو مرض أو ذهاب مال أو نحو ذلك الا بقضاء الله وقدره وادنيه (يهدي قلبه) أي يوفقه لليقين حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه فبذلك انقضاء الله تعالى وقدره وقيل يهد قلبه لئلا يشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله) أي فباأمر (وأطيعوا الرسول) أي فيما جاء به عن الله وقوا أمركم به (فان توليتم) اي عن اجابة الرسول في ادعاء كآله (فانما على رسوانا البلاغ المبين الله لا اله الا هو) أي لا معبود الا هو (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا

الاشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزلوا الاشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء كما ورد في الحديث ومعنى ذلك يوم التغابن وقد تغابن الناس في غير ذلك اليوم استعظامه وان تغابنه هو التغابن في الحقيقة لا التغابن في أمور الدنيا (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) للمصدر رأى محمد صالحا (يكفر عنه سيئاته) ويدخله (جنات) مدنى وشامى (جنات) تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا وذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبس المصير ما أصاب من مصيبة) شدة ومرض وموت أهل أو شئ يقتضى

هم (الا باذن الله) بعامة يدبره ومشيئته كانه أذن للمصيبة أن تصيبه (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول الله وانا ليعر اجمعون أو يشرحه لئلا يزيد من الطاعة والخبر أو يهد قلبه حتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان ابتلى صبر وان أعطى شكروا وظلم غفر (والله بكل شيء عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم) عن طاعة الله وطاعة رسوله (فانما على رسوانا البلاغ المبين) أي عليه التبليغ وقد فعل (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون) بعث لرسول الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه حتى يتصره على من كذبه ونولى عنه (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) أي ان من الأزواج أزواج اعداء ين بولهن وبخاصتهم ومن الاولاد اولاد اعداء ين أباهم ويقتولهم (فاحذروهم) الضمير للعدو وللأزواج والاولاد جميعه أي لم اعلم ان هؤلاء لا يتحلون من عدو فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غوائلهم وشرهم

الحقيقة لانه مبدي كل شيء والقائم به وكذا الجدان أصول النعم وفر وعما منه وأما لك غيره فتسلب منه واسترعاء وجد غيره امتداد بان
نعمه الله جرت على يده (هو الذي خلقكم فتمنكم كافر ومنكم مؤمن) أي فمنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايان وفاعل له يدل عليه قوله
(والله بما تعملون بصير) أي عالمو بصير بكفركم وإيمانكم الذين هم من علمكم والمعنى هو الذي تفضل عليكم بصل النعم الذي هو الخلق
والإيجاد عن العدم وكان يجب أن تكونوا بواجبكم شاكركن فبالكفر فتمنكم كافر ومنكم مؤمن وقدم الكفر لانه الغلب
عليهم والاكثر فيهم وهو رد القول من يقول بالمتزلة بين المتزلةين وقيل هو الذي خلقكم فمنكم كافر بالحق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به
(خالق السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة وهو ان جعلها مقار (٢٩٥) المكافئين ليعملوا فيجاز بهم (وصوركم أحسن

صورتكم) أي جعلكم أحسن
الحوان كله وأجهاد بدليل
أن الانسان لا ينبغي أن
تكون صورته على خلاف
ما يرى من سائر الصور
ومن أحسن صورته ان
خلقته منتصباً غير منكسب
ومن كان دمه مشوه
الصورة سمج الخلقة فلا
سماجة فهو ولكن الحسن
على طبقات فلا تخطأها
مما فوقها لاتستملح ولكنها
غير خارجة عن حد الحسن
وقالت الحكماء شيئاً ان
لا غاية لها الجمال والبيان
(والله الصير) فاحسنوا
سرايركم كما أحسن صوركم
(يعلم ما في السموات
والارض ويعلم ما تسرون
وما تعلنون والله علم بذات
الصدر) نبيه بعلمه ما في
السموات والارض ثم
بعلمه بما يسره العباد
ويعلمونه ثم بعلمه بذات

مانع ولا مدافع (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خالق بني آدم مؤمناً
وكافراً ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمناً وكافراً (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله خالق الجنة وأهلها خلقهم طهاره في أصلاب آبائهم وخلق النار أهلها خلقهم لها
وهي في أصلاب آبائهم (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكاً
فيقول أي رب نطفة أي رب علقة أي رب مضغة فإذا أراد الله أن يقضي خلقها قال يارب أذكر أم أنثى أنثى
أم سعيدها الرزق فما الاجل فيكتب ذلك وهو في بطن أمه وقال جماعة في معنى الآية ان الله تعالى خالق
الخلق ثم فرادوا أمهوا الان الله ذكر الخلق ثم وصفهم بفعلهم فقال فمنكم كافر ومنكم مؤمن ثم اختلفوا في
تأويلها فرى عن أبي سعيد الخدري انه قال فمنكم كافر حيانه مؤمن في العاقبة ومنكم مؤمن حيانه كافر
في العاقبة وقال عطاء بن أبي رباح فمنكم كافر بالله مؤمن بالسكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالسكواكب
وقيل فمنكم كافر أي بان الله خلقه وهم الدهرية وأصحاب الطبائع ومنكم مؤمن أي بان الله خلقه وجلة
القول فيما ان الله تعالى خالق الكافر وكفره فعلا له وكسبه وخلق المؤمنين وإيمانهم فعلا له وكسبه وافسلك
واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله وبمشيئته فالمؤمن بعد خالق الله اياه يختار
الايان لان الله أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خالق الله اياه يختار الكفر لان الله تعالى
قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق أهل السنة فمن سلك هذا أصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية
والقدرية (والله بما تعملون بصير) أي انه عالم بكفر الكافر وإيمان المؤمن (خالق السموات والارض بالحق
وصورتكم أحسن صوركم) أي انه اتقن وأحكم صوركم على وجه لا يوجد مثله في الحسن والمنظر من حسن
القامة والمناسبة في الاعضاء وقدم هذا ان صورة الانسان أحسن صورة وأكملها (والله الصير) أي المرجع
في القيامة (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله علم بذات الصدر) معناه انه لا
تخفى عليه خافية فاستوفى في علمه الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (فمنكم كافر ومنكم مؤمن) يخاطب كفار
مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعني خبر الامم الخالية (فذاقوا بالمرهم) أي جزاء أعمالهم وهو ما خلقها
من العذاب في الدنيا (ولهم عذاب أليم) أي في الآخرة (ذلك) أي الذي نزل بهم من العذاب (بانه كانت
تأنيهم برسلكم بالبينات فقالوا أنشر يهدوننا) معناه أنهم أنكروا ان يكون الرسول بشراً وذلك ان الله عطفهم
وسخاقتهم وأحلهم ولم يشكروا أن يكون معبودهم حجراً (فسكفروا) أي تجحدوا أن أنكروا (وتولوا) أي
أعرضوا (واستغنى الله) أي عن إيمانهم وعبادتهم (والله غني) أي عن فعلهم (جيد) أي في أفعاله ثم

الصدور ان شيئاً من الكتابات والجزئيات غير خفي عليه فحقه ان يتق ويجند ولا يجند أعني شيء مما يخاف رضاه وتكرير العلم في معنى
تكرير الوعيد وكل ما ذكره بعد قوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن في معنى الوعيد على الكفر وانكاراً ان بعض الخلق ولا تشكر نعمته
(الم بأنكم) الخطاب لكفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعني قوم نوح وهود وصالح ولوط (فذاقوا بالمرهم) أي ذاقوا وبال
كفرهم في الدنيا (ولهم عذاب أليم) في العقبى (ذلك) إشارة الى ما ذكر من لو بال الذي ذاقوه في الدنيا وما أعد لهم من العذاب في الآخرة
(بانه) بان الشأن وحديث (كانت تأنيهم برسلكم بالبينات) بالمعجزات (فقالوا أنشر يهدوننا) أنكروا الرسالة للمشركين بسكروا العبادة
للحجر (فسكفروا) بالرسول (وتولوا) عن الايمان (واستغنى الله) أطاق ليقناول كل شيء ومن جلته منهم مطعونهم (والله غني) عن خلقه
(جيد) على صنعه

خزائن السموات والارض) أي وله الارزاق والقسم فهو رازقهم منها وان أي اهل المدينة ان ينفذوا عليهم (واسكن المنافقين لا يفتقون) ولكن عبادة واضربه جاهلون لا يفتقون ذلك فيهدون بمايزين لهم الشيطان (يقولون لئن رجعنا من غزوة بني المصطلق الى المدينة ليخرجننا الاعز منها الاذلة والله العزة) أي الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) وان أعز الله وأيده من رسوله ومن المؤمنين وهم الاخفاء بذلك ككان المذلة والهاون للشيطان وذو بهن من الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت هيئة رثة ألبست على الاسلام وهو العز الذي لاذل معه والغنى الذي لا فقر معه وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما ان رجلا قال ان الناس يزعمون ان فيك نبي قل ايس بنيه ولكنه عز وتلا (٢٩٤) هذه الآية (ولكن المنافقين لايهملون بأيمانهم الذين آمنوا الا نالهكم) لان شغلهم

(مواضعكم) هو التصرف فيه وان سمي في تدبير أمره بالبناء وطالب الشج (ولا أولادكم) ورسولكم وشغقتكم عليهم والقيام بؤنهم (عن ذكراته) أي عن الصلوات الخمس وأعن القرآن (ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدين وعن الدين وقيل من يشتغل بتمهير أمواله عن تدبير أحواله ومعرضة أولاده عن اصلاح معاده (فاولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا الباقي بالغاني (وانفقوا مما رزقناكم) من للتبعض والمراد بالانفاق الواجب (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) أي من قبل ان يرى دلائل الموت ويعاين ما يأس معه من الالهة ويتعذر عليه الانفاق (فيقول رب لولا أخرني) هل أخرت موتي (الى أجل قريب) الى زمان قليل (فاصدق)

خزائن السموات والارض) يعني بيده مفاتيح الرزق فلا يعطى أحد أحد شيئا الا باذن ولا يمنعه الا بمشيئته (واسكن المنافقين لا يفتقون) يعني ان أمر الله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (يقولون لئن رجعنا الى المدينة) يعني من غزوة بني المصطلق (ليخرجننا الاعز منها الاذل) فرد الله عليهم بقوله (ولله العزة) ورسوله وللمؤمنين فعز الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على الاديان كما هو عزة المؤمنين نصر الله اياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أي ذلك ولوعلموا ما قالوا هذه المقالة قال أصحاب السير فلما نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي بن ساول لم يلبث الا أياما قلائل حتى اشتكى ومات على نفاقه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا الا نالهكم) أي لان شغلكم (مواضعكم ولا أولادكم عن ذكر الله) يعني عن الصلوات الخمس والمعنى لان شغلكم مواضعكم ولا أولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أي من شغله سله وولده عن ذكر الله (فاولئك هم الخاسرون) أي في تجارتهم حيث آثروا الغاني على الباقي (وانفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد زكاة الاموال (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) أي دلائل الموت ومقدمانه وعلامانه فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا أخرني) أي هلا مملأتي وقيل لآخرت أجلي (الى أجل قريب فاصدق) أي فازك مالي (وأكون) وقرئ وأكن (من الصالحين) أي من المؤمنين وقيل نزلت هذه الآية في المنافقين ويدل على هذا أن المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت في المؤمنين والمراد بالاصلاح الحج قال ابن عباس مامن أحد بموت وكان له مال ولم يزد كاته وأطاق الحج ولم يحج الاسأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية وأكون من الصالحين أي أحج رازكي (وان يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) يعني انه تعالى لا يؤخر من حضر أجله وانقضت مدته (والله خير بما تعملون) يعني انه لو رد الى الدنيا وأجيب الى مسائل ما حج ومازكي وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خيرا وثرا والله سبحانه وتعالى أعلم

تفسير سورة التغاين

وهي مدنية في قول الاكثر وقيل هي مكية الثلاث آيات من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أرواحكم وأولادكم الى آخر ثلاث آيات وهي ثمانى عشرة آية ومائتان واحدتى وأربعون كلمة وألف وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد) يعني انه تعالى متصرف في ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لان أصول النعم كاهلها وهو الذى يحمده على كل حال ولا يحدو في جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شئ قدير) يعني انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا

وهتدق وهو جواب لولا (وأكن من الصالحين) من المؤمنين والآية في المؤمنين وقيل في المنافقين وأكون أبو عمر بن الخطاب علقا على الخط والحزم على موضع فاصدق كانه قيل ان أخرتني أصدق وأكن (وان يؤخر الله نفسا) اذا جاء أجلها (الكتاب في الواح المحفوظ) والله خير بما تعملون (يعملون جادو ويحيى والمعنى انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وقته لا يسبيل اليه وأنه لا محالة والله أعلم بما عملكم فجاء عليهم من منع واجب وغيره لم يبق الا المسارعة الى الخروج عن عهده الواجب والاستعداد لما جاء الله تعالى به على ما هو عليه (سورة التغاين ثمانى عشرة آية تختلف فيها) (بسم الله الرحمن الرحيم) (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) قدم الطرفان ليدل بتقديمهما على اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل وذلك ان الملك على

حتى أمسى وليته حتى أصبح وصدر يومه حتى آذنتهم الشمس فنزل بالناس فلم يكن إلا أن وجدوا من
الارض فوقوا نياما وانما فعل ذلك ليشغل الناس عن حديث عبد الله بن أبي النضر كان منه بالاسم ثم
راح بالناس حتى نزل على ماء بالحجاز فويق البقيع يقال طائفة فهاجت ريح شديدة آذنتهم ونحو فوها
وصلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا
فانما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة فقيل من هو قال رفاعه بن زيد بن النابوت فقال
رجل من المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان ناقة لا يخبره الذي أتته بالوجه فانا جبريل عليه
الصلاة والسلام فاخبره بقول المنافق وبمكان ناقته فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعجبه وقال
ما نزع مني أعلم الغيب ولا أعلمه ولكن الله أخبرني بقول المنافق وبمكان ناقته هي في الشعب وقد تعلق
زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فاذا هي كما قال لجاؤا لها فمن ذلك المنافق وحسن إيمانه
فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد بن النابوت قد مات في ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهنا
للمنافقين فلما وافى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن أرقم جلست في البيت لاني من اهل
والحياة فانزل الله عز وجل سورة المنافقين في تصديق زيد بن أرقم وتكذيب عبد الله بن أبي فلما نزلت أخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يازيد ان الله قد صدقك وأوفى باذناك (ق) عن زيد بن أرقم
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفرا صاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لا تنفقوا على
من عند رسول الله حتى ينفذوا من حوله وقال ابن رجعة نال المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل قال فانيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فارسل الى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد بينه ما فعل فقالوا
كذب يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع في نفسي بما قالوه شدة حتى أنزل الله بتصديقي اذ جاءك
المنافقون قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قال فلو اارؤسهم وقوله كانهم خشب مسندة
قال كانوا رجالا أجل شئ (ق) عن جابر قال غز ونازع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معه ناس من
المهاجر بن حتى كثروا وكان من المهاجر بن رجل لعاب فكسع انصار بافضبال انصاري غضبا شديدا حتى
تداعوا وقال الانصاري بالانصار وقال المهاجر بالالمهاجر بن فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال
دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسعة المهاجر الانصاري فقال دعوها فانها خبيثة وقال عبد الله بن أبي
ابن سلول أقدم تداعوا علينا نحن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذل قال عمر ألا تقتل باني الله هذا
الخبث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل أصحابه ولمسلم رواية وفيها فقال
لابأس ولا ينصر الرجل أخاه ظالمًا كان أو مظلوما كان ان ظالمًا فلينبه فانه له نصر وان مظلوما فلينصره
وزاد الترمذي فيه فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله لا تنقلب حتى تقرأ انك أنت الذليل ورسول الله صلى الله
عليه وسلم العزيز ففعل قال أصحاب السيرة وكان عبد الله بن أبي يقرب المدينة فلما أراد ان يدخلها جاءه ابنه عبد
الله حتى أتاه على مجامع طرق المدينة فلما جاءه عبد الله بن أبي قال له ابنه وراءك قال وياك مالك قال لا والله
لا تدخلها أبدا إلا أن يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعلن اليوم من الاعز من الاذل فشكك عبد الله
ابن أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابنه عبد الله فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خل
عنه يدخل فقال عبد الله ما أذاعا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعم فدخل قالوا فلما نزلت هذه السورة
وتبين كذب المنافقين قيل يا أبا حباب انه قد نزل فيك آي شدة اذ فاذ هب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستغفر لك فلوى رأسه وقال أمرتوني ان أومن فأمنت وأمرتوني ان أعطي زكاة مالي فقد أعطيت في
يقى إلا أن أسجد لمحمد صلى الله عليه وسلم فانزل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله ولو اارؤسهم
الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفذوا) أي ينفروا عنه (وله)

هم الذين يقولون لا تنفقوا
على من عند رسول الله حتى
ينفذوا) يتفرقوا (وله)

(سواء عليهم أستغفرت لهم) أي يا محمد (ألم تستغفر لهم إن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين)
 ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية

قال محمد بن اسحق وغيره من أصحاب السيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون
 لحربهم وقاتلهم الحرب بن أبي ضرار وهو أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بذلك خرج إليهم حتى لقبهم على ماء من مياههم يقال له المر يسيع من ناحية قدي إلى الساحل
 فزاحم الناس واقتتلوا فاهزم الله تعالى بني المصطلق وأمكن منهم وقتل من قتل منهم وقتل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنباءهم ونساءهم وأموالهم فأفأهأ عليهم فيبين الناس على ذلك الماء اذ وردت واردة الناس
 ومع عمر بن الخطاب جبرله من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد الغفاري بقوله فرسه فازدحم جهجاه
 وسنان بن وبرا الجهمي حليف بني عوف بن الخزرج على الماء فاقتتلوا فصرخ الجهمي يامعشر الانصار وصرخ
 الغفاري يامعشر المهاجرين وأعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جمال وكان فقيرا فقال لعبد الله بن
 أبي لجعل وانك هناك فقال جمال وما يعني أن أفعل ذلك فغضب عبد الله بن أبي وعنده رهط من قومه فبهيم
 زبدين أرقم وهو غلام حديث السن فقال عبد الله بن أبي أفعلوا فادناور وانكرا ونا في بلادنا والله ما مثلنا
 ومثلهم الا كإفاله القائل سمعنا بك يا كلك ما والله أن رجعا إلى المدينة ليخرجنا الا عزمنا الا ذلك ثم أقبل
 على من حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بانفسكم أحللتهم وهاهم بلادكم وقادمتهم أموالكم ما والله لو
 أمسكنهم عن جمال وذو به فضل الطعام لم يركبوا رقابكم واتبعوا إلى غير بلادكم فلا تنفقا واعلمهم حتى ينفضوا
 من حول محمد فقال زبدين أرقم أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عزم من
 الرجن ومودة من المسلمين فقال عبد الله بن أبي اسكت لقد كنت ألعب فتني زبدين أرقم إلى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وذلك بعد فراغه من الغز وفاقبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب فقال دعني أضرب عنقه
 يا رسول الله قال كيف يا عمر اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه ولكن أذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يرخل فيها فارتحل الناس وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن
 أبي فأناء فقال له أنت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله بن أبي والذي أنزل عليك الكتاب ما قلت
 شيئا من ذلك وإن زيدا الكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من أصحابه
 يا رسول الله عسى أن يكون الغلام قد وههم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وفشت
 اللامة زبدي الانصار وكذبه وقال له عمه وكان زبده ما أردت الا أن كذبك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والناس مقتولوك وكان زبدي سائر النبي صلى الله عليه وسلم فاستجيبا بعد ذلك أن يدنونا من النبي صلى الله
 عليه وسلم فلما استقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار لقيه أسيد بن حضير فباه بتيحة النبوة وسلم عليه ثم
 قال يا رسول الله صلى الله عليك وسلم أقدرحت في ساعة منكرا عما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأباهك ما قال صاحبك عبد الله بن أبي فقال أسيد وما قال قال يزعم انه ان رجعا إلى المدينة
 أخرج الا عزمنا الا ذلك فقال أسيد أنت والله يا رسول الله تخرجه هو والله الذليل وأنت والله العزيم ثم قال
 يا رسول الله ارفق بهو الله لقد جاء الله بك وإن قومه اينظلمون له الخرز ليتوجوه فانه ليرى انك قد سلبت
 ملكا وبلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أبيه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله
 انه بلغني انك تريد بقتل عبد الله بن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فري به فانا أحل اليك رأسه فوالله لقد
 علمت الخزرج ما كان بها رجل أبر بالديه مني وأنى أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي أن
 أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشي على الأرض فاقتله فاقتل مؤمنا بك فادخل النار فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بل ترفق به وتحسن حبه ما بقي معنا قالوا وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك

(سواء عليهم أستغفرت لهم)
 ألم تستغفر لهم إن يغفر
 الله لهم) أي ماداموا على
 النفاق والمعنى سواء عليهم
 الاستغفار وعدمه لأنهم
 لا يلتفتون إليه ولا يعتدون
 به لكفرهم أولان الله
 لا يغفر لهم وفري استغفرت
 على حذف حرف الاستفهام
 لان أم المعادلة تدل عليه
 (إن الله لا يهدي القوم
 الفاسقين)

ذلك أو يطقوا بالإيمان عند المؤمنين ثم فلقوا بالكفر عد شياطينهم استهزأوا بالسلام كقوله وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (فطبع الله على قلوبهم) ختم عليها حتى لا يبدخها إلا بمن جزم على نفاقهم (فهم لا يفقهون) لا يتدبرن أو لا يعرفون صحة الإيمان والخطأ في (وإذا رأيتهم تهجيت أجسامهم) لرسول الله وألكن من مخاطب (وان يقولوا سمع لقولهم) كان ابن أبي رجا جسا صبيحا صفا حاقوم من المنافقين في مثل صفته فكانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جهارة المناظرة وفصاحة اللسان فكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر يهيجون بهياكلهم ويسمعون إلى كلامهم وموضع (كانهم خشب) رفع على هم كأنهم خشب وهو كلام مستأنف لمحل له (مسندة) في الحائط شبهوا في استنادهم وما هم إلا جرم خالية عن الإيمان والغير بالخشب المسندة إلى الحائط لأن الخشب إذا اتضع به كان في سقف أو جدار أو غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متر وكا غير متمتع به أسند إلى الحائط شبهوا به في عدم الانتفاع أو لانهم أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام خشب أو بعمرو وغير عباس وعلى جمع خشبة كبندقه وبدن وخشب كشجرة ومتر (يحسبون كل صيحة عليهم) كل صيحة مفعول أول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام أي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارهم طمخيتهم ورعيهم يعني إذا نادى مناد في العسكرة أو انفلتت دابة أو أشدت ضاله ظنوا بتماعهم ثم قال (هم العدو) أي هم الكاملون في العداوة لأن أعدى الأعداء العدو والمداجي الذي يكافرك وتحت ضلوعه الداء الدوري (فاحذرهم) ولا تغتر بظاهرهم (فإنهم الله دعاء عليهم وتعلم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك) (أي يؤفكون) كيف يعدلون عن الحق نجيبا من (٢٩١) جهلهم وضلالهم (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر

لكم رسول الله لوأروهم) عطفوها وأمالوها اعسارضا عن ذلك واستكبارا وبالالتخفيف نافع (ورأيتهم يصدون) يعرضون (وهـم مستكبرون) عن الاعتذار والاستغفار روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بني المصطلق على المريسيع وهوما لهم وهزمهم وقتلهم أزدحم على الماء جهجاه بن سعيد أوجر لعمر و سنان الجهني

الكاذبون (قطع الله على قلوبهم) أي بالكفر (فهم لا يفقهون) أي الإيمان وقيل لا يتدبرون القرآن (وإذا رأيتهم) يعني المنافقين مثل عبد الله بن أبي بن سائل (تهجيت أجسامهم) يعني أن لهم أجساما ومناظر حسنة (وان يقولوا سمع لقولهم) أي تحسب أنه صدق قال ابن عباس كان عبد الله بن أبي بن سائل جسا فصيحاً ذاتي اللسان فإذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله (كانهم خشب مسندة) أي أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام شبههم بالخشب المسندة إلى جدار وليست بأشجار مشمرة بتفتحها (يحسبون كل صيحة عليهم) يعني أنهم لا يسمعون صوتاً في العسكرة ينادى مناد أو انفلتت دابة أو تنادى ضاله الاظنوا من خبثهم وسوء ظنهم أنهم يرادون بذلك وظنوا أنهم قد أتوا المأني قلوبهم من الرعب وقيل أنهم على خوف ووجل من أن يزل فيهم أمر يهتك أسرارهم ويبيع دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاحذرهم) أي لاتأمنهم فانهم وان كانوا معك و يظهرن تصديقك أعداء لك فاحذرهم ولا تأمنهم على شرك لانهم عيون لاعدائك من الكفار يقولون اليهم أسرارك (فإنهم الله) أي لعنهم الله (أي يؤفكون) أي يصرفون عن الحق ﴿ قوله تعالى (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لوأروهم) أي أمالوها وأعرضوا بوجههم رغبة عن الاستغفار (ورأيتهم يصدون) أي يعرضن عمادعو اليه (وهم مستكبرون) أي عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم

حليف لابن أبي واقتلوا فصرخ جهجاه بالمهاجرين و سنان بالانصار فأعان جهجاهما جعل من فقرهما المهاجرين وإطم سنانا فآخذ عبد الله لجعلاً وأت هناك قال محمداً لا لا نظام والله ما مثلوا مثلهم إلا كقَالَ سَمْنٌ كَلْبٌ بَأْ كَلْكٍ أَمَا وَاللَّهِ نَرَجِعُنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَ الْعِزْمَتَا الْأَذَلَّتَيْنِ بِالْعَزْمَةِ وَبِالْأَذَلِّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِقَوْمِهِ وَاللَّهُ لَأَوْاسِكْتُمْ عَنْ جَعَالٍ وَذُو بِهِ فَضْلُ الطَّعَامِ لَمْ يَرْكَبُوا رِقَابَكُمْ فَلَا تَنْفَقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَنْفَقُوا مِنْ حَوْلِ مُحَمَّدٍ فَسَمِعَ ذَلِكَ مِنْ بَنِي أَرْقَمَ وَهُوَ حَدَّثَ فَقَالَ أَنْتَ وَاللَّهِ الذَّلِيلُ الْقَلِيلُ الْمُبْغِضُ فِي قَوْمِكَ وَمُحَمَّدٌ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْمَرَاةِ فِي عِزِّ مِنَ الرِّجْلِ وَرَقُومٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَكُنْتُ أَلْبَسُ فَخِيزَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَعْنِي أَضْرِبَ عُنُقَ هَذَا الْمُنَافِقِ بِرَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ أَذْنُ رَعْدٍ أَمْ كَثِيرَةٌ يَتَرَبَّعُ قَالَ قَالَتْ كَرِهْتُ أَنْ يَقْتُلَهُ مَهْجُورٌ فَأَمَرَ بِهِ أَصَابِرُ قَالَ فَكَيْفَ إِذَا تَحَدَّثَ النَّاسُ أَنْ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِعَبْدِ اللَّهِ أَنْتَ صَاحِبُ الْكَلَامِ الَّذِي بُلَغَتْ قَالِ وَاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ قُلْتُ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ وَأَنْ زِيدَ الْكَذِبُ فَهُوَ قَوْلُهُ لَتَأْخُذُوا بِأَيْمَانِهِمْ جَنَّةً فَقَالَ الْحَاضِرُونَ بِرَسُولِ اللَّهِ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ لَأَصْدَقَ عَلَيْهِ كَلَامٌ غَلَامٌ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدُومُهُ فَلَمَّا نَزَلَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُزِيدَ بَاغِيَا لَمْ أَنْتَ اللَّهُ قَدْ صَدَّقَكَ وَكَذَبَ الْمُنَافِقِينَ فَلَمَّا بَانَ كَذِبُ عَبْدِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ فِيكَ آيٌ شَدَّادٌ فَذَهَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَغْفِرُكَ فَلَوْ رَأَاهُ فَقَالَ أَمْرٌ عَوْنِي أَنْ أَمُنَ فَأَمَنْتَ وَأَمْرٌ عَوْنِي أَنْ أُرْكَى مَالِي فَرُكَيْتَ وَمَاتِي إِلَى الْآنِ أَسْجِدُ مُحَمَّدًا فَزَلَّ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ وَلَمْ يَلِثَ إِلَّا يَا مَعْشَرَ الشَّاكِكِينَ مَاتَ

(قل ما عند الله) من الثواب (خير من الله ومن التجارة والله خير الرازقين) أى لا يفوتهم رزق الله بترك البيع فهو خير الرازقين والله أعلم ﴿سورة المنافقين إحدى عشرة﴾ (٢٩٠) آية مدنية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (إذا جاءك المنافقون قالوا

نشهد أنك رسول الله) شروط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس إلى دخول وقت العصر والعدد والامام والخطة ودار الإقامة فان فقد شرط من هذه الشروط الجس يجب أن يصلي ظهراً ولا يجوز للإمام أن يتدعى الخطبة قبل تمام العدد وأورأ بعون عند الشافعي فلا يجتمعوا وخطب بهم ثم انقضوا قبل افتتاح الصلاة وانقض واحد من العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو افتتح بهم الصلاة ثم انقضوا فافصح أقوال الشافعي أن بقاء الأربعين شرط إلى آخر الصلاة كإبقاء الوقت شرط إلى آخر الصلاة فلو نقص واحد قبل أن يسلم الإمام يجب على الباقي أن يصليها ظهراً وفيه قول آخر وهو أنه ان بقي معه اثنان أتمها الجمعة وقيل ان بقي معه واحد أتمها الجمعة وعند المزني أن انقضوا بعد ما صلى بهم الإمام ركعة أتمها الجمعة وان بقي وحده وان كان في الركعة الأولى يتم أرباعاً وانقض من العدد واحد وقال أبو حنيفة لكان في العدد الذي بشرط كالسبوق إذا أدرك مع الإمام ركعة من الجمعة فادأسم الإمام أتمها الجمعة وإن أدرك أقل من ركعة أتمها أرباعاً (ع) عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميل الشمس (م) عن عبيد الله بن أبي رافع قال استخلف مروان بأمر ردة على المدينة وخرج إلى مكة فبصر بنا أبوهريرة الجمعة فقرا بعد الجمعة سورة الجمعة في الأولى وإذا جاءك المنافقون في الثانية قال فادركت أهريرة حين انصرف فقلت له أنك قرأت بسورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ بهما في الكوفة فقال أبوهريرة ردة أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما الجمعة (هـ) عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العبدن وفي الجمعة بسم الله الرحمن الرحيم ربك الأعلى وهل أذاك حديث العاشية قال وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما في الصلوتين وعن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الجمعة بسم الله الرحمن الرحيم ربك الأعلى وهل أذاك حديث العاشية أخرجه أبو داود والنسائي وقوله تعالى (قل ما عند الله) أى ما عند الله من الثواب والأجر على الصلاة والثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم (خير من الله ومن التجارة) الذي جاء بهما مدحية (والله خير الرازقين) يعني أن الله تعالى موجد الارزاق وأصلها منه فايها فاسألوا ومنه فاطلبوا والله تعالى أعلم

﴿تفسير سورة المنافقين﴾

وهي مدنية واحدة عشر آية ومائة ثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (إذا جاءك المنافقون) يعني عبد الله بن أبي سائل ونحوه (قالوا شهدناك رسول الله) وهم الخبر عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم أنك رسول الله) أى هو الذي أرسلاك فهو عالم بك (والله يشهد أن المنافقين لكاذبون) يعني في قولهم شهدناك رسول الله لانهم أضمر وأخلاف ما ظهر وأوذلك لان حقيقة الإيمان أن باطن القلب وكذلك الكلام فمن أخبر عن شيء واعتقد خلافه أو أضمر خلاف ما أظهر فهو كاذب لا ترى أنهم كانوا يقولون بأنفسهم شهدناك رسول الله وسماه كذبالان قولهم خلف اعتددهم (اخذوا أيمانهم) أى ستر استترون بهما من القتل ومعنى إيمانهم ما أخبر الله عنهم من حلفهم أنهم لن يسكر قولهم شهدناك رسول الله (فصدوا عن سبيل الله) أى عرضوا بأنفسهم عن طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعني حيث أتمروا الكفر على الإيمان (ذلك بأنهم آمنوا) أى في الظاهر وذلك إذا راوا المؤمنين أو فرابا الإيمان (ثم كفروا) أى في السر وذلك إذا خلوا مع المشركين وفيه تأكيد لقوله والله يشهد أنهم بسبب أنهم آمنوا ثم كفروا

أولى ما وصف من عظم في صدق والكذب والاستحسان بالإيمان أى ذلك كله بسبب أنهم آمنوا أى طفقوا الكاذبون بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الإسلام ثم كفر وأظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمداً فنعن حبيباً ونحو

هذا القيام كان في الخطبة للجمعة قال علمقة سئل ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائماً أوقاعد أقال ما قرؤون وتركوك قائماً قال العلماء الخطبة فرضة في صلاة الجمعة وقال داود الظاهري هي مستحبة ويجب أن يخطب الامام قائماً خطبتين بفصل بينهما بجلوس وقال أبو حنيفة وأحد لا يشترط القيام ولا القعود وتشرط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القولين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمده الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبتين جميعاً ويجب أن يقرأ في الأولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولو ترك واحدة من هذه الخمسة لم يصح خطبته ولا جعته عند الشافعي وذهب أبو حنيفة إلى أنه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة أو تكبيرة أجزأه وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو مأثور بالخطبة والسنة للإمام إذا صعد المنبر أن يستقبل الناس وأن يسلم عليهم خلافاً لأبي حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والأصح أنه يحرم على المستمع دون الخطاط ويستحب أن يصلي تحية المسجد إذا دخل والامام يخطب خلافاً لأبي حنيفة ومالك

✽ ذكر الأحاديث الواردة الدالة على هذه الأحكام ✽

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية أخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس زاد في رواية فن حدثك أنه كان يخطب جالساً فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أنه دخل المسجد وعبد الرحمن ابن الحكم يخطب جالساً فقال انظروا إلى هذا الخبيث يخطب قاعد أو قد قال الله تعالى وإذا رأوا تجارة أو طهوا انفضوا إليها وتركوك قائماً (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلواته فصدوا وخطبته فصدوا زاد أبو داود وبقراءة آيات من القرآن ويذكر الناس عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كأيدي الجنداء أخرجه أبو داود والترمذي ولا يروونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل كلام لا يبدى فيه الحمد لله فهو أجزأكم عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات هذه الأمة يوصل فلا هادي له وأشهده أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصها لم يضر نفسه ولا يضر الله شيئاً وفي رواية ابن بونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه ومن يعصها فقد غوى ونسأل الله ربنا أن يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويتجنب سخطه أماناً نحن به وله أخرجه أبو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمده الله ويصلي عليه بما هو أهله ثم يقول على أثر ذلك وقد علا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم وبقول بعثت أنا والساعة كهاتين ويقرب بين أصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله وخير الهدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول أنا وأولي بكل مؤمن من نفسه من ترك ما فلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلى وعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا أخرجه الترمذي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أصمت والامام يخطب فقد أغوت ✽ عن نافع ابن عمر رأى رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة فخصهما أن أصمته أخرجه مالك في الموطأ قال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام فامضت صلاة الجمعة فركعتان مجزئتهما بالقرأة ولجواز الجمعة خمس

فاذا قضيت الصلوة) أي
أديت (فانتشروا في
الارض) أمر بأباحة
(وابتغوا من فضل الله)
الرزق وأطلب العلم وأعيادة
المرض أو زيارة أخفى
الله (واذكروا الله كثيرا)
واشكروه على ما وفقكم
لاداء فرضه (لعلكم
تفلحون) واداروا وتجارة
أولها انفضوا إليها
تفرقوا عنك الهياوتقدروه
وذاروا وتجارة انفضوا إليها
أولها انفضوا إليه خذف
أحمد الله الدلالة المذكور عليه
وانما خص التجارة لأنها
كانت أهم عندهم روى ان
أهل المدينة أصابهم جوع
وغلاء فقدم دحية بن
خليفة بتجارة من زيت
الشام والنبي صلى الله عليه
وسلم يخطب يوم الجمعة فقاموا
إليه فباني معه الأثمانية
وأثناعشر فقال صلى الله
عليه وسلم والذي نفس محمد
بيده لو خرجوا جميعا
لاضرمت اللهاهم الوادي
نارا وكالوا إذا أقبأت
العبر استقبلوها بالطبل
والتمنيق فهو المراد بالهوى
(وتركوك) على المنبر
(فأثما) تخطب وفيه دليل
على ان الخطب ينبغي أن
يخطب فأثما

لا يجوز أن يسافر الرجل يوم الجمعة بعد الزوال قبل أن يصلي الجمعة يجوز أصحاب الرأي أن يسافروا بعد الزوال إذا
كان يفارق البلد قبل خروج الوقت أما إذا سافر قبل الزوال وبعده طلوع الفجر فإنه يجوز غير أنه يكره إلا أن
يكون سفره سفرة طاعة كحج أو غزو ذهب بعضهم إلى أنه إذا أصبح يوم الجمعة مقبلا يسافر حتى يصلي الجمعة
بدل على جواره مروي عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية
فوافي ذلك يوم الجمعة فعدا أصحابه وقال تخلف فاصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أحقهم فلما صلي
مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك أن تفدوم مع أصحابك قال أردت أن أصلي معك ثم أتبعهم فقال
لوا نقتك ما في الأرض جميعا ما أدركت فضل غدوتهم أو نحوه الترمذي وروى ابن عمر رأى رجلا عليه أهبة
السفر وسعه يقول لولأن اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر أخرج فان الجمعة لا تحبس عن سفر وللجمعة
شرائط وسنين وأداب مذكورة في كتب الفقه وفي هذا القدر كفاية والله أعلم ﴿١﴾ قوله وزجل (فاذا)
قضيت الصلوة فانتشروا في الأرض) أي إذا فرغ من صلاة الجمعة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرف
في حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعني الرزق وهذا أمر الإباحة قال ابن عباس إن شئت فخرج وان شئت
فأقعد وان شئت فصل إلى العصر وقيل قوله فانتشروا في الأرض ليس طلب دنيا ولكن لعبادة مريض
وحضور جنازة أو زيارة أخفى الله وقيل وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وعن عراك بن مالك أنه كان إذا
صلى الجمعة انصرف فوقع على باب المسجد وقال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما
أمرتني فأرزقي من فضلك وأنت خير الرازقين (واذكروا الله كثيرا) أي إذا فرغتم من الصلاة ورجعتم إلى
التجارة والبيع والشراء فاذكروا الله كثيرا قبل اللسان وقيل بالطاعة قبل لا تكون من الذكركن الله كثيرا
حتى تذكره فأثما فاعدا ومضطجعا (لعلكم تفلحون) قوله تعالى (واذاروا وتجارة أولها انفضوا إليها
وتركوك فأثما) (ق) عن جابر قال بينما نحن نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قبلت غير تحمل طعاما
فأثما لوالها حتى ياتي مع النبي صلى الله عليه وسلم الاثنا عشر رجلا فنزلت هذه الآية واداروا وتجارة أولها
انفضوا إليها وتركوك فأثما وفي رواية النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما فجاءت عبر من الشام وذكر
نحوه وفيه الاثنا عشر رجلا فذهب أبو بكر وعمر ولم يكمل مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقدمت سويقة
قال خرج الناس إليها فمربى الاثنا عشر رجلا أنافهم وذكر الحديث وهو حجة من يرى صحة الجمعة باثني عشر
رجلا وأجيب عنه بأنه ليس فيه بيان أنه أقامهم الجمعة حتى يكون الحديث حجة لاشتراط هذا العدد وقال ابن
عباس في رواية عنه لم يبق في المسجد الاثنا عشر قط قال الحسن وأبو مالك أصاب أهل المدينة جوع وغلاء
سعر فقدم دحية بن خليفة السكلى بتجارة زيت وطعام من الشام والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فلما رآه
بالبيع قاموا إليه خشية أن يسبقوا إليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الا رهط فهم أبو بكر وعمر فنزلت
هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تبايعتم حتى لا يبق منكم أحد لاسدال بكم الوادي
نارا وأقال مقاتل يبنارسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقدم دحية بن خليفة السكلى من الشام
بالتجارة وكان إذا قدم لم يبق عائق بالمدينة الا أنه تمكن فقدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق وروز وزيث وغيره
و ينزل عند أشجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب بالسبل لبؤذن الناس بقدمه فيخرج إليه
الناس ليبتاعوا منه فقدم ذات جمعة وذلك قبل أن يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب
فخرج إليه الناس ولم يبق في المسجد الا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد
فقالوا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لاسومت لهم الحجارة من السماء فأزل
الله هذه الآية وأراد بالهوى الطبل وكانت العبر إذا قدمت استقبلوها بالطبل والتمنيق وقوله تعالى انفضوا
أي تفدوا وذهبوا ونحوها والضم في الهاء راجع إلى التجارة لأنها أهم اليها وتركوك قائما التصفوا على أن

الحاعد الضمري وكان له صحبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا طبع الله على قلبه
 أخرجه أبو داود والنسائي ولترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لقوم يتخلفون عن الجمعة سمعت أن أمراً رجلاً أن يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة
 يومهم **المسئلة الثالثة** في تأكيده وجوبها قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروض الاعيان فتجب على
 كل مسلم بالغ عاقل ذكراً مقيماً اذ لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد اما الصبي
 والمجنون فلا جمعة عليهم لانهم ليسا من أهل الفرض ولا جمعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن
 طارق بن شهاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة **حق** واجب على كل مسلم في جماعة الا على أربعة
 عبد عتق أو امرأة أو صبي أو مريض أخرجه أبو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعضاً
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئاً عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء أخرجه أبو داود وقال رواه جماعة ولم يرفعه وإنما
 أسنده قبيصة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من آواه الليل إلى أهله أخرجه
 الترمذي ولا تجب على العبيد وقال الحسن وقتادة والأوزاعي تجب على العبد المالك وعن أحمد في العبيد
 روايتان وتجب الجمعة على أهل القرى والبادي اذا سمعوا النداء من موضع تقام فيه الجمعة فيأبىهم
 الحضور وان لم يسمعوا فلا جمعة عليهم وبه قال الشافعي وأحمد واسحق والشرط أن يبلغهم نداء مؤذن
 جمهوري الصوت يؤذن في وقت تكون الاصوات هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع
 الجمعة في القرب على هذا القدر يجب على أهلها الحضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه
 المبيت وقال الزهري تجب على من كان على ستة أميال وقال ربيعة على أربعة أميال وقال مالك والليث على
 ثلاثة أميال وقال أبو حنيفة لا جمعة على أهل السواد سواء كانت القرية قريبة أو بعيدة دليل الشافعي ومن
 وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال ان أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في مسجد عبد القيس بجوأن من البحر بن ولاني داود نحوه وفيه بجوأن قرية من قرى البحر بن
المسئلة الرابعة في تركها العذر من مرض أو تعهد مريض أو خوف جاز له ترك الجمعة وكذلك
 تركها بعدد رايه ونظر والوجه يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس أنه خطب في يوم ذي ربيعة فامر المؤذن فمالغ
 حتى على الصلاة قال فالصلاة في الرجال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا ذلك فقال كأنكم أنكرتم هذا
 ان هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وأنهم عزموا في تركه أن أخرجه زاد في رواية
 فتشون في الطين والحمض والزاني أخرجه البخاري ومسلم وكل من لا تجب عليه الجمعة اذا حضر وصلى مع
 الامام الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تنعدهم الجمعة الا صاحب العذر فانه اذا
 حضر كل به العدد **المسئلة الخامسة** في العدد الذي تنعده به الجمعة اختلف أهل العلم في العدد الذي
 تنعده به الجمعة فقيل لا تنعقد بأقل من أربعين رجلاً وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه
 قال الشافعي وأحمد واسحق قالوا لا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين رجلاً من أهل الكمال وذلك بان يكونوا
 أحرار بالغين عاقلين مقيمين في موضع لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفاً الا ظعن حاجة وشرط عمر بن عبد
 العزيز ان يكون فيهم مال والوالي غير شرط عند الشافعي وقال علي بن أبي طالب لا جمعة الا في مصر جامع وهو
 قول أصحاب الرأي ثم عند أبي حنيفة تنعقد بأربعة والوالي شرط عنده وقال الأوزاعي وأبو يوسف تنعقد
 بثلاثة اذا كان فيهم مال وقال الحسن تنعقد بأثنين كسائر الصلوات وقال ربيعة تنعقد بأثنين عشر رجلاً ولا
 يكمل العدد من لا تجب عليه الجمعة كالعبد والمرأة والمسافر والصبي ولا تنعقد الا في موضع واحد من البلد وبه
 قال الشافعي ومالك وأبو يوسف وقال أحمد تصبح بموسعين اذا كثرت الناس وضاق الجامع **(المسئلة السادسة)**

لا ولياء ثم قال (ولا تمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسب ما قدموا من الكفر (٢٨٥) ولا فرق بين لاولين في ان كل واحدة

منهما نفي للمستقبل الا ان
 في ان تأكيد وتشديدا
 نيس في لافاني مرة بلفظ
 التأكيد وان تمنونه مرة
 تغير لفظه ولا تمنونه (والله
 عليهم الظالمين) وعيد لهم (قل
 ان الموت الذي تفرون منه)
 ولا تجسر ان تنتموه خيفة
 أن تؤخذوا وبالب كشركم
 (فانه ملا فيكم) لا محالة والجملة
 خبران ودخلت الفاء
 لتضمن الذي معنى الشرط
 (ثم تردون الى عالم الغيب
 والشهادة فينبشكم بما
 كنتم تعملون) فيجاز بكم
 بما تتم اهلهم من العقاب
 (بأيها الذين آمنوا اذا
 نودي للصلاة من يوم
 الجمعة) النداء الاذان ومن
 بيان اذا وتفسير له
 ويوم الجمعة سيد الايام وفي
 الحديث من مات يوم الجمعة
 كتب الله له سبع شهيد
 ووفى قنعة القبر (فاسعوا)
 فامضوا وقربى بها وقال
 الفقراء السعي وانضى
 والذهب واحد وليس المراد
 به السرعة في المشي (الى
 ذكرته) أي الى الخطبة
 عدا الجمهور وبه استدل
 أبو حنيفة رضي الله عنه
 على ان الخطاب اذا اقتصر
 على الجسنة جاز (وذروا
 البيع) أراد الامر بترك
 سبذهل عن ذكر المن
 شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينا لان يوم الجمعة يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال فليلزم بادر وباتجارتها والآخرة واتركوا تجارة الدنيا
 واسعوا الى ذكر الكرامة التي أنفع منه وأرجح وذروا البيع الذي تنفعه يسير

فجارحتم أنفسكم بآفة الله وأحبوا فان الموت هو الذي يوصلكم اليه لان الآخرة خير من الدنيا والآخرة (ولا تمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أي بسب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم الظالمين قل ان الموت الذي تفرون منه فملا فيكم) أي لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبشكم بما كنتم تعملون) فيعيد وعيدهم بدفع قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة) أي لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) أي في يوم الجمعة وأراد به النداء الاذان عند وقوعه بالامام الى المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر اذن بالخطبة (عن السائب بن زيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان وكثير الناس زاد النداء الثاني على الزيادة في رواية فثبت الامر على ذلك ولا يداود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد ذكر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قرب باب من المسجد وقيل كان مرافعا كالمارة واختلقوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خافي آدم وقيل لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه الخلوقة وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل اول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لؤي قال ابوسلمة اول من قال ما بعد كعب بن لؤي وكان اول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال طاب يوم العربى وعن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقيل أن نزل الجمعة وهو الذين سمو الجمعة وقالوا لله يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى يوم فهم فلنجعل يوما يجتمع فيه فنذكر كرام الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لله ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العربى ثم أنزل الله تعالى في ذلك يا أيها الذين آمنوا اذا نودي للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة من زرارة فقال له انه عبد الرحمن يا أبا ذر اسدست النداء ترحلت لاسعد ابن زرارة قال لانه اول من جمع شئ من الميت من حرة بنى بيضاة في نعيم يقال له نعيم الخضبات قلت له كم كنتم يومئذ قالوا ربعون أخرجه أبو داود وأما أول جمعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بها صلى يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الاول حين امتد الضحى فقام بقاء يوم الاثنين والصلوة والاربعاء ويوم الخميس وأسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عاودا الى المدينة فادركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن واديهم وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجدا فجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) أي فامضوا اليه واعملوا به وليس المراد من السعي الاسراع في المشي وانما المراد منه العمل وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا الى ذكر الله وقال الحسن أما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا أن يأتوا الى الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة في هذه الآية فاسعوا الى ذكر الله قال السعي أن تسعى بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان يتأول قوله فلما بلغ معه السعي بقوله فانه مشى معي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الإقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فادركتم فامضوا وما فاتكم فامضوا في رواية فاذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون واثمها تسعون وعليكم السكينة وذكره زاد مسلم فان أحكم اذا كان بعد الى الصلاة فهو في الصلاة والمراد بقوله فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الامام (وذروا البيع) يعني البيع والشراء لان البيع اسم يشاوطهما جميعا وهو من يعلو موعظا بما يحرم البيع والشراء عند الاذان الثاني وقال الزهري عند خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت الشمس حرم شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينا لان يوم الجمعة يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال فليلزم بادر وباتجارتها والآخرة واتركوا تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الكرامة التي أنفع منه وأرجح وذروا البيع الذي تنفعه يسير

(ويزكهم) ويظهرهم من النور وخبايا الجاهلية (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة والنقمة في الدين (وان كانوا من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم (في ضلال مبين) كفروا له ون محققين من الثقبلة واللام داليل عليها أي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منه (وآخرين منهم) مجرور معطوف على الاميين يعني انه بعث في الاميين الذين على عهد وفي آخر من من الاميين (لما باعقواهم) أي لم باعقواهم بعد وسيلحقونهم وهم الذين بعد الصحابة رضي الله عنهم وأهم الذين يأتون من بعدهم أي يوم الدين وقبلهم جميعاً أو منصوب معطوف على المنصوب في وعدهم (٢٨٤) أي علمهم وعلم آخر من لان التعليم اذا تناسق الى آخر الزمان كان كله مستنداً الى

والحق من الباطل (ويزكهم) أي يلهيهم من دنس الشرك (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن وقيل الفرائض (والحكمة) قيل هي السنة (وان كانوا من قبل) أي من قبل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم (في ضلال مبين و آخر من منهم) أي من المؤمنين الذين ظهروا ويدينون بدينهم لانهم اذا أسلموا صاروا منهم فان المسلمين كلهم أمّة واحدة وقيل أراد بالآخرين العجم وهو قول ابن عمر وسعيد بن جبير ورواية عن مجاهد يدل عليه ما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كذا جالساً عند النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ و آخر من منهم لما باعقواهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم باعقواهم فلم يكلمهم حتى سأله لانا قال وسلمان الفارسي فبينما وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان وقال والذي نفسي بيده لو كان الايمان بالتر يا تاملوا رجال من هؤلاء أخرجاه في الصحيحين وقيل هم التابعون وقيل هم جميع من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم أي يوم القيامة (لما باعقواهم) لم يدر كونهم ولاكنهم جاؤا بعدهم وقيل لم باعقواهم في الفضل والسابقة لان التابعين لا يدر كون شأوا والصحابة (وهو العزيز) أي الغالب الذي فخر الجبارة (الحكيم) أي الذي جعل لكل مخلوق يشهد بوحدايته (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) يعني الاسلام وقيل النبوة خص بها محمد صلى الله عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) أي على خلقه حيث أرسل فيهم رسولاً محمد صلى الله عليه وسلم فله تعالى (مثل الذين حلوا التوراة) يعني اليهود حيث كافوا القيام بها والعمل فيها وليس هو من الحل على الظهور وإنما هو من الحيلة والحيل هو الكيف (ثم لم يحملوها) أي لم يعملوا بها فيها ولم يؤدوا حقها (كمثل الحمار يحمل أسفاراً) جمع سفروهي الكتب العظام من العلم سمى سفر الانبياء سفر عظماء فيه المعنى وعندنا مثل ضرب به الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبهوا اذ لم يتفقوا على التوراة الدال على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا يتفهمها كذلك اليهود الذين يقرؤون التوراة ولا يتفهمونها لانهم خالفوا ما فيها وهذا النثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال يميون من مهران بأهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان ينسبكم ثم تلا هذه الآية ثم هذا المل والمراد منه ذمهم فقال تعالى (بئس مثل القوم) أي بئس مثلاً مثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه يكون ظالم وقيل يعني الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب آيات الله وأنبيائه (قل) أي قل يا محمد (يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس) أي من دون محمد صلى الله عليه وسلم وصحابه (فتمنوا الموت) أي ادعوا على أنفسهم بالموت (ان كنتم صادقين) يعني

أوله فكان هو الذي تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز الحكيم) في تمكنه رجلاً أميناً من ذلك الامر العظيم وتأيد عليه واختياره إياه من بين كافة الناس (ذلك) الفضل الذي أعطاه محمد وهو أن يكون نبي أنباء عصره ونبي أنباء العصور الغايب هو (فضل الله يؤتيه من يشاء) اعطاه وقتضيه حكمته (والله ذو الفضل العظيم) مثل الذين حلوا التوراة أي كافوا عملها والعمل بما فيها (ثم لم يحملوها) ثم لم يعملوا بها فكانهم لم يحملوها (كمثل الحمار يحمل أسفاراً) جمع سفروهو الكتب الكبيرة ويحمل في محل النصب على الحال أو الجر على الوصل لان الحمار كالنجم في قوله ولقد أمر على النجم يسئني شبه اليهود في أنهم حلة التوراة وقرأوها وحفظ ما فيها ثم لم يعملوا بها ولم

يتفقوا بآياتها كذلك ان فيها امت رسول الله صلى الله عليه وسلم وابشاره به فلم يؤمنوا به بالحمار حمل كتباً كباراً فيما من كتب العلم فهو يمشي به ولا يدري منها الاماير بخبجه وظهره من الكد والتعب وكل من علم ولم يعمل به عامه فله مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله أو بئس مثل القوم المكذبين مناهم وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله التي سمى بتوراهم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي دقت اختيارهم الظلم ولا يهدي من سبق في علمه انه يكون ظالماً (قل يا أيها الذين هادوا) هادوا ذمهم (ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) كانوا يقولون نحن أنبياء الله وأعداؤه أي ان كان قولكم حقاً وكنتم على ثقة فتمنوا على الله ان يمتكم وينقلكم من بعالي داركم اتمه التي أعدها

و يدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن) أي أقامة وخلود يقال عدن باليمن إذا أقام به كذا قيل (ذلك الفوز العظيم وأخرى تحبونها) ولكم إلى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب في الآجلة نعمة أخرى عاجلة محبوبة إليكم ثم نشرها بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة والنصر على قريش أو فتح فارس والروم وفي تحبونها شئ من التوبيخ على حجة العاجل وقال صاحب الكشف معناه هل أدلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة أخرى تحبونها ثم قال نصرأى هي نصر (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لأنه في معنى الأمر كأنه قيل آمنوا واجاهدوا بئكم الله ونصركم وبشر بارسل الله المؤمنين بذلك وقيل هو عطف على قل مراد قيل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار (٢٨٣) الله) أي أنصار دينه أنصار الله حجازي وأبو عمرو (كما قال عيسى ابن

مريم للعذارى من أنصاري إلى الله) ظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى حين قال لهم من أنصاري إلى الله ومعناه من جندى متوجه إلى نصرة الله ليطلق حسب ما الحوار بين وهو قوله (قال الحوار بين نحن أنصار الله) أي نحن الذين ينصرون الله ومعنى من أنصاري من الأنصار الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرة الله والحوار يون أصفياء وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحواري الرجل صفيه وخالصه من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين بحورون الثياب أي يبيضونها (فأمنت طائفة من بني إسرائيل) يعني وكفرت

يفسر لكم دنوبكم (و يدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعني هذا الجزاء الذي ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) أي ولكم تجارة أخرى وقيل لكم خصلة أخرى تحبونها في العاجل مع نوب الآخرة وذلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) أي يا محمد بالنصر في الدنيا والآخرة في الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد الخالفين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله) أي مع الله والمعنى انصروا دين الله كأنصر الحوار بين دين الله كما قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله (قال الحوار بين نحن أنصار الله) وكانوا اثني عشر رجلا أول من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام وحواري الرجل صفيه وخالصه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حوارى الزبير (فأمنت طائفة من بني إسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك أنه لما فرغ نفي قوم ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه وفرقة قالوا كان الله ورسوله فرفعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فنظرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أي غالبين وقيل معناه فأصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة تبصديق محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى روح الله وكنهه والله أعلم بمراده وأمر ارتكابه

﴿تفسير سورة الجمعة﴾

وهي مدنية واحدة عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة وعشرون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (يسبح الله مافي السموات ومافي الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الأميين) يعني العرب وكانت العرب أمة أمية لا تكتب ولا تقرأ حتى بعث فيهم نبي الله وقيل الإي هو الذي على ما خاق عليه كأنه منسوب إلى أمه (رسولا منهم) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم يعلمون نسبه وهم من جنسهم وقيل أميائهم وأما كان أميالا نعمته في كتب الأنبياء النبي الإي وكونه بهذا الصفة بعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما في من الوحي والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لخال أمته الذين بعث فيهم وذلك أقرب إلى صدقه (يتلو عليهم آياته) أي التي تبين رسالته وقيل آياته التي تميز بها الحلال من الحرام

طائفة) به (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم) ففوتو بنام مؤمنين على كفارهم (فأصبحوا ظاهرين) فغلبوا عليهم والله ولي المؤمنين والله أعلم ﴿سورة الجمعة مدنية وهي إحدى عشرة آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يسبح الله مافي السموات ومافي الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم) التسميح أمان يكون تسبيح خافعة يعني إذا نظرت إلى كل شئ ذلك خلقت على وحدانية الله تعالى ونزبه عن الأشياء أو تسبيح معرفة بان يجعل الله باطقة في كل شئ ما يعرف به الله تعالى ونزبه عن الأشياء أو تسبيحهم أو تسبيح ضرورة بان يجري الله التسبيح على كل جوه من غير معرفة بذلك (هو الذي بعث) أرسل (في الأميين رسولا منهم) أي بعث رسلا أميائا في أميين وقيل منهم كقولهم من أنفسكم يعلمون نسبه وأحواله الإي منسوب إلى أمة العرب لأنهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الأمم وقيل بدئت الكتابة بالطفاهم وأخذوا من أهل الخبرة وأهل الخبرة من أهل الأنبار (يتلو عليهم آياته) القرآن

من التوراة وفي حال تشييري رسول يأتي من بعدى يعنى ان دينى التصديق بكتب الله وأنبياءه جميعا من تقدم وتاخر بعدى محجازى وأبو عمرو أبو بكر وهو اخيار الخليل وسيبو به واتصّب مصدقا ومبشر إيتافى الرسول من معنى الارسال (فلما جاءهم) عيسى أو محمد عليهما السلام (بالبينات) (قالوا هذا سحر مبين) ساحر حزة وعلى (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين) وأى الناس أشد ظلاما من يدعوهم به على لسان نبيه الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدار من فيجعل مكان اجابته اليه افتراء الكذب على الله بقوله الكلامه (٢٨٢) الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر والسحر كذب وغو به (يريدون ليطفؤا

نور ائمة باقواهم) هذا انهم بهم في ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرآن هذا سحر مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه والمفعول محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفؤا نور الله باقواهم أى بكلامهم (والله منهم نوره) مكى وحزة وعلى وحضص منهم نوره غيرهم أى منهم الحق ومبلغه غايته (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) أى الملة الحقيقية (يظهروه) ليعليه (على الدين كله) على جميع الاديان المخالفة له والهدى لهدى فائق دين من الاديان الا وهو مغلوب منهم ودين من الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن فى الارض الا دين الاسلام (ولو كره المشركون بأبها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة

وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول أشهد أن محمدا رسول الله وأنه الذى بشر به عيسى ولولا ما أنا فيه من الملك وما تحملت من أمر الناس لآبته حتى أحل عليه أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلام قال مكتوب فى التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال أبو داود المذنب قد بقى فى البيت موضع قبر أخرجه الترمذى عن كعب الاحبار ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من أمة قال نعم يأتي بعدكم أمة حكماء علماء أبرار أتقياء كلهم فى الفقه أنبياء برضون من الله بالسيرة من الرزق ويرضى الله عنهم بالسيرة من العمل (ق) عن جابر بن مطعم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا المسمى الذى يحو الله فى الكفر وأنا الحاشم الذى يحشر الناس على قدمي يوم القيامة وأنا العاقب الذى ليس بعدى نبي وقد سماه الله تعالى وفأرحما وأحدث حمله معين أحدهما أنه مبالغه من المفاعل ومعناها أن الانبياء كلهم حادون لله عز وجل وهو أكثر جداله من غيره والثاني أنه مبالغه من المفعول ومعناها أن الانبياء كلهم محجودون لما فيهم من الخصال الحيدة وهو أكثر مبالغه وأجمع للفضائل والمحاسن والاخلاق التي محمد بهما من غيره (فلما جاءهم بالبينات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبين) أى ظاهر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أى ومن أفحظ ظلاما من بلغ افتراؤه أن يكذب على الله وذلك أنهم علموا أن ما نالوه من نعمة من الله ثم كفروا به (وهو يدعى الى الاسلام) معنى الآية أى الناس أشد ظلاما من يدعوهم به على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدار من فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبين (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يوفقهم للهدى لما علم من حالهم عقوبتهم (يريدون ليطفؤا نور الله باقواهم) يعنى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرآن هذا سحر (والله منهم نوره) يعنى منهم للحق وظهره ومبلغه غايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق يظهروه على الدين كله) أى ليعليه على الاديان المخالفة له ولقد فعل ذلك فلم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام (ولو كره المذنبون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لو نعلم أى الاعمال أحب الى الله عز وجل لعلنا نأمنها وأسماها تجارة لا هم يربحون فيه رضى الله عز وجل ونيل جنته والنجاة من النار من تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بآموالكم وأنفسكم ذلك خير لكم) أى الذى آمركم به من الإيمان والجهاد فى سبيله (ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم كان خيرا لكم حيث لا لكم اذا علمتم ذلك بالله ورسوله وتجاهدون لان معنائه معنى الامر والمعنى آمنوا بالله واجاهدوا فى سبيل الله أى اذا علمتم ذلك

تنجيكم من عذاب أليم) تنجيكم شامى (تؤمنون) استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو معنى آمنوا عند سيبويه ولهذا أحب بقوله بغير اسمك ويدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله واجاهدوا واما ما جرى به على لفظ الخبر لا يذنب ان يوجب الامتنال وكأنه مثل فهو بخير عن ابن وهب ومجودين (بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بآموالكم وأنفسكم ذلك) أى ما ذكر من الإيمان والجهاد (حبركم) من أموالكم أنفسكم (ان كنتم تعلمون) أنه خير لكم كان خيرا لكم حيث لا لكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه حينئذ الإيمان والجهاد فوق ما تحبون أموالكم وأنفسكم فتفلاحون وتجاهدون (يغفر لكم ذنوبكم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) روى أنهم قالوا قبل أن يؤمر بالجهاد لتعلم أحب الأعمال إلى الله -عز وجل- أن أتت أمة الجهاد فقباطاً بعضهم فزالت (يا أيها الذين آمنوا) تقولون ما لا تفعلون) لم يأتهم إلا ما لا يدرسون من الاستقامة كادخل عليها غيرهم من حروف الجر في قولهم وفهم وفهم وعلم وعلم وإنما حذفوا إلا لأن ما لا يدرسون وغيره كشيء واحد وهو كثير الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الأصل قليلاً قال ﴿على ما قام شتمتي جري ربه الوقف على زيادة هاء السكت أو الأسكان ومن أسكن في الوصل فلا جراه مجرى الوقف﴾ (كبر مقتا عند الله أن) (٢٨١) تقولوا ما لا تفعلون) قصد في كبر التجبب من غير لفظه كقولهم

من غير لفظه كقولهم

﴿غلت ناب كليب بواؤها﴾

ومعنى التجبب تعظيم الأمر

في قلوب السامعين لأن

التجبب لا يكون إلا من شيء

خارج عن نظاره وأُسند

إلى أن تقولوا نصب مقنا

على التمييز فيه دلالة على أن

قولهم ما لا تفعلون مقت

خاص لا شوب فيه والمعنى

كبر قولكم ما لا تفعلون مقنا

عند الله واختبرنا لفظ المقت

لأنه أشد البغض وعن

بعض السلف أنه قيل له

حدثنا فقال أنا مروي أن

أقول ما لا أفعل فأستجمل

مقت الله ثم أعلم الله عز

وجل ما يحبه فقال (إن الله

يحب الذين يقابلون في

سبيله صفاء) أي صافين

أنفسهم مصدر وقع موقع

الحال (كانهم ببيان

مرصوص) لاصق بعضه

ببعض وقيل أر يده

استواء نياتهم في حرب

عدوهم حتى يكونوا في

اجتماع الكلمة كالبنين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) الذي آمنوا تقولون ما لا تفعلون) قيل سبب نزولها مروي عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قعدنا نقرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فندركنا فقلنا هو يعلم أي الأعمال أحب إلى الله لعلمنا فأنزل الله تعالى (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) يا أيها الذين آمنوا تقولون ما لا تفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي وقال المفسرون إن المؤمنين قالوا لعلمنا أحب الأعمال إلى الله لعلمنا وليلة أنما واولنا أنفسنا فأنزل الله عز وجل إن الله يحب الذين يقابلون في سبيله صفاء وأنزل الله هل أداكم على تجارة الآيات فابتلوا بذلك يوم أحد فلو لمدر بن وكروه الموت وأحبوا الحياة فأنزل الله تعالى (تقولون ما لا تفعلون) وقيل لما أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بشواب أهل بدر قالت الصحابة لئن لقيناهما لالتغرغ فيه وسعنا فقرأ يوم أحد فغيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل وأطعمت ولم يطعم وضربت ولم يضرب فزالت هذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك أنهم كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتا عند الله) أي عظم بغضا عند الله (أن تقولوا ما لا تفعلون) معناه إن يعدوا من أنفسهم شيئا ولم يفوا به (إن الله يحب الذين يقابلون في سبيله صفاء) أي يصفون أنفسهم عند القتال صفاء ولا يزولون عن أماكنهم (كانهم ببيان مرصوص) أي فصرص بعضهم ببعض وألق بعضهم إلى بعض وأحكم فليس فيه فجرة ولا خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية إن الله يحب من ثبت في الجهاد في سبيله ولم يترك مكانه كثيوت البناء المرصوص ﴿قوله تعالى﴾ (واذ قال موسى لقومه) أي واذكر يا محمد لقومك أذ قال موسى لقومه بني إسرائيل (يا قوم لا تؤذوني) قيل أنهم كانوا يؤذونه بأنواع من الأذى والتعنّت منها قولهم أرأنا الله جرة وقولهم لن نصبر على طعام واحد منها أنهم رموه الأدره (وقد تعلمون أني رسول الله إليكم) يعني تؤذوني وأنتم عللون علماء قطعنا في أني رسول الله إليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما نازعوا) أي عدلوا وما لعان الحق (أزاع الله قلوبهم) أي أمالها عن الحق إلى ذبّه (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه بأنه فاسق خارج عن طاعته وهدياته وهذا تنبيه على عظم نداء الرسل حتى أن أذاهم يؤدى إلى الكفر ويزيغ القلوب عن الهدى (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل أني رسول الله إليكم) أي أني رسول الله أرسلت إليكم بالوصف الذي وصف به في التوراة (مصدقاً لما بين يدي من التوراة) أي أني مقرر معرفتكم بأحكام التوراة وكتب الله وأنبيائه جميعاً مني فندقم (وبشر ابن مريم يا بني من بعدى) أي يصدق بالتوراة على مثل تصديق فكانه قيل ما سمعته فقال (اسمعه أحد) عن أبي موسى قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يأبوا النجاشي

(٣٦ - (خازن) - رابع)

الذي رص بعضهم إلى بعض وهو حال أيضاً (واذ) منصوب بإذكر (قال موسى لقومه يا قوم لا تؤذوني) بجحد والآيات والنفذ بماليس في (وقد تعلمون) في موضع الحال أي تؤذوني عللين علمائنا (أن رسول الله إليكم) وقضية علمكم بذلك توقير وتعظيم لأن تؤذوني (فلما نازعوا) بالوعان الحق (أزاع الله قلوبهم) من الهداية ولما تركوا وأمره نزع نور الإيمان من قلوبهم وأولها اختاروا الزيف أرغ الله قلوبهم أي خذلهم وحرمهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق (واذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل) ولم يقل يا قوم كما قال موسى لأنه لا نسب فيه فيكونوا قومه (أن رسول الله إليكم) مصداقاً لما بين يدي من التوراة (واسمعه أحد) أي أرسلت إليكم في حال تصديق ما تقدمني

(فبايعهن واستغفرهن الله) كما مضى (ان الله غفور) بمعنى عظيم ماسك (رحيم) يتوفى ما انتفع ورؤى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بعة الرجال أخذ في بعة النساء وهو على الصفا وعمره قاعد أسفل منه يبايعهن عنه بأمره وبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متعة منسكرة خوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها المناصع محزنة فقال عليه السلام يا أيها الذين آمنوا لا تشركن بالله شيئاً فقال عليه السلام ولا يسرقن فقالت هذان أناسفان رجل تشركن بالله شيئاً فبايع عمر النساء على أن (٢٨٠) لا يشركن بالله شيئاً فقال عليه السلام ولا يسرقن فقالت هذان أناسفان رجل

شحيح وإنى أصبت من ماله
هات فقال أبو سفيان ما
أصبت فهو لك حلال
فضحك رسول الله صلى
الله عليه وسلم وعرفها وقال
لها إنك طهدة قالت نعم
فأغف عباساً بابي الله
قال عني الله عنك فقال ولا
يزنين فقالت وأتزين الحرة
فقل ولا يقتلن أولادهن
فقالت ريبتاهن صغارا
وفتانهن كبارا فأنتم وخم
أعلم وكان ابنها حنظلة قد
قتل يوم بدر فضحك عمر
حتى استاق وتبسم رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال ولا يأتين بهتان فقالت
والله ان بهتان لا مرفيح
وماتن من بالبال شدة مكارم
الخلق فقال ولا يمتدح
في معروف فقالت والله ما
جاستنا مجلسنا هذا في
أنفسنا ان نصيح في شيء
وهو يشير لي ان طاعة
الولاة لا تجب في المنكر
(يا أيها الذين آمنوا اتولوا
فموا غضب الله عليهم)
ختم السورة بمادة بهيل
هم المشركون (قد يشؤا)

من الآخرة) من ثوابها لانهم يذكرون البعث (كأي كأي الكفار) أي كأي الكفار وضع الظاهر موضع الضمير (من أصحاب القبور) ان يرجعوا اليهم أو كأي نفس أسلافهم الذين هم في القبور من الآخرة أي هؤلاء كلفهم وقيل هم اليهود أي لا تتولوا قوما
معدون لانهم قد يشؤا من أن يكون لهم حظ في الآخرة أعادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلمون أنه الرسول المنعوت في التوراة كما
يش الكفار من موانع ان يتولوا يرجعوا أحياء وقيل من أصحاب القبور بيان لكفار أي كأي الكفار الذين قبروا من خبر الآخرة لانهم يتبنوا
فبح حالهم وسوء مقامهم والله أعلم (سورة الصف مدنية وهي أربع عشرة آية)

المهاجر بن ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهري ١ وفاطمة بنت أبي أمية بن المغيرة أخت أم سامة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجرا أتت وارتدت وروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزيز بن نضلة وتزوجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص بن دائل وأم كاثوم وكانت تحت عمر بن الخطاب فكلهن رجعن عن الإسلام فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهوراً سألهم من الغنيمة واختلف القول في رد مهر من أسلمت من النساء إلى زوجها هل كان واجباً ومندوباً أو أصل هذه المسئلة أن الصالح هل كان وقع على رد النساء أم لا فيه قولان أحدهما أنه وقع على رد الرجال والنساء جميعاً لما روى لا يأتيتك من أحد إلا ردته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخاً بقوله تعالى فلا ترجعوهن إلى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجباً والقول الثاني أن الصلح لم يقع على رد النساء لأنه روى عن علي أنه قال لا يأتيتك من أجنبي إلا ردته وذلك لأن الرجل لا يأتيتك عليه من الفتنة في الرد ما يأتيتك عليه من الفتنة من الكفار أصابة المشرک أياها وإنه لا يؤمن عليها إذا خوفت وأكرهت عليها الضعف قلبها وقلة هدايتها إلى المخرج من الكفر باظهار كرامة الكفر مع التورية واضرار كرامة الإيمان وطمانينة القلب عليها ولا يأتيتك ذلك على الرجل لقوته وهدايته التقية فعلى هذا كان المهر مندوباً واختلفوا في أنه هل يجب العمل به اليوم في رد المال إذا شرط في معاهدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا أن الآية منسوخة وهم عطاء ومجاهد وقادة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا ٢ قوله تعالى (واتقوا الله الذي أتم به المؤمنين يأبىها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) الآية قال المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعة الرجال وهوى على الصنائت النساء يبائعهن وعمر بن الخطاب أسفل منه يبلغهن عنه وهند بنت عتبة امرأة أبي سفيان متبقة متشركة مع النساء خوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتابعهن (على أن لا يشركن بالله شيئاً) فرفضت هندن أسها وقالت والله أنك لتأخذ علينا أمر أماريتك أخذته على الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الإسلام والجهد فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يسرقن) فقالت هندان أليس في رجل شحيح وإلى أصبت من ماله هنت فلا أدري أبجل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لتهد بنت عتبة قالت نعم فأعف عما سلف عماله عنك فقبل (ولا يزنين) فقالت هندا وتزني الحرة فقال (ولا يقتلن أولادهن) فقالت هندر ينهاهم صغاراً وقتلهم وهم كباراً فاتهم وهم أعلم وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يأتين بهتان يفتري به بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هندا والله إن الهتان لتبيح ومانا من أبا بال رشد ومكارم الأخلاق (ولا يعصيك في معروف) فقالت هندا ما جلسنا مجلساً نأخذنا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وجه لمن أحصى من المبايعات أربعاً وتسبعة وخمسون امرأة ولم يوافق في البيعة امرأة أبداً ما يبعهن بالكلام (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبائع النساء بالكلام بهذه الآية على أن لا يشركن بالله شيئاً وما مست يدر رسول الله صلى الله عليه وسلم يداً امرأته لا يملكها أو أمانتاً من الآية بقوله تعالى ولا يقتلن أولادهن أراد بهن وأد البنات الذي كان يفعل أهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع من قتل الولد ولا يأتين بهتان يفتري به بين أيديهن وأرجلهن يعني لا تلحق المرأة بزوجه غير ولده وذلك أن المرأة كانت تلتقط المولود فتقول لزوجه أنها ولدي منك فهذه الهتان المفتري وإيس المرامه نهيهن عن الزنا لأن النبي عنه قد تقدم ذكره ومعنى بين أيديهن وأرجلهن أن الولد إذا وضعت الأم سقط بين يديها وأرجلها ولا

(واتقوا الله الذي أتم به المؤمنين) وقيل هذا الحكم منسوخ أيضاً (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) هو حال (على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) يريد وأد البنات (ولا يأتين بهتان يفتري به بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجه أنها ولدي منك كني بالهتان المفتري بين يديها وأرجلها عن الولد الذي تلصقه بزوجه كذبا لأن بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين وأرجلها الذي تلده به بين الرجلين (ولا يعصيك في معروف) طاعة الله ورسوله

١ قوله فاطمة تقدم ان اسمها قربة فأمل في اسمها خلافاً ذكر الخطيب وألا أن اسمها قريفة وثانياً فاطمة كنهها والله أعلم اه

(الله أعلم بما بينهم) منكفة منكم وان رزقتم أحوالهن لتعلمون ذلك حقيقة وعند الله حقيقة العلم به (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذي
 نزعه طقمكم وهو الظن العذب بظهور الامارات وتسمية الظن علما يؤذن بان الظن الغالب وما يقضى اليه القياس جار مجرى العلم وصاحبه
 غير داخل في قوله ولا تنقب ما ليس لك به علم (فلا ترجعوهن الى الكفار) فلا تردوهن الى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهم ولا هم يحلون
 لهن) أي لا حل بين المؤمنة والمشرك لوقوع الفرقة بينهما بنحو وجهها مسامة (وأتوهن ما أنفقوا) وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من
 المهور ونزلت الآية بعد صاحب الحديثية وكان (٢٧٨) الصلح قد وقع على أن يرد على مكتهن جاءه منهن فأنزل الله هذه الآية بيان

ان ذلك في الرجال لافي
 النساء لان المسامة لا تحل
 للكافر وقيل نسخت هذه
 الآية الحكم الاول (ولا جناح
 عليكم أن تنكحوهن)
 ثم نفي عنهم الجناح في تزوج
 هؤلاء المهاجرات (إذا
 آتيتموهن أجورهن)
 أي مهورهن لان المهر أجر
 البضع وبه احتج أبو
 حنيفة رضي الله عنه على
 ان لا عدة على المهاجرة
 (ولا نسكوا) ولا نسكا
 بصري (بعصم الكوافر)
 العصمة ما يعصم به من
 عقد وسب والكوافر
 جمع كافرة وهي التي بقيت
 في دار الحرب وأولحت
 بدار الحرب مرتدة أي
 لا يمكن ينسك ويهن عصمة
 ولا علة زوجية قال ابن
 عباس رضي الله عنهما من
 كانت لها امرأة كافرة بمكة
 فلا يعتد بها من نساها
 لان اختلاف الدارين
 فبلغ عصمتهم (واسئلوا
 ما أنفقتم) من مهر

(الله أعلم بما بينهم) أي هذا الامتحان لكم والله أعلم بما بينهم (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى
 الكفار لانهن حل لهم ولا هم يحلون لهن) أي اذا أقررن بالابان فلا تردوهن الى الكفار لان الله لم يبع مؤمنة
 لكافر (وأتوهن) يعني أزواجهن (ما أنفقوا) أي ما من المهر الذي دفعوه اليهن (ولا جناح عليكم أن
 تنكحوهن اذا آتيتموهن أجورهن) أي مهورهن وأباح الله للمسلمين نكاح المهاجرات من دار الحرب الى
 دار الاسلام وان كان لهن أزواج كفار في دار الحرب لان الاسلام فرق بينهن وبين أزواجهن الكفار
 ووقعت الفرقة بانقضاء عدها فان أسلم الزوج قبل انقضاء عدها فهي زوجة وبه قال الاوزاعي والليث بن
 سعد ومالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة تقع الفرقة باختلاف الدارين (ولا نسكوا بعصم الكوافر) جمع
 عصمة وهي ما يعصم به من العقد والسبب نهي الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات بقول الله
 تعالى وان كانت لهما امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها فقد انقطعت عصمة الزوجية بينهما قال الزهري لما نزلت هذه
 الآية طلق عمر بن الخطاب امرأته كاتبة بمكة مشركتين فريسة بنت أبي أمية من المغيرة فترزوجا معا وبه
 ابن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة والآخرى أم كلثوم بنت عمر بن جرول الخزاعية وهي أم ابنه عبيد
 الله فترزوجها أبو جهنم بن حذافة بن غم وهما على شركهما وكانت أروى بنت ربعة بن الحر بن عبد
 المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر طلحة وبقيت هي على دين قومها فخرق الاسلام بينهما فترزوجا بعده
 في الاسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 امرأة أبي العاص بن الربيع فأسلمت وهاجرت ولحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقام أبو العاص بمكة
 مشركا ثم أتى المدينة فأسلم فردها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (واسئلوا) أي أيها المؤمنون
 (ما أنفقتم) يعني ان لحقت امرأة منكم بالمشركين مرتدة فاطلبوا ما أنفقتم من المهر اذا منعوهن عن تزوجها
 منهم (واسئلوا) يعني المشركين الذين لحقت أزواجهن بكم (ما أنفقوا) من المهر عن تزوجها منكم (ذلكم
 حكم الله بحكم بينكم والله عليم حكيم) قال الزهري ولولا الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وبين قريش لأمسك النساء ولم يردا صداق وكذلك صنع من جاء من المسلمين قبل العهد فلما نزلت
 هذه الآية أقر المؤمنون بحكم الله تعالى وأدأما أمره من أداء نفقات المشركين على نسايتهم وأبى
 المشركون أن يقرروا بحكم الله فيما أمر من أداء نفقات المسلمين فأنزل الله عز وجل (وان فاتكم) أيها
 المؤمنون (شي من أزواجكم الى الكفار) أي فاحققن بهم مردات (فعاقيتم) معناه غزوتن فغنتم وأصبتم
 من الكفار عتقي وهي الغنيمة وقيل معناه ظهروا وكانت العاقبة لكم (فاتوا الذين ذهب أزواجهم) أي
 الى الكفار (مثل ما أنفقوا) معناه أعطوا الذين ذهب أزواجهم منكم الى الكفار مردات مثل ما أنفقوا
 عليها من الغنائم التي صارت في أيديكم من أموال الكفار قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين

أزواجكم الملاحقات بالكفار عن تزوجهن (واسئلوا ما أنفقوا) من مهر نسايتهم المهاجرات عن تزوجها من
 (ذلكم حكم الله) أي جميع ما ذكر في هذه الآية (بحكم بينكم) كلام مستأنف أو حال من حكم الله على حذف الضمير أي بحكمه الله أو جعل
 الحكم كما كعالي المباحة وهو منسوخ فربى سؤال المهر لا منادل منهم (والله عليم حكيم) وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار) وان
 افلت أحد منهن الى الكفار وهو في فراءة ابن مسعود رضي الله عنه أحد (فعاقيتم) فاصتموهن في القتال بقبوة حتى غنتم عن الزجاج
 (فاتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا) فاطلوا المسلمين الذين ارتدت زوجاتهم ولحقن بدار الحرب مهور زواجهم من هذه الغنيمة

بنت أبي بكر وذلك أن أمها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة مهاجرا صابا وقرصا وسماها هي
 مشركه فقالت أسماء لا أقبل منك هدية ولا ندخل على بيتا حتى أستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسأله فانزل الله تعالى هذه الآية فامر هار سول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها منزلا وأن تقبل هديتها
 وتكرمها وتحسن إليها (ق) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنها قالت قدمت على أبي
 وهي مشركه في عهد فربش أعاها ودار رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستقبلت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقبلت يار سول الله أن أمي قدمت على وهي راغبة فأصاها قال نعم صلما زاد في رواية قال ابن عيينة
 فانزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ثم ذكرا الله الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى
 (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين وأخروكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم) وهم مشركوا
 مكة (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات
 مهاجرات فامتنحوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمسيورين مخزومة يجتران عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كتب سهيل بن عمرو يؤمنا كان فيها شرط سهيل بن عمرو وعلى
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا ياتيك من أحد وإن كان على دينك لاردته الشيا وخلصت بيننا وبنه وكره
 المؤمنون ذلك وأني سهيل إلا ذلك فكانت النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فرد يؤمنا جندل إلى أبيه
 سهيل بن عمرو ولم يأنه أخدم من الرجال إلا رددي تلك المدتوان كان ساما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت
 أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوشى عاتق فجاء أهلها
 يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجعها إليهم فلم يرجعها حتى أنزل الله فمن إذا جاءكم المؤمنات
 مهاجرات فامتنحوهن الله أعلم بآمنهن إلى ولاهم يحلون لهن قال عروة فأخبرتني عائشة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يمتحن بهذه الآية يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات إلى قوله غفروا ررحم قال عروة قالت
 عائشة فن أقرت بهذا الشرط منهن قال طار رسول الله صلى الله عليه وسلم فديابعتك كلاما يكلمها والله
 ما مست بداهة امرأ ذقت في الميابة ولا يابيعن إلا بقوله وقال ابن عباس أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 معتمر حتى إذا كان بالحدبية صالحه مشركا مكة على أن من أتاه من أهل مكة رده إليهم ومن أتى مكة من
 أصحابه لم يردوه اليه وكتبوا بذلك كتابا وخطمه وأعليه فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية مسامة بعد فراغ
 الكتاب وأقبلت زوجها مسافر من بني مخزوم وقيل هو صبي بن الراهب في طلبها وهو كافر فقال يا محمد
 اردد على امرأتي فانك قد شرطت أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طية الكتاب لم تحجب بعد فانزل الله يا أيها
 الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن قال ابن عباس
 امتنحاهن أن تتخلف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن أرض إلى أرض ولا حدث أحدته ولا التماس
 دنيا وما خرجت إلى الإسلام وحبا لله ورسوله صلى الله عليه وسلم فإذا خلقت على ذلك لم يردوها
 فاستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة خلقت فلم يردوها وأعطى زوجها ما هو ما أفتق عليها فترجها
 عمر بن الخطاب قال المرسرون المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الذي نولى
 امتنحاهن بنفسه فكان عيسك من جاءه من النساء بعد الامتنحان ويعطى أزواجهن مهورهن ويرد من جاءه
 من الرجال واختاف العلماء هل دخل رد النساء في عقد الهدنة لفظا أو عموما فقبل قد كان شرط ردهن
 في عقد الهدنة لفظا صريحا فنسخ الله تعالى ردهن من العقد ومنع منه وأبقاه في الرجال على ما كان في
 العقد وقبل لم يشترط ردهن في العقد لفظا صريحا وإنما أطلق العهد فكان ظاهره العموم لا شمله
 على النساء وعلى الرجال فيبين الله تعالى خروجهن من عموم العقد وفرق بينهما وبين الرجال في الحكم

انما ينهاكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين وأخروكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم (أن تولوهم) هو بدل من الذين قاتلواكم والمعنى لا ينهاكم الله عن مبرة هؤلاء وانما ينهاكم الله عن تولي هؤلاء (ومن يتولهم) منكم (فأولئك هم الظالمون) حيث وضعوا التولي غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحوهن) ساهن مؤمنات لفظهن بكامة الشهادة وأولاهن مشارفات لثبات إيمانهن بالامتنحان (مهاجرات) نصب على الحال (فامتنحوهن) فالتولهن بالنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق إيمانهن وعن ابن عباس امتنحاهن أن تقولوا شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله

(والله بما تعملون بصير) فحذار بكم على أعمالكم (فدكانت لكم أسوة) قدوة في التبرى من الأهل (حسنة في إبراهيم) أي في أقواله وهذا استثنى منها لأقوال إبراهيم (والذين معه) من المؤمنين وقيل كانوا أنبياء (اذ قالوا لقومهم انابر آمنكم) جمع برى كطريف وظرفاء (وما تعبديون من دون الله كفرن بالله كفرن بالله) يعنيكم العداوة بالأفعال (والبغضاء) بالقلوب (أبدأ حتى تؤمنوا بالله وحده) خفيئتم ترك عداوتكم (الأقوال إبراهيم لآبيه لاستغفرن لك) وذلك لعدة وتعداياه أي اقتدوا به في أقواله ولأنسابه في الاستغفار لآبيه الكافر (وما أملاك لك من الله من شيء) أي من هداية ومغفرة وتوفيق وهذه الجملة لالتيق بالاستثناء لأنرى الى قوله في فن ذلك لكم من الله شيئا ولكن المراد استثناء جملة قوله لآبيه والقصد الى موعد الاستغفاره وما بعد تابع له كأنه قال استغفر لك وما في طائفة الا الاستغفار (ر بنا عليك نوكانا) متصل بما قبل الاستثناء وهو من (٢٧٦) جملة الاسوة الحسنة وقيل معناه قولوا ر بنا فهو ابتداء أمر من القام والمؤمنين بان

يقولوه (واليك أنفنا) أقبلنا (واليك المصير) المرجع (ر بنا لنجعتنا من الله الذين كفروا) أي لانسأطهم علينا فيقتولنا بعذاب (واغفر لنا ر بنا لك أنت العزيز الحكيم) أي الغالب الحاكم (قد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر اثبت على الانساة بإبراهيم عليه السلام وقومه نقر براونا كيداء عليهم ولذا جاء به مصدر بالقسام لانه الغاية في التاكيد وأبدل من قوله لكم قوله ان كان يرجو الله أي نوابه أي يخشى الله وعقبه بقوله (ومن يقول) يعرض عن أمرنا ووال الكفار (فان الله هو) (الحديد) أي الى أهل طاعته وأوليائه فلما أمر الله المؤمنين بعبادة الكفار عادى المؤمنون أقر باهم المشركين وأظهر وأظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله ان يجعل لآبكم دين الذين عادى منهم) أي من كفار مكة (مودعة) ففعل الله تعالى ذلك بان أسلم كثير منهم فصاروا لهم أولياء وأخوانا وخالطوهم وناكحوهم ووزج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ولان لهم أبو سفيان (والله قدبر) أي على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أي ان ناب منهم وأسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم) أي لا ينهاكم الله عن البر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا اليهم) أي وتعدلوهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين قال ابن عباس نزلت في خزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا وألحقهم أحد افر رخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمه وهي أسماء

وشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وابنائهم وجميع أقاربهم من المشركين أطمعهم في تحول الحال الى خلافه فقال (عسى الله ان يجعل لآبكم دين الذين عادى منهم) أي من أهل مكة من أقر بانكم (مودعة) بان يوفقهم للإيمان فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله بالمؤمنين فأسلم قومه وتم بينهم التحاب وعسى وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في عصى الخواتم عسى أولم فلا تبق شبهة لا يحتاج في تمام ذلك أو ازيد به إطماع المؤمنين (والله قدبر) على قلب القلوب ونحو بل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم) تكرمهم وتحسنوا اليهم قولا وفعلًا وممن أن تبرؤهم جرحى البديل من الذين لم يقاتلوكم ر هو بدل اشتغال والتقدير عن البر الذين (وتقسطوا اليهم) وتقضوا اليهم بالقسط ولا تظفروهم وادانهم عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق المسلم (ان الله يحب المقسطين)

يقولوه (واليك أنفنا) أقبلنا (واليك المصير) المرجع (ر بنا لنجعتنا من الله الذين كفروا) أي لانسأطهم علينا فيقتولنا بعذاب (واغفر لنا ر بنا لك أنت العزيز الحكيم) أي الغالب الحاكم (قد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر اثبت على الانساة بإبراهيم عليه السلام وقومه نقر براونا كيداء عليهم ولذا جاء به مصدر بالقسام لانه الغاية في التاكيد وأبدل من قوله لكم قوله ان كان يرجو الله أي نوابه أي يخشى الله وعقبه بقوله (ومن يقول) يعرض عن أمرنا ووال الكفار (فان الله هو) (الحديد) أي الى أهل طاعته وأوليائه فلما أمر الله المؤمنين بعبادة الكفار عادى المؤمنون أقر باهم المشركين وأظهر وأظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله ان يجعل لآبكم دين الذين عادى منهم) أي من كفار مكة (مودعة) ففعل الله تعالى ذلك بان أسلم كثير منهم فصاروا لهم أولياء وأخوانا وخالطوهم وناكحوهم ووزج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ولان لهم أبو سفيان (والله قدبر) أي على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أي ان ناب منهم وأسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم) أي لا ينهاكم الله عن البر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا اليهم) أي وتعدلوهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين قال ابن عباس نزلت في خزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا وألحقهم أحد افر رخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمه وهي أسماء

وشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وابنائهم وجميع أقاربهم من المشركين أطمعهم في تحول الحال الى خلافه فقال (عسى الله ان يجعل لآبكم دين الذين عادى منهم) أي من أهل مكة من أقر بانكم (مودعة) بان يوفقهم للإيمان فلما يسر فتح مكة أظفرهم الله بالمؤمنين فأسلم قومه وتم بينهم التحاب وعسى وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في عصى الخواتم عسى أولم فلا تبق شبهة لا يحتاج في تمام ذلك أو ازيد به إطماع المؤمنين (والله قدبر) على قلب القلوب ونحو بل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم) تكرمهم وتحسنوا اليهم قولا وفعلًا وممن أن تبرؤهم جرحى البديل من الذين لم يقاتلوكم ر هو بدل اشتغال والتقدير عن البر الذين (وتقسطوا اليهم) وتقضوا اليهم بالقسط ولا تظفروهم وادانهم عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق المسلم (ان الله يحب المقسطين)

(بسم الله الرحمن الرحيم) روى ان مولاه لاقى عمرو بن صبيح بن هاشم فقال طاسارة أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها مسلمة جئت قالت لاقال فهاجر جئت قالت لاقال فهاجر بك قالت احتجت حاجة شديدة فغث عليها بنى عبد المطلب فكسوها وحاولوها وزودوها فانها حاطب بن أبي بلتعة وأعطاه عشرة دنانير وكساه بربا واستحلمها كتابا إلى أهل مكة لتسخته من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة أعلموا ان رسول الله بدم خذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل بالخير فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وعمروا وطلحة والزبير (٢٧٤) والمقداد وأبا مرثد وكانوا فرسانا وقالوا انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) الآية (ق) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وازير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طاعينة معها كتاب غدوة منها قال فانطلقنا تنهادي بنا خيلنا حتى أتينا الروضة فاذا نحن بالطاعينة فقلنا أخرجى الكتاب فقال ما ممي من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب وألتقين الشيا فخرجت من عقاصها فأتينا بها النبي صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة فنجبرهم ببعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا فقال يا رسول الله لا تجل على اني كنت امرأ مملوفا في قرية ولم أكن من أنفسهم وكان من معكم من المهاجرين فلم قرأت بمحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة فاجبت اذا فاني ذلك من النسب فهم ان اتخذوهم بدم يحمون بها قراني وما فعلته كفر ولا رندا عن ديني ولا أرضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدر او ما يدريك لعل الله اطالع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء إلى قوله سواء السبيل روضة خاخ موضع بقرب جحراء الاسد من المدينة وقيل انه موضع قرب من مكة والاول أصح والطاعينة المرأة السافرة سميت بذلك للازمنة اليهودية والعقاص الشعر المصفور قال المفسرون نزلت هذه الآية في حاطب بن أبي بلتعة كما جاء في الحديث وذلك ان سارة مولاه لاقى عمرو بن صبيح بن هاشم بن عبد مناف أتت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز للفتح بمكة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أ مسلمة جئت قالت لاقال فهاجر جئت قالت لاقال فهاجر بك قالت كنتم الاهل والعشيرة والموالي وقد ذهبت موالى وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فقال لها أو أين أنت من شباب مكة وكانت مغنية نائحة قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر خث عليها بنى عبد المطلب فاعطوها نفقة وكسوها وحاولوها فانها حاطب بن أبي بلتعة حليف بنى أسد بن عبد العزى فكتب معها إلى أهل مكة وأعطاه عشرة دنانير وكساه بربا وداعى أن توصل الكتاب إلى أهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بدم خذوا حذركم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا وطلحة والمقداد بن الاسود وأبا مرثد فرسانا قالوا انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طاعينة معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين غدوة منها واخلوا سبيلها وان لم تدفعه لكم فاضربوا عنقها فخرجوا حتى أدركوها في ذلك المكان الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لها أين الكتاب فخلعت باله مامها من كتاب فبعضوا ونقضوا امتاعها فاجتمعوا معها كتابا بها وبالرجوع فقال على

طاعينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة غدوة منها واخلوها فان أبت فاضربوا عنقها فادركوها فجحدت وجعلت فهموا بالرجوع فقال على والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول سيفه وقال لها أخرجى الكتاب وأضعى رأسك فخرجت من عقاص شعرها وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من جميع الناس يوم الفتح الأرباعه أحدهم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطب اذ قال ما حاكك عليه فقال يا رسول الله ما كذبت منذ أسلمت ولا غشيتك منذ نصحتك ولا أحببتهم منذ فارقتهم ولكني كنت امرأ مملوفا في قرية ولم أكن من أنفسهم ولكن من معكم من المهاجرين فلم قرأت بمحمون بها أهلهم وأموالهم فغيري فغثيت على أهلي

والله

فأردت أن اتخذ عندهم يدا وقد علمت ان الله ينزل عليهم بأسه وان كتابي لا يغني عنهم شيأ فصدقه وقبل

عذره فقال عمر رضي الله عنه دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطالع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر رضي الله عنه فقل (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء) عدوى اتخذ إلى مفهوله وعما عدوى وأولياء العدو وفعال من عداك فممن عداك لا تسكنه على زنة المصدر وأوقع على الجمع ايقاعه على الواحد

وفيه دليل على ان الكبيرة لا تسلب اسم الايمان

من عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وبما وعده الكافر من من العذاب (المهيمن) قال ابن عباس أى الشهيد على عباده بما علمهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه برزقه وأنشده معنى

ألا ان خير الناس بعد نبيه * مهيمنه التالى به العرف والنكر

أى القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضى وقيل هو معنى الامين والمؤمن وقيل معنى العلى ومنه قول العباس مدح النبى صلى الله عليه وسلم فى آيات منها

حتى احتوى يدك المهيمن من * خندف علياء زانها النطق

وقيل المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو أعلم بتأويله وأنشده فى معناه

جل المهيمن عن صفات عبده * ولقد تعالى عن عقول أولى النهى

راموا رزقهم صفات ما ليكمهم * والوصف يمجز عن ما ليكم لا يرى

(العزى) أى الذى لا يوجد له نظير وقيل الغالب القاهر (الجبار) قال ابن عباس الجبار هو العظيم وجبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة ذات وقيل هو من الجبر يعنى الذى يغنى الفقير ويجبر الكسير فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذا لا يعجز كل كسر ويغنى كل فقير وقيل هو الذى يجبر الخلق

ويقهرهم على ما أراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو القهار الذى اذا أراد أمره افعاله لا يججز عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار فى صفة الله تعالى صفة مدح وصفه الناس صفة ذم

وكذلك (التكبر) فى صفة الناس صفة ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص فى حقه لانه ليس له كبر ولا عول بل له الحقارة والنالة فاذا أظهر الكبر كان كذبا فى فعله فكان مذموما فى حق الناس

وأما التكبر فى صفة الله تعالى فهو صفة مدح لان جميع صفات العلو والعظمة ولهذا قال فى آخر الآية (سبحان الله عما يشركون) كأنه يقول ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصا فى حقه أما الله تعالى فله

العلو والعظمة والعز والكبرياء فان أظهر ذلك كان ضم كمال الى كمال قال ابن عباس المتكبر هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم عمال يلقى بحماه وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر الكبرياء الامتناع وقيل هو ذو الكبرياء وهو الملك سبحانه الله عما

يشركون أى من ادعاء الكبر لانفسهم (هو الله الخالق) أى المقدر لما يوجد فيه وسبحانه وتعالى قدر افعاله على وجوده مخصوصه فهو راجع الى الارادة وقيل المقدر لقلب الشئ بالتدبير الى غيره (البارى) أى الختزع

المشئ للاربعين من العدم الى الوجود (المصور) أى الذى يخلق صورة الخلق على ما يريد وقيل معناه الممثل للمعقولات بالعلامات التى يتميز بها عن بعض وقيل الخالق المبدئ للخلق الختزع له على غير مثال

سبق البارى المثلث لما يرد بحثه فيظهره من العدم الى الوجود المصور لما خلقه وأنشأه على صور مختلفة وأشكال متباينة وقيل معنى التصوير التخطيط والتشكيل فاولا يكون خلقهم برأ ثم تصور او انما قدم

الخلق على البارى لان تأثير الارادة مقدم على تأثير القدرة وقدم البارى على المصور لان ايجاد الذات مقدم على ايجاد الصفات (له الاسماء الحسنى) يسبح له مافى السموات والارض وهو العزيز الحكيم عن معتل بن

يسار رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه

حتى يسمى فان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان كذا كذا أخرجه الترمذى وقال حديث غريب والله أعلم

﴿سورة الممتحنة مدنية﴾

وهى ثلاث عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف وخمسة مائة وعشرة أحرف

وعن الزجاج الذى أمن الخلق من ظلمه وألمؤمن من عذابه من أطاعه (المهيمن) الرقيب على كل شئ الحافظ له مغيث من الامن الآن همزة قلبت هاء (العزى) الغالب غير الغلوب (الجبار) العالى العظيم الذى بذل له من دونه أو العظيم الشأن فى القدرة والسلطان أو القهار ذو الجبروت (التكبر) البلغ الكبير بقاء والعظمة (سبحان الله عما يشركون) زه ذاته عما يصفه به الشركون (هو الله الخالق) المقدر لما يوجد به (البارى) الموجد (المصور) فى الارحام (له الاسماء الحسنى) الدالة على الصفات العلا (يسبح له مافى السموات والارض وهو العزيز الحكيم) ختم السورة بما بدأ به عن أى هر برقى رضى الله عنه سألت حبيبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الامم الاعظم فقال عليك بأخر الحشرفا كثر قراءته فاعدت عليه فاعد على فاعدت عليه فاعد على سورة الممتحنة مدنية وهى ثلاث عشرة آية

الله) كره الامر بالتقوى تأكيداً وأتقوا الله في أداء الواجبات لانه قرن بما هو عمل وأتقوا الله في ترك المعاصي لانه قرن بما يحرم مجرى الوعيد وقوله (ان الله خبير بما تعملون) فيه نحر يض على المراقبة لان من علم وقت فعله ان الله مطلع على ما يركب من الذنوب ينتع عنه (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) تركوا ذكر الله عز وجل وما أمرهم به (فانساهم أنفسهم) فتركهم من ذكره بالرحمة والتوفيق (أولئك هم الفاسقون) (الخارجون عن طاعة الله) (٢٧٢) (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) هذا تنبيه

للناس وإذنانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة ونهالهم على ايشار العاجلة وانباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار واليون العظيم بين أصحابها وان الفوز العظيم مع أصحاب الجنة والعذاب الاليم مع أصحاب النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينهوا عليه كما نقول ان يعنى آياه هو أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنه بذلك على حق الاوبة الذى يقتضى البر والتعطف وقد استدل الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافران الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وقد أجنبنا عن مثل هذا في أصول الفقه والسكافي (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته حاشعاً متصدعاً من خشية الله) أى من شأن القرآن وعظمته أنه لو جعل فى الجبل تميز وانزل عليه القرآن خشع أى خضع أى خضع ونطاً وتصدع أى تشقق

الله ان الله خبير بما تعملون) قيل كرر الامر بالتقوى تأكيداً وأقيل معنى الاول اتقوا الله في أداء الواجبات ومعنى الثانى واتقوا الله فلا تأتوا المنهيات (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أى تركوا أمر الله (فانساهم أنفسهم) أى أنساهم حظوظ أنفسهم حتى لم يقدموا لها خبرا ينفعها عنده (أولئك هم الفاسقون) لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) لما أرشد المؤمنين الى ما يصلحهم بقوله ولتنظر نفس ما قدمت لغدها وهدى الكافرين بقوله نسوا الله فانساهم أنفسهم بين الفرق بين الفريقين بقوله لا يستوى أصحاب النار يعنى الذين هم فى العذاب الدائم وأصحاب الجنة يعنى الذين هم فى النعيم المقيم ثم أتبعه بقوله أصحاب الجنة هم الفائزون ومعلوم ان من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزاً عظيماً ﴿قوله تعالى (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته حاشعاً متصدعاً من خشية الله) قيل معناه أنه لو جعل فى الجبل تميزاً وعقلاً كما جعل فىكم وأنزل عليه القرآن خشع أى نطاً وخضع ونشقق وتصدع من خشية الله والمعنى ان الجبل مع صلابته ورزاقته مشقق من خشية الله وخدر من ان لا يؤدى حتى الله تعالى فى تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام فانه لم يحصها وصفه بقساوة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن من المواعظ والامثال والوعود والوعيد وتميز الحقيق من الباطل والواجب من العاجب باحسن بيان وأوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه أوجب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لان الجبل لا يمتد من الخشوع والخشية الا أن يخلق الله تعالى له تميزاً وعقلاً يدل على انه تمثيل قوله تعالى (ولذلك الامثال نضر بها للناس لعلهم يتفكرون) أى الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتها وظلم طبعها ولما وصف القرآن بالعظم أتبعه بوصف عظمته فقال تعالى (هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى أعلم بما غاب عن العباد لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شاهدوه وما علموه وقيل استوى فى عامته تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم حال الدنيا والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقاقهما من الرحمة وهما صفتان لله تعالى ومعناه ما ذى الرحمة ورحمة الله ارادته بالخير والنعمة والاحسان الى خلقه وقيل ان الرحمن أشد مبالغة من الرحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى فى الدنيا يعم المؤمنين والكافرين والآخرة يختص احسانه وانعامه بالمؤمنين (هو الله الذى لا اله الا هو الملك) أى المتصرف بالامر والنهي فى جميع خلقه الملك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أى الطاهر عن كل عيب المنزه عما لا يليق به وقيل هو الذى كثرت بركته (السلام) أى الذى سلم من النقائص وكل آفة تعلق بالخلق فان قلت على هذا التفسير لا يلقى بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يلقى بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ان القدوس اشارة الى برائه عن جميع العيوب والنقائص فى الماضى والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شئ من العيوب والنقائص فى المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من ذلك نزول سلامته ولا يلقى سلباً وقيل السلام أى سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى آمن بالناس من ظلمه وأمن من آمن به

من خشية الله وجاز أن يكون هذا تمثيلاً كما في قوله تاعرضنا الامانة ويدل عليه قوله (ولذلك الامثال نضر بها للناس لعلهم يتفكرون) وهي اشارة الى هذا المثل والى امثاله فى مواضع من التنزيل والمراد ان يبيخ الانسان على قسوة قلبه وقلة خشعته عند تلاوة القرآن وتدبر فوارع مناجاه ثم رد على من أشرك وشبهه بخلق فقال (هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة) أى السر والعلانية والدنيا والآخرة والموجود والمعدوم (الرحيم هو الله الذى لا اله الا هو الملك) الذى لا يزول ملكه (القدوس) المنزه عن القبايح ونسب الملائكة مسووح قدوس رب الملائكة والروح (السلام) الذى سلم الخلق من ظلمه من (الرحيم) (المؤمن) واهب الامن

فلما كفر قال اني برىء
منك انى أخاف الله الرب
العالين) أى مثل المنافقين
في اغرائهم اليهود على القتال
ووعدهم باهم النصر ثم
متاركهم لهم واخلأهم
كمثل الشيطان اذا استغوى
الانسان بكيدته ثم تبرأ منه
في العاقبة وقيل المراد
استغواؤه قريش يوم بدر
وقوله لهم لا غالب لكم اليوم
من الناس رافى جارككم
الى قوله انى برىء منكم
(فكان عاقبتهم) عاقبة
الانسان الكافر والشيطان
(أنهم فى النار خالدون فيها)
عاقبتهم ما خبر كان مقدم
وأن مع اسمها وخبرها
أى فى النار فى موضع
الرفع على الاسم وخالدون
حال (وذلك جزاء الظالمين
يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله) فى أوامره فلا
تخالفوها (دلتنظر نفس)
نكر النفس تقيلا لا النفس
النواظر فيها فمنم للآخرة
(ما قدمت لغد) يعنى يوم
القيامة صباح اليوم الذى
يلى يومك تقر بيباله وأعبر
عن الآخرة بالغد كان الدنيا
والآخرة نهاران يوم وغد
وتكثيره لتعظيم أمره أى
لغد لا يعرف كنهه لعظمه
وعسن مالك بن دينار
مكتوب على باب الجنة
وجدنا ما علمنا ولا يحاط ما قدمنا
خسرنا ما خلفنا (واتقوا

ما استطع أفعَل قال بطرك أفعَل فسجد له برصيصا فقال يا برصيصا هذا الذى أردت منك صارت عاقبة
أمرك الى ان كفرت بربك (فلما كفر قال انى برىء منكم انى أخاف الله الرب العالمين) قال الله تعالى (فكان
عاقبتهم) يعنى الشيطان وذلك الانسان (أنهم فى النار خالدون فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس
ضرب الله هذا المثل ليهودى النضير والمنافقين من أهل المدينة وذلك ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله
عليه وسلم باجلاء بنى النضير فدرس المنافقون الى اليهود وقالوا لا نجيبوا محمدا الى مادعاكم ولا نخرجوا
من دياركم فان قالتم فانامعكم وان أخرجكم خرجنا معكم فاجابوهم ودر بواعلى حصونهم وتخصنوا في
ديارهم رجاء نصر المنافقين فخذلهم وتبرأ منهم كآبى الشيطان من برصيصا وخذله فكان عاقبة
الفر يقين النار قال ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون فى بنى اسرائيل الا بالتيق والكتبان
وطمع أهل الفسق والفجور فى الاحبار ورموهم بالهتان والقبيح حتى كان من أمر جريج الرهبان ما كان
فلما برأه الله مراموه به من الزنا بسطت الرهبان بعده وظهور الناس وكانت قصة جريج على ما روى عن
أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يسكنكم فى المهدي الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب
جريج وكان جريج رجلا صالحا عابدا فاتخذ صومعة فكان فيها قفاهمه وهو يصل فيها فقالت يارب جريج
فقال يارب أى وصلاى فاقبل على صلاته فانصرف فلما كان من الغد اتته فقالت يارب جريج فقال يارب أى
وصلاى فاقبل على صلاته فانصرف فلما كان من الغد اتته فقالت يارب جريج فقال يارب أى وصلاى فاقبل
على صلاته فقال اللهم لا تمته حتى ينظر فى وجهه والموسات فتذاكر بنو اسرائيل جريج وعبادته
وكانت امرأة بنى تمل بحسنها معهم فقالت ان شئت لافتنه لكم قال فتعرض له فلم يلتفت اليها فانت راعيا
كان يابى الى صومعته فامكنته من نفسها فوق عياها فحملت فلما ولدت قالت هو بن جريج فآوّه فاستزله
وهده مواصومعته وجعلوا يضربونه فقال ماشأكنكم فقالوا زينت به هذه البنى فولدت منك فقال ابن الصبي
جاؤا به فقال دعونى حتى أصلى فصلى فلما انصرف أتى الصبي قطعن فى بطنه وقال يا غلام من أبوك قال
فلان الراعى قال فاقبلوا على جريج بقبولهم وبتمسكهم به وقالوا له بنى لك صومعتك من ذهب قال أشيدوها
من طين كانت كآت ففعلوا ويناصى بوضع من أمه فمر رجل راكب على دابة فارقه ذوشارة حسنة فقالت
أما اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك التدى وأقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلني مثل هذا ثم أقبل على
نديه فجعل بوضع قال فكانى أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحكى ارتضاعه باصبعه السبابة
فى فيه فجعل يصيحها قال ومى بجارية وهم يضربونها ويقولون زنت وسرفت وهى تقول حسبى الله ونعم
الوكيل فقالت أمه اللهم لا تجعل ابني مثله فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلني مثله فبنالك تراجع
الحديث فقالت مر رجل حسن الهيئة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فقالت اللهم لا تجعلني مثله ومر واهمه
الامة وهم يضربونها وهم يقولون زنت وسرفت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثله فقالت اللهم اجعلني مثله
فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقالت اللهم لا تجعلني مثله وان هذه يقولون لها زنت ولم تزن وسرفت ولم
تسرق فقالت اللهم اجعاني مثله أخرجه مسلما وبه هذا القطع وأخرجه البخارى مفرقا حديث جريج
تعليقا وحديث المرأة وبها خاصة الموسات الزواني جمع موسات وهى المرأة الفاجرة والبنى الزانية أيضا
وقوله تمل بحسنها أى يشجب منه ويضرب به المثل وقوله ذوشارة حسنة أى صاحب جلال ظاهر فى الهيئة
والمس والمركب ونحو ذلك والجبار العالى المتكبر القاهر للناس (يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله وتلنظر نفس ما قدمت لغد) أى اينظر أحدكم الى شئ يقدّم نفسه من الاعمال عملا صالحا ينجيه أم سيئا
يوقيه والمراد بالغد يوم القيامة وفر به على الناس كأن يوم القيامة بأنى غدا وكل ما هو آت فهو قري (دلتنظر

لرجل خفته ثم جاء في صورة رجل متطيب فقال لاهل ان بصاحبكم جنونا فأعالجه قالوا نعم فمالجه فلم يند فقل
 لهم اني لا أقوى على جنته ولكن سأرشدكم الى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عنده
 الاسم الذي اذاداعياه فجب قال فانطلقوا اليه فساؤوه ذلك فدعابك السكيات فذهب عنه الشيطان فكان
 الابيض بفعل ذلك بالناس ورشدهم الى برصيصا فبدعوا طم فيعافون فانطق الابيض فتعرض لجار به من
 بذات ملوك بني اسرائيل ولها ثلاثة أخوة وكان أبوهم هو الملك فلما مات استخاف أخاه فكان عم تلك الجارية
 ملك بني اسرائيل خفته وعذبها ثم جاء اليهم كما كان يأتي الناس في صورة متطيب فقال لهم اعالجهوا قالوا نعم
 فقال ان الذي عرض لها ماردا لا يطاق ولكن سأرشدكم الى من تشقون به تدعوها عنده فاذا عا شيطانها
 دعاها فاذا علمتم انها قد عوفيت نردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا أن نجينا هذا
 وهو أعظم شأما من ذلك قال فانطلقوا فابوا صومعة الى جنب صومعته حتى تشرف عليه فان قبلها والا
 فضعوا خافي صومعته وقولوا هذه أمانة عندك فاحتسب أمانتك قال فانطلقوا فساؤوه ذلك فأتى عليهم فبنوا
 صومعة على ما أمرهم الابيض ثم انطلقوا فوضعوا الجارية في صومعتها وقالوا لبرصيصا هذه أختنا أمانة
 عندك فاحتسب فيها ثم انصرفوا فلما انفصل برصيصا عن صلاته حتى عاين الجارية وما هي عليه من الجبال
 فوقعت في قلبه ودخل عليه أمر عظيم فجاءها الشيطان خفته فندعاب برصيصا تلك الدعوات فذهب الشيطان
 عنهم أقبل برصيصا على صلاته فجاءها الشيطان خفته فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه
 الشيطان وقال له وبحك واقعها فمجد مثلها وستوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الامر فليرزله حتى واقعها
 فلم يرزله كذلك بآتيها حتى حملت وظهر حملها فقال له الشيطان وبحك لبرصيصا قد افضحت فهل لك أن تقتلها
 وتؤوب فان سألوكم فقل ذهب بها شيطانها فلم أقف عليها فقتلها ثم انطلق بها فدفعها الى جانب الجبل فجاء
 الشيطان وهو يدفنها بالليل فاخذ بطرف ازارها فبقى خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته وأقبل
 على صلاته اذ جاء اخوتها يتعاهدون وأختهم وكانوا ينجون في بعض الايام يسألون عنها ويوصونها فقالوا
 لبرصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصدقه وانصرفوا فلما أسواهم
 مكرروا بوجاء الشيطان الى أكبرهم في منامه فقال وبحك ان برصيصا فعل باختك كذا وكذا وانه دفنها في
 موضع كذا وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصيصا خبر من ذلك فتتابع عليه ثلاث ليال فلم يكثر
 به فانطلق الشيطان الى أوسطهم فقال الاوسط مثل ما قال الا أكبر ولم يخبر به أحد فانطلق الى أصغرهم بمثل
 ذلك فقال الاصغر لاخوه به والله لقد رأيت كذا وكذا فقال الاوسط أنا والله قد رأيت مثله فقال الا أكبر وأنا
 والله قد رأيت مثله فانطلقوا الى برصيصا فقالوا لبرصيصا ما فعلت أختنا فقال أليس قد أعلمتكم بحملها
 فكانكم قد اهتمتموني فقالوا والله لا نهمك واستحيو امته وانصرفوا فجاءهم الشيطان وقال وبحكم انها
 لم فونة في موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خرج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على مارأوه في النوم
 فتشوا في مواضعهم وغلبهم معهم الفؤوس والمساحي فهدموا صومعة برصيصا وأزله منها وكفوه ثم انطلقوا
 به لملك فارقي نفسه وذلك ان الشيطان أتاه فوسوس له فقال له تقتلها ثم تكبري بجمع عليك أمران
 قتل ومكابرة اعترف فلما اعترف أمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاه الابيض فقال لبرصيصا
 أعترفتي فقال لا قال أنا صاحبك الذي علمتك الدعوات وكنت اذادعوتهم يستجاب لك وبحك
 ما اتقبت الله في أمانتك خنت أهلها وانك زعمت انك أعبدني اسرائيل أما استحييت فلم يرزله ويعبره ويعنفه
 حتى قال في آخر ذلك ألم بكفك ما صنعت حتى أقررت على نفسك وفضحت أشباهك من الناس وفضحت
 نفسك فان مت على هذه الحالة لن تغل أبدا ولن يفلح أحد من نظرائك قال فكيف أصنع قال تطيعني في
 خجلة واحدة حتى أخلصك عما أنت فيه فاخذ باعينهم وأخرجك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال

(لأنهم أشد رهبة) أى أشد مروية مصدر رهب المبني للمفعول وقوله (فى صدورهم) دلالة على نفاقهم، يعنى أنهم يظهر ون لكم فى العلانية خوف الله وأتم أهيب فى صدورهم (من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) لا يعقلون (٢٦٩) والله عظمت حتى يخشوه حتى خشيتهم (لا يقاتلونكم) لا يقدرون

على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين يعنى اليهود والمنافقين (الا) كائنين (فى فرى محصنة) بالخنادق والدروب (أومن وراء جدر) جدار مكي وأبو عمرو (بأسهم بينهم شديد) يعنى أن البأس الشديد الذى يوصفون به انما هو بينهم اذا اقتتلوا ولو قاتلوكم كى يبق لهم ذلك البأس والشدة لان الشجاع يجبن عند محاربة الله ورسوله (تخسبهم) أى اليهود والمنافقين (جميعا) مجتمعين ذوى ألفة واتحاد وقولهم شتى (متفرقة لألفة بينها يعنى أن بينهم اخنا وعداوات فلا يتعاقدون حتى التعاضد وهذا تخسير للمؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (ذلك) التفرق (بأنهم قوم لا يعقلون) أن تشتت القلوب بما يوهن قواهم ويعين على أرواحهم (كمثل الذين من قبلهم) أى مثلهم كمثل أهل بدر خذف المبتدا (قربا) أى استقر من قبلهم زمنا (قربا) (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة كفرهم وعداوتهم لرسول الله صلى

يعنى بنى النصير لا يصرون منصورين اذا انهزم ناصرهم (لأنهم) يعنى بامعشر المسلمين (أشدرهبة فى صدورهم من الله) أصل الرهبة والخوف الشديد مع حزن واضطراب والمعنى أنهم يرهبونكم وتخافون منكم أشد من رهبتهن من الله (ذلك) أى الخوف منكم (بأنهم قوم لا يفقهون) يعنى عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا الا فى فرى محصنة) أى لا يبرزون لقتالكم انما يقاتلونكم متحصنين بالقرى والجدران وهو قوله تعالى (أومن وراء جدار) (وقرى جدر) (بأسهم بينهم شديد) أى بعضهم فظا على بعض وأعداؤه بعضهم به ضاربة وقيل بأسهم فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديدة فاذا خرجوا اليكم فهم أحيين خلق الله (تخسبهم جميعا وقولهم شتى) أى متفرقة مختلفة قال قتادة أهل الباطل مختلفة أهواؤهم مختلفة أعمالهم مختلفة شهاداتهم وهم مجتمعون فى عداوة أهل الحق وقيل أراد أن دين المنافقين وآراءهم يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) ثم ضرب الله مثلا لافقتل تعالى (كمثل الذين من قبلهم قريبا) يعنى مشركى مكة (ذاقوا وبال أمرهم) يعنى القتل بيدرو كان ذلك قبل غزوة بنى النصير وقال ابن عباس كمثل الذين من قبلهم يعنى بنى قينقاع وقيل مثل قريظة كمثل بنى النصير وكان بينهم ساستان (ولهم عذاب أليم) أى فى الآخرة ثم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا فى تخاذلهم وتخلي بعضهم عن بعض فقال تعالى (كمثل الشيطان) أى مثل المنافقين مع بنى النصير وخذلانهم إياهم كمثل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب فى الفترة يقال له برصيصا تعبد فى صومعة له سبعين سنة لم يعص الله فيها طرفة عين وان ابليس أعياء فى أمره الحيل فجمع ذات يوم مرده الشياطين وقال ألا أحد منكم يكفىنى أمر برصيصا فقال الأبيض وهو صاحب الانبياء وهو الذى تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه فى صورة جبريل يلبسوس الى على وجه الوحى فليحقه جبريل على عياله السلام فدفعه الى أقصى ارض الهند لا بلبس أثأ كفيك أمره فانطلق فترى بزيته الزهبان وحلق وسط رأسه واتى صومعة برصيصا فتداه به فحببه وكان لا ينقل عن صلاته الا فى كل عشرة أيام ولا يظفر الا فى كل عشرة أيام مرة فلما رأى الأبيض أنه لا يحببه أقبل على العبادة فى أصل الصومعة فلما انتقل برصيصا من صلته اطلع من صومعته فرأى الأبيض قائما يصلى فى هيئة الزهبان فامارأى ذلك فى حاله تدم فى نفسه أى لام نفسه حين لا يحبه فقال له انك ناديتنى وكنت مستغلا عنك فاجتلك قال الأبيض حاجتى انى جئت لا كون معك فأتادب بآدابك وأقتبس من عملك وتجتمع على العبادة فتدعوى وأدعوك قال برصيصا انى شغل عنك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما للمؤمنين نصيبا ان استجاب لى ثم أقبل على صلته وترك الأبيض وأقبل الأبيض يصلى فلم تلفت اليه برصيصا وبعين يوما فلما انتقل بعد هارة قائما يصلى فلما رأى برصيصا قد اجتهد الأبيض قال ما حاجتك قال له حاجتى أن تأذن لى فى ترفع اليك فاذا نزلت لى فارتفع اليه فى صومعته فاقام حولا ثمة بعد لا يظفر الا فى كل أربعين يوما مرة ولا ينقل عن صلته الا كذلك ورمم بالمدالى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهدا به تقاصرت اليه نفسه وأعجبه شأن الأبيض فامسح بالحل قال الأبيض لبرصيصا انى منطلق فانى صاحب غيرك كل ظننت أنك أشد اجتهدا مما رأيت وكان يبلغنا عنك غير الذى رأيت فدخل من ذلك على برصيصا أمره شديدا فذكره مفارقة لما رأى من كثرة اجتهدا ولما ودعه الأبيض قال له ان عندى دعوات أعلمكها تدعو بهن فهو خير لك مما أنت فيه يشقى الله بها السقيم ويعاقبها المبتلى والجنون قال برصيصا أنا أكره هذه المذلة لان لى فى نفسى شغلا وانى أعاف ان علم الناس شغلانى عن العبادة فلم يزل به الأبيض حتى عامه ثم انطلق حتى اتى ابليس فقال قد والله أهلكك الرجل قال فانطلق الأبيض فعرض

ان عليه ورسد من قوطم كلا وبيل وخم سىء العاقبة يعنى ذاقوا عذاب القتل فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) عذاب النار (كمثل الشيطان) اذ قال للانسان اكفر

عنه دخل في هذا الى من هو مولود الى يوم القيامة في الاسلام فغل الوالدة طلق فيه ما وقرى للذين فيه ما (يقولون ر بنا غفر لنا ولاخواننا الذين سبقوا بالايمان) قيل هما المهاجرون والانصار عاشره رضي الله عنهم وأبواب يستغفروا لهم فسبوهوم (ولا تجعل في قلوبنا غلا) حفدا (لذين آمنوا) يعني السجدة (٣٦٨) (وذا الملك رؤف رحيم) وقيل لسعيد بن المسيب ما تقول في عثمان وطاحته والزبير قال

الى يوم القيامة (يقولون ر بنا غفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) أخبرناهم بدعون لانفسهم بالمعفرة ولاخوانهم الذين سبقوهوم بالايمان (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أى غشا وحسدا وبغضا للذين آمنوا ربنا انك رؤف رحيم) فكل من كان في قلبه غل أو بغض لاحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرحم على جميعهم فإنه ليس عن عناء الله بهذه الآية لان الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم الانصار ثم من بعدهم التابعون الموصوفون بما ذكر فن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من أقسام المؤمنين وليس لدى المسلمين نصيب وقال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين تبوءوا الدار والايمان والذين جاؤا من بعدهم فاجتهد ان لا تكون خارجا من هذه الثلاث منازل (ق) عن ابن سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلو ان أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (م) عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن أختي أمر وان يستغفروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبوهوم عن عبد الله بن مغفل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فن أحبهم فبحي أحبهم ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ومن أذاهم فقد أذاني ومن أذاني فقد أذى الله ومن أذى الله فيوشك أن يأخذه أخرجه الترمذى وقال مالك بن أنس من انتقص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان في قلبه غل عليهم فليس له حق في في المسلمين ثم تلا هذه الآية ما فاء الله على رسوله من أهل القرى الى والذين جاؤا من بعدهم الى رؤف رحيم وقال مالك بن مغول قال الشعبي يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة فبخصلة سلت اليهود من خير أهل ملتكم قالوا أصحاب موسى وملتكم قالوا حواري عيسى وملتكم قالوا الرافضة من شر أهل ملتكم فقالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أمروا أن يستغفروا لهم فسبوهوم والسيف مسلول عليهم الى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا يجتمع لهم كلمة كلما وقد وانا للحرب أطفأها الله بسفك دماهم وبقري في شملهم وادحاض بختهم أعادنا الله وأياكم من الأهواء المضلة ووروى عن جابر قال قيل لعائشة ان ناسا يتناولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يأكلوا وعمر فقلت وما يحبون من هذا انقطع عنهم العمل فاحب الله أن لا يقطع عنهم الاجر وروى ابن عباس سمع رجلا ينال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له من المهاجرين الاولين أنت قال لا قال فمن الانصار أنت قال لا قال فانا أشهد بك است من التابعين لهم باحسان فبقوله عز وجل (لم نزل الى الذين نافقوا) يعني أظهر واخلاف ما أضمر واوهم عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه (يقولون لاخوانهم الذين كفر وامن أهل الكتاب) يعني اليهود من بني قريظة وبني النضير واما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار مثلهم (لئن أخرجتم) أى من المدينة (لتخرجن معكم) أى منها (ولا تطيع فيكم أحدا أبدا) يعني ان سألنا أحد خلافتكم وخذلناكم فلا تطيعه فيكم (وان قوتلتم لتنصرنكم) أى لتعيننكم ولتقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعني المنافقين (لكاذبون) أى فيما قالوا وعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن أخرجوا ليخرجن معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك فانهم أخرجوا ليخرجن معهم وقوتلوا فلم ينصروهم (ولئن نصروهم ليولن الادبار) يعني لو قسروا والنصروهم أو لوفدوا وانصر اليهود دلوا الادبار منهزمين (ثم لا ينصرون)

قول ما قوليه الله وتلا هذه الآية ثم بحج نبيه بقوله (لم نزل الى الذين نافقوا) أى المزبجى الى عبد الله ابن أبي وشياعه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني بنى النضير والمراد اخوة الكفر (لئن أخرجتم من دياركم) لتخرجن معكم) روى ابن ابن أبي وأصحابه دسوا الى بنى النضير حين حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم لا تخرجوا من الحصن فان قتلوكم فسنحن معكم لا نخذلكم ولئن أخرجتم لتخرجن معكم (ولا تطيع فيكم) في قتالكم (أحدا أبدا) من رسول الله والمسلمين ان جلتا عليه أو في خذلناكم واخلاف ما وعدناكم من النصرة (وان قوتلتم لتنصرنكم والله يشهد انهم) لكاذبون (ن) في مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب (لئن أخرجوا ليخرجن معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ولئن نصروهم ليولن الادبار) ثم لا

ينصرون واما قال ولئن نصروهم بعد الاخبار بانهم لا ينصرون على الفرض والتقذر كقوله لئن أشركت ليحبطن عملك وكأعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصر المنافقون اليهود لينصرون ثم لا ينصرون بعد ذلك أى يهلكهم الله ولا ينفقهم نفقهم لظهور كفرهم وأولينهم من اليهود لم لا تنفعهم نصرة المنافقين

على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) فقر وأصلها
 خصاص البيت وهي
 فروجه والجلبة في موضع
 الحال أي معروضه فخصاصهم
 روى أنه نزل برجل منهم
 ضيف فقوم الصبية وقرب
 الطعام وأطفا المصباح
 لبسح ضيفه ولاي كل هو
 وعن أنس أهدى لبعضهم
 رأس مشوي وهو مجهود
 فوجهه إلى جاره فتدأته
 نسعة أنس حتى عاد إلى
 الاول أبو يزيد قال لي
 شاب من أهل بلخ ما زهد
 عندكم قلت إذا وجدنا ما كُننا
 وإذا فقدنا ناصبرنا فقال هكذا
 عندنا كلاب بلخ بل إذا
 فقدنا صبرنا وإذا وجدنا
 آثرنا (ومن يوق شح
 نفسه فاولئك هم
 المفلحون) الظافرون بما
 أرادوا والشح السؤم وأن
 تكون نفس الرجل كزة
 حريصة على المنع وأما
 البخل فهو المنع نفسه وقيل
 الشح أكل مال أخيك
 ظمأ والبخل منع مالك
 وعن كسرى الشح أضر
 من الفقر لان الفقير
 ينسج اذا وجد بخلاف
 الشحيح (والذين جاؤا
 من بعدهم) عطف
 أيضا على المهاجرين وهم
 الذين هاجروا من بعد
 وقيل التابعون باحسان
 وقيل من بعدهم إلى يوم
 القيامة قال عمر رضي الله

على أنفسهم) أي وبؤثر الانصار المهاجرين باوالمهم ومنازلهم على أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة) أي
 فاقه وحاجة إلى ما يؤثر به (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل إلى الرسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال اني مجهد وفارس إلى بعض نساءه فقات والذي بعثك بالحق ما عندي الا الماء ثم أرسل
 به إلى أخرى فقات مثل ذلك وكان كاهن مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضيف رجلا الله
 فقام رجل من الانصار يقال له أبو طحمة فقال يا رسول الله فاقطع به إلى رحله فقال لا امرأته هل عندك
 شيء قالت لا الا قوت صديقي قال فعليه بئني ونومهم فاذا دخل ضيفا فاربعنا انا نكل فاذا أهوى يده لياكل
 فقوى إلى السراج كى تصليحه فاطفئته ففعلت ففعلوا وكل الضيف وبناطوا بين فلما أصبح غدا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله وأضحك الله من فلان
 وفلانة زادني رواية فأنزل الله ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن أبي هريرة قالت
 الانصار للنبى صلى الله عليه وسلم اقيم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا فقلوا انكفوا المؤمنة ونشر ككفى
 البحر قالوا سمعنا وأطعنا (خ) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار
 إلى أن يقطع لهم البحر فقالوا الا الآن نقطع لاخواننا من المهاجرين مثلها فقال اما لافاصبر واحتى تلقونى
 على الخوض فانه سيصيبكم ثمرة بعدى وفي رواية ستلقون بعدى ثمرة فاصبر واحتى تلقونى على الخوض
 الآخرة ففتح الهمة والثناء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمة وواسكان الثاء والاول أشهر ومعناه الاستئثار
 وهوان يستأثر عليكم بلور الدنيا بفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وقيل هو من آثر اذا
 أعطى أراد أنه يستأثر عليكم غيركم فيفضل في نصيبه من التي والاستئثار الانفراد بالشي وقيل الآخرة الشدة
 والاول أظهر وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النضير للانصار ان شتمتم قسمتم
 للمهاجرين من أموالكم ودياركم ونشاركونهم في هذه الغنيمة وان شتمتم كانت لكم أموالكم ودياركم ولم
 تقسم لكم شيئا من الغنيمة فقالت الانصار بل نقدم لهم من أموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا ننشر لكم
 فيها فأنزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون
 والشح في كلام العرب البخل مع الحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل نفس المنع
 والشح هو الحالة النفسانية التي تقتضي ذلك المنع ولما كان الشح من صفات النفس لاجرم قال الله تعالى
 (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) أي الفائر ومن بما أراد وروى أن رجلا قال لا من مسعوداني
 أخاف أن أكون قد هلك قال وما ذاك قال في أسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون
 وأما رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدى شيء فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكر الله في القرآن ولكن
 الشح أن تأكل مال أخيك ظما ولكن ذلك البخل وبس الشئ البخل وقال ابن عمر ليس الشح أن يمنع
 الرجل ماله إنما الشح أن تطعم عين الرجل فماله ليس وقيل الشح هو الحرص الشديد الذي يحمل صاحبه
 على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا منها الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمره الله بإعطائه فقد وقاه الله
 شح نفسه (م) عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم الظالم ظلمات يوم
 القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلك حملهم على أن يسفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم *
 عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شر ما في الرجل شح هالعه وجبن خالعه أخرج أبو داود
 الطلع أشد الجرع والمراد منه ان الشحيح يجزع جزعاً شديداً ويحزن على شيء بفوته أو يخرج من يده
 والخالع الذي خلع فؤاده أشد خوفه وفزع * عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبدأ ولا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدأ
 أخرجه النسائي في قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم) يعنى من بعد المهاجرين والانصار وهم التابعون لهم

(واقتوا الله) ان تخالفوه وتهاونوا باوامره ونواهيه (ان الله شديد العقاب) لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجود ان يكون عامي كل ما أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وأمرني به داخل في عمومهم (للفقراء) بدل من قوله ولقي القربى والمطلوب عليه والذي منع الابدال من الله والرسول وان كان المعنى لرسول الله ان الله عز وجل أخرج رسوله من الفقر إلى قوله وينصرون الله ورسوله وأنه يرفع رسول الله عن التسمية بالفقير (٢٦٦) وان الابدال على ظاهر اللفظ من خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل (المهاجرين

الذين أخر جوا من ديارهم وأموالهم) بمكتوفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار وأموال (يتقون) حال (فضلا من الله ورضوانا) أي يطلبون الجنة ورضوان الله (وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون دين الله وينصرون رسوله (أولئك هم الصادقون) في إيمانهم وجهادهم (والذين) معطوف على المهاجرين وهم الانصار (نبؤوا الدار) نوطنوا المدينة (والايمان) وأخلصوا الايمان كقولهم علفنا نائنا وما باردا * أوجعوا الايمان مستقرا ومتوطناتهم لتكنهم واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة كذلك أو أرا دأرا الهجرة ودار الايمان فقام لام التعريف في الدار مقام المضاف اليه وحذف المضاف من دار الايمان ووضع المضاف اليه مقامه (من قبلهم) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في نبؤي دار الدنيا والايمان وقيل من قبل هجرتهم (يحجون من هاجر اليهم) حتى شاطروهم وأتوا لهم منازلهم ونزل من كانت له امرأتان عن احدهما حتى تزوج بهارجل من المهاجرين (ولا يجدون في صدورهم حاجة عما أتوا) ولا يأمون في أنفسهم طلب محتاج اليه مما أتوا في المهاجرين من التي وغيرها والمحتاج اليه يسمى حاجة بمعنى ان نفوسهم لم تتبع ما استطوا ولم تطلع الى شيء منه تحتاج اليه وقبل حاجة حياء عما أعطى المهاجرين من التي حيث خصهم النبي صلى الله عليه وسلم به وقيل لا يجدون في صدورهم مس حاجة من فندما أو نواخذف المضافان (ويؤثرون

على المضاف اليه مقامه) من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في نبؤي دار الدنيا والايمان وقيل من قبل هجرتهم (يحجون من هاجر اليهم) حتى شاطروهم وأتوا لهم منازلهم ونزل من كانت له امرأتان عن احدهما حتى تزوج بهارجل من المهاجرين (ولا يجدون في صدورهم حاجة عما أتوا) ولا يأمون في أنفسهم طلب محتاج اليه مما أتوا في المهاجرين من التي وغيرها والمحتاج اليه يسمى حاجة بمعنى ان نفوسهم لم تتبع ما استطوا ولم تطلع الى شيء منه تحتاج اليه وقبل حاجة حياء عما أعطى المهاجرين من التي حيث خصهم النبي صلى الله عليه وسلم به وقيل لا يجدون في صدورهم مس حاجة من فندما أو نواخذف المضافان (ويؤثرون

ما أفاء الله على رسوله من

أهل القرى فته للرسول
ولدى القرى واليتامى
والساكنين وابن السبيل)
وإنما يدخل العاطف على
هذه الجلة لانها بيان
للاولى فى منها غير
أجنبية عنها بيان رسول الله
صلى عليه وسلم ما صنع
بما أفاء الله عليه
وأمره ان يضعه حيث
يضع الخس من الغنم
مقسوما على الاقسام الخمسة
وزيف هذا القوم بعض
المفسرين وقال الآية
الاولى نزلت فى أموال بنى
النضير وقد جعلها الله
لرسوله خاصة وهذه الآية
فى غنائم كل قرية تؤخذ
بقوة الغزاة وفى الآية بيان
مصرف خمس ففى مبتدأة
(كلا يكون دولة) تكون
دولة بزيادة على التامة
والدولة والدولة ما يدول
للانسان أى يدور ومن
الجيد ومعنى قوله كىلا
يكون دولة (بين الاغنياء
منكم) مثلا يكون النىء
الذى حقن يعطى الفقراء
ليكون لهم بلغة يعيشون
بها جدا بين الاغنياء
يشكرون به (وما آتاكم
الرسول) أى ما أعطاكم
من قسمة غنيمة أو فاء
(تخذوه) فاقبلوه (وما
نهاكم عنه) عن أخذه
(فاتهاوا) عنه ولا تطلبوه

وعلى يستأذنان قال نعم فاذن لهما فامداد خلا قال العباس يا أمير المؤمنين اقض بينى وبين هذا فقال القوم أجل
يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرج أحد همامن الآخر قال ذلك بن أوس بن حنبل الى انهم قد كانوا قدموهم لذلك
فقال عمر اتندوا أنشدكم بالله الذى بانه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد بذلك نفسه قالوا نعم ثم أقبل عمر على العباس وعلى قال أنشدكم بالله الذى
بانه تقوم السماء والارض أنعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قال نعم قال
عمر ان الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم خاصة لم يخص بها أحد غيره فقال وما أفاء الله على رسوله منهم فما
أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب الآية قال قد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بنى النضير فوالله
ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم فقد أعطاكموها وقد ما فيكم حتى بقى هذا المال وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم يبيعها ليجعل مال الله فعلم بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته
ثم أنشدكم بالله الذى بانه تقوم السماء والارض أنعمون ذلك قالوا نعم قال ثم نشد عباسا وعليه نزل ما نشد
القوم أنعم ان ذلك قال نعم قال فما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا توفى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقبضه أبو بكر فعلم فيه بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتم حيث وأقبل على عيسى
وقال تذكر ان ابن أبى بكر عمل فيه كما تقولان والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله أبى بكر فقلت
أنا توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر فقبضته سنتين من أمارتى عمل فيها بما عمل فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأبو بكر والله أعلم فى اصادق بار راشد تابع للحق ثم جئت فى كلال كرامتكما وكلا واحدة
وأمر كما جيع فقلت لكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فقلت ادفعها لينا فاعدا
لى أن أدفعها اليكما فقلت ان شئنا دفعته اليكما لى ان عليكما عهد الله وميثاقه لنعلم ان فيه بما عمل فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعملت فيه منذ ولدت والافلا تكلمان فقلت ادفعه لينا بذلك دفعته اليكما
أفنته سان منى قضاء شير ذلك فوالله الذى بانه تقوم السماء والارض لا أقضى فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم
الساعة فان عجز جماعة فادفعها لى كفى كما قاله تعالى (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) يعنى
من أموال كفار أهل القرى قال ابن عباس فى هر يظنة والنضير وفدك وخيبر وقرى عربية (فته للرسول
ولدى القرى) يعنى بنى هاشم وبنى المطلب (واليتامى والساكنين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره فى سورة
الانفال فى حكم الغنيمة وقسمتها وأما حكم النىء فانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته يضعه حيث يشاء
فكان ينفق على أهله منه نفقة سنتهم ويجعل مابقى يجعله فى الكراع والسلاح عدة فى سبيل الله
واختلف العلماء فى مصرف النىء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هولاء ثمة بعده ولا شافى فيه
قولان أحدهما للمقاتلة والثانى هو لصالح المساهمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختلفوا فى
تخميس مال النىء فذهب قوم الى ان تخمس الخمس لاهل خمس الغنيمة وأربعة للمقاتلة ولصالح وذهب
الاكثرون الى انه لا تخمس بل مصرف جميعه واحد لجميع المساهمين فيه حتى قرأ عمر بن الخطاب ما أفاء الله
على رسوله من أهل القرى حتى بلغ للفقراء المهاجرين الى قوله والذين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت
المساهمين عامة قال وما على وجه الارض مسلم الا له فى هذا النىء حق الاما ملكت ايمانكم (كلا يكون)
النىء (دولة) والدولة اسم الشئ الذى يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منكم) يعنى بين الرؤساء والاقوياء
فيطلبوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان أهل الجاهلية كانوا اذا غنموا غنيمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه وهو
المر باع ثم يصفى بعد ما يشاء فجعله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم بقسمه فيما أمر به (وما آتاكم الرسول
تخذوه) أى من مال النىء والغنيمة (وما نهاكم عنه) أى من الغلول وغيره (فاتهاوا) وهذا نازل فى أموال النىء
وهو عام على كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أنهى عنه من قول أو عمل من واجب ومن دسوس ومستحب

(فاعتبروا يا أولي الابصار) أي فتأملوا فبانزل هؤلاء والسبب الذي استحقوا به ذلك فاعذروا ان تفعلوا مثل فعلهم فتعاقبوا مثل عقوبتهم وهو دليل على جواز القياس (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) والخروج من الوطن مع الاهل والولد (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسي كإفعل يني في رظة (ولهم) سواء أجلاؤا وقتلوا (٢٦٤) (في الآخرة عذاب النار) الذي لا أشد منه (ذلك بانهم) أي انما أصابهم ذلك بسبب انهم (شافوا الله)

(فاعتبروا) أي فاعتظوا وانظروا ما نزل بهم (يا أولي الابصار) أي يادى العقول والبصائر (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) يعني الخروج من الوطن (لعذبهم في الدنيا) يعني بالقتل والسي كإفعل يني في رظة (ولهم) في الآخرة عذاب النار ذلك) أي الذي لحقهم ونزل بهم (بانهم شافوا الله ورسوله) أي خالفوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) قوله تعالى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) الآية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل بني النضير وتحصنوا محصورا أمرهم بقطع نخيلهم وأحراقها فخرج أعداء الله عنده ذلك وقالوا بما حذرتمت انك تدر الصلاح أن الصلاح عقر الشجر وقطع النخل وهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد في الأرض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم وخشوا ان يكون ذلك فسادا واختلفوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه ما أفاء الله عليه اوقال بعضهم بل نغيطهم بقطعه فانزل الله هذه الآية بتدقيق من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه من الآثم وان ذلك كان بإذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع وهي البويرة فنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبني النضير وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

وهان على سرة بني لؤي * حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها لينة ما خلا الجعوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخيلهم الا الجعوة وأهل المدينة يسمون ما خلا الجعوة من النخل كالألوان وقيل النخل كلها لينة الا الجعوة والبرنية وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه هي لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هي ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نواهم من خارج فيغيب فيه الضرر وكان من أجود تمرهم وأعجبهم وكانت النخلة الواحدة ثمانية وأربعين صفيصفاً وأحب اليهم من صفيصفاً وأهم بقطعهم ونهاشق عليهم ذلك وقالوا يا مؤمنين انكم تكبرون الفساد وأنتم تفسدون دعه وهذا النخل قائم ما هو من غلب عليه فأكبر الله أن يقطعهما كان يافنه (وليخزي الفاسقين) يعني اليهود والمعنى ولاجل أخزاء اليهود أن الله في قطعهما احتج إمامهم بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترى بالمجانيق وكذلك قطع أشجارهم ونحوها (قوله عز وجل) (وما أفاء الله على رسوله) أي ما راد الله على رسوله (منهم) أي من يهود بني النضير (فأؤلفتم عليه) يعني أضعتم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعني الابل التي تحمل القوم وذلك ان بني النضير لما تركوا رباعهم وضياعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بنو النضير فبأنهم خير فيدين الله تعالى في هذه الآية لهم انهم لو جف المسلمون عليها خيلاً ولا ركاباً لم يقطعوا الا بهاشة قولنا لا مال مشقة وإنما كانوا يعني بني النضير على ميلين من المدينة فغشوا المهاجرين لم يركب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كان على جل (ولكن الله يساطر رسوله على من يشاء) من أعدائهم (والله على كل شيء قدير) أي فهم في خاصة بضعهم حيث يشاء فقسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الا انصارهم شيئاً لا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة هم أبو دجانة ثم مالك بن خنشة وسهل بن حنيف والحارث بن صمة (ق) عن مالك بن أوس النضري ان عمر دعا دجاء حاجبه بر فاقال هل لك يا أمير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن مسعود أن نؤن قال نعم فادخلهم فلبث قليلاً ثم جاءهم فاقال هل لك في عباس

لأنه على ميلين من المدينة وكان صلى الله عليه وسلم على جبار خضب (ولكن الله يساطر رسوله على من يشاء) يعني ان ما خول الله رسوله من أموال بني النضير التي لم تحبوا بالقتال والغلبة ولكن سلط الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يساطر رسوله على أعدائهم فالامر فيه من موز اليه بضعه حيث يشاء ولا يقد مه قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وفيهم انفسهم بين المهاجرين ولم يعط الا انصار الا ثلاثة منهم أقرهم (والله على كل شيء قدير)

سورة الحشر مدنية وهي

أربع وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات

وما في الأرض وهو العزيز

الحكيم) روى ان هذه

السورة نزلت باسمه في بني

النضير وذلك ان النبي صلى

الله عليه وسلم حين قدم

المدينة صالح بنو النضير

رسول الله صلى الله عليه

وسلم على ان لا يكونوا غيلة

ولانه فلما ظهر يوم بدر

قالوا هذا النبي الذي نعته في

التوراة فلما هزم المسلمون

يوم أحد ارتابوا ونكسوا

فخرج كعب بن الأشرف

في أربعين رأسا إلى مكة

خالف أباسفيان عند

الكعبة فأمر صلى الله

عليه وسلم محمد بن مسامة

الانصارى فقتل كعبا غيلة

ثم خرج صلى الله عليه وسلم

مع الجيش إليهم فحاصروهم

احدى وعشرين ليلة

وأمر بقطع نخيلهم فلما

قذف الله العرب في قلوبهم

طلبوا الصلح فأتى عليهم

الاجلاء على ان يحمل كل

ثلاثة آيات على بعير ما شاءوا

من متاعهم فخلوا الشام إلى

اربعاء واذرعات (هو

الذي أخرج الذين كفروا

من أهل الكتاب) يعنى

يهود بني النضير (من

ديارهم) بالمدينة واللام في

تفسير سورة الحشر

قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير وهي مدنية أربع وعشرون آية

وأربع مائة وخمس وأربعون كلمة وألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

فوقه وحل (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) روى ان هذه

السورة نزلت باسمه في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم حين

قدم المدينة صالح بنو النضير على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول

الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا وظهر على المشركين قال بنو النضير والله انه

النبي الامي الذي نعته في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحداهم من المسلمين ارتابوا وأظهروا العداوة

لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم

وركب كعب بن الأشرف في أربعين رأسا إلى مكة فأتوا قريشا فباعوه وعاهدوهم على أن

تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل أبو سفيان في أربعين من قريش وكعب بن الأشرف

في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين أستاذ الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه

إلى المدينة فقتل جرييل عليه السلام فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاقد عليه كعب وأبو سفيان وأمره

بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسامة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله

عليه وسلم قد اطاع منهم على خيانه حين أتاهاهم يستعينهم في دية الرجلين الساهيين الذين قتلها عمر وبن أمية

الضمرى في منصرفه من بئر معونة فها هو بطرح حجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فقصمه الله منهم

وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الأشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه

وسلم وأمر الناس بالمسير إلى بني النضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار إليهم النبي صلى الله عليه وسلم

وجدهم بنوحون على كعب بن الأشرف فقالوا يا محمد وأعيه على أثروا عية باكية على أثر باكية قال نعم

فقالوا ذرنا نيك شجونا ثم أمر كعب فقال النبي صلى الله عليه وسلم احرجوا من المدينة فقالوا الموت أقرب

إلينا من ذلك ثم نادوا بالحرب وأذنوا بالقتال ودس المنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه إليهم أن لا يخرجوا

من الحصن فان قالوكم فنعن معكم ولا تخدلكم ولا تنصركم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم فارتبوا على الازفة

وحسنو هامهم أجمعوا على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا إليه أن اخرج الينا في ثلاثين رجلا

من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وأمنوا بك

أمنا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج إليه ثلاثون جبر من اليهود حتى كانوا في

براز من الأرض فقال بعض اليهود لبعض كيف نخاضون اليوم مع ثلاثين رجلا من أصحابك كلهم يحب الموت

وقبه ولكن أرسلوا إليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثين من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة من علمائنا

فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنوا بك وصدفناك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه

وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلت امرأة من أصحابه

بنو النضير إلى أخيهما وهو رجل مسلم من الانصار فأخبره بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله

عليه وسلم فاقبل أخوه هارم إمام حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فسار به مخبره قبل ان يصل إليهم فرفع

النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فحاصروهم إحدى

وعشرين ليلة فقتل الله في قلوبهم العرب وأيسوا من نصر المنافقين فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصلح فأتى عليهم الا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى ان طسم

(ألا انهم هم الكاذبون) حيث استوت حالهم فيه في الدنيا والآخرة (استحوذ عليهم الشيطان) استولى عليهم (فانساهم ذكرا لله) قال شاد الكرماني علامة استحوذ الشيطان على العبد أن يشغله بعمارة ظاهره من المأكل والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمائه والقيام بشكره ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل ليه عن التفكير والمراقبة بتدبير الدنيا وجعلها (أولئك حزب الشيطان) جنده (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ان الذين يجادون الله ورسوله أولئك في الآذلين) في جملة من هو أدل خلق الله تعالى لا ترى أحدا أدل منهم (كتب الله في اللوح) لا غلبن أنورسلي) بالحجة والسيوف وأبادهما (ان الله قوى) لا يمتنع عليه ما يرده (عزيز) غالب غير مغلوب (لا تجد قوم يؤمنون بالله اليوم) (٢٦١) الآخر يودون) هو مفعول ثان لتجد وأحال أوصفة لقوم ما تجد بمعنى تصادف على هذا (من حاد الله) خالفه وعاداه (ورسوله) أى من الممتنع ان تجد قوم يؤمنون بالله والذين لا يشركين والمراد لا يدينين أن يكون ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد مجال مبالغة في التوصية بالتصليب في محبة أعداء الله ومباغتهم والاحتراز عن مخالطتهم ومعاشرتهم وزاد ذلك تأكيذا وتشديدا بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أى أثبتته فيهم بمقابلة قولهم وأولئك حزب الشيطان بقوله أولئك حزب الله (وأيدهم بروح منه) أى يكتب أنزل فيه حجة لهم ويجوز أن يكون الضمير للإيمان أى بروح من الإيمان على أنه في نفسه روح حياة القلوب به وعن الثوري أنه

يعنى من إيمانهم الكاذبة (ألا انهم هم الكاذبون) يعنى في أقوالهم وإيمانهم (استحوذ عليهم الشيطان) أى غلب واستولى عليهم وملكهم (فانساهم ذكرا لله) أولئك حزب الشيطان (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ان الذين يجادون الله ورسوله أولئك في الآذلين) يعنى في جملة من يلحقهم الذل في الدنيا والآخرة لان ذل أحد الخصمين على حسب عز الخصم الثاني ولما كانت عز الله غير متغلبة كانت ذلة من ينازعه غير متناهية (كتب الله لا غلبن أنورسلي) أى قضى الله ذلك قضاءً باتفاق غلبة الرسل على نوعين فهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة (ان الله قوى) أى على نصر رسوله وأوليائه (عزيز) أى غالب على أعدائه قوله تعالى (لا تجد قوم يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أخبر الله تعالى ان إيمان المؤمنين يقتضي جواردة الكافرين وان من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لان من أحب أحدا امتنع أن يحب عدوه وان قلت قد اجتمع الامم على أنه يجوز مخالطتهم ومعايشتهم لانهم معاشرتهم فهاهنا المودة المحظورة قلت المودة المحظورة حتى مناصحتهم وارادة الخير لهم دينادنيامع كفرهم فاما ما سوى ذلك فلا حظ فيه ثم انه تعالى بالغ في الزجر عن مودتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) يعنى ان الميل الى هؤلاء من أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب ان يطرأ الميل الى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل نزلت هذه الآية في حاطب بن أبى بلتعنة حين كتب الى اهل مكة وستأني قصته في صورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعنى بأبي عبد الله قتل أباه الجراح يوم أحد وأبوه هم يعنى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه دعا أبته يوم بدر الى البراز وقال يا رسول الله دعنى أن كن في الرعدة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا أبى بكر أو إخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل أخاه عبد الله بن عمر أو عشيرتهم يعنى عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبى طالب وحزرة واباعبدة قتلوا عبدة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) أى أثبت التصديق في قلوبهم فهى مؤمنة موقنة مخلصنة وقيل حكم لهم بالإيمان وانما ذكر القلوب لانها موضعه (وأيدهم بروح منه) أى قواهم بنصر منه وانما سمى نصره اياهم وروحان به حى أمرهم وقيل بالإيمان وقيل بالقرآن وقيل بجبريل وقيل برحمته (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين) فيها رضى الله عنهم ورضوانه) انما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لانه أعظم النعم وأجل المراتب ثم لئلا يتركوا النعم اتبع بما يوجب ترك المودة لاعداء الله سبحانه وتعالى فقال (أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون) والله أعلم بمراده

قال كالنار يرونها نزلت فيمن يصحب السلطان وعن عبد العزيز بن أبى رواد انه لقيه المنصور فلما عرفه فرب منه ولاه وقال سهل من صحح إيمانه واخلص توحيد فانه لا يأبس مجتدع ولا يجالس به يظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدع اسبابه الله خلاوة السن ومن أجاب مبتدع عا طلب عز الدنيا أو غناها ذل الله بذلك العز وأقره بذلك الغنى ومن تحكى الى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه ومن لم يصدق فلجرب (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين) فيها رضى الله عنهم) بتوحيدها الخالص وطاعتهم (ورضوانه) بنوابة الجسيم في الآخرة أو بما قضى عليهم في الدنيا (أولئك حزب الله) أنصار حقه ودعاة خلقه (ألا ان حزب الله هم المفلحون) الباقون في النعم المعية الفازون بكل محبوب الآمنون من كل مرهوب

(ذلك) التقديم (خبركم) في دينكم (وأظهر) لأن الصدقة طاهرة (فان لم يجدوا) ما تصدقون به (فان الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من غير صدقة قيل كان ذلك عشر أيام لم ينسخ وقيل ما كان الاسماع من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان دينا رقصه فكنت اذا ناجيته تصدقت بدمهم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مسائل فاجابني عنها قلت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما الفساد قال الكفر والشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن ولولاة اذا انتهت اليك قلت وما الخيلة قال ترك الخيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت وكيف ادعو الله قال بالصدق واليقين قلت وماذا اسأل الله قال العافية قلت وما صنع لنجاة نفسى قال كل حلالا فقل صدقاتك وما السرور قال الجنة قلت وما الراحة قال لعل الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الانفاق الذى تكرهونه (فأذلم تفعلوا) ما أمرتم (٢٦٠) به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنكم وأزال عنكم المواخذة بترك

ترك لم يعملوا بها وليس فيها طعن على أحد منهم وقوله (ذلك خبركم) يعنى تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله وطاعة رسوله (وأظهر) أى لنزولكم (فان لم يجدوا) يعنى الفقراء الذين لا يجدون ما تصدقون به (فان الله غفور رحيم) يعنى أنه تعالى رفع عنهم ذلك (أشفقتم) قال ابن عباس أنجأتم والمعنى أخفتم العيلة والفاقة أقدمتم وهو قوله (أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فأذلم تفعلوا) أى ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) أى تجاوز عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل بن حيان كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقال السكلى ما كان الاسماع من نهار ثم نسخ (فأقيموا الصلاة) أى المروضة (وأتوا الزكاة) أى الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله) أى فيها أمر ونهى (والله خير بما تعملون) أى أنه محيط بأعمالكم ونياتكم قوله عز وجل (ألم ترالى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) نزلت في المنافقين وذلك أنهم تولوا اليهود ونصحوهم وتولوا أسرار المؤمنين اليهم فارد بقوله قوما غضب الله عليهم اليهود (ماهم) يعنى المنافقين (منكم) أى من المؤمنين في الدين والأولاء (ولانهم) يعنى ولان اليهود (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) أى أنهم كذبة نزلت في عبد الله بن نبتل المنافق وكان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حده إلى اليهود فينار رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة من حجة. هذال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار ينظر يعنى شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أرقى العينين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمنى أنت وأصحابك خلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه خلفوا بالله ما سبهوا فأنزل الله هذه الآية (أعد الله لهم عذابا شديدا أنهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم) يعنى الكاذبة (جنة) أى يستجنون بها من القتل ويدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) يعنى أنهم صدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل وأخذوا أموالهم بسبب إيمانهم وقيل معنا صدوا الناس عن دين الله الذى هو الاسلام (فألم عذاب مهين) يعنى في الآخرة (ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم) يوم القيامة (من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) يعنى كاذبين أنهم ما كانوا مشركين (كأحلفون لكم) أى في الدنيا وقيل كان الحلف جنة لهم في الدنيا فظنوا أنه ينفع في الآخرة أيضا (ويحسبون أنهم على شئ)

تقديم الصدقة على المناجاة كما زال المواخذة بالذنب عن الثالث عنه (فأقيموا الصلاة وأتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خير بما تعملون) وهذا وعد وعيد (ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) كان المنافقون يقولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله من لعن الله وغضب عليه وينقلون اليهم أسرار المؤمنين (ماهم منكم) بامسامون (ولانهم) ولا من اليهود كقوله مذنبين بين ذلك لالى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى ويقولون والله اننا مسلمون لانفاقون

(وهم يعلمون) أنهم كاذبون منافقون (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب متفان (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى أنهم كانوا في الزمان الماضى مصرين على سوء العمل وأهوى حكاية ما يشاء لهم في الآخرة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) وقاية دون أموالهم ودمائهم (فصدوا) الناس في خلال أمنهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والاعمان به (فألم عذاب مهين) وعدهم العذاب المحزى لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زناهم عذابا فاقوا والعذاب (ان تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) من عذاب الله (شيئا) قليلا من الاغناء (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) أى في الآخرة أنهم كانوا اخلفين في الدنيا غير منافقين (كأحلفون لكم) في الدنيا على ذلك (ويحسبون أنهم) في الدنيا (على شئ) من النفع أو يحسبون أنهم على شئ من النفع ثم بإيمانهم الكاذبة كالتفعلوا منها

الآية وقال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العمل فإن الله تعالى يقول برفع المؤمن العالم فوق المؤمن الذي ليس بعالم درجات وقيل إن العالم يحصل له بعمله من المنزل والرفعة ما لا يحصل لغيره لأنه يقتدى بالعالم في أفعاله وفي أفعاله كلما عني قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء وهو بدشيق فقال ما أقدمك يا أخى قال حديث بلغني أنك تحبني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جئت لحاجة غيره قال لا قال ما قدمت في تجارة قال لا قال ما جئت إلا في طلب هذا الحديث قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يلتمس فيه علم اسلك الله به طريقا إلى الجنة وإن الملائكة تضع أجنحتها رضا الطالب العلم وإن العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وإن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ حظا وافرا أخرجه الترمذي ولا ينادي بحدوده (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بمجسدين في مسجده أحد المجسدين يدعون إلى الله ويرغبون إليه والآخر يتعاملون الفقه ويعلمونه فقال كلا المجسدين على خير وأما هؤلاء فمضل من صاحبه أما هؤلاء فيدعون إلى الله ويرغبون إليه وأما هؤلاء فيتعاملون الفقه ويعلمون الجاهل هؤلاء أفضل وأما بغت معانهم جلس فيهم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) يعني إذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا أمام ذلك صدقة وفائدة ذلك أعظم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الإنسان إذا وجد الشيء مشقة استعظمه وإن وجده بسهولة استخف به ونفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة قال ابن عباس إن الناس سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كثروا حتى شق عليه فأراد الله تعالى أن يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويشبّطهم عن ذلك فأمرهم أن يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الأغنياء وذلك أنهم كانوا يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أمره بالصدقة كفوا عن مناجاة فاما الفقراء وأهل العسرة فلم يجدوا شيئا وأما الأغنياء وأهل اليسرة ففطنوا واستدل ذلك على استحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة وقال مجاهد هو أعم من المناجاة حتى تصدقوا فلم ينجاه إلا على بن أبي طالب تصدق بدينار وناجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعلم بها أحد بعدى وهي آية المناجاة وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار أقلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت شعيرة قال إنك لزيد قال فنزلت أشقة ثم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية قال في خفف الله عن هذه الأمة أخرجه الترمذي قال حديث حسن غريب قوله قلت شعيرة أي وزن شعيرة من ذهب وقوله إنك لزيد يعني قليل المال قدرت على قدر حالك فإن قلت في هذه الآية متبعة عظيمة لعلني في طلب رضى الله عنه أذ لم يعمل بها أحد غيره قلت هو كذا قلت وإيس فيها طمن على غيره من الصحابة ووجه ذلك أن الوقت يسرع ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت لم يفعلوا ذلك إنما هم رعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يصدقون به لو احتاجوا إلى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء أذ لم يجدوا ما يصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو أن هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المنسوبة إليها بل إنما كفوا هذه الصدقة ليركوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة أولى بأن

(يا أيها الذين آمنوا إذا
ناجيتم الرسول) إذا أردتم
مناجاةه (فقدموا بين
يدي نجواكم صدقة) أى
قبل نجواكم كم وهى استعارة
عن له يدان كقول عمر
رضي الله عنه أفضل ما
أوتيت العرب الشعر
يقدمه الرجل أمام حاجته
فيسستمطر به الكريم
ويستنزل به اللئيم يريد
قبل حاجته

(يا أيها الذين آمنوا اذ قبل لكم ففسحوا في المجلس) توسعوا فيه في المجلس عاصم ونافع والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتصامون فيه تنافسا على القرب منه وحرصوا على استماع كلامه ومقيل هو المجلس من مجلس القتال وهي مرا كز الغزاة كقوله مقاعد للقتال مقاتل في صلاة الجمعة (فافسحوا) فوسعوا (٢٥٨) (يفسح الله لكم) مطلق في كل ما يتغنى الناس الفسحة فيه من المكان والزق والصدر والقبور وغير ذلك

والصدر والقبور وغير ذلك (واذا قبل انشروا) انهم ضوا للتوسعة على المتقبلين أو انهم ضوا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمرهم بالتبويض عنه أو انهم ضوا الى الصلاة والجهاد وأعمال الخير (فانشروا) بالضم فيها مدنى وشامى وعاصم غير حاد (برفع) الله الذين آمنوا منكم (باعتزل أو امراء أو امر رسوله) (والذين أتوا العلم) والعالمين منهم خاصة (درجات) والله بما تعملون خبير) وفي الدرجات قولان أحدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخرة في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه صلى الله عليه وسلم عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد أربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء هم العادتهم الشهادة فاعظم مرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما خير سلطان عليه السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فاعطى المال والملك معه وقال صلى الله عليه وسلم اوصى الله الى ابراهيم عليه السلام يا ابراهيم اني اعلم اني احب كل علم وعرف بعض الحكماء ابنت شعري أي شئ أدرك من فاته العلم وأي شئ فات من أدرك العلم وعن ابن جبري العلم ذكر لا يجبه الاذكورة الرجال والعلم أنواع فاشرفها شرفها مع لومها

الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء هم العادتهم الشهادة فاعظم مرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما خير سلطان عليه السلام بين العلم والمال والملك فاختار العلم فاعطى المال والملك معه وقال صلى الله عليه وسلم اوصى الله الى ابراهيم عليه السلام يا ابراهيم اني اعلم اني احب كل علم وعرف بعض الحكماء ابنت شعري أي شئ أدرك من فاته العلم وأي شئ فات من أدرك العلم وعن ابن جبري العلم ذكر لا يجبه الاذكورة الرجال والعلم أنواع فاشرفها شرفها مع لومها

ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت (السول) كانت اليهود والمنافقون يتناجون فيما بينهم ويتغاضون باعينهم اذا رأوا المؤمنين ويريدون أن يغيظوهم ويهوهوهم فيجأهم تغاضهم ان عزاتهم غلبوا وان أثارهم فتألفاتهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعادوا مثل فعلهم وكان نتائجهم بهاؤهم وعدوان المؤمنين وتواص عصية (٢٥٧) الرسول وخالفته ويتشجون حزة

وهو بمعنى الاول (واذا جاءك
حيوك بما يحكيك بالله)
يعني انهم يقولون في تحييتك
السلام عليك يا محمد والسلام
الموت والله تعالى يقول
وسلام على عباده الذين
اصطفى ويا ايها الرسول
وبأيها النسي (ويقولون
في أنفسهم لا يبعث الله
مبعثا قول) أي يقولون فيما
بينهم لو كان نبيا لعاقبنا الله
بما نقول فقال الله تعالى
(حسبهم جهنم) عذابا
(يا اولئها) حال أي يدخلونها
(فبئس المصير) المرجع
(جهنم يا أيها الذين آمنوا)
بالسنتهم وهو خطاب
للمناقضين والظاهر انه
خطاب للمؤمنين (إذا)
تناجيتهم فلا تناجوا بالاثم
والعدوان ومعصية
الرسول) أي إذا تناجيتهم
فلا تشبهوا باليهود والمنافقين
في تناجيتهم بالشر (وتناجوا
بالسر) باداء الفرائض
والطاعات (والتيقوى)
وزك المعاصي (واقول الله
الذي اليه تحشرون)
لحساب فيجازيكم بما
تناجون به من خيرا وشر
(انما النجوى) بالاثم

(٣٣ - خازن) - رابع) والعنوان (من الشيطان) من تزييه (ليحزن) أى الشيطان نافع بضم الياء (الذين آمنوا وليس) الشيطان وألحزن (بصارهم شيئاً إلا بان الله) بعامه وقضائه وقدره (وعلى قلبه توكل المؤمنون) أى يكون أمرهم إلى الله ويستعينون به من الشيطان

(ان الذين يحدون الله ورسوله) يعادون ويشاقون (كتبوا) أخذوا وأهلكوا (كما كتب الذين من قبلهم) عن أعداء الرسل (وقد أنزلنا آيات بينات) نزل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (وللكافرين) بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم) منصوب بهمين وباضراراد كرتعظا اليوم (آلة) (٢٥٦) جميعا) كلهم لا يترك منهم أحدا غير مبعوث أو مجتمعين في حال واحدة (فينبئهم بما

علموا) تخجلهم ولا ينو يبخا ونهه ربهم على ما يحسن عنده المارعة بهم الى النار ما بالمحقهم من الخزي على رؤس الاشهاد (أحصاه آلة) أطاق به عدد آله فثقه منه شيء (ونسوه) لانهم نهوا نوا به حين ارتكبوه وانما تحفظ معظم مات الامور (والله على كل شيء شهيد) لا يغيب عنه شيء (ألتم أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون) من كان التامة أي ما يقع (من نجوى ثلاثة) التجوى التجاوى وقد أضيفت الى ثلاثة أي من نجوى ثلاثة نفر (الا هو) أي الله (رابعهم) ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى) ولا أقل (من ذلك ولا أكثر الا هو) لا أكثر الا هو سادسهم) يعلم ما بيننا جيون به ولا يخفى عليه ما هم فيه وقد تعالى عن المسكان علوا كبيرا وتخصيص الثلاثة والخسة لاهزات في المنافقين وكانوا يتحلفون لمتناجي معاينة المؤمنين على هذين العاديين وقيل ما تناسي منهم ثلاثة ولا خمسة

ولا أدنى من عددهم ولا أكثر الا الله معهم يسمع ما يقولون ولأن أهل التجاوى في العادة طائفة من أهل الرأي والتجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى ستة الى ما اقتضته الحال فذكر عن ذلك الثلاثة والخسة وقول لا أدنى من ذلك فدل على الاثنين والاربعه وقال ولا أكثر فدل على ما تقارب هذا العهد (أما كانوا منهم يبعثهم يوم القيامة) فيجاز بهم عليه (ان الله بكل شيء عليم) ألم نزل الى الذين نهوا عن التجوى

كفارة الآن يكون في مجلس واحد وأراد التكرار للتأكد كيدفان عليه كفارة واحدة وقال مالك من
 ظاهر من أمر أنه في مجالس متفرقة فليس عليه الا كفارة واحدة **المسئلة الثالثة** * الآفة تدل على
 إيجاب الكفارة قبل المماسسة سواء أراد التكفير بالاعتاق أو بالصيام أو بالطعام وعند مالك أن أراد
 التكفير بالطعام يجوز له الوطء قبله لأن الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس ولم يقل في الاطعام
 من قبل أن يتماسا فدل على ذلك وعند الآخر بن الاطلاق في الاطعام محمول على المقيد في العتق والصيام فان
 جامع قبل أن يكفر لم يجب عليه الا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كمالك وأبي حنيفة والشافعي
 وأحمد وسفيان وقال بعضهم إن واقعها قبل أن يكفر فعليه كفارتان وهو قول عبد الرحمن بن مهدى **المسئلة**
الرابعة * كفارة الظهار مرتبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال أبو حنيفة هذه الرقبة تجزئ سواء كانت
 مؤمنة أو كافرة لقوله تعالى فحجر بر رقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا أنما جمعنا على أن
 الرقبة في كفارة القتل مقيدة بالإيمان فكذلك هنا وجعل المطلق على المقيد أولى **(المسئلة الخامسة)** الصوم
 فن لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فإن أفطر يوماً متعمداً أو نسي التي يجب عليه استئناف
 الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصى الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة
 لكن لا يجب عليه استئناف الشهرين وعند أبي حنيفة يجب عليه استئناف الشهرين **(المسئلة السادسة)**
 أن عجز عن الصوم لمرض أو كبر أو فرط شهوة بحيث لا يصبر عن الجماع يجب عليه اطعام ستين مسكينا كل
 مسكين مد من الطعام الذي يقات به أهل البلد من حنطة أو شعير أو أرز أو ذرة أو تمر أو نحو ذلك وقال
 أبو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع من تمر أو صاع من شعير ولو أطمع
 مسكينا واحداً استين جزأ لا يجزئ به عند الشافعي وقال أبو حنيفة تجزئ به حجة الشافعي ظاهر الآية وهو أن الله
 تعالى أوجب اطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة أبي حنيفة أن المقصود دفع الحاجة وهو
 حاصل وأوجب عنه بان ادخال السرور على قلب ستين مسكينا أولى من ادخال السرور على قلب مسكين
 واحد **(المسئلة السابعة)** إذا كانت الرقبة إلا أنه محتاج الى الخدمة أو له من الرقبة لكنه محتاج اليه لنفقته
 ونفقة عياله فإنه ينقل الى الصوم وقال مالك والاوزاعي يلزمه الاعتاق إذا كان واجداً للرقبة أو ثمنها وإن
 كان محتاجاً اليه وقال أبو حنيفة إن كان واجداً العين الرقبة يجب عليه اعتاقها وإن كان محتاجاً إليها وإن كان
 واجداً الثمن الرقبة لكنه محتاج اليه فإنه أن يصوم **المسئلة الثامنة** * قال أصحاب الشافعي الشبق المفرط
 والغله الطامحة عذري في الانتقال من الصيام الى الاطعام والدليل عليه ما روى عن سامة بن صخر البياضي قال
 كنت امرأة أصيب من النساء ما لا يصيب غيري فلما دخل شهر رمضان خفت أن أصيب من أمر أرق شيئاً
 تتابع بي حتى أصبح فظاشرت منها حتى ينسلخ شهر رمضان فبينما هي تخدمني ذات ليلة إذا نكسفتلى منها
 شيء فبالبت أن تزوت عليها فلما أصبحت خرجت الى قومي فاخبرتهم الخبر قال فقالت امشوا معي الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال أت بذلك يا سلمة
 قالت أت بذلك يا رسول الله مرتين وأنا صابراً لما امر الله فحكم عا مراً كالله به قال حر رقبة قلت والذي بعثك
 بالحق نبياً ما ملك رقبة غير ما حضر بت صفحة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهى أصبت الذي
 أصبت الامن الصيام قال فاطعم وسقاهن ثم ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبياً لقد بنتا وحشيتنا لآنك
 لناطعاً ما قال فانطلق الى صاحب صدقة بني زريق فليدفعها اليك فاطعم ستين مسكينا وسقاهن ثم وكل أنت
 وعيالك بقيتها فرجعت الى قومي فقالت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند النبي صلى الله
 عليه وسلم السعة وحسن الرأي وقد أمر لي بصدقكم وبنو بياضة بطن من بني زريق أخرجه أبو داود وقوله
 نزوت عليها أي وثبت عليها وأراد به الجماع وقوله تتابع بي التتابع في الوقوع في الشر والمحتاج فيه والوسق

(فتحر برقية) فعليه اعتناق فية مؤمنة وكفارة ولم يحزم المدير والولد والمسكن الذي أدى شيئا (من قبل أن يناسا) الضمير يرجع الى مادل عليه الكلام من المظهر المظاهر ثم والمادة الاستماعها من جاع وليس بشهوة وانزل الى فرجه انشهوة (ذالك الحكم) الحكم (نوعظون به) لان الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الحنافية فيجب ان تنعظوا بهذا الحكم حتى لا تعودوا الى المظاهر ونحوها فعقاب الله عليه (والله تعالى يعملون خبيثا والمظاهر) (٢٥٤) أن يقول الرجل لامرأته أنت على كذا ظهر أمي واذا وضع موضع أنت عضوا منها يعبر

ويحتمل أن يكون المراد منهم يعودون اليه بالقض والرفع والازالة الى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه الازل وهو قول الشافعي ان معنى العود لما قوا أو السكوت عن الطلاق به بد الماهر زمانا يمكن ان يطلقها فيه وذلك لانه ما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد تم ما شرع فيه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه فاذا سكت عن الطلاق فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتدأ به من التحريم فحينئذ تنجب عليه الكفارة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال بالندم فوجعون الى الالفه الوجه الثاني في تنجب بر العود وهو قول أبي حنيفة أنه عبارة عن استباحة الوطء والملاسة والنظر اليها بالشفوة وذلك أنه لما شبهه بالإلام في حرمه هذه الاشياء ثم قصد استباحة ذلك كان منافضا لقوله أنت على كذا ظهر أمي الوجه الثالث وهو قول مالك ان العود انما عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول أبي حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقتادة وطاوس والزهرى ان العود اليها عبارة عن جعائها وقالوا لا كفارة عليه ما لم يظاهرها قال العلماء والعود المذكور ههنا أنه صالح للجماع أو للفرج عليه ولا استباحته الا أن الذي قاله الشافعي هو أقل ما ينطبق عليه الاسم فيجب تعليق الحكم عليه لانه هو الذي به يتحقق معنى العود وأما الباقي فزيادة لدليل عليه وأما الاحتمال الاول في قوله ثم يعودون أى يفعلون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال في الآية وجوه أيضا الاول قال مجاهد والثوري العود هو الايتان بالظهار في الاسلام ونجب الكفارة به والمراد من العود هو العود الى ما كانوا عليه في الجاهلية وذلك أن أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار لجعل الله حكم المظاهر في الاسلام على خلاف حكمه عندهم فعنى ثم يعودون ما قالوا أى الى الاسلام فيقولون في الاسلام مثل ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارته كذا وكذا الوجه الثاني قال أبو الباقية اذا كرر لفظ المظاهر فقد عادوا الى ما كان عودا وهذا قول أهل المظاهر واحتجوا عليه بان ظاهر قوله ثم يعودون ما قالوا لا يدل على إعادة ما فعلوه وهذا لا يكون الا بالتكرير برون لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه وقوله تعالى (فتحر برقية من قبل أن يناسا) الراد بالاناس الجماعة فاحل للظهار وطء امرأته التي ظاهر منها ما لم يكفر (ذلك نوعظون به) يعنى ان غلظ الكفارة وعظ لكم حتى تتروا المظاهر ولا تعودوه (والله تعالى يعملون) أى من التكفير وتروكه (خبيثا) ثم ذكر حكم العاجز عن الرقية فقال تعالى (فن لم يجد) أى الرقية (فصيام شهرين) أى كفارته وقيل فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يناسا) فن لم يستطع أى الصيام (فكفارة) اطعام ستين مسكينا ذلك أى الفرض الذى وصفناه (لتؤمنوا بالله ورسوله) أى لتصدقوا الله فبما أمر به وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فبما أخبر به عن الله تعالى (وتلك حدود الله) يعنى ما وصف من الكفارة في المظاهر (وللكافرين) أى لمن يمجدها وكذب به (عذاب أليم) أى في نار جهنم يوم القيامة

به عن الجلاء ومكان المظهر
عضوا آخر يحرم النظر اليه
من الام كايطين والفتنة
أو مكان الام ذات رحم
محرم منه بسبب أو رضاع
أو صهر أو جاع نحو أن
يقول أنت على كذا ظهر
أخيتي من الرضاع أو عمتي
من النسب أو امرأتي أو
أبني أو أمي أو أمي أو
ابنتها فهو مظهر وإذا
امتنع المظهر من الكفارة
للمرأة أن ترفعها وعلى
القاضي أن يجبره على أن
يكفر وأن يجبره ولائى
من الكفارات يجبر عليه
ويجبر الكفارة المظاهر
لانه يضر بها في ترك
التكفير والامتناع من
الاستمتاع فان مس قبل
أن يكفر استغفر الله ولا
يعود حتى يكفر وان أعنت
بعض الرقية ثم مس عليه
أن يستأنف عند أبي
حنيفة رضى الله عنه (فن
لم يجد) الرقية (فصيام
شهرين) فعليه صيام
شهرين (متتابعين من
قبل أن يناسا) فن لم يستطع
الصيام (فاطعام) فعليه

وفي مسائل المسئلة الاولى اختلافوا فيما يحرم المظاهر
فالشافعي قولان أحدهما أنه يحرم الجماع فقط والقول الثاني وهو الاظهار أنه يحرم جميع جهات الاستمتاع
وهو قول أبي حنيفة المسئلة الثانية اختلافوا فيما يظاهر مرارا فقال الشافعي وأبو حنيفة لكل مظهر

اطعام ستين مسكينا لكل مسكين نصف صاع من بر أو صاع من غيره ويجب أن يقدمه على المسكين ولكن كفارة
لا يستأنف ان جامع في خلال الاطعام (ذلك) البيان والتعالم للاحكام (لتؤمنوا) أى لتصدقوا (بالله ورسوله) في العمل بشرائعه التي شرعها
من المظاهر وغيره ورفض ما كنتم عليه في جاهليتهكم (وتلك) أى الاحكام التي وصفنا في المظاهر والكفارة (حدود الله) التي لا يجوز تعديها
(وللكافرين) الذين لا ينجونها (عذاب أليم) مؤلم

نسأهم) زوجاتهم (ماهن أمهاتهم) أمهاتهم مفصل الاول مخجزي والثاني نعيمى (ان أمهاتهم الاالاتى ولدهم) بربدان الامهات على الحقيقة والوالدات والمرضعات ملحقات بالوالدات بواسطة الرضاع (٢٥٣) وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم زيادة

حرمهن وأما الزوجات فابعدن عن الامومة فلذا قال (وانهم ليقولون منكرا من القول) أى منكرا من القول أى نسكرو الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذا باطلا منحرفا عن الحق (وان الله لعفو غفور) لما سلف منهم (والذين يظاهرون من نسأهم) بين فى الآية الاولى ان ذلك من قائله منكرو زورا وبين فى الثانية حكم الظاهر (ثم يعيدون لما قالوا) العود الصبرورة ابتداء أو بناء فمن الاول قوله تعالى حتى عاد كالرجون القديم ومن الثانى وان عدم عدنا ويعدى بنفسه كقولك عدته اذا أتته وصرت اليه وبحرف الجر بالى وعلى روى واللام كقوله ولوردوا عادوا لما نهوا عنه ومنهم يعيدون لما قالوا أى يعيدون لنقض ما قالوا وألتدركه على حذف المضاف وعن ثعلبة يعيدون لتحليل ما حرموا على حذف المضاف أيضا غدير انه أراد بما قالوا ما حرموه على أنفسهم بلفظ الظاهر تنزىلا للقول منزلة القول فيه كقوله وزنه

نسأهم) يعنى يقولون لمن أتت كظهور أمهاتنا (ماهن أمهاتهم) أى ما اللواتى يجعلنهن من زوجاتهن كالامهات بامهات والمعنى ليس هن بامهاتهم (ان أمهاتهم) الاالاتى ولدهن وانهم) يعنى المظاهر ين (يقولون منكرا من القول) يعنى لا يعرف بالشرع (وزورا) يعنى كذب قابل انما وصفه بكونه منكرا من القول وزورا لان الام محترمة تحرم بعمام بداء الزوجات لا تحرم عليه بهذا القول تحريم بعمام بدافلا جرم صار ذلك منكرا من القول وزورا (وان الله لعفو غفور) عفا الله عنهم وغفر لهم بإيجاب الكفارة عليهم (فصل فى أحكام الظهار وفيه مسائل) **المسألة الاولى** فى معناه لغة قيل انه مشتق من الظهور وهو العلو وليس هو من ظهر الانسان اذ ليس الظاهر باعلى من سائر الاعضاء التى هى مواضع للتذوق والمباذعة فثبت بهذا انه مأخوذ من الظاهر الذى هو العلو لان امرأ الرجل مركبه وظهر يدل عليه قول العرب فى الطلاق نزلت عن امرأتى أى طلقتها وفى قولهم أنت على كظهر أمى حذف واضمار لان تأويله ظهرك على أى ملكى اياك وعلوى عليك حرام كعلو أى وعلوه عليها حرام **المسألة الثانية** كان الظاهر من أشد إطلاق أهل الجاهلية لانه فى التحريم كدما يمكن فان كان ذلك الحكم صار مقرر بالشرع كانت الآية ناسخة له والام يعد نسخا لان النسخ انما يدخل فى الشرائع لا فى أحكام الجاهلية وعادتهم **المسألة الثالثة** فى الالفاظ المستعملة لهذا المعنى فى الشريعة وعرف الفقهاء الاصل فى هذا قوله أنت على كظهر أمى وأنت منى أومى أو عدى كظهر أمى وكذا قال أنت على كبطن أمى أو كزأس أمى أو كيد أمى أو قال بطنك أو رأسك أو يدك على كظهر أمى أو شبه عضوا منها بعض من أعضائه يكون ذلك ظهرا أو قال أبو حنيفة ان شبهها بباطن أمه أو بفرجها أو بفخذها يكون ظهرا وان شبهها ببعض غير هذه الاعضاء لا يكون ظهرا ولولا قال أنت على كاحى أو كروح أمى أو أراد به اعزاز والاكرام لا يكون ظهرا حتى ينوبه بر يده ولو شبهها بجذعه فقال أنت على كظهر جدتى يكون ظهرا وكذا لو شبهها بامرأ محترمة عليه بالقرابة بان قال أنت على كظهر أختى أو جمتى أو خالتى أو شبهها بامرأ محترمة عليه بالرضاع يكون ظهرا على الاصح **المسألة الرابعة** فىمن يصح ظهارة قال الشافعى المضاف فى هذا ان كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الذى وقال أبو حنيفة لا يصح احتج الشافعى بعموم قوله والذين يظاهرون من نسأهم واحتج أبو حنيفة بان هذا خطاب للمؤمنين فيدل على ان الظهار مخصوص بالمؤمنين وأوجب عنه بان هذا خطاب يتناول جميع الحاضرين فلم قلتم انه مختص بالمؤمنين **المسألة الخامسة** قوله تعالى (والذين يظاهرون من نسأهم) يعنى بمنعون بهذا اللفظ من جاعلهم (ثم يعيدون لما قالوا) اختاف العلماء فى معنى العودى قوله ثم يعيدون لما قالوا ولابد أن لا من بيان أقوال أهل العربية ثم بيان أقوال الفقهاء فنقول قال الفراء لا فرق فى اللغة بين أن يقال يعيدون لما قالوا وفيما قالوا وقال أبو على الفارسى كل الى واللام تتعاقبان كقوله وأوصى الى نوح وبارك وأوصى لها وأما لفظة ما فى قوله لما فى معنى الذى والمعنى يعيدون الى الذى قالوا أو فى الذى قالوا وفيه وجهان أحدهما انه لفظ الظهار والمعنى انهم يعيدون الى ذلك اللفظ الوجه الثانى ان المراد لما قالوا أى المقول فيه وهو الذى حرموه على أنفسهم بلفظ الظاهر تنزىلا للقول منزلة القول فيه وعلى هذا معنى قوله ثم يعيدون لما قالوا أى يعيدون الى الشئ وذلك الشئ هو الذى قالوا فيه ذلك القول ثم اذ فسر هذا اللفظ بالوجه الاول يجوز أن يكون المعنى عاد لما فعل أى فعله مرة أخرى وعلى الوجه الثانى يجوز أن يقال عاد لما فعل أى نقض ما فعل وذلك ان من فعل شئ يأتى ما أراد أن يفعله ثانيا فقد عاد اليه وكذا من فعل شئ يأتى ما أراد ابطاله فقد عاد اليه بالتصرف فيه فقد ظهر بما تقدم ان قوله ثم يعيدون لما قالوا لا يقتضى ان يكون المراد ثم يعيدون اليه بان يفعلوا مثله مرة أخرى

ما يقول أراد المقول فيه وهو المال والولد ثم اختلفوا ان النقض بما ذل يحصل فعندنا بالعزم على الوطء وهو قول ابن عباس والحسن وقادة وعند الشافعى بمجرد الالماس وهو ان لا يطلقه عقيب الظهار

تخاورك وقرى بها وحى
خولة بنت ثعلبة امرأة
أوس بن الصامت أختى
عبادة وأختا وحى نصلى
وكانت حسنة الجسم فلما
سمعت راودها فابت غضب
فظاهر منها فأتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت
إن أوساً زوجى وأنا شابة
مرشوب فى فاما خلاصى
ونثرت بطنى أى كثر ولدى
جعلنى عليه كلمة وروى
انها قالت ان لى صبية صفراء
ان ضمهم اليه ضاعوا
وان ضمهم الى جاعوا
فقال صلى الله عليه وسلم
ما عسدى فى امرى كئفى
وروى أنه قال لها حرمت
عليه فقالت يا رسول الله
ماذا كرت طلاقاً وأنا هوابو
ولدى وأحب الناس الى
فقال حرمت عليه فقالت
أشكو الى الله فاقضى
ووجدى كلما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حرمت عليه هتفت وشكت
فنزلت (فى زوجها) فى
شأنه ومعناه (وتشكى
الى الله) أظهر ما بهامن
المكروه (والله يسمع
تخاورك) مراجعة كما
الكلام من حور اذا رجع
(ان الله سميع) يسمع
شكوى المظلل (صبر)

من يعمل لى من صلاة العصر الى غروب الشمس على قبر اطين قبر اطين ألقا ثم الذين يعملون من صلاة
العصر الى غروب الشمس ألكم الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن أكره عملاً وأقل
عطاً قال الله عز وجل وهل ظلمتكم من حقه شيئاً قالوا قال فإنه فضلى أصاب به من شئت أى أعطيه من
شئت (خ) عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود
والنصارى كمثل رجل استأجر قوماً يعملون له الى الليل على أجر معلوم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة
لنا الى أجر ك الذى شرط لنا وما عملنا باطل فقال لهم لا تنفعوا اعملوا بقية يومكم وخذوا أجركم كلاً فابوا
وتركوا واستأجر آخر بن بعدهم فقال اعملوا بقية يومكم واكم الذى شرط لهم من الاجر فعملوا حتى اذا
كان حين صلاة العصر قالوا ما عملنا باطل ولك الاجر الذى جعلت لنا فيه فقالوا اكملوا بقية عملكم فان ما نرى
من النهار شئ يسير فابوا فاستأجر قوماً ان يعملوا بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس
واستكملوا اجر الفر يقين كلهم فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿سورة المجادلة مدنية وهي اثنتان وعشرون آية وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة

وألف وسبعمائة واثنان وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها) نزلت فى خولة بنت ثعلبة وقيل اسمها جيلة وزوجها
أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت وكان بهلم وكانت هى حسنة الجسم فارادها فابت عليه فقال لها
أنت على كظايرى ثم ندمنى على ما قال وكان الظهار والابلاء من طلاق أهل الجاهلية فقال ما أظنك الا قد
حرمت على فقالت والله ما ذاك طلاق فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تفعل شئى رأسه فقالت
يا رسول الله ان زوجى أوس بن الصامت تزوجنى وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى اذا أكل مالى وأفنى
شبابى وتفرق أهلى وكبر سنى ظاهر منى وقد ندم ففعل من شئى تجمعنى وياهد تعشنى به فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذى أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وإنه أبو ولدى
وأحب الناس الى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت أشكو الى الله فاقضى ووجدت فى قد
طالت له تحببى ونثرت له بطنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراك الا قد حرمت عليه ولم آمر فى
شأنك بشئ فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت
عليه هتفت وقالت أشكو الى الله فاقضى ووجدت فى وشدة حالى وان لى صبية صفراء أن ضمهم الى جاعوا
وان ضمهم اليه ضاعوا ورجعت ترافع رأسها الى السماء وتقول اللهم أشكو اليك اللهم فأنزل على لسان نبيك
فرجى وهذا كان أول ظهور فى الاسلام فقامت عائشة تفعل شئى رأسه الآخر فقالت انظر فى امرى جعلنى
الله فداءك يا نبي الله فقالت عائشة اقصى حد نيك ومجادلتك أمان من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا نزل عليه الوحي أخذته مثل السبب فلما قضى الوحي قال ادعى لى زوجك ففلا عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها الآية (ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه
الاصوات لقد جاءت المجادلة خولة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت فى جانب البيت وما سمع ما تقول
فأنزل الله قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها وانتشكى الى الله الآية وما تفسر الآية بقوله تعالى قد سمع
الله قول الذى تجادلك أى تخاورك وتخاصمك وتراجعك فى زوجها أى فى امر زوجها (وتشكى الى الله)
أى شدة حاله وفاقمه ووجدتها (والله يسمع تخاورك) أى مراجعتك الكلام (ان الله سميع) أى لمن
يناجيه ويتضرع اليه (صبر) أى من يشكو اليه ثم ذم الظهار فقال تعالى (الذين يظاهرون منكم من

أن لا يقدر أن يدين على شيء من فضل الله الآتية أخرجه السائي موقوفاً على ابن عباس وقال قوم انتفاع الكلام
عند قوله ورحمته قال ورهبانية ابتدعوها ذلك أنهم تركوا الحق فكانوا الخبز وروثوا الخمر وتركوا
الوضوء والغسل من الجنابة والختان فأرعبوها يعني الملة والمناجاة حتى رعبها كتبها عن غير مذكور
فأثبتها الذين آمنوا منهم أجمعهم وهم أهل الرافدة والرجة وكثير منهم فاسقون وعبد الذين غيروا وبدلوا
وابتدعوا الرهبانية ويكون معنى قوله ابتدعوا رضوان الله على هذا التأويل ما كتبنا عليهم لكن ابتغاء
رضوان الله وابتغاء رضوان الله اتباع بأمره بدون الترهيب لأنه لم يصر به في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا
اتقوا الله) الخطاب لأهل الكتابيين من اليهود والنصارى يعني يا أيها الذين آمنوا موسى وعيسى اتقوا الله
في محمد وآمنوا به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (تؤمنكم كفاين)
أي نصيبين (من رحمته) يعني يؤمنكم جبرين لايمانكم بعيسى والإنجيل ومحمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن (ق) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه ظلم
أجران رجل من أهل الكتاب من بنيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك إذا أدى حق
مولاه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فادها فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم أغتقها
فترزوها فله أجران (ويجعل لكم نوراً تمشون به) يعني على الصراط وقال ابن عباس النور هو القرآن
وقيل هو الهدى والبيان أي يجعل لكم سيلاً واضحاً في الدين تهتدون به (ويغفر لكم) أي ما سلف من
ذنوبكم قبل الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله غفور رحيم) قيل للابن (أهل الكتاب) قيل لما سمع من
لم يؤمن من أهل الكتاب قوله أولئك يؤمن أجمعهم مرتين قالوا المسلمون آمن من منا بكتابتكم فله أجره
مرتين لايمانته بكتبكم وكتابته من لم يؤمن فله أجر كما جركم فما فضلكم علينا فقل للابن أي ليعلم ولا صلاة أهل
الكتاب يعني الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (ألا يقدر أن) يعني أنهم
لا يقدر أن (على شيء من فضل الله) والمعنى جعلنا الأجربين لمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ليعلم الذين لم
يؤمنوا به أنهم لا أجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما نزل في مسلمي أهل الكتاب أولئك يؤمن أجمعهم
مرتين افتخروا على المسلمين بزيادة الأجر فشق ذلك على المسلمين فنزل للابن (أهل الكتاب) يعني
المؤمنين منهم أن لا يقدر أن على شيء من فضل الله (وأن الفضل بيد الله) يعني الذي خصه به فإنه فضلكم على
جميع الخلائق وقيل يحتمل أن يكون الأجر الواحد كثر من الأجربين وقيل قالت اليهود بوشك أن يخرج
منائي يقطع الأيدي والأرجل فلما خرج من العرب كفروا به فأنزل الله هذه الآية فعلى هذا يكون فضل
الله النبوة (يؤتيه من يشاء) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله وأن الفضل بيد الله أي في ملكه وتصرفه
يؤتيه من يشاء لأنه قادر مختار (والله ذو الفضل العظيم) (خ) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم على المنبر يقول انما بقاؤكم في من سلف قبلكم من الأمم كابن
صلاة العصر إلى غروب الشمس وفي أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم تجزوا فاعطوا
قيراطاً قيراطاً ثم أتى أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا إلى صلاة العصر ثم تجزوا فاعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أتى
القرآن فعملنا إلى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال أهل الكتابين أي ربنا أعطيت
هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطاً قيراطاً ونحن أكثر عملاً قال الله تعالى هل طلعتم من أجمع شيئاً
قالوا لا قال فهو فضلي وأوتيه من أشاء وفي رواية انما أجلكم في أجل من خلا من الأمم كابن صلاة العصر إلى
غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عملاً لافقال من يعمل إلى نصف
النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود إلى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل من نصف النهار إلى
صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال

(يا أيها الذين آمنوا)
الخطاب لأهل الكتاب
(اتقوا الله وآمنوا برسوله)
محمد صلى الله عليه وسلم
(تؤمنكم) الله (كنفيلين)
نصيبين (من رحمته)
لايمانكم بمحمد صلى الله
عليه وسلم وإيمانكم به
قبله (ويجعل لكم) يوم
القيامة (نوراً تمشون به)
وهو النور المذكور في قوله
يسمى نورهم الآية
(ويغفر لكم) ذنوبكم
(والله غفور رحيم) للابن
يعلم (أهل الكتاب)
الذين لم يسلموا ولا مزبدة
(ألا يقدر أن) ان محففة
من الثقيلة أصله انه
لا يقدر أن يعني ان الشأن
لا يقدر أن (على شيء من
فضل الله) أي لا يأتون شيئاً
بما ذكروا من فضل الله من
الكفيلين والنور والمغفرة
لأنهم لم يؤمنوا برسول الله
صلى الله عليه وسلم فلم
ينفعهم إيمانهم به قبله
ولم يكسبهم فضلاً قط (وأن
الفضل) عطف على أن لا
يقدر أن (يد الله) أي في
ملكه وتصرفه (يؤتيه من
يشاء) من عباد الله (والله
ذو الفضل العظيم) والله
أعلم

الطعم والمشرب والمسدس مع النقل من ذلك (ما كتبناها عليهم) أي ما فرضناها عن عليهم (الابتغاء
 رضوان الله) أي لستهم ابتدعوا ابتغاء رضوان الله (فما رعوها حق رعايتها) يعني أنهم لم يراعوا ذلك
 الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وضاعوا إليها التثليث والاتحاد وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين
 ملوكهم وأقاموا أسسهم على دين عيسى حتى أدركوا إسماعيل صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فذلك قوله تعالى
 (فآتينا الذين آمنوا منهم أجمعهم) وهم الذين يتنوعوا على الدين الصحيح (وكثير منهم فاسقون) وهم الذين
 تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوي بإسناد التعلبي عن ابن مسعود
 قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود اختلفت من كان قبلكم على اثنين وسبعين
 فرقة فنجما منها ثلاث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوك وقادلوهم على دين عيسى فأخذوهم وقتلواهم وفرقة
 لم تكن لهم طقبة وازاة الملوك ولأن يقيموا بين ظهرانيهم بدعوتهم إلى دين الله ودين عيسى فساخوا في
 البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعها ما كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم
 من آمن بي وصدقني واتبعني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الهالكون وعنه قال كنت
 ردیف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار فقال لي يا ابن أم عبد هل تدري من أين أخذت بنو إسرائيل
 الرهبانية قلت الله ورسوله أعلم قال ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى بعمالون بالعاصي فغضب أهل الإيمان
 فقالوا لهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا لئن ظهرنا هؤلاء فقتلنا ولم يبق أحد
 بدعواي تعالى ففعلوا بالتفرق في الأرض إلى أن بعث الله النبي الذي وعدنا عيسى به يعون محمد صلى الله
 عليه وسلم ففترقوا في غيران الجبال وأخذوا الرهبانية ففهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية
 ورهبانية ابتدعها لي فآتينا الذين آمنوا منهم أي من الذين ثبتوا عليها أجمعهم ثم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم يا ابن أم عبد أدري ما رهبانية أمي قلت الله ورسوله أعلم قال الهجرة والصلاة والحج والأصوم والحج
 والعمرة والتكبير على التلاوة وروى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن لكل أمة رهبانية ورهبانية
 هذه الأمة الجهاد في سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه الصلاة والسلام يدلو التوراة
 والإنجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤون التوراة والإنجيل ويدعونهم إلى دين الله فقبل ملوكهم لوجههم
 هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم وأدساوا في ما بين فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا
 فراءة التوراة والإنجيل إلا ما بدلوها فقاموا يردون إلى ذلك دعوا نحن نكتبكم أنفسنا فقاتل طائفة
 منهم ابنو الناسطو أنتم أرفعونا فبهم أعطونا شيئا نرفع به طعنا وشرا بئنا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دعونا
 نسيح في الأرض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فأن قدرتم علينا في أن نضكم فآتينا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دعونا
 ابنو الناد وراقى الفيافي ونحفر الآبار ونحفر البقول ولا نرد عليكم ولا نغمر عليكم وإيس أحد من القبائل
 الإلهية بهم قال ففعلوا ذلك فغضبوا على مناج عيسى وخلف قوم من بعدهم ممن غيروا الكتاب
 فجعل الرجل يقول تكون في مكان فلان تتعبد كما تعبد فلان ونسيح كساح فلان وتتخذ دورا كما اتخذ فلان
 وهم على شركهم لا علم لهم بآيات الذين اقتدوا بهم فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعها يعني ابتدعها
 الصالحون فمارعوا حق رعايتها يعني الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فآتينا الذين آمنوا منهم أجمعهم
 يعني الذين ابتدعوا ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهذه الذين جاؤا من بعدهم فلما بعث النبي
 صلى الله عليه وسلم ولم يبق فيهم إلا القليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من
 دبره فآمنوا به وصدقوه فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وأمنوا برسوله يؤتكم كفاي من رحته
 أجرين يا أيهاهم عيسى وبالتوراة والإنجيل وبإيمانهم محمد صلى الله عليه وسلم وأتد بعثهم له وقال يجعل
 لكم نوراً تشرون به القرآن وتباعدكم النبي صلى الله عليه وسلم وقال للإيمان أهل الكتاب الذين يشبهونكم

إلى الرهبان وهو الخلف
 إعلان من وهب كشيان
 من خشى واتصباها بفعل
 مضمر يفسره الظاهر
 تقديره وابتدعوا رهبانية
 ابتدعوا أي أخرجوها
 من عند أنفسهم وتذروها
 (ما كتبناها عليهم) لم
 نقرضها نحن عليهم (الا
 ابتغاء رضوان الله) استثناء
 منقطع أي ولكنهم
 ابتدعوا ابتغاء رضوان
 الله (فما رعوها حق
 رعايتها) كما يجب على الناظر
 رعاية نذرته لأنه عهد مع الله
 لا يحل نكته (فآتينا
 الذين آمنوا منهم أجمعهم)
 أي أهل الزافة والرحمة
 والذين اتبعوا عيسى عليه
 السلام أو الذين آمنوا
 بمحمد صلى الله عليه وسلم
 (وكثير منهم فاسقون)
 الكافرون

ويحضون غيرهم على البخل ويرغبونهم في الامساك (ومن يتول) يعرض عن الاتفاق أو عن أوامر الله ونواهيه ولم ينته عما نهى عنه من الاسعى على الفات والفرح بالآتي (فان الله هو الغنى) عن جميع المخلوقات فكيف عنه (الجيد) في أفعاله فان الله الغنى يترك هومدى وشاى (لقد أرسلنا رسلا) يعنى أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالهتج والمهجرات (وأزلائهمهم الكتاب) أى الوحى وقيل الرسل الانبياء والاول أولى لقوله معهم لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى ان جبريل نزل بالميزان فذفعه الى نوح وقال صر قومك بزوايه (ليقوم الناس) ليتعاملوا بينهم اياه واستيفاء (بالقسط) بالعدل ولا يظلم أحدا (وأزئله الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكتبتان والميعة والمطرقة والابرة ورى ومعه المرو والمسدحاة وعن الحسن أنزله الحديد دخلقناه (فيه بأس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) في مصالحهم ومعايشهم وصنائعهم (٢٤٩) فإمن صناعة الاول الحديد آلف فيها وأو

ما يعامل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيوف والرماح وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الدين وقال الزجاج ليعلم الله من يقاتل مع رسوله في سبيله (بالغيب) غائبا عنهم (ان الله قوى) يدفع بقوته بأس من يعرض عن ملته (عز يز) يربط بعزته جاش من يتعرض لنصرته والمناسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام الدينية يبين سبل المرشد والعبود ويتضمن جوامع الاحكام والحدود وأمر بالعدل والاحسان وينهى عن البنى والطغيان واستعمال العدل والاجتباب عن الظلم انما يقع بمباية ليقع بها التعامل ويحصل بها

لا يحب الذين يدخلون ربدا ذر زوا مالا رظا من الدنيا فليحهم له وعزته عندهم يدخلون به ولا ينفقونه في سبيل الله وجوه الخير ولا يكفهم انهم يخلوها حتى يأسرون الناس بالبخل وقيل ان الآية كلام مستأنف لا تتعلق بعاقبه وانها في صفة اليهود الذين كتموا وصفة محمد صلى الله عليه وسلم وتخلوها بدين نعتهم (ومن يتول) قال ابن عباس عن الاميان (فان الله هو الغنى) أى عن عبادته (الجيد) أى الى أوليائه (فأوله عز وجل) (لقد أرسلنا رسلا بالبينات) أى بالدالات والآيات (والهتج) (وأزلائهمهم الكتاب) أى المتضمن للاحكام وشرايع الدين (والميزان) يعنى العدل أى وأمرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة التى يوزن بها وهو يرجع الى العدل أيضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) أى ليتعاملوا بينهم بالعدل (وأزئله الحديد) قيل ان الله تعالى أنزل مع آدم عليه الصلاة والسلام لما أهبط الى الارض السندان والمطرقة والكتبتين وروى عن ابن عمر رفعه ان الله أنزل أربع ركات من السماء الى الارض الحديد والدار والماء والملح وقيل أنزلها بمعنى أشياء ما أحدثنا الحديد وذلك ان الله تعالى أخرج لهم الحديد من المادن وعلمهم صنعته بوحيه والهامه (فيه بأس شديد) أى قوة شديدة دفعة جنة وهي آلة الدفع ومنه سلاح وهي آلة الضرب (ومنافع للناس) أى ومنه ما ينتفعون به في مصالحهم كالسكين والفأس والابرة ونحو ذلك اذا الحديد آلة لكل صنعة فلا غنى لاحد عنه (وليعلم الله) أى وأرسلنا رسلا وأزلائهمهم هذه الاشياء ليتعامل الناس بالحق والعدل وإبرى الله (من ينصره) أى من ينصر دينه (ورسله بالغيب) أى الذين لم يروا الله ولا الآخرة وانما يحمى ويثاب من أطاع بالغيب وقال ابن عباس ينصرونه ولا يبصرونه (ان الله قوى) في أمره (عز يز) في ملكه (وأقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) معناه انه تعالى شرف نوحا وإبراهيم بالرسالة وجعل في ذريتهما النبوة والكتاب فلا يوجد نبى الا من نسلهما (فمنهم) أى من الذرية (مهتد وكثير منهم فاسقون ثم فقينا) أى اتبعنا (على آثارهم برسلا) والمعنى بعثنا رسولا بعد رسول الى أن انتهت الرسالة الى عيسى ابن مريم وهو قوله تعالى (وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) أى على دينه (رافقة ورحمة) يعنى انهم كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية ابتدعوها) ابس هذا عطف على ما قبله والمعنى انهم جاؤا بهم قبل أنفسهم وهي ترهيمهم في الجبال والكهوف والغيران والديره فروا من الفتنة وجاؤا أنفسهم الشاق في العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخشن في

(٣٢ - خازن - رابع)

الساوى والتعادل وهي الميزان ومن المعلوم ان الكتاب الجامع للامور الالهية والآلة الموضوع لتعامل بالتسوية انما يخص العامة على اتباعها بالسيف الذى هو حجة الله على من يحد وعندوزع عن صفة الجامعة البدوهو الحديد الذى وصف بالأس الشديد (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم) خصا بالذكر لانهم أبوان للانبياء عليهم السلام (وجعلنا في ذريتهما) أولادهما (النبوة والكتاب) الوحى وعن ابن عباس رضى الله عنهما الخطا بالظلم يقال كتب كتابا وكتابة (فمنهم) فمن الشريعة أو من المرسل اليهم وقد دل عليهم ذكر الارسل والمرسلين (مهتد وكثير منهم فاسقون) هذا تفصيل لحالهم أى ففهم من اهتدى باتباع الرسل ومنهم من فسق أى خرج عن الطاعة والغلبة للفساد (ثم فقينا على آثارهم) أى نوح وإبراهيم ومن مضى من الانبياء (برسلا ووقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رافة) وودوينا (ورحة) تعطف على اخوانهم كما قام في صفة أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم رجاء بينهم (ورهبانية ابتدعوها) هي ترهيمهم في الجبال فارين من الفتنة في الدين مخلصين أنفسهم للعبادة وهي الفعلة المنسوبة

سارعوا مسارعة السابقين لآخرهم في **الصلوة** (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الأرضين وذكر العرض دون الطول لأن كل ماله عرض وطول فإن عرضه أقل من طوله فاذا وصف عرضه بالربعة عرف أن طوله ببط أو ثوبين بالعرض البسطة وهذا يعني قول من يقول أن الجنة في السماء أربعة لأن التي في إحدى السموات لا تسكون في عرض السموات والأرض (أعدت للذين آمنوا بآتية رسوله) وهذا دليل على أنها مخلوقة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله بآتيه من يشاء) وهم المؤمنون وفيه دليل على أنه لا بد من أحد الجنة لا تخضع لله (والله (٢٤٨) ذو الفضل العظيم) ثم بين أن كل كائن بقضاء الله وقدره قوله (ما أصاب من

لم يشغل فيها طاب الآخرة) قوله عز وجل (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) معناها لتسكن مفاخر تكبر ومكارم تكبر في غير ما أتم عليه بل احرصوا على أن تكون مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة السابقين في الصلوات إلى ما يوجب المغفرة وهي التوبة من الذنوب وقيل سابقوا إلى ما كنتم به من الأعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) قيل إن السموات السبع والأرضين السبع لو جعت صفاً خالزاً لبعثها ببعض لكان عرض الجنة في قدرها جميعاً قال ابن عباس إن لكل واحد من المطيعين جنة بهيمة السبعة وقيل إن الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات والأرضين ولا شك أن الطول يكون أزدي من العرض فذكر العرض تنبيهاً على أن طولها أضاعاف ذلك وقيل إن هذا تمثيل لعمادها على طولها وقيل في نفوسهم وأفكارهم وأكثرا ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والأرض فشبّه عرض الجنة بعرض السموات والأرض على ما يعرفه الناس (أعدت للذين آمنوا بآتية رسوله) فيه أعظم رجاء وأقوى أمل لأنه ذكر أن الجنة أعدت لمن آمن بالله ورسوله ولم يذكر مع الإيمان شيئاً آخر يدل عليه قوله في سياق الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين أنه لا بد من أحد الجنة لا يفضل الله تعالى لأبعضهم (والله ذو الفضل العظيم) (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يدخل أحد منكم الجنة فله الجنة كلها قالوا لأننا لا نأمن أن يتقدم في الجنة بغير رحمة وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث واجمع بينهما وبين قوله أنه دخلوا الجنة بما كنتم تعملون في تفسير سورة النحل (قوله تعالى) (ما أصاب من مصيبة في الأرض) يعني عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولاني أنفسكم) يعني الأمراض وفقد الأولاد (الآتي كتاب) يعني في اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) أي من قبل أن نحقق الأرض والآنس وقال ابن عباس من قبل أن نرى المصيبة (ان ذلك على الله يسير) أي أثبات ذلك على كثرته هيئ على الله عز وجل (الكيلا نأسوا) أي نخزنوا (على ما فاتكم) من الدنيا (ولا تنفرحوا) أي لا تنبطروا (بما آتاكم) أي أعطاكم قال عكرمة لم يسألكم الله أن يعطيكم من الدنيا (ولا تنفرحوا) فرح المختل (التي خور) (بما آتاكم) أعطاكم من الإتياء أو عسر وقتكم أي جاءكم من الانبياء يعني أنكم إذا علمتم أن كل شيء مقدور مكتوب

مصيبة في الأرض) من الجرب وقت الزرع والثمار وقوله في الأرض في موضع الجرائم ما أصاب من مصيبة ثابتة في الأرض (ولا في أنفسكم) من الأمراض والأولاد (الآتي كتاب) في اللوح وهو موضع الحال أي المكتوب في اللوح (من قبل أن نبرأها) من قبل أن نحقق النفس (ان ذلك) تقدير ذلك وثابته في كتاب (على الله يسير) وان كان عسيراً على العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (الكيلا نأسوا) نخزنوا خزناً يطعكم (على ما فاتكم) من الدنيا ويحزنوا ولكن اجعلوا الفرح شكرًا والحزن سبباً للكشف أن قلت ما من أحد يملك نفسه عند مضرة تتزلزل ولا عند منفعة ينالها أن لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن المخرج إلى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لأمر الله ورجاء ثواب الصبر والفرح المطلق المأمي عن الشكر فاما الحزن الذي لا يكاد لساناً يخلو مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بها والله أعلم وقال جعفر بن محمد الصادق بإذن آدم ما لك تأسف في مفقود لا بدرك اليك الموت وما لك تفرح بوجود لا يبركه في بديك الموت (والله لا يحب كل مختال) أي متكبر بما أوتي من الدنيا (خور) أي بذلك الذي أوتي على الناس (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قيل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى والله

عند الله قوا أسألكم على الخائب وفرحكم على الآتي لأن من علم أن ما عنده مفقود لا محالة لم يتفاهم بفرحه عند فقد الله لأنه لوطن نفسه على ذلك وكذلك من علم أن بعض الخير واصل إليه ووصله لا يفوته خال لم يظفر بفرحه عند نيله إيس أحد الأوهو يفرح عند منفعة أتت به ويزن عند مضرة تتزلزل ولو كان ينبغي أن يكون الفرح شكرًا والحزن صبرًا وتواضعًا من الحزن الخبز المتأخر لاهو من الفرح الأنش المطلق المأمي عن الشكر (والله لا يحب كل مختال فخور) (لان من فخر يحفظ من الدنيا عظم في نفسه اختلا وافتخر به ويكبر على الناس (الذين يبخلون) خور مبتدح خوف أو يدل من كل مختال فخور أنه قال لا يخور الذين يبخلون ير يدان الذين يفرحون أنش المطلق آذار فو مالوا وحضامن الدنيا واجهم له وعزته عندهم يزرونه عن حقوق الله ويبخلون به (ويأمرون الناس بالبخل)

قد بينا لكم الآيات لعلكم تعقلون) قبل هذا تمثيل لآثار الذكري في القلوب وأنه يحجبها كحجب الغيث الأرض (إن المصدقين والمصدقات) بنسبة الدال وحدهم أي أبو بكر وهو مفاعل من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين السابقون بنسبة الدال وهو اسم فاعل من تصديق فادغمت التاء في الصادوق أي على الأصل (وأقرضوا الله قرضاً حسناً) هو عطف على معنى الفعل في المصدقين لأن الملام بمعنى الذين وأسم الفعل بمعنى الفعل وهو اصدقوا كأنه قيل أن الذين اصدقوا وأقرضوا القرض الحسن أن تصدق من الطيب عن طيبة النفس وصحة النية على المستحق لصدقة (بضاعف لهم) بضاعف مكي وشامي (وطرأ جر كريم) أي الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) بر يدان المؤمنين بالله ورسوله هم عند الله (٢٤٧) منزلة الصديقين والشهداء وهم الذين سبقوا إلى التصديق واستشهدوا في

سبيل الله (لهم أجرهم ونورهم) أي مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ويجوز أن يكون والشهداء مبتدأ ولهم أجرهم خبره (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم أعلموا أنما الحياة الدنيا لعب كاهب الصابيان (وطرأ) كاهو القتيان (وزينة) كنزينة الدوان (وتفاخر ببنكم) كتنافس الأقران (ونكاثروا الأموال والأولاد) أي مباهة بما أوتوا من الأموال والأولاد وقيل يجمع المال على مباهة بما أوتوا من الكفار ادعاء الاستكثار (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) ثم يهيج فراه مصفراً بعد خضرته (ثم يكون حطاماً) متفتتاً شبه حال الدنيا وسرعة تفننها مع قلة جودها نبات أُنبت الغيث

بجى القلوب الميتة بالعلم والحكمة والافتقار إلى أحياء الأرض بالمطر مشاهدة (قد بينا لكم آيات) أي الباطلة على وحدانيتنا وقد رتبنا (لعلكم تعقلون) أن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً) أي بالشفقة والصدق في سبيل الله (بضاعف لهم) أي ذلك القرض (ولهم أجر كريم) أي ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) أي الكثير والصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وتلاهذه الآية فعل هذا الآية عامة في كل من آمن بالله ورسوله وقيل إن الآية خاصة في ثمانية نفر من هذه الأمة سبقوا أهل الأرض في زمانهم إلى الإسلام وهم أبو بكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحجرة وتساعهم عمر بن الخطاب أحق الله بهم ما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل أراد بالشهداء المؤمنين النخاسين قال مجاهد كل مؤمن من صديق شهيد وتلاهذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل هم الكرام عند قوله هم الصديقون ثم ابتدأ والشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين يشهدون على الأمم يروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله (لهم أجرهم) أي بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) يعني على الصراط (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) لما ذكر حال المؤمنين أتبعه بحال الكافرين في قوله عز وجل (اعلموا أنما الحياة الدنيا) أي مدة الحياة في هذه الدار الدنيا وأنما أراد من صرف حياته في غير طاعة الله خيانه مذمومة ومن صرف حياته في طاعة الله خيانه خير كلها ثم وصفها بقوله (لعب) أي باطل لا حاصل لكاهب الصابيان (وطرأ) أي فرح ساعة ثم ينقضي عن قريب (وزينة) أي منظر يترنون به (وتفاخر ببنكم) يعني أنكم تستعجلون في حياتكم كما يتفاخر به بعضكم على بعض (وتسكثروا الأموال والأولاد) أي مباهة بكمثرة الأموال والأولاد وقيل يجمع المال على مباهة أو له في تناول عمله وخدمته وولده على أولاده تعالى وأهل طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلاً فقال تعالى (كمثل غيث أعجب الكفار) أي الزرع اعتماداً على اسم الزرع كقصار السقرهم الأرض بالبر (نباته) أي ما نبت بذلك الغيث (ثم يهيج) أي يبس (فتراه مصفراً) أي بعد خضرته (ثم يكون حطاماً) أي يتحطم ويتكسر بعد يبسه وبقي (وفي الآخرة عذاب شديد) أي لمن كانت حياته بهذه الصفة قال أهل المعاني زهداً بهذه الآية في العمل بالدنيا وهذه صفة حياة الكافرين وحياتهم يشتمل على ما لله وورغب في العمل بالآخرة بقوله (ومغفرة من الله ورضوان) أي لا يلائمه وأهل طاعته وقيل عذاب شديد بلا عذاب مغفرة من الله ورضوان لا يلائمه لأن الآخرة أماناً وبإماعة (وما الحياة الدنيا الا متاع الزور) أي لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فغن اشتغل في الدنيا بطلب الآخرة فهى له بلاغ إلى ما هو خير منه وقيل متاع الزور لمن

فأسوى وقوى وأعجب به الكفار الجاحدون النعمة الله بنار زهق من الغيث والنبات فبعث الله عليه العاهة فهاج واصفر وصار حطاماً عقوبة لهم على جلودهم كقوله أصحاب الجنة وصاحب الجنة وقيل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) لا تكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين يعني أن الدنيا وما فيها ليست لأمم محقرات الأمور وهي اللعاب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر وأما الآخرة فهي الأمور عظام وهو العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله الحيد والكاف في كمثل غيث في محل فرغ على أنه خبر بعد خبر أي الحياة الدنيا مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا متاع الزور) لمن ركن إليها اعتماداً عليها قال والنون ياء عشر المردين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تجوها فان الزاد منها لا يقبل في غيرهما ولا يحقر الدنيا مصفراً أمره وعظم أمر الآخرة عت عباده على المسارعة إلى نيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة النجية من العذاب الشديد والفرز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) أي بالأعمال الصالحة (إلى مغفرة من ربكم) وقيل

معكم) يريدون مرافقتهم في هذه (الزيارة) أي الممنون (لي ولكم) ففتنتم أنفسكم) محتموها بالبنافق وأهلكتموها (وزر بصم) بأنفسهم لبس اللوائ (دار أنهم) وشككتم في التوحيد (وغيركم الاماني) طول الآمال والاعمال في امتداد الاعمار (حتى جاء أمر الله) أي الموت (وغيركم بمنه) نعروا (وغيركم شركه) شطرنج بن مئة فمؤكروهم لا يعذبكم أو يهلكهم ولا يحاسب (فاليوم لا يؤخذ) وبالنساء شامى (منكم) أي المذنبون (فدية) مائة بية (وفا) (٢٤٦) من الذين كفروا أو أكرم الله) مر جمعكم (هي مولاكم) هي أولى بكم وحقيقة

مولاكم محجراكم أي مكابكم
 الذي يذل فيه هؤلاء
 بكم كبريت لهو مئة منكم
 أي مكان تقول الله لئله
 الكريم (و بئس نصير)
 اسار (الهيأان) من أي
 الاضربني إذا جاءه أي
 وفته وقيل كانوا مجدين
 بكمة فمعاذجر وأصوبوا
 الزرق والنعمة ففتروا عما
 كانوا عليه فزلات وعن
 ابن مسعود رضي الله عنه
 ما كان بين اسلما وبين
 ان عوبتنا بهذه الآية الا
 أربع سنين وعن أبي بكر
 رضي الله عنه ان هذه الآية
 قرئت بين يديه وعنده
 قوم من أهل الجيمة
 فبكوا بكاء شديدا
 فظفر اليهم فقال هكذا
 كنا حتى فسدت القلوب
 للذين آمنوا أن تخضع
 قلوبهم لذكر الله وما نزل من
 الحق) بالتخفيف نفع
 وحفص الباقون نزل وما
 يعنى الذي والمراد بالذكر
 وما نزل من الحق القرآن
 لانه جامع للأمريين لذكر
 والمؤظة والله حق نازل من

معكم) في الدنيا أصلى وأصوم (قالوا لي ولكم) ففتنتم أنفسكم) أي أهلكتموها بالبنافق والكافر
 واستمتموها في المعاصي والشهوات وكماها فتنة (وزر بصم) أي بالان والتوبة وقيل زر بصم بمحمد صلى
 الله عليه وسلم وقيل بوشك أن يموت فاستريح منه (واربتم) أي شككتم في نبوته وفيما وعدكم (وغيركم
 الاماني) أي الاباطيل وذلك ما كنتم تتخون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء أمر الله) يعني الموت وقيل
 هو التنازه في النار وهو قوله تعالى (وغيركم بالنعروا) يعني الشيطان قال قتادة ما زالوا على خدعة من
 الشيطان حتى قدفهم بالله النار (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أي عوض وبدل بان تقبلوا أنفسكم من
 العذاب وتقبل معناه لا يقبل منكم ايمان ولا توبة (ولامن الذين كفروا) يعني المشركين وانما عطف الكفار
 على المنافقين وان كان المنافق كافر في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصار غير المنافق
 أحسن عطفه على المنافق (مأواكم النار) أي مصيركم (هي مولاكم) أي وليكم وقيل هي أولى بكم لا أسفتم
 من الذنوب والمعنى هي التي تلي عليكم لا هاملت أمركم وأسأهتكم البهافهي أولى بكم من كل شيء وقيل معنى
 الآية لا مولى لكم ولا ناصر لان من كانت النار مولا فلا مولى له (و بئس نصير) في قوله تعالى (الهيأان
 للذين آمنوا أن تخضع قلوبهم لذكر الله) قيل زلات في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم قالوا لاسلمان
 الفارسي ذات يوم حدثنا عن التوراة فان فيها العجائب فتر لنقص عليك أحسن القصص فاخبرهم ان
 القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال اسلمان ما شاء الله ثم عادوا فسألوا مثل ذلك فتر الله نزل أحسن
 الحديث الآية فكفوا عن سؤال ما شاء الله ثم عادوا فسألوا هذه الآية فعلى هذا القول يكون تأويل
 قوله ألم بأن للذين آمنوا يعني في العلانية بالان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل زلات في المؤمنين وذلك انهم لما
 قدموا المدينة أصابوا من لين العيش ورفاهيته ففتر واعن بعض ما كانوا عليه فعبثوا بنزل ذلك ألم بأن
 للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلما وبين ان عابنا الله بهذه الآية الأربع سنين أخرجه
 مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب المؤمنين فعذبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن
 فقال ألم بأن يعني أما نحن للذين آمنوا أن تخضع قلوبهم أي ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله أي لمواظبة
 الله (وما نزل من الحق) يعني القرآن (ولا يكونوا كاذبين) أو أنوا الكتاب من قبل) يعني اليهود والنصارى
 (فطال عليهم الامد) أي الزمان الذي بينهم وبين أضيائهم (فقت قلوبهم) قال ابن عباس مالوا الى الدنيا
 وأعرضوا عن مواظبة القرآن والمعنى ان الله نهى المؤمنين ان يكونوا في حجة القرآن كاليهود والنصارى
 الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روي عن أبي موسى الاشعري انه بعث الى قراء البصرة فدخل عليه
 قائما مترجلا فقرأ القرآن فقال أتم خيرا أهل البصرة وقرأهم فانوه لا يطولن عليكم الامد ففسقوا
 قلوبكم كقست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعني الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله
 عليه وسلم في قوله عز وجل (اعلموا ان الله يحيي الارض) أي باطرها (بعد موتها) أي يخرج منها النبات بعد
 يسه فكذلك يتجدد على احياء النوفى وقال ابن عباس باين القلوب بعد موتها فيجدها محيية وكذلك

السما (ولا يكونوا كاذبين) دونوا الكتاب من قبل) القراء قايما عطف على تخشعوا بالنساء ورش على الالتفات
 ويجوز أن يكون نهيا لهم عن مخالطة أهل الكتاب في قسوتهم القلوب بعد ان ربحوا ذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين شواهم
 واذ اسمعوا التوراة والانجيل خشعوا القلوب فلو بهم فاما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلجوا واحد نوا ما أحد نوا من
 المتحريف وغيره (فطال عليهم الامد) الاجل أو الزمان (فقت قلوبهم) بانباغ الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن دينهم
 رافضون لما في الكتابين أي وقيل منهم مؤمنون (اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها

مستخافين من كان قبلكم فإني أبديكم ثوابه أياكم وسيدقبله منكم إلى من بعدكم فاعتبروا بأحوالهم ولا تبخلوا به (فالدن آمنوا) بالله ورسوله (منكم) وأنفقوا لهم أجر كبير وما لكم لا تؤمنون بالله) هو حال من معنى الفعل في مالكم كما تقول مالك فأما يعني ما تنفع قائما أي ومالك كافرين بالله والواو في (والرسول يدعوكم) وإدخال فيه حالان متتابعين الخلدان والمعنى وأنى عندنا لكم في ترك الإيمان والرسول يدعوكم (لتؤمنوا) بكم وقد أخذتم فيكم) وقبل ذلك قد أخذ الله منكم فيكم بقوله ألسن بكم أو مبارك فيكم من العقول ومكنكم من النظر في الأدلة فاداموا نبيكم على علة بعد الأدلة العقول وتنبيه الرسول فإلحكم لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين) لوجب ما فان هذا لوجب لا من بد عليه أخذتم فيكم أبو عمرو (هو الذي ينزل ٢٤٤) على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) الله تعالى أو محمد يدعو عنه (من

وأعطاكم إياه) فكنتم في ذلك المال خلفاء عن مضى (فالدن آمنوا منكم) وأنفقوا لهم أجر كبير وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم) يعني وأنى عندنا لكم في ترك الإيمان بالله والرسول يدعوكم إليه فينبهكم عليه ويتلو عليكم آيات كتابه الناطق بالبرهان والحجج (وقد أخذتم فيكم) أي أخذ الله منكم فيكم حيث أنكم خرجكم من ظهر آدم عليه السلام بان الله بكم لاله ألكم سواه وقيل أخذتم فيكم حيث ركب فيكم العقول وأنصب لكم الأدلة والبراهين والحجج التي تدعو إلى متابعة الرسول (ان كنتم مؤمنين) أي بوما فالآن أحرى الاوقات ان تؤمنوا القيام بالحجج والاعلام ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) يعني الله بالقرآن وقيل الرسول بالدعوة (من الظلمات إلى النور) أي من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان (والله بكم زفر رحيم) في قوله تعالى (وما لكم لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والأرض) يقول أي شيء لكم في ترك الاتفاق فيما يقر بكم من الله تعالى وأنتم ميتون تاركون أموالكم لغيركم فالأولى أن تنفقوها أنتم فيما يقر بكم إلى الله تعالى وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق بالاتفاق في سبيل الله والجهد فقال تعالى (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) يعني فتح مكة في قوله كثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوي في الفضل من أنفق ماله وقاتل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة مع من أنفق ماله وقاتل بعد الفتح (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا) بعد وقاتلوا) قال الكلبي ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لانه أول من أسلم وأول من أنفق ماله في سبيل الله وذبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود أول من أظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباة قد خالها في صدره فخلخل فتز جبريل فقال مالي أرى بأبكر عليه عباة قد خالها في صدره فخلخل فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فرك هذا أم ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابا بكران الله بقرئك السلام و يقول لك أراض أنت في فرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر أراض على ربي في على ربي راض اني على ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعني الجنة قال عطاء درجات الجنة تتفاضل فالدن أنفقوا قبل الفتح في أفضلها (والله بما تعملون خبير) من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) أي صادقا محسبا بالصدق طيبة بها نفسه وسمى هذا الاتفاق قرضا من حيث انه وعد به الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع فيه أوصاف عشرة وهي أن يكون المال من الحلال وأن يكون من أجود

من الظلمات إلى النور) من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان (وان الله بكم زفر) بالموالمة وجزايش وحفص (رحيم) الرأفة أشد الرحمة (وما لكم لا تنفقوا) في ان لا تنفقوا (في سبيل الله والله ميراث السموات والأرض) يرث كل شيء فيه الا يبقى منه باق لاحد من مال وغيره يعني وأي غرض لكم في ترك الاتفاق في سبيل الله والجهد مع رسوله والله مهلككم فوارث أموالكم وهو من أبلغ البعث على الاتفاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المتفريقين منهم فقال (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أي فتح مكة قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجا ومن أنفق من به الفتح خفف لان قوله من الذين أنفقوا

من بعد بدل عليه (وأولئك) الذين أنفقوا قبل الفتح وهم السابقون الأولون من المهاجرين والانصار الذين قال المال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهب ما بلغ مدأ أحدهم ولا يضيفه (أعظم درجة من الذين أنفقوا) بعد وقاتلوا وركلا أي كل واحد من الفريقين (وعند الله الحسنى) أي المنوبة بالحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وكلامه قول أول لوعده بالحسنى مفعول ثان وكل شأني أي وكل وعد الله الحسنى نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لانه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقديره (والله بما تعملون خبير) فيجاز بكم على قدر أعمالكم (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) بطيب نفسه والمراد الاتفاق في سبيله واستعير لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء

(وهو بكل شيء عليم هو الذي خالق السموات والارض في ستة ايام) عن الحسن (٢٤٣) من ايام الدنيا ولو اراد ان يجعلها في طرفه

عين له. هل ولكن جعل الستة اصلا ليكون عليها المدار (ثم استوى) استولى (على العرش يعلم ما يلج في الارض) ما يدخل في الارض من البذر والقطر والكنوز والموتى (وما يخرج منها) من النبات وغيره (وما ينزل من السماء) من الملائكة والامطار (وما يعرج فيها) من الاعمال والدعوات (وهو معكم انما كنتم) بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على حسب اعمالكم (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار) يدخل الليل في النهار بان ينقص من الليل ويزيد في النهار (ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله واتقوا) يحتمل الزكاة والاتفاق في سبيل الله (عما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في ايديكم انما هي اموال الله خلقه وانشاها له واما مولاكم اياها فلا تستمتع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي باموالكم في الحقيقة وما اتمم فيها الا به نزله الوكلاء

الباقي بعد فناء خلقه. ومذهب أهل الحق يعني أهل السنة بخلاف ذلك وان المراد الآخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما يقال آخر من بقي من بني فلان فلان مراد حياته لا يراد فناء أجسام موتاهم وذهابها بالكلية هذا آخر كلام ابن الباقلاني وقيل هو الاول السابق للاشياء والآخ الباقي بعد فناء الاحياء والظاهر يحججه الباهرة وبراهينه النيرة الزاهرة وشواهد الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا تستولى عليه الكيفية وقيل هو الاول القديم والآخ الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو الاول بمراد عرفك توحيديه والآخ بوجوده اذ عرفك طر يق الزوبة عما حجبك والظاهر بتوقيفه اذ وفقك للعبادة والباطن استراذاع صبت يسترعليك وقال الخنيد هو الاول بشرح القلوب والآخ بغفران الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبان هذه الآية فقال معناه ان علمه بالاول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شيء عليم) (هـ) عن سهل بن أبي صالح قال كان أبو صالح بأمرنا اذا أراد أحدنا ان ينضم الى شقة الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم بنا ورب كل شيء فاق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي هريرة أيضا قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم جالس واختلفوا اذ أتى عليهم سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذه العنان هذه روايا لارض يسوقها ليعتلى الى قوم لا يتكبرونه ولا يدعونهم ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ وموج مكفوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال بينكم وبينها خمسة اتمس ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال سمان بعد ما بينهما خمسة اتمس حتى عد سبع سموات ما بين كل سماء من كابين السماء والارض ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماء من ثم قال هل تدرون الذي تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدرون ما النلى تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها ارض اخرى بينهما مسيرة خمسة اتمس حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسة اتمس ثم قال والذي نفس محمد مبيده لو انكم دلتم بحبل الى الارض السابعة السفلى لبط على انتم ثم قرأ هو الاول والآخ والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قال الترمذي قال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث انما أراد لبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه العنان اسم للسحاب ومعنى روايا الارض الخواصل والرقيع اسم للسماء وقيل هو اسم للسماء الدنيا قوله عز وجل هو الذي خالق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم انما كنتم) أى بالعلم والقدرة وليس ينفك احد من تعلق علم الله تعالى وقدرته به انما كان من ارض او سماء براو بحرا او قيل وهو معكم بالحفظ والحراسة وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الاول (له الملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور) تقدم تفسيره قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر انواع الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والالتفات في جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (واتقوا عما جعلكم مستخلفين فيه) يعني المال الذي كان بيد غيركم فاهلكهم والنواب فافسدها ومنها في حقوق الله تعالى وإيهم عليكم الاتفاق منها كما هو من على الرجل الاتفاق من مال غيره اذا أذن له فيه أو جعلكم

الواقعة والله أعلم ﴿سورة الحديد مكية وهي تسع وعشرون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم سبح لله﴾ جاء في بعض الفوائد سبح بلفظ الماضي وفي بعضها بلفظ المضارع وفي (٢٤٢) نبي اسرائيل بلفظ المصدر وفي الاعلى بلفظ الامر استيعابا لهذه الحكمة من جميع جهاتها

وهي أربع المصدر والماضي والمضارع والامر وهذا الفعل قديم باللام نارة وبنفسه خرى قوله تسبحوه واسلمه السعدى بنفسه لان معنى سبحته بعدته من السوء منقول من سبح اذا ذهب وبعد فاللام اما ان تكون مثل اللام في فصحته ونصحت له واما ان يراد يسبح لله ا كنسب التسبيح لاجل الله ولوجهه خاصا (ما في السموات والارض) ما يتأني منه التسبيح ويصح (وهو العزيز) المنتقم من مكلف لم يسبح عناداً (الحكيم) في مجازاتين سبح له اعياداً (له ملك السموات والارض) لا لغيره وموضع يحى رفع أى هو يحيى الموتى (ويميت الاحياء) أو نصب أى له ملك السموات والارض محيياً ويميتاً (وهو على كل شئ قدير هو الاول) هو القديم الذى كان قبل كل شئ (والآخر) الذى يبق بعد هلاك كل شئ (والظاهر) بالادلة الدالية عليه (والباطن) لكونه غير مدرك بالحواس وان كان مرئياً والواجب

يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى وما تى على آية رحمة الاوقف وسأل وما تى على آية عذاب الاوقف وتعود آخره الترمذى وقال حدث حسن صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله ومحمداً غرست له نخلة فى الجنة (م) عن أنى ذرق قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأحب الكلام الى الله تعالى قال سبحان الله ومحمداً (ق) عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كادتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله ومحمداً سبحان الله العظيم هذا الحديث آخر حديث في صحيح البخارى والله أعلم ﴿تفسير سورة الحديد وهي مدينية وتسع وعشرون آية وخمسائة وأربع وأربعون كلمة والفان وأربع مائة وستة وسبعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (سبح لله ما فى السموات والارض)﴾ يعنى كل ذى روح وغيره يسبح الله تعالى فتسبح العقلاء تنزه الله عز وجل عن كل سوء وعمال ياتى بحججه ونسبته غير العقلاء من باطن وجساد اختلفوا فيه فقيل تسبيحه دلالة على صافته فكأنه ناطق بتسبيحه وتبجيله بالقول بدل عليه قوله ولكن لانه قهون تسبيحهم أى قولهم والحق أن التسبيح هو لقول الذى لا يصدرا الا من العقل العارف بالله تعالى وما سوى العقل فى تسبيحه وهما أحدهما أنها تدل على تعظيمه وتنزيهه والثانى أن جميع الموجودات بأسرها متفادله بتصرف فيها كيف يشاء فان جازا التسبيح المذكور فى الآية على القول كان المراد بقوله ما فى السموات والارض بنى فى السموات وهم الملائكة ومسبحى الارض وهم المؤمنون العارفون بالله وان جازنا التسبيح على التسبيح المعنوى بجميع أجزاء السموات وديفها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الارض وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسبحة خاشعة خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقديس رباه وصفاً منه دلة بتصرف فيها كيف يشاء فان قلت قد جاء فى بعض فوائد السور سبح بلفظ الماضي وفي بعضها يسبح بلفظ المضارع فسامعنا قلت فيه اشارة الى كون جميع الاشياء مسبحاته أبدأ غير مختص بوقت دون وقت بل هى كانت مسبحة ببدأى الماضى وستكون مسبحة أبداً للمستقبل (وهو العزيز) أى الغالب السامع القدرة الذى لا ينازعه شئ (الحكيم) أى الذى جميع أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أى انه الغنى عن جميع خلقه وكاهم محتاجون اليه (يحيى ويميت) أى يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء فى الدنيا (وهو على كل شئ قدير) ﴿قوله عز وجل (هو الاول والآخر والظاهر والباطن)﴾ يعنى هو الاول قبل كل شئ بلا ابتداء كان هو ولم يكن شئ موجودا والآخر بعد فناء كل أحد بلا انتهاء فى الاشياء وبقى هو والظاهر الغالب العالى على كل شئ والباطن العالم بكل شئ هذا معنى قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده ليس قبله شئ والآخر ليس بعده شئ وقيل هو الاول بوجوده فى الازل وقيل الابتداء والآخر وجوده فى الابد وبعد الانتهاء والظاهر باللائل الدالة على وحدانيته والباطن الذى احتجب عن العقول ان تكفيه وقيل هو الاول الذى سبق وجوده كل موجود والآخر الذى يبق بعد كل مفقود وقال الامام أبو بكر بن الباقى معنى الله تعالى الباقي صفاته من العلم والقدرة وغيرها التى كان عليها فى الازل ويكون كذلك بعد موت الخلائق وذهاب عابوهم وقدرهم وحواسهم وتفرق أجسامهم قالوا تعاقت المعتزلة هذا الاسم فاحتجوا بالمذهبهم فى فناء الاجسام وذهابها بالسكية قالوا معناه أنه

الاولى معناه الدلالة على أنه الجامع بين الظهور والباطن والوسطى فعلى أنه الجامع بين مجموع الصفتين الاوليين ومجموع الصفتين الاخرى فهو مستر الوجود فى جميع الاوقات الماضية والآتية وهو فى جميعها ناظر وهاو باطن وقيل الظاهر العالى على كل شئ الغالب له من ظهر عليه اذعلاه وغلبه الباطن الذى بطن كل شئ أى علم باطنه

الباقي

(فلولاذا بلغت) النفس أى الروح عند الموت (الحلقوم) المر الطعام والشراب (وأنت حينئذ تنظرون) الخطاب لمن حضر الميت تلك الساعة (ونحن أقرب اليه) إلى المحتضر (منكم ولكن لا تبصرون) لا تعقلون ولا تعلمون (فلولا أن كنتم غير مدينين) سربو بين من دان الساطان الرعية إذا ساسهم (ترجعونها) تردون النفس وهي الروح إلى الجسد بعد بلوغ الحلقوم (إن كنتم صادقين) أنكم غير مربوبين مقهورين فلولا في الآيتين للتخصيص يستدعي فلا ذوقا له ترجعونها إذا بلغت الحلقوم إن كنتم غير مدينين (فلولا الثانية مكررة لثبات كيد ونحو أقرب اليه منكم) أى الميت بقدر تناوعه أو تأمل تلك الموت والمعنى أنكم في سجودكم تأتوا الله في كل شيء أن أنزل عليكم كتابا بهما فاقتم سحر وافتراءه ون أنزل اليكم (٢٤١) رسولا صاذا فاقتم ساحر كذاب وإن رزقكم

مطرا يحكيكم به فلم صدق نوه كذا على مذهب يؤدى الى الاممال والتعطيل فما لكم لا ترجعون الروح الى الدين بعد بلوغ الحلقوم ان لم يكن ثمه فاقض وكنتم صادقين في تعطيلكم وكفركم بالحسي الميت المبدئ للعبد (فأما ان كان) المتوفى (من المقر بين) من السابقين من الازواج الثلاثة المذكورة في أول السورة (فروح) فله استراحة (وريحان) ورزق (وجنة نعيم) وأما ان كان من أصحاب الجحيم فسلام لك من أصحاب الجحيم (فصلام) لك من أصحاب الجحيم (أى فسلام لك) بأصاحب الجحيم من اخوانك أصحاب الجحيم أى يسامون عليك كقوله لا قبلا سلاما سلاما (وأما ان كان من المكذبين الضالين) هم الصنف الثالث من الازواج الثلاثة وهم الذين قيل لهم في هذه السورة

الاصبح فربى من الناس بها كافرين فله ما يبدل على أنه كفر بالنعمة والله أعلم قوله تعالى (فلولا) أى فهلا (إذا بلغت الحلقوم) أى النفس والروح الى الحلقوم عند الموت (وأنت) يعنى بأهل الميت (حينئذ تنظرون) يعنى الى الميت متى يخرج نفسه وقيل تنظرون الى امرى وساطاني لا يمكنكم الدفع ولا تأتون شيئا (ونحن أقرب اليه منكم) أى بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسلمانا الذين يقضون روحه أقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) أى الذين حضروه من الملائكة لقبض روحه وقيل لا تبصرون أى لاتعلمون ذلك (فلولا ان كنتم غير مدينين) أى ملوكين وقيل محاسبين ومجزبين (ترجعونها ان كنتم صادقين) أى تردون نفس هذا الميت الى جسده بعد ما بلغت الحلقوم فاجاب عن قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم وعن قوله فلولا ان كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو قوله ترجعونها وأما ان كان الامر كما تقولون انه لا يبعث ولا حساب ولا له مجازى فهلا تردون نفس من يميز عليكم اذا بلغت الحلقوم واذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا أن الامر الى غيركم وهو الله تعالى فأتوا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقال تعالى (فأما ان كان من المقر بين) يعنى السابقين (روح) أى فله روح وهو الراحة وقيل فله فرح وقيل راحة (وريحان) أى وله استراحة وقيل رزق وقيل هو الريحان الذى يشم قال أبو العالية لا يفارق أحدا من المقر بين الدنيا حتى يؤتى بعض من ريحان الجنة فيشمه فقبض روحه (وجنة نعيم) أى وله الجنة نعيم يقضى البهاى الآخرة قال أبو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان رضوان دار القرار (وأما ان كان) يعنى المتوفى (من أصحاب الجحيم فسلام لك من أصحاب الجحيم) أى فسلامة لك بالحمد منهم والمعنى فلا تنهم لهم فانهم سماوا من عذاب الله أو أنك ترى فيهم من ماتحب من السلامة وقيل هو ان الله يتجاوز عن سيئاتهم و يقبل حسناتهم وقيل معناها مسلم لك أنهم من أصحاب الجحيم أو يقال اصاحب الجحيم مسلم لك أنك من أصحاب الجحيم وقيل فسلام عليك من أصحاب الجحيم (وأما ان كان من المكذبين) أى بالبعث (الضالين) أى عن الهدى وهم أصحاب الشمال (فقل من جحيم) أى الذى يعد لهم جحيمهم (وتصلية جحيم) أى وادخال نار عظيمة (ان هذا) يعنى ما ذكر من قصة المحتضرين (لهو حق اليقين) أى لاشك فيه وقيل ان هذا الذى قصصنا عليكم في هذه السورة من الاقاصيص وما أعد الله لاوليائه من النعيم وما أعد لاعدائه من العذاب الا ايم وما ذكر مما يبدل على وحدانيته يقين لاشك فيه (فصبح باسم ربك العظيم) أى فبزم ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه فصل بذلك ربك العظيم وبامره عن عبدة بن عامر الجهنى قال لما نزلت فصبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم أخرجه نو داود عن حذيفة أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان

(٣١ - (خازن) - رابع)

ثم أنكم أي الضالون المكذبون (فقل من جحيم وتصلية جحيم) أى ادخال فيها وفي هذه الآيات إشارة الى أن الكفر كله ملة واحدة وان أصحاب الكبائر من أصحاب الجحيم لانهم غير مكذبين (ان هذا) الذى أنزل في هذه السورة (لهو حق اليقين) أى الحق الثابت من اليقين (فصبح باسم ربك العظيم) روى أن عثمان بن عفان رضى الله عنه دخل على ابن مسعود رضى الله عنه فى مرض وموته فقال له ما تشتهي فقال تشتهي قال رجعتى قال أفلا ندعو الطبيب قال الطبيب أمرضى فقال لا أنامر به طاك قال لا حاجة لى فيه قال ندفعه الى بنائك قال لا حاجة لى فيه فقام منهم أن يقرن سورة الواقعة فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وأيسر في هذه السور الثلاث ذكر الله أكثر بت الرحمن

أخذه من صريح الآية حله على التفسير الثاني وهو القول بأن المراد من الكتاب هو المصحف ومن قال أنه أخذ من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغير ظهر نوع استهانة وهذا لا يليق بجائز المصحف الكريم والصحيح أنه أخذه من السنة ودليله ما تقدم من الأحاديث والله أعلم ﴿ قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن أي القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال للقدور قدور وللخلق خلق وفيه ردعي من قال إن القرآن شعر أو سحرا أو كما يقال فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين ﴿ قوله عز وجل (أفبهذا الحديث) يعني القرآن (أتم) أي أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن والمدهن الكذاب والمناقى والأدهان الجري في الباطل على خلاف الظاهر هذا أصله ثم قيل للمكذب والكافر مدهن وإن صرح بالتكذيب والكفر (وتجعلون رزقكم) أي حظكم ونصيبكم من القرآن (أنكم تكذبون) قال الحسن في هذه الآية خسر عيدا لا يكون حظهم من كتاب الله إلا التكذيب وقال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي نعمة الله عليكم وهذا في الاستسقاء بالأنواء وذلك أنهم كانوا إذا مطر وايقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقيل لهم تجعلون رزقكم أي شكركم بما رزقكم التكذيب فمن نسب الانزال إلى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر التكذيب (ق) عن يزيد بن خالد الجهي قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في أربسءاء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن وكافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر في مؤمن بالكواكب رواه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعناه وزاد فنزلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم إلى قوله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون وفيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من بركة إلا أصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيب فيقولون لكوكب كذا وكذا وفي رواية بكوك كذا وكذا عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا بنوء كذا وكذا بنوء كذا وكذا وفي رواية بكوك كذا وكذا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله في أربسءاء أي أربسءاء ومطر والنوء الكوكب يقال ناء النجم بنوء إذا سقط وغاب وقيل ناء النجم هو الذي ذهب إليه جماهير العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وكفر من قال مطرنا بنوء كذا وكذا على قولين أحدهما أنه كفر بالله تعالى سبأ لصل الأيمان مخرج عن مله الاسلام وذلك فيمن قال ذلك معتقدا أن الكوكب فاعل مبرمش للمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم في اعتقدها فلا شك في كفره وهذا القول هو الذي ذهب إليه جماهير العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا القول مطرنا بنوء كذا وكذا هو معتقد أن إحياء المطر من الله ورحمته وأن النوء ميعقات له ورماده أن المطر ناء في وقت طلوع نجم كذا ولم يقصد إلى فعل النجم كما جاء عن عمر ابنه استسقى بالمضي ثم نادى العباس كم بق من نوء الثريا فإنا لنالنا إمامهم يزعمون أنها تعرض في الأفق سبعاء بعد وقوعها فوالله ما مضت نالك السبع حتى غيب الناس وإماما أرا دمركم في من الوقت الذي جرت العادة أنه إذا تم أن الله بالمطر فهذا جائز لا كفر فيه واختلفوا في كراهية هذا الأظهر أنها كراهية تنزيه لأم فيها ولا تخبرهم وسب هذه الكراهية أنها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقائلها ولاها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في تأويل أصل الحديث أن المراد بالكفر كفر النعمة لله تعالى لاقتصاره على إضافة الغيب إلى الكواكب وهذا جار فيمن لا يعتقد تدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث أبي هريرة ما أنزل الله من السماء من بركة

مس المكتوب منه (تنزيل) مس صفة رابعة للقرآن أي منزل (من رب العالمين) وصف بالصدر لانه نزل نجوم ما من بين سائر كتب الله فكانه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض أممائه وقيل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل أو هو تنزيل على حذف المبتدأ (أفبهذا الحديث) أي القرآن (أتم مدهنون) متناولون به مكن يدهن في بعض الامر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه متناول به (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أي تجعلون شكر رزقكم التكذيب موضع الشكر أي وضعتم التكذيب موضع الشكر وفي قراءة على يرضى الله عنه وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقيل زات في الأنواء ونسبهم السبقا إليهم والرزق المطر أي وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بآيونه من الله حيث تفسبونه إلى النجوم

وفي معناها وجهان أحدهما أنها ترجع إلى ما تقدم ومعناها النهي وتقديره فلا تكذبوا ولا تتحدوا ما ذكرته من النعم والحجج الوجه الثاني أن لا رد لما قاله الكفار في القرآن من أنه سحر وشعر وكهانة والمعنى لبس الأمر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال القسم والمعنى لا والله لا تخفوا قول الكفار وقيل إن لا هنا معناها النبي فهو كقول القائل لا تسأل عما جرى وهو ير يدنظم الأمر لا النبي عن السؤال (عواقع النجوم) قال ابن عباس أراد بنجوم القرآن فإنه كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقا وقيل أراد ما غارب النجوم ومساقطها وقيل أراد منازلها وقيل أن كبرادها وإنشأها يوم القيامة وقيل بمواقعها في اتباع الشياطين عند الرجم (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) قيل هذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والمعنى أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون عظمته لا تنفعهم بذلك وقيل معنى لو تعلمون أي فاعلموا عظمتهم وقيل إنه اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى فاقسم بمواقع النجوم (إنه لقرآن كريم) أي إن الكتاب الذي أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم أي عز يزكمركم لأنه كلام الله تعالى ووجهه إلى نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل الكريم الذي من شأنه أن يعطي الكثير وسمى القرآن الكريم بما لانه يفيد الدلائل التي تؤدى إلى الحق في الدين وقيل الكريم اسم جامع لمحمد والقرآن الكريم لمحمد فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالقصة يستدل به وبأخذه منه والحكيم يستمد منه ويخرج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب أصل علمه منه وقيل سمي كريمًا لأن كل أحد ناله وبخفته من كبير وصغير وذكى وبلد يتخلف غير من الكتب وقيل إن الكلام إذا كرر مرارًا سمي السامعون وهوون في العين وقوله الأذان والقرآن عز يزكمركم لا يهون بكثرة التلاوة ولا يخفى بكثرة التردد ولا يمله السامعون ولا ينقل على الاستسقاء بل هو غرض طرى يبكى أيد الدهر كذلك (في كتاب مكنون) أي مصون مستور عند الله تعالى في اللوح المحفوظ من الشيطان أن يناله بسوء وقيل المراد بالكتاب المصحف ومعنى مكنون مصون محفوظ من التبديل والتحرىف والقول الأول أصح (لا يسه) أي ذلك الكتاب المكنون (الامظهرون) وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك والنزوب والاحداث يروى هذا القول عن ابن عباس وأنس وهو قول سعيد بن جبير وأبي العالية وقادة وابن زيد وقيل هم السفرة الكرام البررة على القول الثاني من أن المراد بالكتاب المصحف فليل معنى لا يسه إلا المظهرون أي من الشرك وكان ابن عباس ينهى أن تمكن اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال الفراء لا يجتهد به ونفعه الامن أن به وقيل معناه لا يشره إلا الموحدون وقال قوم معناه لا يسه إلا المظهرون من الاحداث والجنات وظاهر الآية نفي ومعناها هي قالوا لا يجوز للجنب ولا للعاجز ولا للمحدث حمل المصحف ولا مسه وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم وأكثر أهل العلم وبه قال مالك والشافعي وأكثر الفقهاء بديل عليه ماروى مالك في الوطاع عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمر بن حزم إن في الكتاب الذي كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن حزم وأن أنس القرآن الاطهار أخرجه مالك مرسلًا وقد جاء موصولًا عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جدته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن بهذا الصريح فيه الا رسال وروى الدارقطني بسنده عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمس القرآن الاطهار والمراد بالقرآن المصحف سواء قرأ ناعلى قرب الحوار والانواع كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أي أن يسافر ما قرآن إلى أرض العدو وأراد به المصحف قال الحكم وحجاده وأبو حنيفة يجوز لأحدث والجنب حمل المصحف ومس به فلا فقه قلت إذا كان الأصح أن المراد من الكتاب هو اللوح المحفوظ وإن المراد من لا يسه إلا المظهرون هم الملائكة ولو كان المراد في الحديث لقال لا يسه إلا المظهرون من التطهر فكيف يصح قول الشافعي لا يصح للمحدث مس المصحف قلت من قال إن الشافعي

تقرن بها النون المؤكدة (مواقع النجوم) بمساقطها ومغارها بموقع حمزة وعلى ولعل الله تعالى في آخر الليل إذا انحطت النجوم إلى المغرب أفضالا مخصوصة عظيمة أو للملائكة عبادات موصوفة أولانه وقت قيام المتهجدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها واستعظم ذلك بقوله (وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) وهو اعتراض في اعتراض لانه اعتراض به بين القسم والمقسم عليه وهو قوله (إنه لقرآن كريم) حسن مرضى أو نفع جم النافع أو كريم على الله واعترض بلو تعلمون بين الموصوف وصفته (في كتاب) أي اللوح المحفوظ (مكنون) مصون عن أن يأتيه الباطل أو من غير المقرين الملائكة لا يطلع عليهم من سواهم (لا يسه إلا المظهرون) من جميع الانداس أدناس الذنوب وغيرهالان جعلت الجلة صفة لكتاب مكنون وهو اللوح وإن جعلتها صفة للقرآن فالمعنى لا ينبغي أن يسه الامن هو على الطهارة من الناس والمراد

(أنا) أي يقولون أنا نأثم بؤنكر (المغرمون) للمرمون غرامة ما أنفقنا وأهلكون هلاكاً رزقاً من الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (محرمون) محاربون محددون لا نجد ودون لاحظ لا نلوا لبحث لنا ولو كنا نجد ودون لما جرى علينا هذا (أفرايم الماء الذي نشر بون) أي الماء العذب الصالح للشرب (أثم أنتم) أي أنتم ومن أنتم (السحاب الأبيض وهو أعذب ماء) (أثم نحن المنزلون) بقدرتنا (لونساء جعلناه أجاجاً) ملحاً ومراراً لا تدر على شربه (فلا تشكرون) فلا تشكرون ودخلت اللام على جواب لوفى قوله لجعلناه حطاماً ونزعت منه هنا لأن لو لمّا كنت قد خبت على جلتين معقبتين بينهما بالاولى تعلق الجزء بالشرط ولم تكن محملة للشرط كان ولا علامة مثلها وأما سري فيها معنى الشرط انفقاً من حيث أفادني في مضموني جلتيه أن الثاني امتنع لا امتناع الأول افتقرت في جوابها إلى ما ينصب عامله على هذا التعلق فزيت هذه اللام لتكون معها (٢٣٨)

حذفه وإثباته على أن تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مع عن ذكرها ثانية لأن هذه اللام تفيد معنى التأكيد لا المحالة فدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب وأن الوعيد يفقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب يحتاج إليه تبعاً للمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب (أفرايم النار التي تورون) تقدحونها وتستحرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر يسمون الأعلى الزند والأسفل الزند وهو ما للفحل والطرقة (أأنتم أنشأتم شجرتها) التي منها الزناد (أثم نحن المنشرون) الخائفون

على نفقة أنكم وقيل تندمون على ما سلف منكم من المعاصي التي أوجب تلك العقوبة وقيل تخزون وقيل هو تلف على مافات (المغرمون) أي ويقولون خذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه لموقع بنا وقال ابن عباس رضي الله عنه ما عذب بون يعني أنهم عذبوا بأذهاب أموالهم بغير فائدة والمعنى أنا غرنا الحب الذي بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرمون) أي ممنوعون والمعنى حرماً الذي كنا نطلبه من الرزق (أفرايم الماء الذي نشر بون) أي أنتم أنتم ومن أنتم (لونساء جعلناه أجاجاً) قال ابن عباس شديد الملوحة وقيل مرراً لا يمكن شربه (فلا) أي فلا (تشكرون) يعني نعمة الله عليكم (أفرايم النار التي تورون) يعني تقدحون من الزند (أأنتم أنشأتم شجرتها) يعني التي تقدح منها النار وهي المرخ والعقار وهي شجرتان تقدح منهما النار وهما رطبتيان وقيل أراد جميع الشجر التي توقد منها النار (أثم نحن المنشرون نحن جعلناها) يعني نار الدنيا (ندكرة) أي النار الكبرى إذا رأى الرائي هذه النار ذكر بها ما رجهم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل موعظة تبغض بها المؤمن (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نأثمكم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءاً نار جهنم قالوا والله إن كانت لكافية يا رسول الله قال فأنها فضلت عليها بنسبة وستين جزءاً كلها مثل حرها (ومتاعاً) أي بلغة ومنفعة (للمقوين) يعني للمسافرين والمقوي النازل في الأرض القواء وهي القفر الخالية البعيدة من العمران والمعنى أنه يتفحص بها أهل البوادي والسفارفان منفعتهم أكثر من المقيم فانهم يوقدون بها الليل لتهرب السباع ويهتدى بها الضال إلى غير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقيل المقوين الذين يستمعون بها في الظلمة ويصلون بها من البرد ويتفحصون بها في الطبخ والخبز إلى غير ذلك من المنافع وقيل المقوي من الاضداد يقال يلقح بقرمته مخلصه من المال ويقال للمغني مقلوبه على ما يريد والمعنى ان فيها متاعاً ومنفعة للفقراء والاغنياء جميعاً لا يخفى لاحد عنها (فسج بامر بك العظيم) لماذا كره الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون خطاباً لكل فرد من الناس فقال تعالى فسج بامر بك أي برى الله ونزهه عما يقول المشركون في صفته والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسج بذات ربك العظيم بقوله عز وجل (فلا أقسم) قال أكثر المفسرين بكونه فاقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لا على أصلها

حذفه وإثباته على أن تقدم ذكرها والمسافة قصيرة مع عن ذكرها ثانية لأن هذه اللام تفيد معنى التأكيد لا المحالة فدخلت في آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على أن أمر المطعوم مقدم على أمر المشروب وأن الوعيد يفقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب يحتاج إليه تبعاً للمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب (أفرايم النار التي تورون) تقدحونها وتستحرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك أحدهما على الآخر يسمون الأعلى الزند والأسفل الزند وهو ما للفحل والطرقة (أأنتم أنشأتم شجرتها) التي منها الزناد (أثم نحن المنشرون) الخائفون

ابتداء (نحن جعلناها) أي النار (ندكرة) نذكرها لنا وجههم حيث علقت بها أسباب المعاش وعممت بها حاجة إليها أي بئس تكون حاضرة فليس ينظرون اليهود كرون ما وعدوا به (ومتاعاً ومنفعة) للمقوين) أما مسافرون في القواء وهي القفر والأدبين خلت بطونهم ومنزادهم من الطعام من قولهم أقوت الدار إذا دخلت من ساكنيها بدأ كذا خاف الإنسان فقال أفرايم متاعون لأن النعمة فيه سابقة على جميع النعم ثم عابه فوامه وخواحب فقال أفرايم متاعون ثم عابه بغيره وهو الماء ثم عابه بغيره وهو النار فصول الطعام بمجموع السلامة ولا يستغنى عنه الحسد مادام حياً (فسج بامر بك) فزهره بك عماليق به أي المستمع المستدل أو أراد بالاسم المذكور فسج بذكر ربك العظيم) صفة للمنافق ولم يضاف إليه وقيل قل سبحان رب العظيم وجاء صرفاً لأنه لما نزلت هذه الآية قال أحدهم في كودعكم (ولا قسم) أي فاقسم ولا مزبدية مؤكدة منها في قوله لا يعلم أهل الكتاب وقرئ فلا قسم ومعناه فلا أنا أقسم باللام لا ابتداء دلت على جملة من مبتدأ وخبر وهي أنا أقسم ثم حذف المبتدأ ولا يصح أن تكون اللام لام القسم لأن حقها أن

فلولا (تصدقون) تخفيض على التصديق اما بالحق لانهم وان كانوا صدقين به الا انه لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق فكأنهم مكذبون به واما بالبعث لان من خلق اولاً لم يمنع عليه أن يخلق ثانياً (أفرأيتم ماتمون) ماتتونه أى تقدفونه فى الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) تقدرونه ونصرونه وتجعلاونه بشراسوا (بأمر نحن الخالقون (٢٣٧) نحن قدرنايتكم الموت) تقديرنا

وقسمناه عليكم قسمة الارزاق على اختلاف ونفاوت كما تقتضيه مشيئتنا فاختلفت أعماركم من قصر وطويل ومتوسط قدرنا بالتخفيف مكي سبقتة بالشئ اذا أعجزه عنه وغلبته عليه فغنى قوله (وما نحن بمسبوقين) معنى فليس بغيرنا (أفرأيتم ما ننزل من السماء وأهل الأرض فيسوء أمرهم وضيعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قسماً (وما نحن بمسبوقين) معنى لا يفوتني شئ أراده ولا يمنع مني أحد وقيل معناه وما نحن بملغول بين عاجز بن عن اهلاكم وبإدالك بامثالكم وهو قوله تعالى (على أن نبدل أمثالكم) أى نأتى بخلق مثلكم بدلائلكم فى أسرع حين (وننشئكم) أى نخلقكم (فيالاعلمون) أى من الصور والمعنى تغير حليتهم الى ما هو أسمى منها من أى خلق شئنا وقيل بديل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنازير كجعلنا من كان قبلكم أى أن أردنا أن نفعل ذلك بكم ما فانا وقال سعيد بن المسيب فيالاعلمون فى حواصل طيور سود كأنها الخطاطيف تكون يبرهوت وهو وادابهم وهذه الأقوال كلها تدل على المسخ وعلى أنه لو شاء أن يبدلهم بأشكالهم من بني آدم قدر ولو شاء أن يمسحهم في غير صورهم قدر وقال بعض أهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية بكونها الله تعالى فى وقت لا يعلمه العباد ولا يعلمون كيفية كمالها الا انشاء الأول من جهة التناسل ويكون التقدير على هذا وما نحن بمسبوقين على أن ننشئكم فى وقت لا تعلمونه بمعنى وقت البعث والقيامة وفيه فائدة وهو التعريض على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقعاً فى الزمان ولا يعلمه أحد فينبى أن لا يتشكل الانسان على طول المدة ولا يغفل عن اعداد العدة (ولقد علمت النشأة الاولى) أى الخلق الاول ولم تكونوا شياً وفيه تقرير للنشأة الثانية يوم القيامة (فلولاندركون) أى باقى قادر على اعادةكم كما قدرت على ابدانكم أول مرة (أفرأيتم ما نحرون) لماذا كرامة تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة ان ذكر بعد الرزق لان به البقاء وذكر أموراً لانه المأكول والمشروب وما به من اصلاح المأكول والمشروب ورتبه ترتيباً حسنًا فذكر المأكول أولاً لانه هو الغذاء واتبه المشروب لان به الاستمرار ثم النار التى بها اصلاح وذكر من أنواع المأكول الحب لانه هو الاصل ومن المشروب الماء لانه يضافه الاصل وذكر من الصالحات النار لان بها اصلاح أكثر الاغذية فقله أفرأيتم ما نحرون أى ما تنبئون من الارض وتلقون فيه البذر (أأنتم تزرعونوه) أى تنبتونه وتنبشونه حتى يشتد ويقوم على سوقه (أما نحن الزارعون) معناه أأنتم فعلتم ذلك أم الله ولا شك فى أن إيجاد الحب فى السنبيل ليس بفعل أحد غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس (لنشاء جعلناه) معنى ما نحرونه وتلقون فيه من البذر (حطاما) أى ينال القاع فيه وقيل هشيأاً لا يتنفع به فى مطعم ولا غيره وقيل هو جوارب المعادن يقول نحن نحرقه وهو بنفسه يصير زرعاً لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا فإدراكه على هذا المعاد بقوله لنشأ جعلناه حطاماً فهل تقدرون أن تم على حفظه أو هو يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التى تصيبه ولا يشك أحد فى أن دفع الآفات ليس الا بإذن الله وحفظه (فظلمت نفسكمهون) أى تهيجون مما نزل بكم فى زرعكم وقيل تندمون

حيث جهلهم فى ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفرأيتم ما نحرون) ما نحرونه من الطعام أى تثيرون الارض وتلقون فيه البذر (أأنتم تزرعونوه) تنبتونه وتردونه نباتاً (أما نحن الزارعون) المبتنون وفى الحديث لا يقول أحدكم زرع وتلقيح حوت (لنشأ جعلناه حطاماً) هشيأاً متفسكراً قبل ادراكه (فظلمت نفسكمهون) تهيجون أو تندمون على تعبكم وانفاقكم عليه أو على ما اقترعتم من المعاصى التى أصبتم بذلك من أجلها

حيث جهلهم فى ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفرأيتم ما نحرون) ما نحرونه من الطعام أى تثيرون الارض وتلقون فيه البذر (أأنتم تزرعونوه) تنبتونه وتردونه نباتاً (أما نحن الزارعون) المبتنون وفى الحديث لا يقول أحدكم زرع وتلقيح حوت (لنشأ جعلناه حطاماً) هشيأاً متفسكراً قبل ادراكه (فظلمت نفسكمهون) تهيجون أو تندمون على تعبكم وانفاقكم عليه أو على ما اقترعتم من المعاصى التى أصبتم بذلك من أجلها

(وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال المشاة واحدة (في سموم) في حر النار بنف في السام (وحجم) وماء حار متناهى الحرارة (وظل من يحموم) من شدة سموم (لا يارد ولا كريم) في أصفى الظل عنه يربدانه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلالا في عنده رطل وروح ونفعه من روى اليه من أذى الحر وكذلك كرمه ليمحق ما في مدلول الظل من الاستراخ اليه والمعنى أنه ظل حار صار (انهم كانوا قبل ذلك) أي في الدنيا (مترفين) منعمين منهم ذلك من الأترجار وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون (على الخنث العظيم) أي على الذنب العظيم وعلى الشرك لأنه تنقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين أو الكفر بالبعث بدليل قوله وأقسموا بالله جهد جهته أن طبع الله من يموت (وكانوا يقولون أنما نعدنا ذكرنا بأوعظا ما أننا بعميثون) تقديره أنبعث أعدمتا وهو العامل في الظرف وجاز حرفه إذ مبعوثون يدل عليه ولا (٢٣٦) يعمل فيه مبعوثون لأن إذا الاستفهام تمنعان أن يعمل ما بعد ههنا فيما قبلها (أو

في هذه الأمة ثلاثة من الآذنين وثلاثة من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من أمتي وهذا القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعابته وجماعة عن آمن به وكان بعده ولم يعابته فإن قلت كيف قال في الآية الأولى وقيل من الآخرين وقال في هذه الآية وثلاثة من الآخرين قلت الآية الأولى في السابقين الأولين وقيل ممن يلحق بهم من الآخرين وهذه الآية في أصحاب اليمين وهم كثيرون من الآذنين والآخرين وحكى عن بعضهم أن هذه ناسخة للأولى واستدل بحديث عروة بن روم ونحوه والقول بالنسخ لا يصح لأن الكلام في الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ ﴿قوله تعالى (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) فقد تقدم أنه بمعنى التعجب من حالتهم وهم الذين يعطون كتبهم بشمالهم ثم بين منقلبهم وما أعد لهم من العذاب فقال تعالى (في سموم) أي في حر النار وقيل في ربح شديدة الحرارة (وحجم) أي حار ما يغلي (وظل من يحموم) يعني في ظل من دخان شديد السواد قيل إن النار سوداء وأهلها سود وكل شيء فيها أسود وقيل يحموم اسم من أسماء النار (البارد ولا كريم) يعني لا يارد المنزل ولا كريم المنظر وذلك لأن فائدة الظل ترجع إلى أمرين أحدهما دفع الحر والثاني حسن المنظر وكون الإنسان فيه مكرما وظل أهل النار بخلاف هذا لأنهم في ظل من دخان أسود حار ثم بين ما استحقوا ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعني في الدنيا (مترفين) يعني منعمين (وكانوا يصرون على الخنث) العظيم يعني على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الخنث العظيم اليمين الغموس وذلك أنهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون وكذبوا في ذلك بدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (وكانوا يقولون أنما نعدنا ذكرنا بأوعظا ما أننا لمبعوثون أو آبائنا الأولين) فرد الله تعالى عليهم بقوله (قل إن الأولين والآخرين) يعني الآباء والأبناء (لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم) يعني أنهم مجتمعون ويحشرون ليوم الحساب (ثم انكم إليها الصالون) يعني عن الهدى (المكذبون) أي البعث والخطاب الكفار مكة وقيل إنه عام مع كل حال المكذب (لا تكون من شجر من زقوم) تقدم تفسيره (فخالئون منها البطون فشاربون عليه من الجيم فشاربون شرب الهيم) يعني الأبل العطاش قيل إن الهيماء يصب الأبل فلا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك وقيل الهيم الأرض ذات الرمل التي لا تروى بالماء قيل يلقي على أهل النار العطش فيشربون من الجيم شرب الهيم فلا يروى (هذان زلم) يعني ما ذكر من الزقوم والجيم أي زقومهم وغداؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يعني يوم يحازرون بأعمالهم ثم احتج عليهم بالبعث بقوله تعالى (نحن خلقناكم) يعني ولم تكونوا شيئا وأنتم

آبوا الأولون) دخلت حمزة الاستفهام على حرف العطف وحسن العطف على المضمر في لمبعوثون من غير توكيد بنحو لفافصل الذي هو الهيمزة كحسن في قوله ما أشركنا ولا آبائنا أنفصل لا المؤكدة للثني أو آباؤنا مني وشامي (قل إن الأولين والآخرين لمجموعون إلى ميقات يوم معلوم) إلى ما وقت به الدنيا من يوم معلوم والأضافة بمعنى من تكاتم فضة والميقات ما وقت به الشيء أي حد ومنه مواقيت الأحرار وهي الحدود التي لا يجاوزها من يريد دخول مكة إلا محرما (ثم انكم إليها الصالون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث وهم أهل مكة ومن في مثل حالهم (لا تكون من شجر) من لا بداء الغاية (من زقوم) من

أبيان الشجر (فخالئون منها البطون فشاربون عليه من الجيم) أنت ضمير الشجر على المعنى وذكره تعامون على اللفظ في منها وعليه (فشاربون شرب) بضم الشين مدني وعاصم وحزق وسهل وفتح الشين غيرهم وهما مصدران (الهيم) هي أبل عطاش لا تروى جمع أهيم وهيماء والمعنى أنه يسلط عليهم من الجوع ما يضطرهم إلى كل الزقوم الذي هو كالميل فاذا لم يؤمنه البطون ساطع عليهم من عطش ما يضطرهم إلى شرب الجيم الذي يقطع أمعاءهم فيشربونه شرب الهيم وإنما صرح عطش الشارب بين على النار بين وهم لذوات منفعة وصفتين متناقضتين لأن كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تنافي الحرارة وقطع الأمعاء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما شرب لهم الماء أمر عجيب: أضافا كتناقضتين مختلفتين (هذان زلم) هو الرزق الذي يعدل للنازل تكريمه (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خلقناكم

الاستعمال (جزاءهما كانوا يعمدون) جزء مفعول له أي يفعل بهم ذلك كله لجزاء أعمالهم أو مصدر أي يحجزون جزءا (لا يسمعون فيها) في الجنة (لغوا) باطلا (ولأنثيا) هذيانا (الاقبالا سلاما) الاقوالا سلاما والاستثناء منقطع وسلاما بدل من قبلا ومفعول به لقيامه لا يسمعون فيها لأن يقولوا سلاما

سلا ما والمعنى انهم يفتشون السلام بينهم فيسمعون سلاما بعد سلام (وأحباب العينين من لؤلؤ يصرن بالتدريج) جزءهما كانوا يعملون أي فعلنا ذلك بهم جزءهما كانوا يعملون في الدنيا باطننا (لا يسمعون فيها) أي في الجنة (لغوا) قيل للغوا يرغب عنهم الكلام ويستحق أن يلغى وقيل هو القبح من القول والمعنى ليس فيها العوف سمع (ولأنثيا) قيل معناه ان بعضهم لا يقول لبعض أمثلاهم لا يشكاهون عيافيه ام كما يشكاه به أهل الدنيا وقيل معناه لا يأتون أنثيا أي ما هو سبب التأنيب من قول أو فعل قبيح (الاقبالا) معناه سكن يقولون قبلا أو يسمعون قبلا (سلاما سلاما) يعني يسلم بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم أو يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه ان قولهم يسلم من اللغو ثم ذكر أصحاب العينين وعجب من شأنهم فقال تعالى (وأحباب العينين ما أحب العينين) لما بين حال السابقين شرع في بيان حال أحب العينين فقال تعالى (في سدر محضود) أي لا شوك فيه كأنه خضد شوكه أي قطع وزرع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو المورق حلا قيل ثمها أعظم من القلال وهو النقي قيل لما نظر المسلمون إلى وجهه وهو واد محضب بالظن فاعجبهم سدره فقالوا ليت لنا مثل هذا فأول الله هذه الآية (وطلح) هو الموزع عند أكثر المفسرين وقيل هوشجر له ظل بارد طيب وقيل هوشجر أم غيلان له شوك ونور طيب الرائحة فتوطبوا ووعدا بمثل ما يحبون ويعرفون لأن فضله على شجر الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) أي متراكم قد تضاد بالجل من أثره إلى آخره ليست له سوق بارزة بل من عروقها إلى أغصانه ثم وليس شيء من ثمرة الجنة في غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كلها أم كور ومشروب ومشعوم ومنظور إليه (وظل ممدود) أي دائم لا تنسخه الشمس كظل أهل الدنيا وذلك لأن الجنة ظل كلها لا شمس فيها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة وأفرأ ان شتم وظل ممدود وعن ابن عباس في قوله وظل ممدود قال شجرة في الجنة على ساق يخرج بها أهل الجنة فيتحدثون في أصلها فيشتمى بعضهم طوبى الدنيا فيرسل الله عز وجل رجلا من الجن فيفكر في تلك الشجرة بكل طوبى في الدنيا (وإسكوب) أي مصوب بجري دائما في غير أخذود ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع اذا جنت ولا تمنع من أحد اذا أراد أخذها وقيل لا مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما تنقطع ثمار الدنيا في الشتاء ولا يوصل بها إلا بالثمن وقيل لا يحظر عليها كما يحظر على بساين الدنيا وجاء في الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة إلا بدل الله عز وجل مكانها ضعفين (وفرش مرفوعة) قال علي مرفوعة على الأمرة وقيل بعضها فوق بعض فهي مرفوعة عالية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قال الترمذي قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث ارتفاعها كما بين السماء والأرض يقول ارتفاع الفرش المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فرشا أو لبا ساعلى الاستعارة فملى هذا القول يكون معنى مرفوعة أي رفعت بالنقل والجلال على نساء الدنيا يدل على هذا التأويل قوله في عقبه (انأشأناهن انشاء) أي خلقناهن خلقا جيدا فقال ابن عباس يعنى الادميات الجائز السمط يقول خلقناهن بعد الكبر والهرم خلقا آخر (جعلناهن أبكارا) يعنى عذارى عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انأشأناهن انشاء قال المنشآت اللاتي كن في

ما أحب العينين في سدر محضود) السدر شجر النبق والمحضود الذي لا شوك له كما سماه خضد شوكه (وطلح منضود) الطلح شجر الموز والمنضود الذي تضاد بالجل من أثره إلى أصله إلى أعلاه فليست له سوق بارزة (وظل ممدود) ممدود منقطع كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس (وماء مسكوب) جار بالحد ولا خد أي تجرى على الأرض في غير أخذود (وفاكهة كثيرة) أي كثيرة الاجناس (لا مقطوعة) لا تنقطع في بعض الاوقات كقواكه الدنيا بل هي دائمة (ولا ممنوعة) لا تمنع عن تناولها بوجهه وقيل لا مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان (وفرش مرفوعة) مرفوعة رفيعة القدر وانضدت حتى ارتفعت أو مرفوعة على الأمرة وقيل هي النساء لان المرأة تبنى عنها الفراش مرفوعة على الاراك قال الله تعالى هم أزواجهم في ظلال على الارائك متكئون و يدل عليه قوله (انأشأناهن انشاء) أي ادما

حلقة ابتداء من غير لادة فاما ان يراد لاتي ابتداء فاشأهن أو اللاتي أعيدناشأهن وعلى غير هذا التأويل صمير لظن لاند كرا الفرش وهي الضاحك دل عليها (جعلناهن أبكارا) عذارى كما أنهن أزواجهن وجدرهن أبكارا

وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثالثان جميعاً من أمتي (على سر) جمع سرير ككتيب وكتب (موضونة) مرفوعة ومنسوخة بالذهب مشكبة بالبر والياقوت (متكئين) حال من الضمير في على وهو العامل فيها أي استقر واعليهما متكئين (علهما متقابلين) ينظر بعضهم في وجه بعض ولا ينظر بعضهم في أفقاء بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق (٢٣٣) وصفاء المودة ومتقابلين حال أيضاً

(يطوف عليهم) يخدمهم
(ولدان) غلمان جمع
(وليد) (مخلدون) مبقون
أبداً على شكل الولدان
لا يتحولون عنه وقيل
مقروطون والخلد القرط
قيل هم أولاد أهل الدنيا يمكن
لهم حسنات فينبأوا عليها
ولاسيات فيعاقبوا عليها
وفي الحديث أولاد الكفار
خدام أهل الجنة (باكواب)
جمع كوب وهي آنية
لأعزدة لها ولاخرطوم
(وأباريق) جمع ابريق
وهو ماله خرطوم وعزرة
(وكاس) وقدح فيه
شراب وان لم يكن فيه
شراب فليس بكاس (من
معين) من خبر تجرى من
العيون (لا يصعدون عنها)
أي بسببها وحقيقتها لا يصعد
صداعهم عنها ولا ينفرون
عنها (ولا ينفرون) ولا
يسكرون زف الرجل
ذهب عقله بالسكر ولا ينفرون
بسكر الزاي كوفي أي
لا ينفدوا شربهم
الزف القوم اذا شربوا
(وقا كهة ما يشيرون)
ياخذون خبيراً وقوله
(ولحم طير ما يشيرون)

للماضية أكثر ممن عاب النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وقيل ان الأولين هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخرين يعني التابعين لهم بأحسان وقيل ان الأولين سباق المهاجرين والانصار وقليل من الآخرين أي من جاء بعدهم من الصحابة (على سر موضونة) أي منسوخة من الذهب والجوهر وقيل موضونة بمعنى مصفوفة (متكئين عليها) أي على السرور (متقابلين) يعني لا ينظر بعضهم في قفا بعض وصفوا بحسن العشرة في المجالسة وقيل لانهم صاروا أرواحاً رانية صافية ليس لهم أديار وظهور (يطوف عليهم) أي للخدمة (ولدان) أي غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون ولا ينتقلون من حالة الى حالة وقيل لمخلدون مقروطون والخلد القرط وهو الخلفة تعاقب في الاذن واختلقوا في هؤلاء الولدان فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالاً وفيه ضعف لان الله أخبر أنه يلعنهم بما هم ولان من المؤمنين من لا ولده فلو خذمه ولد غيره كان منقصة بابي الخادم وقيل هم صغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وهذا القول أقرب من الأول لانه قد اختلف في أولاد المشركين على ثلاثة مذاهب فقال الأكثرون هم في النار تبعاً لأبائهم وتوقف فهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون انهم من أهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضعه وقيل هم أطفال ما نالهم يكن لهم حسنات فينبأوا عليها ولا سيات فيعاقبوا عليها من قال بهذه الأقوال يعال بان الجنة ليس فيها ولادة والقول الصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله انهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوثر وان لم يولدوا لم يحصلوا عن ولادة أطلق عليهم اسم الولدان لان العرب تسمي الغلام وليد امالم بحمل والامة وليدة وان أسنت (باكواب) جمع كوب وهي الاقداح المستديرة الاقواء لا أذان لها ولاعرا (وأباريق) جمع ابريق وهي ذوات الخراطيم والعراسيت أباريق ابريق لوتهما من الصفاء وقيل لانها يرى باطنها كبريى ظاهرها (وكاس من معين) من نخرة جارية (لا يصعدون عنها) أي لا تصعد رؤسهم من شربها وعن كاتبة عن الكأس وقيل لا ينفرون عنها (ولا ينفرون) أي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقرئ بكسر الزاي ومعناه لا ينفذ شربهم (وقا كهة ما يشيرون) أي يأخذون خبارها (ولحم طير ما يشيرون) قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيطير ثلاثين يديه على ما يشيى وقيل انه يقع على تحفة الرجل فيأكل منه ما يشيى ثم يطير فان قلت هل في تخصيص الفا كهة بالتخيير والاعتماد بالاشتباه بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من حرف القرآن بلاغة وفصاحة والذي يظهر فيه ان اللحم والفا كهة اذا حضر اعتد الجائع فعمل نفسه الى اللحم واذا حضر اعتد الشبعان فعمل نفسه الى الفا كهة فالجائع مشتبه بالشبعان غير مشتبه بل هو مختار وأهل الجنة أغنياء يكون لامن جوع وللتفكه فيلهم الى الفا كهة أكثر فيتخيرونها ولهذا ذكر في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم واذا اشتهاه حضر بين يديه على ما يشيى فتعمل نفسه اليه ذاتي ميل ولهذا قدم الفا كهة على اللحم والله أعلم (وحور عين) أي ويطوف عليهم حور عين وقيل ولحم حور عين وجاء في تفسير حور أي بيض عين أي ضخام العيون (كاملات اللؤلؤ المسكنون) أي الخزوفن في الصدف المصون الذي لم تسمه الايدي ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون في نهاية الصفاء وروى انه سلع نور في الجنة فقيل ما هذا قيل ضوء نقر حوراء ضحك وروى ان الحوراء اذا مشيت يسمع قد يس الخلاخل من ساقها وتعجب الاسورة من ساعدها وان عقد الياقوت يصحك من نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شرابا كهما

(٣٠ - (خازن) - رابع) يمتنون (وحور) جمع حوراء (عين) جمع عينا أي وفيها حور عين أو ولهم حور عين ويجوز ان يكون عناقاً على ولدان وحور يزبدو حرة وعلى عطا على جنات النعيم كانه قال وهم في جنات النعيم وفا كهة ولحم حور (كاملات اللؤلؤ) في الصفاء والنقاء (المسكنون) المصون وقال الزجاج كامنات الدر حين يخرج من صدفه لم يغيره الزمان واختلاف أحوال

(ليس لوقعها كاذبة) نفس كاذبة أى لانك حين تقع نفس تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة وكثير النفوس اليوم كاذب مكذبات واللام مثلها في قوله تعالى يا بني قدمت لحياقي (خافضة رافعة) أى هي خافضة رافعة ترفع أقواما وتضع آخرين (اذا رجت الارض رجا) حركت تحرك بكاشد يدي حتى يهدم كل شئ فوقه من جبل وبناء وهو بدل من اذا وقعت ويجوز ان يتصّب بخافضة رافعة (٢٣٢) أى تخفض وترفع وترج الارض ويس الجبال (وبست الجبال بسا) وقتت

حتى تعود كالسويق أو سبقت من بس الغم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال (فكانت هباء غبارا منشا) متفرقا (وكنتم أزواجا) أصنافا يقال للاصناف التي بعضها من بعض أو يذكّر بعضها مع بعض أزواج (ثلاثة) صنفان في الجنة وصف في النار ثم فسر الأزواج فقال (فأصحاب الميمنة) مبتدأ وهم الذين يؤتون صحافتهم بآيمانهم (مأخضاب الميمنة) مبتدأ وخبر وهما خبر المبتدأ الاول وهو تكلم من حالهم في السعادة وتعظيم لشأنهم كانه قال ما هم وأي شئ هم (وأصحاب المشأمة) أى الذين يؤتون صحافتهم بشئائهم وأصحاب المنزل السينة وأصحاب المنزل الدنية الخسيسة من فولك فلان مني الجبين وفلان مني بالشمال اذا وصفتما بالرفعة عندك والافتة وذلك اتبعهم باليمان وشأؤهم بالكماثل وقيل يؤخذ بآهل الجنة ذات الجبين وبآهل النار ذات الشمال (مأخضاب المشأمة) أى

الاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالآخرة (ليس لوقعها) أى لحيثها (كاذبة) أى ليس لها كذب والمعنى انها تقع حقار صدقا وقيل عندها ليس لوقعها قصة كاذبة أى كل ما أخبر الله عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناه ليس لوقعها نفس كاذبة أى ان كل من يخرج عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس أخبرت عن وقوعها (خافضة رافعة) أى تخفض أقواما الى النار وترفع أقواما الى الجنة وقال ابن عباس تخفض أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع أقواما كانوا في الدنيا متضعين وقيل تخفض أقواما بالمعصية وترفع أقواما بالطاعة (اذا رجت الارض رجا) أى اذا حركت وزلزلت زلزالا وذلك ان الله عز وجل اذا وحى اليها اضطربت فراقا وخوفا قال المفسرون ترج كالرج الصبي في المحدثي يهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها من جبال وغيرها وهو قوله تعالى (وبست الجبال بسا) أى فتنت حتى صارت كالدهيق المبسوس وهو المبلول وقيل صارت كشبابها بعد ان كانت شاعخة وقيل معناه قلعت من أصلها وأسيرت على وجه الارض حتى ذهب بها (فكانت هباء منشا) أى غبارا متفرقا كالذي يرى في شعاع الشمس اذا دخل السكون وهو الهباء (وكنتم أزواجا) أى أصنافا (ثلاثة) ثم فسر الأزواج فقال تعالى (فأصحاب الميمنة) يعني أصحاب اليمين والميمنة ناحية اليمين وهم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على يمين آدم حين أخرجه من الجنة من صلبه وقال الله تعالى هؤلاء الى الجنة ولا يأبى وقيل هم الذين يعطون كتبهم بآيمانهم وقيل هم الذين كانوا يميني أى مباركين على أنفسهم وكانت أعمالهم سالحة في طاعة الله وهم المتأمنون بأحسن (مأخضاب الميمنة) تعجب من حالهم في السعادة والمعنى أى شئ هم (وأصحاب المشأمة) أى أصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار وقال ابن عباس هم الذين كانوا على شمال آدم عند اخراجه من الجنة وقال الله تعالى هؤلاء الى النار ولا يأبى وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشئائهم وقيل هم المشأمة على أنفسهم وكانت أعمالهم في المعاصي لان العرب تسمى اليد اليسرى الشؤمى (والسابقون السابقون) قال ابن عباس هم السابقون الى الهجرة السابقون الى الآخرة الى الجنة وقيل هم السابقون الى الاسلام وقيل هم الذين صالوا الى القبليتين من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس وقيل الى الجهاد وقيل هم المسارعون الى التوبة والى ما دعا اليه من اعمال البر والخير وقيل هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة فان قلت لم أخرج كرا السابقين وكانوا أولى بالتقديم على أصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك ان الله تعالى ذكر في أول سورة من الامور والمآلثة عند قيام الساعة تخوف اعبادها فاما محسن فيزداد رغبة في الثواب وامام سيء فيرجع عن اساءته خوفا من العقاب فلذلك قدم أصحاب اليمين يسره واورعوا ثم ذكر أصحاب الشمال لبرهوا ثم ذكر السابقين وهم الذين لا يحزنهم الفزع الاكبر اي يهدأ أصحاب اليمين في القرب من درجهم ثم انشئ على السابقين فقال تعالى (وأولئك المقربون) أى من الله في جوارى في ظل عرشه ودار كرامته وهو قوله (في جنات النعيم) قوله تعالى (ثلة) أى جماعة غير محصورة العدد (من الاولين) أى من الامم الماضية من لدن آدم الى زمن نبينا (وقليل من الآخرين) يعنى من هذه الامة وذلك لان الذين عابوا جميع الانبياء وصده قلوبهم من الامم

أى شئ هم وهو تعجب من حالهم بالشفاء (والسابقون) مبتدأ (السابقون) خبره وقد بيده السابقون الى الخيرات الماضية السابقون الى الجنات وقيل الثاني تاكيد للاول والخبر (أولئك المقربون) والاول اوجه (في جنات النعيم) أى هم في جنات النعيم (ثلة) من الاولين وقيل من الآخرين أى هم ثلة والثلة الامة من الناس الكثيرة والمعنى ان السابقين كثير من الاولين وهم الامم من لدن آدم الى نبينا محمد عليهم السلام وقيل من الآخرين وهم أمّة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل من الاولين من متقدمي هذه الامة من الآخرين من شأنهم بها

(فبأي آلاء بكما تكذبان حور مقصورات في الخيام) أي مخدرات. قال امرأته قصيرة مقصورة أي مخدرة قيل الخيام من الدر المجوف (فبأي آلاء بكما تكذبان لم يطعنن أنس قبلهم) قيل أصحاب الجنة حين دخل عليهم ذكر الجنة (ولاجان فبأي آلاء بكما تكذبان متكئين) نصب على الاختصاص (على رفرف) هو كل ثوب عرض وقيل (٢٣١) الواسد (خضر وعبقري حسان)

ديباج وأطافس (فبأي آلاء بكما تكذبان) وإنما تقاصرت صفات هاتين الجنة من الأوليين حتى قيل ومن دونهما مالان مدهمتان دون ذواتنا أفنان ونضاختان دون نجران وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفات الحور والمتكئين (تبارك اسم ربك ذي الجلال) ذي العظمة والجلال شامخ صفة للاسم (والأكرام) لأوليائه بالانعام روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن فقال مالي أراكم تسكنون الجن كانوا أحسن منكم رداً أثبت على قول الله فبأي آلاء بكما تكذبان الأقالوا ولا تبش من نعمك ربنا نكذب فذاك الجحد ولك الشكر وكرت هذه الآية في هذه السورة إحدى وثلاثين مرة ذكر ثمانية منها عقب آيات فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعه ومبدأ الخلق ومعادهم ثم سبعة منها عقب آيات فيها ذكر النار وأشدّها على عدد أبواب جهنم وبعد هذه السبعة ثمانية

أخبرني عن قوله خيرات حسان قال خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأي آلاء بكما تكذبان حور مقصورات) أي مخدرات مستورات لا تجرّج لسكرانهم وشرفين روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لاضأت ما بينهم وما ملأت ما بينهم من حياء وانصيفها على رأسها خمر من الدنيا وما فيها وقيل قصرن أطرافهن وأنفسهن على أزواجهن فلا يغيبن بهن بدلاً (في الخيام) قيل هي البيوت قال ابن الأعرابي الخيمة لأن يكون الامن أربعة أعواد ثم تسقف بالخام ويقال خيم فلان خيمة إذا بناها من جريد النخل وخيم بها إذا أقام بها وتظل فيها وقيل كل خيامها من در أو لؤلؤ وزر جرد مخوف تصاف إلى القصور في الجنة (ق) عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن المؤمن في الجنة لخمعة من لؤلؤ أو واحدة من جوف طوطى في السماء وفي رواية عرضها ستون ميلاً للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً (فبأي آلاء بكما تكذبان لم يطعنن أنس قبلهم ولاجان) تقدم تفسيره (فبأي آلاء بكما تكذبان متكئين على رفرف خضر) قيل الرفرف رياض الجنة خضر مخضبة وبروي هذا عن ابن عباس وقيل إن الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف فضول المجلس والبسط منه وقيل هي مجالس خضر فوق الفرش وقيل هي المرافق وقيل هي الزرائي وقيل كل ثوب عرض عند العرب فهو رفرف (وعبقري حسان) قيل هي الزرائي والطنافس الشخان وقيل هي الطنافس الرقاق وقيل كل ثوب موضعي عند العرب فهو عبقري وقال الخليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيره فهو عبقري عند العرب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر فرجاً ربيعاً في ربه وبه أصل هذا فيقال إنه نسب إلى عبقري أرض يسكنها الحق فصارت لاسكن مندوب إلى شيء ربيع عجيب وذلك أن العرب تعتقد في الجن كل صفة عجيبة وأهم بأنون بكل أمر عجيب ولما كانت عبقري مرفوعة بسكنى الجن نسبوا إليها كل شيء عجيب يدع (فبأي آلاء بكما تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) قيل لما ختم نعم الدنيا بقوله ويبقى رجس ربك ذي الجلال والاكرام وفيه إشارة إلى أن الباقي هو الله تعالى والدنيا فانية ختم نعمة الآخرة بهذه الآية وهو إشارة إلى تعجيدته وتحميده (م) عن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يكن من الصلاة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام أخرجه أبو داود والنسائي غير قولهم لم يقعد الا مقدار ما يقول والله أعلم بمراده

﴿تفسير سورة الواقعة﴾

وهي مكية وسبع وتسعون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف وسبع مائة وثلاثة عشر حرف روى البغوي بسنده عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً وكان أبو ظبية لا يدعها أبداً وأخرجه ابن الأثير في كتابه جامع الأصول ولم يعزه والله تعالى أعلم ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ أي إذا وقعت القيامة وقيل إذا نزلت صيحة القيامة وهي النفخة قوله عز وجل (إذا وقعت الواقعة) أي إذا قامت القيامة وقيل إذا نزلت صيحة القيامة وهي النفخة

في وصف الجنة من أعلامها على عدد أبواب الجنة ثمانية أخرى بعدها الجنة التي من الدنيا من اعتقد الثمانية الأولى وعلى مجموعها فتحت له أبواب الجنة وأغلقت عنه أبواب جهنم نعوذ بالله منها والله أعلم ﴿سورة الواقعة سبع وتسعون آية مدنية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (إذا وقعت الواقعة) قامت القيامة وقيل وصفت بالوقوع لأنها تقع لا محالة فكانه قيل إذا وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ولو وقع الأمر نزوله يقال وقع ما كنت أتوقعه أي نزل ما كنت أتربّ نزوله وانتصاب إذا بضمها إذا ذكر

الحمد من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تناقض قلوبهم قلب رجل واحد يسعون الله بكرة وعشياً وللبحارى قلوبهم على قلب رجل واحد زاد فيه ولا يسقمون قوله بحجرهم الالوة يعنى بخورهم العود (فباى آلاء ر بكانكذبان هل جزء الاحسان الا الاحسان) اى ما جزاء من أحسن فى الدنيا الا ان يحسن اليه فى الآخرة وقال ابن عباس هل جزء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الاجنبى روى البغوى بإسناد الثعلبى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزء احسان الا احسان من قال هل تدرؤن ما قالوا نعم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزء من أنعمت عليه بالتوحيد والجنة وروى الواحدى بغير سند عن ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل فى عبده الآية بقول الله عز وجل هل جزء من أنعمت عليه بمعرفتى ونوحيدى الا ان اسكنه جنتى وحظيرة قدسى برحمتى وقيل فى معنى الآية هل جزء من أتى بالفعل الحسن الا ان يؤتى فى مقابلته بفعل حسن وفى الآية اشارة الى رفع التكليف فى الآخرة لان الله وعده المؤمنين بالاحسان وهو الجنة فنوبى التكليف فى الآخرة وتركه العبد لاستحقاق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فباى آلاء ر بكانكذبان ومن دونهما جنتان) أى ومن دون الجنتين الاوليين جنتان أخرى ان وقال ابن عباس من دونهما فى الدرج وقيل فى الفضل وقال أبو موسى الاشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جريح هم أر بع جنت جنتان للقرابين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان للتحاب الجدين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورماني (ق) عن أنس بن موسى الاشعري رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما ما بين القوم وبين أن ينظروا الى ربهم الا الرءاء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن وقال الكافى ومن دونهما جنتان يعنى أمامهما وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والجنتان الاخرى ان من ياقوت وزر جرد وهما أفضل من الاوليين (فباى آلاء ر بكانكذبان) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (مدهان) أى سوداوان من ربهما وشدة خضرتهما لان الخضره اذا اشتدت ضربت الى السواد (فباى آلاء ر بكانكذبان فيهما عينان نضاختان) أى فوران بالماء لا ينقطعان وقال ابن عباس والضحاك ينضخان بالخمر والبركة على أهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك والكافور على أولياء الله وقال أنس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور أهل الجنة كطش المطر (فباى آلاء ر بكانكذبان فيهما فاكهة ونخل ورماني) يعنى فيهما من أنواع الفواكه كلها ما عطف النخل والرماني بالواد وان كانا من جلة الفواكه تنبيه على فضلها وشرفها ما على سائر الفواكه وعلى هذا القول عامة المفسرين وأهل اللغة قالوا انما فصلها بالذکر للترخيص والتفصيل فهو كقولهم من كان عبداً وملاكاً ومكة ورسوله وجبريل وميكائيل خدمها بالذکر وان كانا من جلة الملائكة اشرفهم واوفضاهما وقال بعضهم ليس النخل والرماني من الفواكه لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة ودواء فلم يخلصها للنفكه وهذا قال أبو حنيفة اذا حل لآكل الفاكهة فاكل رطباً أو مائلاً لم يحنث وخالفه صاحبوهذا القول خلاف قول أهل اللغة ولا حجة له فى الآية وروى البغوى بسنده عن ابن عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زمرأ خضر وكرها ٢ ذهب أجر وسعها كسوة لاهل الجنة منها هلالهم ونعم هائل القلال أو الدلاء أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس له عجم وروى ان الرمانة من رمان الجنة مثل البعير المقتب وقيل ان نخل أهل الجنة تضيد ونعمها كالتلال كما زرعت منها واحدة عادت مكها أخرى العنقود منها اثنا عشر ذراعاً (فباى آلاء ر بكانكذبان فيهن) أى فى الجنان الاربع (خيرات حسان) روى عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم

هل جزء الاحسان) فى العمل (لا الاحسان) فى الثواب وقيل ما جزاء من قال لا اله الا الله الا الجنة وعن ابراهيم الخواص فى عمل جزء الاسلام الا دار السلام (فباى آلاء ر بكانكذبان ومن دونهما) ومن دون تبتك الجنتين الموعودتين للقرابين (جنتان) لمن دونهم من أصحاب الجبين (فباى آلاء ر بكانكذبان مدهان) سوداوان من شدة الخضره قال الخليل الدمشقى السواد (فباى آلاء ر بكانكذبان فيهما عينان نضاختان) فوران بالماء لا ينقطعان (فباى آلاء ر بكانكذبان فيهما فاكهة) ألوان الفواكه (ونخل ورماني) والرماني والتمر ليس من افسواكه عند أنس حنيفة رضى الله تعالى عنه للعطاب ولان التمر فاكهة وغذاء والرماني فاكهة ودواء فلم يخلص للنفكه وهما قالوا انما عطفوا على الفاكهة لفضلها كأنها جسدان آخران لطعام انزى كقولهم وجبريل وميكائيل (فباى آلاء ر بكانكذبان فيهن خيرات حسان) أى خيرات غفقت وفري خيرات على الاصل والمعنى هبات الاخلاق حسان الخلق

(فبأى آلاءه بكانكذبان)

فهم مامن كل فاكهة
زوجان) صفان صنف
معروف وصنف غريب
(فبأى آلاءه بكانكذبان
متكئين) نصب على
المدح للاختافين وأحوال
منهم لان من خاف معنى
الجمع (على فرش) جمع
فرش (بطائنها) جمع
بطانة (من استبرق)
ديباج نخدين وهو
مغرب قيل ظهراهم
سندس وقيل لابعاله الا
انته (وجنى الجنتين دان)
والقاعده المتكسبة (فبأى
آلاءه بكانكذبان فهين)
في الجنتين لاشتمالها على
أماكن وقصور وبجاس
أوفى هذه الآلاء المدة
من الجنتين والعينين
والفاكهة والفرش والجنى
(قاصرات الطرف)
نساء قصرن أبصارهن
على أزواجهن لانتظرن
الى غيرهم (لم يطعنهن)
بكسر الميم الدورى وعلى
بضم الميم والطمث الجماع
بالندمية (انس قبلهم ولا
جان) وهذا دليل على أن
الجن يطعنون كما يطعن
الانس (فبأى آلاءه بكا
تكذبان كانهن الباقوت)
صفاء (والمرجان) يابضا
فهو أبيض من اللؤلؤ

أحداهما من ماء غير آسن والاخرى من خردل للشاربين (فبأى آلاءه بكانكذبان فهم مامن كل فاكهة
زوجان) أى صفان ونوعان وقيل معناه أن فهم مامن كل ما يتفكه به ضريرين وطباير بابساقال بن عباس
مافى الدنيا مرة حلوة ولا مرة لاوهي في الجنة حتى الحظن الا أنه حلو (فبأى آلاءه بكانكذبان متكئين
على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة وهى التى تلى الارض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو
ما غلظ من الديباج قال ابن مسعود وأبوهريرة البطان فاعطاكم الظاهر وقيل لاسيدي بن جبير البطان
من استبرق فبالظواهر قاله ي بما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعنه أيضا قال بطائنها
من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال ابن عباس وصف البطان وترك الظواهر لانه ليس فى الارض
أحد يعرف ما الظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباج الرقيق الناعم وهذا يدل على نهاية شرف
هذه الفرش لانه ذكر أن بطائنها من الاستبرق ولا بد أن تكون الظواهر خيرا من البطان فهو مالا يعلمه
البشر (وجنى الجنتين دان) يعنى أن غير محارب يناله القمام والقاعد والنام وهذا اختلاف غير الدنيا فانها
لانتال الا بكد وتعب قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيهاولى الله أن شاء قائما وأن شاء قاعدا وقيل لا يرد
أيديهم عنها بعد ولا شوك (فبأى آلاءه بكانكذبان فهين) فان قلت الضمير الى ما ذابعد قلت الى الجنتين
وانما جمع بقوله فهين لاشتغال الجنتين على مساكن وقصور وبجاس (قاصرات الطرف) أى غاضات
الاعين قصرن أطرافهن على أزواجهن فلا ينظرن على غيرهم ولا يردن سواهم قيل تقول الزوجات زوجا
وعزقر فى ما أرى في الجنة شيئا أحسن منك فالجدة الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك (لم يطعنهن)
أى لم يجامعنهم ولم يفرغنهن والمعنى لم يدهن بالجماع وقيل معناه لم يسهن ومنه قول الفرزدق

خرجن الى لم يطعنن قبل * وهن أصح من يبيض النعام

أى لم يمسسن والمعنى لم يطعنن ولم يغشن (انس قبلهم) أى قبل أزواجهن من أهل الجنة (ولاجان) قيل
انما فى الجن لان لهم أزواج فى الجنة منهم وفى الآية دليل على أن الجن يغشى كما يغشى الانسى وسأل ضمرة
ابن حبيب هل للجن نواب فقال نعم وقرأ هذه الآية ثم قال الانسيات للانسيات والجنيات للجن وقال مجاهد فى
هذه الآية اذا جامع ولم يمسس انطوى الجنى على احبائه فجامع معه واختلف فى هؤلاء النواب الى لم يطعنن فقيل هن
الحور العين لانهن خلقن فى الجنة فلم يسهن أحد قبل أزواجهن وقيل انهن من نساء الدنيا أنشئن خلقا آخر
أبكارا كما وصفهن لم يسهن منذ أنشئن خلقا آخر أحد وقيل هن الأدميات اللاتي مقن أبكارا ومعنى الآية
المبالغة فى نبي الطم عنهن لان ذلك أقل أعين أزواجهن اذا لم يسهن أحد غيرهم (فبأى آلاءه بكا
تكذبان كانهن الباقوت والمرجان) أراد صفاء الباقوت بياض المرجان وهو صغار اللؤلؤ وأشد بياضا
وقيل شبه لونهن بياض اللؤلؤ مع حرة الباقوت لان أحسن الألوان البياض المشوب بحمرة ولا يصح أنه
شبههن بالباقوت اصفاة لانه لا يدخل فيه سلك كما استصفيته لآيت السلك من ظاهره انفاة وقال
عمر بن ميمون ان المرأة من الحور العين تلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من وراء الحلل كبرى الشراب
الاجر فى الزجاجة البيضاء يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
المرأة من نساء أهل الجنة ابهى بياضا ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى نحتها وذلك لان الله تعالى يقول
كانهن الباقوت والمرجان فاما الباقوت فانه حجر لو دخل فيه سلك كما استصفيته لآيتهم من وراءه أخرجه
الترمذى قال وقد روى عن ابن مسعود معناه ولم يرفعه وهو أصح (ق) عن أنى هرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة أقمر ليلة البدر زاندى رواية ثم الذين يلونهم على
أشد كوكب درى فى السماء ضاءة لا يبقون فيها ولا يتخطون ولا يتغطون آيتهم الذهب والفضة
وأشراطهم الذهب وبجواهرهم الألوة ورشعهم المسك ولسلك واحد منهم زوجتان يرى مخ ساقها من وراء

أي يؤخذ تارة بالنواصي وتارة بالافدام (في آلاء ر بكان كذبان يعرف بجهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين جهنم أن) عاء قد انتهى حره أى يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الحميم (فبأى آلاء ر بكان كذبان) النعمة في هذا نجاة الناجي منه بفضلها ورحمته ومافي الأنداز به من التنبية (ولن خاف مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه الأبداء للحساب يوم إقامة فترك المعاصي أو فادى الفرائض وقيل هم مقحم كقوله ونفيت عنه مقام الذنب أى نفيت عنه الذنب (جنتان) حنة الانس وجنة الجن لان الخطاب للثقلين وكأنه قيل لكل خائفين منك جنتان جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى (فبأى آلاء ر بكان كذبان ذواتا أفنان) أغصان جوع فتن وخص الأفنان لأنها هي التي تورق وتمرقها عند الظلال ومنها تجتنى الثمار والوان جمع فن أى له فيها ما تنهى الافس وتاد العين قال ومن كل أومن المذاذة والحب

وهذه رواية عن ابن عباس وعنه أنساب الملائكة المجرمين لأنهم يعرفون بسماهم بذلهم بعد روعن ابن عباس أيضاً الجع بين هذه الآية وبين قوله تعالى فور بك لئلا يسألهم عما كانوا يعملون قال لا يسألهم هل علمت كذا وكذا لأنه أعلم بذلك منهم والكنه يسألهم لم علمت كذا وكذا وقيل إنهما مواطن فبسل في بعضهما ولا يسئل في بعضه وعن ابن عباس أيضاً قال لا يسئلون سؤال شفقة ورحمة إنما يسئلون سؤال تفرع ونوح وقيل لا يسئل غير المجرم عن ذنب المجرم (فبأى آلاء ر بكان كذبان يعرف المجرمون بسماهم) يعنى بسواد وجوههم وزرقة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي والافدام) قيل نجعل الافدام مضمومة الى النواصي من خلف ظهره وقيل نجعل رؤسهم على ركبهم ونواصيهم في أصدان رجلهم مربوطة وقيل يسحب بعضهم بالنواصي وبعضهم بالافدام ثم يلتقون في النار (فبأى آلاء ر بكان كذبان هذه جهنم) أى قد لهم هذه جهنم ثم يلتقون فيها (التي يكذب بها المجرمون) يعنى المشركين (يطوفون بينها وبين جهنم أن) يعنى قد انتهى حره والمعنى أنهم يسعون بين الحميم وبين الحميم فإذا استغاثوا من النار جعل عنهم الحميم الذى الذى قد صار كالهمل وقال كعب الاحبار أن واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار فينطاق به في الاغلال فيغمسون فيه حتى تشجع أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين جهنم (فبأى آلاء ر بكان كذبان) فان قلت هذه الامور المذكورة في هذه الآيات من قوله كل من علمها فان الى هنالبت نعماء كيف عقها بقوله فبأى آلاء ر بكان كذبان قلت كور في هذه الآيات مواظب وزواج ونحوه فكل ذلك نعم من الله تعالى لأنها تزرع العبد عن المعاصي فصارت نعماء لحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى فبأى آلاء ر بكان كذبان ثم ذكر ما عده لمن اتقاه وخافه من عباد المؤمنين فقال تعالى (ولن خاف مقام ربه) يعنى مقامه بين يدي ربه بالحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعنى اطلاعه عليه وهو الذى بهم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدعاهم من محبة الله وقيل ان راقب الله في السر والعلانية بعمله فاعرض لمن محرم تركه من خشية وما عمل من خيرا أحاطه الله ولا يجب أن يطاع عاياه أحد قيل ان المؤمنين خافوا ذلك اقام فعملوا لله مع الاخلاص ودأبوا الليل والنهار (جنتان) يعنى جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته عن أى به رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل إلا أن ساعة الله غالية إلا أن ساعة الله الجنة أخرجه الترمذى قوله أدج الادلاج محفاس بر أول الليل ومثقال سير آخر الليل والمراد من الادلاج التسمير والجد والاجتهاد في أول الامر فان من سار أول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وروى البغوى بسنده عن أبى ذر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق فقال وان زنى وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال وان زنى وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال وان زنى وان سرق على رغم أشأبى ذر (فبأى آلاء ر بكان كذبان) ثم وصف الجنة فقال تعالى ذواتا أفنان أى أغصان واحدة فتن وهو الغصن المستقيم طولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الأغصان على الحيطان وقال ابن عباس ذواتا ألوان يعنى ألوان الفواكه وجمع عشاء بين القواين فقال في كل غصن فنون من الفاكهة وقيل ذواتا فصيل وسعة على مساويعها (فبأى آلاء ر بكان كذبان فيهما عينا نجران) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لاهل الجنة وقيل نجران بالماء الزلال احدهما التسميم والاخرى السلبيل وقيل

الهم وقيل يقال لهم هذا

تَشَقَّى السَّمَاءُ (لايسئل عن ذنبه انيس ولاجان) فَيُؤَلِّجُ فَوْضِعَ الْجَانِ الَّذِي هُوَ أُولُ الْجِنِّ مَوْضِعَ الْجِنِّ كَقِيَّةِ
لايسئل انيس ولاجان عن ذنبه والتوفيق بين هذآ الآيتين هو قوله فور بك انفسلهم اجعين وقوله وفقوه انهم
وفيه مواطن فيسئلون في موطن ولايسئلون في آخر قوله فتادة وقد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلم
يعملون وقيل لايسئل عن ذنبه ليعلم من جهته ولكن يسئل للتوبيخ

ذو عظمت واسطان وهو صمد لوحه (ولا كرام) بالجور والاحسان وهذه الصفة من عظم صفات الله وفي الحديث أطوا ياذا الجلال والاكرام وروى عنه عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ياذا الجلال والاكرام فقال قد استجب لك (فبأي آلاء بكما تكذبان) والنعمة في غناه بالتبدير أن المؤمنين به يجدون في النعم السرمد وقل يحيى من معاذ هذا الموت فهو الذي يقرب الحبيب إلى الحبيب (يستلهم في السموات والأرض) وقف عليها ومع كل من ههنا السموات والأرض مقتفرون إليه فبأنه ههنا السموات ما بهتني في بديهم وأهل الأرض ما بهتني في بديهم وذلك هو يوم ينصب (كل يوم) ظرفه دل عليه (هو في شأن) أي كل وقت وحين يحدث أمورا ويجد أهوالا كما روى أنه عليه السلام تلاه فقال هو شأن شأن من شأنه في غفر ذنوبه ويرجع كل رابو فر يوم قوما يبع آخر من وعن ابن عينة الدهر عند الله يوم أن أحرم يومه (٢٢٦) الذي هو مدة الدين فبأنه فيه الأمر والنهي والاحياء والأمانة والأعطاء والمنع

والآخر يوم القيامه فبأنه في الخزانة والحساب وقيل نزات في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يومناست شأنا وسأل بعض الملوكة وزبيرة عن الآية فسمعه له الى انهم ذهب كثيرا فيسكن فيها فقال غلامه سود يامولا لا يخبرني ما صابك لعن الله يسهون لك على يدي فخبيره فقال أنا فسرهم به فاعلمه فقال أيها الملك شأن الله انه يوجب الاميل في انهار ويوجب النار في الليل ويخرج الخي من الميت ويخرج الميت من الخي ويشقي سقما ويسقم سليما ويثني معافي ويثني مبلي ويعز ذليلا ويذل عزيزا ويفقر غنيا وغنى فقيرا فقال الامير حسنت ومرو الوزير ان تضع عنابه قريب الوزير فقال بولاي هذا

والاكرام يومه عند الذي يحله الموحدون عن التشبيه بمخافه (والاكرام) أي المكرم لانبيائه وأوليائه وجميع خلقه باطنه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فبأي آلاء بكما تكذبان) عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطوا ياذا الجلال والاكرام أخرجه الترمذي وقال الحافظ صحيح الاسناد ومعنى أطوا الزموا هذه الدعوة وأكثروها في حق الله تعالى (يستلهم في السموات والأرض) يعني من ملك وانس وجن فلا يستغنى عن فضله ههنا السموات والأرض قال ابن عباس فاهل السموات يستلهمون المغفرة وههنا الأرض يستلهمون الرزق والمغفرة وقيل كل أحد يستلهم الرحمة وما يحتاج اليه في دينه أو دنياه وفيه إشارة الى كمال قدرة الله تعالى وأن كل مخلوق وان جل وعظم فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه فمقتضى الآية تعالى (كل يوم هو في شأن) قيل نزات را على اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يومناست شيئا قال المفسرون من شأنه تعجبي ويميت ويرزق ويعز قوما ويذل قوما ويشقي مرضيا ويعز مرضيا ويثني عبدا ويكره ويحب ويحبب داعيا ويعطي سائلا ويغفر ذنبا لا ياله يصحى من أفعاله واحداه في خلقه ما يشاء سبحانه وتعالى وروى البيهقي باسناد الشافعي عن ابن عباس قال نر ما خلق الله عز وجل لوجاه من ردة يضاد فقه من ياقونه جرائعهم نور وكتبه نور بنظر الله فيه كل يوم ثلثا ثم يستنظر نظره فيخلق ويرزق ويحيي ويميت ويعز ويذل ويقهر ما يشاء فذلك هو الذي تعالى كل يوم هو في شأن قال سليمان بن عبيدة الدهر كره عند الله يوم أن أحرم ما هو كرام في يوم القيامه والشان الذي هو في اليوم الذي في مدة يوم الدين الاختبار بالأمر والنهي والاحياء والأمانة والأعطاء والمنع وشان يوم القيامه الجزاء والحساب ونواب واهتدب وقال الحسين بن الفضل هو سوق القادير الى المواقف ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون في كل يوم وقدر ما هو كائن فاذا جاء ذلك الوقت تعلقت ارادته بالفاعل في وجوده في ذلك الوقت وقال أبو اسحاق الداراني في هذه الآية انه في كل يوم الى العبد يرجد ويذل شأنه تعالى انه يخرج في كل يوم ولاية ثلاثه عساكر عساكر من أصلاب الآباء الى أرحام الامهات وعساكر من الأرحام الى الدنيا وعساكر من الدنيا الى القوم ثم يخلون جميعا الى الله تعالى (فبأي آلاء بكما تكذبان) سنفرغ لكم في اليوم الغلان) قيل هو يوم يبعث الله تعالى الخلق للحسابية وليس هو فراغ من شغل الله تعالى لان شغل الله تعالى في شأنه هو كقول شاعر من بني بديهة لا تنفر عن لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس وانما أحسن ذكر هذا الفراغ من شأن الله وقيل سوق المذنبين الى الموت وقيل ان عبد الله بن مسعود را عا الحسين بن الفضل وقاله

سبق أشكت على ثلاث آيات دعوتك أشكفتني قوله فاصح من انما بين وقد صرح ان الله توبه وقوله لكل يوم هو في شأن وصح ان القلم جف بما هو كائن في يوم القيامة وقوله وان ليس بالاسن الاماسي فبال الاضافه فقال الحسين يجوز ان لا يكون الندم توبه في تلك الامه وقيل ان الندم قيله يكن على قتل غائب ولكن على جبهه كذا قيل وان ليس بالانسان الاماسي مخصوص بقوم ابراهيم وموسى عليهما السلام ومما قيله لكل يوم هو في شأن فهاشون بسهم لاشون يتسبب فقدم عبدالله وعين رأسه وسوغ خراجه (فبأي آلاء بكما تكذبان) سنفرغ لكم في اليوم الغلان) قيل هو يوم يبعث الله تعالى الخلق للحسابية وليس هو فراغ من شغل الله تعالى لان شغل الله تعالى في شأنه هو كقول شاعر من بني بديهة لا تنفر عن لك وما به شغل وهذا قول ابن عباس وانما أحسن ذكر هذا الفراغ من شأن الله وقيل سوق المذنبين الى الموت وقيل ان عبد الله بن مسعود را عا الحسين بن الفضل وقاله

(خلق الانسان من صلال) طين يابس له صلصلة (كالفخار) أى الطين المطبوخ بالنار وهو الخرف والاختلاف فى هذا وفى قوله من حاسن من طين لازب من تراب لانفاقها معنى لانه يفيد انه خلقه من تراب ثم جعله طيناً ثم حاسنوا ثم صالوا (وخلق الجن) أى الجن قيل هو ابليس (من مارج) هو اللهب الصافى الذى لادخان فيه وقيل المختلط بواد النار من مرج الشئ اذا اضطرب واختلط (من نار) هو بيان الخارج كانه قيل من صاف من ناراً ومختط من ناراً وأراد من نار مخصوصه كقوله (٢٢٥) فاندرتكم بارا نظفى (فبأى آلاء

تكنذبان رب المشرقين
ورب المغربين) أراد مشرق
الشمس فى الصيف والشتاء
ومغربيهما (فبأى آلاء
ربكما تكنذبان مرج
البحر بين بلقيان) أى
أرسل البحر الملح والبحر
العذب متجاورين متلاقيين
لا فصل بين الماءين فى
مرأى العين (بينهما
برزخ) حاجز من قدرة
الله تعالى (لا يبغيان)
لا يتجاوزان حديهما ولا
يبغى أحدهما على الآخر
بالمازجة (فبأى آلاء
ربكما تكنذبان يخرج
يخرج مدنى وبصرى
(منهما اللؤلؤ) بلاهزم
أوبكر يزبد وهو كبر
الدر (والمرجان) وصفاره
وإنما قال منهما وهما يخرجان
من الملح لانهما لما اتقيا
وصارا كالشئ الواحد
جازأن يقال يخرجان
منهما كما يقال يخرجان
من البحر ولا يقال يخرجان
من جميع البحر ولكن
من بعضه وتقول خرجت
من البلد وأنما خرجت
من محله وقيل

الترمذى وقال حدثت عن رب فى رواية غيره كانوا أحسن منكم ودافيه ولا يثنى ﴿قوله تعالى (خلق الانسان من صلال) يعنى من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه اذا نقر (كالفخار) بنى الطين المطبوخ بالنار وهو الخرف فان قلت قد اختلفت العبارات فى صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقيل تعالى من تراب وقال من حاسنون وقال من طين لازب وقال من ماء مهين وقال هنام صال كالفخار قلت ايس فى هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه أولاً من تراب ثم جعله طيناً لازباً لما اختلط بالماء ثم حاسنوا به والطين الاسود المتين فلما ايس صار صلالاً كالفخار (وخلق الجن) وهو أبو الجن وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعنى الصافى من لب النار الذى لادخان فيه وقيل هو المختلط ببعضه ببعض من اللهب الاحمر والاصفر والاحضر الذى يعلو النار اذا أوقدت (فبأى آلاء ربكما تكنذبان رب المشرقين) يعنى مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس ومشرق الشتاء وهو غاية انخفاض الشمس (ورب المغربين) يعنى مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل يعنى مشرق الشمس ومشرق القمر ومغرب الشمس ومغرب القمر (فبأى آلاء ربكما تكنذبان مرج البحرين) يعنى أرسل البحر بين بلقيان والمخ متجاورين متلاقيين لا فصل بين الماءين لان من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منهما ما سمحاً فطبعهما بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) أى لا يبغي أحدهما على صاحبه وقيل لا يختلطان ولا يتغيران وقيل لا يبغيان على الناس بالقرن وقيل مرج البحرين يعنى بحر الروم وبحر الهند وأتم الحاجز بينهما أوقيل بحر فارس والروم بينهما مبرزخ يعنى الجزائر وقيل بحر السماء وبحر الأرض يلتقيان فى كل عام (فبأى آلاء ربكما تكنذبان يخرج منهما) قيل أنما يخرج من البحر الملح دون العذب فهو كقوله وجعل القمر فى منور وقيل أراد يخرج من أحدهما خذف المضاف وقيل لما اتقى البحران فصارا كالثئ الواحد جازأن يقال يخرج منهما كما يقال يخرج من البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه وقيل يخرج من ماء السماء وماء البحر فبأى آلاء ربكما تكنذبان (الاصداق ألقوهما خفيهما وقعت قطرة صارت لؤلؤة على قدر النظرة ﴿قوله تعالى (اللؤلؤ) قيل هو ما عظم من الدر (والمرجان) صفاره وقيل بعكس ذلك وقيل المرجان هو الخرز الاحمر (فبأى آلاء ربكما تكنذبان وله الجوار) يعنى السفن الكبار (المنشآت) أى المرفوعات التى يرفع خشبها بعضه على بعض وقيل هى مارع قلعهما من السفن اماما ليرفع قلعهما فليست من المنشآت وقيل معنى المنشآت المحدثات الخلوقات المسخرات (فى البحر كالاعلام) أى كالجبال جمع عل وهو الجبل الطويل شبه السفن فى البحر بالجبل فى البر (فبأى آلاء ربكما تكنذبان) ﴿قوله عز وجل (كل من عليها) أى على الأرض من حيوان وإنما ذكره بلفظة من تغليباً للعقل (فان) أى هالك لان وجود الانسان فى الدنيا معرض فهو غير باق وما ليس بباق فهو فان فيه الحث على العبادة وصرف الزمن السير إلى الطاعة (وبقي وجه ربك) يعنى ذاته الوجه يعبر عنه بالجلالة فى الخطاب وجهان أحدهما انه كل واحد والمعنى وبقي وجه ربك أى الانسان السامع والوجه الثانى انه يحتمل ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) أى ذو العظمة

(٢٩ - (خازن) وابع) لا يخرجان الا من ملتقى الملح والعذب (فبأى آلاء ربكما تكنذبان) وله (الجوار) السفن جمع جارية قال الزجاج الوقف عليها بالياء والاختيار وصلها وان وقف عليها بغير باء جاز أن على بعد ولكن بوم الكسرى فى الرأى ليلد على حذف لياء (المنشآت) المرفوعات الشرع المنشآت بكسر الشين حزة بحى الارتفاع الشرع والألاني يشنن الامواج بحرين (فى البحر كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فبأى آلاء ربكما تكنذبان كل من عليها) على الأرض (فان وبقي وجه ربك) ذاته (ذوالجلال)

وان جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسما رفعها) خلقها من فوعة مسومة حيث جعله منشأ أحكامه ومصدر قضايها ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحى على أنبيائه ونبيه بذلك على كبرياء شأنه وملكوته وسلطانه (وضع الميزان) أى كل ما توزن به الأشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وفرسطون ومكيال ومقياس أى خلف موضوعا على الارض حيث علق به أحكامه (٢٢٤) عباده من التسوية والتعد فى أخذهم واعطائهم (الانطقوا فى الميزان) لئلا تطلقوا أوهى ان

وسجودها وسجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجودها طلوعه والقول الاول أظهر لونه ذكر مع الشجر فى مقابلة الشمس والقمر ولأنهما أرضيان فى مقابلة سماءيين (والسما رفعها) أى فوق الارض (وضع الميزان) قيل أراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى أنه أمر بالعدل بدل عليه قوله (الانطقوا فى الميزان) أى لتجاوزوا العدل وقيل أراد به الآلة التى يوزن بها للتوصل الى الاضاف والانتصاف وأصل الوزن التقدير أن لانطقوا فى الميزان أى لثلاثيولوا ونظمو ونجاوزوا الحق فى الميزان (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل وقيل أقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل الاقامة باليد والتسط بالقلب (ولانخسروا) أى لانتقصوا (الميزان) أى لانطقوا فى الكيل والوزن أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تعطيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه (والارض وضعها) أى خفضها ممدوحة على الماء (للامام) أى للخلق الذين ينهم فيها وهولك ما ظهر عليها من دابة وقيل للانس والجن فهى كالهادم هو يتصرفون فوقها (فيها) أى فى الارض (فاكهة) أى من أنواع الفاكهة وقيل ما يتفكهون به من النعم التى لا تحصى (والنخل ذات الاكمام) يعنى الاوعية التى يكون فيها الثمر لان ثمر النخل يكون فى غلاف وهو الطلع مام ينشق وكل شئ ستر شئ فهو كرم وقيل اكمامها ليفها اقتصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر لانه أعظمها وأكثرها بركة (والحب) يعنى جميع الحبوب التى يقات بها كالخنطة والشعير ونحوهما وانما أخر ذكر الحب على سبيل الارتقاء الى الاعلى لان الحب أنفع من النخل وأعم وجودا فى الاماكن (ذوالعصف) قال ابن عباس يعنى التبن وعنه أنه ورق الزرع الاخضر اذا قطع ورؤسه ويس وقيل هو ورق كل شئ يخرج منه الحب بيد وصلحه والورق وهو العصف ثم كن سواقم يحدث الله فيه أى كما ثم يحدث فى الاكمام الحب (والربحان) يعنى الرزق قال ابن عباس رضى الله عنهما كثر ربحان فى القرآن فهو رزق وقيل هو الربحان الذى يشم وقيل العصف التبن والربحان ثمرة فذكر قوت الناس والانعام ثم خاطب الجن والانس فقال تعالى (فبأى آلاء ربكم تكذبان) يعنى أيها الثقلان بر هذه الاشياء المذكورة وكرر هذه الآية فى هذه السورة فى أحد وثلاثين موضعا تقرر بالضعف وتوا كيدافى التذ كبر بهائم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما بينهما عليها ليظهر لهم النعم ويقرهم بها كقول الرجل لمن أحسن اليه ونابغ اليه بالادبى وهو ينكرها ويكفرها لم يكن فقيرا فاغنىكم أفنتسكروا هذا ألم تنكروا يانافكسوتك أفنتسكروا هذا ألم تنكروا فعزيزك أفنتسكروا هذا ومثل هذا الكلام شائع فى كلام العرب حسن تقرر براو ذلك لان الله تعالى ذكر فى هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما أهم به على خلقه وخاطب الجن والانس فقال فبأى آلاء ربكم تكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم به عليكم عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرا عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردودا منكم كنت كما أنبت على قوله فبأى آلاء ربكم تكذبان قالوا لا نبشئ من نعمك ربك ربنا نكذب فلك الحمد أخرجه

المفسرة (وأقيموا الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولانخسروا الميزان) ولانتنقصوا أمر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تعطيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه (والارض وضعها) أى خفضها ممدوحة على الماء (للامام) أى للخلق وهولك ما على ظهر الارض من دابة وعن الحسن الانس والجن فهى كالهادم يتصرفون فوقها (فيها) أى فى الارض (فاكهة) ضرب مما يتفكه به (والنخل ذات الاكمام) هى اوعية الثمر الواحدة بكسر الكاف وأكل ما يكمن أى يغشى من ليفه وسعفه وكفراه وكلمه منتفع به كما ينتفع بالكموم من ثمره وجار ووجدونه (والحب ذوالعصف) هو ورق الزرع أو التبن (والربحان) الرزق وهو الملب أراد فيها ما يلبس به من القسواكه والجامع بين التلذذ والتعذى

وهو ثمر النخل وما يتعدى به وهو الحب والربحان بالجر حزة وعلى أى والحب ذوالعصف الذى هو علف الانعام الترمذى والربحان الذى هو ملح الانعام والرفع على وذو الربحان الخلف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وقيل معناه وفيها لربحان الذى يشم والحب ذوالعصف والربحان شامى أى وخلق الحب والربحان أو أخص الحب بالربحان (فبأى آلاء ربكم تكذبان) أى التهم بما عسى من أول السورة جمع الى والى (ربكم تكذبان) الخطاب للثقلين للدلالة الامام عليهم

(ان المتقين في جنات ونهر) وانهارا كتنفي باسم الجنس وقيل هو السعة والضياء ومنه النهار (في مقعد صدق) في مكان مرضى (عند مليك) عندية منزلة وكرامة لامسافة وعماسة (مقتدر) قادر وفائدة التكثير فيها ان يعلم ان لا شيء الا هو تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير
سورة الرحمن جل وعلا وهي ست وسبعون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الرحمن علم القرآن خلق الانسان) أي الجنس آدم أو محمد عليهما السلام (علمه البيان) عدد الله عز وجل آلاءه فاراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق فـ ما من ضرب إلا أنه وصورته نعمته وهي نعمة الدين فقدم من نعمة الدين ما هو سنام في أعلى مراتبها وأقصى مراتبها وهو (٢٢٣)

لأنه أعظم وحى الله ربته وأعلاه منزلة وأحسنه في أبواب الدين أثرها وهو سنام الكتب السماوية ومصادقها والعيار عليها وأخر ذكره خلق الانسان عن ذكره ثم اتبعه باليه يعلم انما خلقه للدين ولا يحيط علما بوحيه وكتبه وقدم ما خلق الانسان من أجله عليه ثم ذكر ما يزه عن سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح العرب عصفاء الضمير والرحمن مبتدأ وهذه الافعال مع ضائرها أخبار مترادفة واختلاؤها من العاطف لمجيئها على نط التعبد بذكرها بقول بدأ غناك بعد فقر أعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل أحد باحد فانتكر من احسانه (الشمس والقمر بحسبان) بحساب معاوم وتقدير سوى يجريان في بروجهما ومنزلهما وفي ذلك منافع

أي مكتوب ﴿قوله عز وجل﴾ (ان المتقين في جنات) أي بساتين (ونهر) أي أنهار وانما واحد ملو افقر رؤس الآي وأراد أنهار الجنة من الماء والحر واللين والعسل وقيل معناه في ضياء وسعة ومنه النهار والمعنى لآليل عندهم (في مقعد صدق) أي في مجلس حق لا لغو فيه ولا تأنيب وقيل في مجلس حسن وقيل في مقعد لا كذب فيه لان الله صادق فمن وصل اليه امتنع عليه الكذب فهو في مقعد صدق (عند مليك) قيل معناه قرب المنزل والشرى لاف معنى المكان (مقتدر) أي قادر لا يجهز شيء وقيل مقر بين عند مليك أمره في الملك والافتقار أعظم شيء فلا شيء الا هو تحت ملكه وقدرته فأي منزلة أكرم من تلك المنزل وأجمع للغلبة كلها والسعادة بامرها قال جعفر الصادق وصف الله تعالى المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا أهل الصدق والله أعلم

﴿تفسير سورة الرحمن علا عز وجل﴾

وهي مكية وذكر ابن الجوزي انها مدنية في قول من قولين عن ابن عباس وهي ست وسبعون آية وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة وألف وستة وستة وثلاثون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (الرحمن علم القرآن) قيل ما نزلت اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما للرحمن فانكروه وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعني الذي أنكرتموه هو الذي علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعني علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره لذلك ليحفظ ويتلى وذلك ان الله عز وجل عدد نعمه على عباده فقدم أعظمها نعمة وأعلاها ربته وهو القرآن العزيز لأنه أعظم وحى الله إلى أنبيائه وأشرفه منزلة عند أوليائه واصفيائه وأكثره ذكرا وأحسنه في أبواب الدين أثرها وهو سنام الكتب السماوية فالله على أفضل البرية (خلق الانسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعني أسماء كل شيء وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة أفضل العرب يوقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أي النطق الذي يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكتابة والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به وقيل أراد بالانسان محمد اصاب الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيان ما يكون وما كان لأنه صلى الله عليه وسلم نبى عن خبر الآزليين والآخريين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام (الشمس والقمر بحسبان) قال ابن عباس يجريان بحساب ومنازل لا يتعداها وقيل يعني بها حساب الاوقات والآجال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك أحد كيف يحسب ما يرى بدوقيل الحسبان هو الفلك تشبيها بحسبان الرشي وهو ما يدور والحر يدورانه (والنجم والشجر يسجدان) قيل النجم ما ليس له ساق من النبات كالقول والشجر ما له ساق يبق في الشتاء

لناس منها علم السنين والحساب (والنجم) النبات الذي ينجم من الارض لاساق له كالقول (والشجر) الذي له ساق وقيل النجم نجوم السماء (يسجدان) يتقادان لله تعالى فيما خلق له تشبيها بالساجدين المكلفين في اتقياده واتصل هاتان الجملتان بالرحمن بالوصل المعنوي لما علم ان الحسبان حسبانته والسجود له لا لغيره كأنه قيل الشمس والقمر بحسبانته والنجم والشجر يسجدان له ولم يذكر العاطف في اجل الاول ثم جى به بعد لان الاول وردت على سبيل التعبد بتكبيره لان أنكر آلاءه كما يبيت منكر أي أدى المنعم عليه من الناس بتعبد به اعليه في المقال المذكور ثم رد الكلام الى منهاجه بعد التذكير في وصل ما يجب وصله بالتناسب والتقارب بالقطب وبيان التناسب أن الشمس والقمر هما بان والنجم والشجر أرضيان فيبين القبيلين تناسب من حيث التقابل وأن السماء والارض لا تزالان ذكران قربتين

غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا * وحكي أبو محمد بن قتيبة في كتابه غير باب الحديث وأبو العالى امام
الحرمين في كتابه الارشاد في أصول الدين ان بعض القدرية قالوا اسنا بقدرية بل انتم القدرية لا اعتقادكم
اثبات القدرية قال ابن قتيبة وامام الحرمين هذا غوي به من هؤلاء الجهلة ومباهسة وتواقع فان أهل الحق
يغضون أمورهم إلى الله تعالى ويضيفون القدر والافعال إلى الله تعالى وهذا للجهلة يضيفونه إلى
أنفسهم ومدعى الشيء لنفسه ومضيفه اليها أولى بان ينسب اليه من يعتقده غيره ويضيفه عن نفسه قال امام
الحرمين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدرية بحسب هذه الامة شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر
في حكم الارادة كما قسمت الجحوس فصرفت الخير إلى بزاد والشر إلى أهر من ولا خفاء باختصاص هذا
الحديث بالقدرية وحديث القدرية بحسب هذه الامة رواه أبو حازم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأخرجه أبو داود في سننه والحاكم أبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين وقال صحيح على شرط
الشيخين ان صرح سماع في حازم عن ابن عمر وقال الخطابي انما جعلهم صلى الله عليه وسلم بحسب الامة مذهبهم
منه الجحوس لقوله بالاصلين النور والظلمة يزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا
تسوية وكذلك القدرية يضيفون الخير إلى الله والشر إلى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شيء الخير والشر
جميعا لا يكون شيء منهما الا بشيئته فهما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلاقا ويجادا وإلى الفاعلين لهما من
عباده فعلا ولا كتبنا بالخطابي وقد حسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر اجبار الله تعالى العبد
وقهره على ما قدره وقضاه وبأس الامر كما يشتهيونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون
من اكساب العباد وصدور هاجن تقدير منه وخافى طأخيرها وشرها قال والقدر اسم لمصدر مقدر عن
فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقل بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله
تعالى ففصاهن سبع سموات أى خلقهن وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة
وأهل العقد والخل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قدر ذلك أثمة التكميين
أحسن تقرير بدلالة القطعية السمعية والعقلية والله أعلم * وأما معنى الاحاديث المتقدمة فقوله جا
منبر كوفر يش إلى قوله لانا كل شيء خلقناه بقدر المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله وقضاه
وسبق به علمه وادارته فكل ذلك مقدر في الازل معلوم لله تعالى مراده وكذلك قوله كتب الله مقادير
الخلائي قيل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وعشره على الماء المراد منه تعدد وقت الكتاب
في اللوح المحفوظ أو غيره لأصل القدر فان ذلك أزلي لا زل له وقوله وعشره على الماء أى قبيل أن يخلق
السموات والارض وقوله لكل شيء بقدر حتى الجوز والكبس وأقال الكبس والجوز الجوز عدم القدر وقيل
هو ترك ما يجب فعله بالتسوية وبه وتأخير عن وقت وقيل يحمل الجوز عن الطاعات ويحمل العموم في أمو
الدنيا والآخرة وقال الكبس ضد الجوز وهو النشاط والخذل بالامور ومعنى الحديث ان العايز قدر عجز
والكبس قدر كبسه ﴿ قوله تعالى (وما أمرنا الا واحدة) أى وما أمرنا الا امر واحدة وقيل معناه
أمرنا بالشيء اذا أردنا تسويته الكلمة واحدة كن فيكون لامر اجعة فيه فعلى هذا اذا أراد الله سبحانه
وتعالى شيئا قال كن فيكون فهنا بان فرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة في
بيان انه لا حاجة الى تكثير القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر (كلامه بالبصر) قال ابن عباس يريد ان
قضاء في خافى أمرع من لمح البصر وعن ابن عباس أيضا معناه وما أمرنا بجيء الساعة في السرعة
كطرف البصر (ولقد أهلكنا أشياكم) أى أشباهكم ونظرناكم في الكفر من الامم السالفة (فهل من
مذكر) أى متبظ بان ذلك حق فيخاف ويعتبر (وكل شيء فعلاه) يعنى الاشياء من خير وشر (في الزبر) أى
في كتب الحفظه وقيل في اللوح المحفوظ (وكل صغير وكبير) أى من الخلق وأعمالهم وأجألمهم (مستطر

(وما أمرنا الا واحدة)
الكلمة واحدة أى وما
أمرنا بشيئ فردسكونه
الآن نقول له كن فيكون
(كلامه بالبصر) على قدر
ما يسمع أحدكم بصره
وقيل المراد بامرنا بالقيامه
كقوله وما أمر الساعة
الا كما يح البصر (ولقد
أهلكنا أشياكم) أشباهكم
في الكفر من الامم (فهل
من مذكر) متعظ (وكل
شيء فعلاه) أى وأهلك
الكفر رأى وكل شيء مفعول
لهم ثابت (في الزبر) في
دواوين الحفظه ففعلاه في
موضوع جرت لشيء وفي
الزبر خبر لكل (وكل
صغير وكبير) من الاعمال
ومن كل ماه وكان
(مستطر) مسطور في اللوح

(ان الجرمن في ضلال) عن الحق في الدنيا (وسعر) ونيران في الآخرة أو في هلاك (٢٢١) ونيران (يوم يسحبون في النار)

(على وجوههم) و يقال

لهم (ذوقوا مس سقر)

كقوله وجسد من الحى

وذاق طعم الضرب لان

النار اذا اصابتهم بحرها

فكانها تمهم مسابلك

وسفر غير منصرف للتأنيث

والتعريف لانهما على جنهم

من سقرته النار اذا لوحته

(ان كل شئ خلقناه بقدر)

كل منصوب بفعل مضمر

يفسر الظاهر وقري

بالرفع شاذ والنصب أولى

لانه لو رفع لا يمكن أن يكون

خلقناه في موضع الجروصفا

لشئ ويكون الخبر مقدر

وتقديره ان كل شئ مخلوق

لنا كائن بقدر ويحتمل

أن يكون خلقناه هو الخبر

وتقديره ان كل شئ

مخلوق لنا بقدر فلما تردد

الامر في الرفع عدل الى

النصب وتقديره اما خلقنا

كل شئ بقدر فيكون

الخلق عام لكل شئ وهو

المراد بالآية ولا يجوز في

النصب أن يكون خلقناه

صفة لشئ لانه تفسير

النائب والصفة لا تعمل

في الموصوف والقدر

والقدر التقدير أى بتقدير

سابق أو خلقنا كل شئ

مقدرا محكما رباعى

حسب ما اقتضته الحكمة

أو مقدر امكتو باي اللوح

(ان الجرمن) يعني المشركين (في ضلال وسعر) قيل في بعد عن الحق وسعر أى نار تسعر عليهم وقيل في ضلال في الدنيا ونار مسعر في الآخرة وقيل في ضلال أى عن طريق الجنة وسعر أى عذاب الآخرة ثم بين عذابهم فقال تعالى (يوم يسحبون) (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) أى ذوقوا أيها المكذبون لمحمد صلى الله عليه وسلم مس سقر (انا كل شئ خلقناه بقدر) أى مقدور مكتوب في اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شئ من خلقه قدره الذى يبنى له وقال ابن عباس كل شئ بقدر حتى وضعك يدك على خدك

فصل في سبب نزول الآية وما روى في القدر وما قيل فيه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة قال وعرضه على الماء (م) عن أنس بن مالك قال جاءت مشرك كوفريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمونونه في القدر فنزلت هذه الآية ان الجرمن في ضلال وسعر الى قوله انا كل شئ خلقناه بقدر (م) عن طراوس قال أدركت ناسمان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شئ بقدر الله تعالى قال وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر حتى الجبر والسكيس أو السكيس والجبر عن علي بن أنس طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن باربع يشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله بعنى بالحق ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر أخرجه الترمذى وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله ابن ميمون وهو منكر الحديث وفي حديث جابر بن عبد الله قال صدقت فقيه ذم القدر (م) عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة محسوس ومحسوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا يشهد واجازته ومن مرض منهم فلا تعودوه وهم من شيعة الدجال وحق على الله أن يلحقهم بالدجال أخرجه أبو داود وله عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقاوتهم في الكلام وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وروى ابن الجوزى في تفسيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جع الله الخلائق يوم القيامة أمر مناديا فينادى نداء يسمعه الاولون والاخرون أن خصما الله فتقوم القدرية فيأمرهم الى النار يقول الله ذوقوا مس سقر انا كل شئ خلقناه بقدر قال ابن الجوزى وانا قيل خصما الله لانهم يخاصمون في انه لا يجوز أن بقدر المعصية على العبد ثم بعد به عليها وروى عن الحسن قال والله لو أن قدر ياصم حتى يصير كالحبل وصل حتى يصير كالوتر ثم أخذ ظمأ حتى يذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه في سقر ثم قيل له ذوق مس سقر انا كل شئ خلقناه بقدر قال الشيخ محيى الدين النووى رحمه الله اعلم ان مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وأنكرت القدرية هذا وزعمت أنه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وأنها مستأنفة العلم أى انما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن أقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية بالقانون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه وصارت القدرية في الانزاع المتأخرة تعقد اثبات القدر ولكن تقول الخبيرين الله والشر من

معلوم ما قيل كونه قد علمنا حاله وزمانه قال أبوهريرة جاء مشرك كوفريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمونونه في القدر فنزلت الآية وكان

عمر يخلف انما نزلت في القدرية

(ولقد أنذرهم) أى لوط عليه السلام (بطشتنا) أخذتنا بالعذاب (فباروا بالنذر) فكذبوا بالنذر ومثلاً كين (ولقد ارادوه عن ضيفه) طلبوا الفاحشة من أضيفه (فطمسنا أعينهم) غميناهم وقيل مسحنا وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شئ روى أنهم لما علجوا باب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خذوهم فدخلوا انارسل ربك ان يصلوا اليك فصفقهم جبريل عليه السلام بجناحه صفقة فتركهم يترددون ولا يهتدون الى الباب حتى أخرجهم لوط (فدوقوا) فقلت لهم ذوقوا على السنة الملائكة (عذابي ونذر) ولقد صبحهم بكرة) أول النهار (عذاب مستقر) ثابت قد استقر (٢٢٠) عليهم الى ان يقضى بهم الى عذاب الآخرة فائدة تكرير (فدوقوا عذابي ونذر)

(ولقد أنذرهم) أى لوط (بطشتنا) يعنى أخذنا ياهاهم بالعقوبة (فباروا بالنذر) أى شكوا بالانذار ولم يصدقوا كذبوا (ولقد ارادوه عن ضيفه) أى طلبوا منه ان يعلم الهم أضيفه (فطمسنا أعينهم) وذلك أنهم لما قصدوا دار لوط علجوا الباب ليدخلوا عليهم فقالت الرسل لوط خل بينهم وبين الدخول فانارسل ربك ان يصلوا اليك فدخلوا الدار فصفقهم جبريل بجناحه فتركهم غميا ذن الله يترددون متعجبين لا يهتدون الى الباب وأخرجهم لوط غميا ليعصرون ومعنى فطمسنا أعينهم أى صرناهم كسائر الوجوه لا يرى لها شئ وقيل طمس الله بصرهم فبروا الرسل فقالوا لقد أنياهم حين دخلوا فأن ذهبوا فمهم (فدوقوا عذابي ونذر) يعنى ما أنذرهم به لوط من العذاب (ولقد صبحهم بكرة) أى جاءهم وقت الصبح (عذاب مستقر) أى دائم استقر فيهم حتى أفضى بهم الى عذاب الآخرة (فدوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن لذكرهم (من مذكر) قوله عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعنى موسى وهرون وعليهما الصلاة والسلام وقيل النذر الآيات التي أنذرهم بها موسى (كذبوا بآياتنا كلها) يعنى الآيات التسع (فاخذناهم) أى بالعذاب (أخذعز مقتدر) أى غالبى انتقامه قادر على اهلاكم لا يجزه عما أودعتم خوف كفاركم فمال تعالى (أ كفاركم خير من أولئكم) يعنى أقوى وأشد من الذين أحلت بهم نكحتي مثل قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون وهذا استفهام انكار أى ليسوا بأقوى منهم (أم لكم براءة) يعنى من العذاب (في الزبر) أى فى الكتاب انه ان يصيبكم ما أصاب الامم الخالية (أم يقولون) يعنى كفاركم نحن جميع أى أمرنا (منتصر) أى من أعدائنا والمعنى نحن وبداحدة على من خالفنا منتصرون عن عادانا ولم يقل منتصرون لوافقه رؤس الآي وقيل معناه نحن كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم أى كل واحد منهم عالم قال الله تعالى (سيهزم الجمع) يعنى كفاركم (وبولون الدبر) أى الادبار فوجد لاجل رؤس الآي وقيل في الافراد اشارة الى أنهم في التولية والخرجة كنفس واحدة فلا يتخلف أحد عن الزميمة ولا يثبت أحد لآخر فحرفهم في ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في قبة يوم بدر اللهم انى أشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعدها اليوم أبدا فاخذ أبو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك فخرج وهو في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع وبولون الدبر (بل الساعة موعدهم والساعة أدهي وأمر) فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر وقال سعيد بن المسيب سمعت عمر ابن الخطاب يقول لما نزلت سيهزم الجمع وبولون الدبر كنت لأدري أى جمع هزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يشب في درعه ويقول سيهزم الجمع وبولون الدبر ففعلت تأويلها بل الساعة موعدهم يعنى جميعا والساعة أدهي وأمر أى أعظم داهية وأشد مرامرة من الاسر والقتل يوم بدر ٢٢٠ قوله عز وجل

واقديسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر أن يجددوا عند استماع كل نبأ من أنباء الأولين اذكارا وانعاطوا وان يستأنفوا يتقطا وانباها وادامعوا الحث على ذلك والبعث عليه وهذا حكم التكرير في قوله فبأى آلاء ربكم تكذبان عند كل نعمة عدها وقوله ويل يومئذ للمكذبين عند كل آية أوردناها وكن ذلك تكرير الانباء والقصص في أنفسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلب مصورة للاذهان مذكورة غير منسية في كل أوان (ولقد جاء آل فرعون النذر) موسى وهرون وغيرهما من الانبياء وأهو جوع نذير وهو الانذار (كذبوا بآياتنا كلها) بالآيات التسع (فاخذناهم أخذ عزيز) لا يغاب (مقتدر) لا يجزه شئ (أ كفاركم يا أهل مكة خير من أولئكم)

الكفار العدوين قوم نوح وهو دوصالح ولوط وآل فرعون أى أهم خير قوة وآلة ومكانة في الدنيا أو قل كفرنوا عندنا يعنى ان كفاركم مثل أولئك بل شر منهم (أم لكم براءة في الزبر) أم نزلت اليكم يا أهل مكة براءة في الكتب المتقدمة ان من كفر منكم وكذب الرسل كان أمثما من عذاب الله فأنتم بتلك البراءة (أم يقولون نحن جميع) جماعة أمرنا مجتمع (منتصر) متع لزام ولا نقام (سيهزم الجمع) جمع أهل مكة (وبولون الدبر) أى الادبار كما قالوا كلوا في بعض بطونكم بغفوا أى ينصرفون منهزمين يعنى يوم بدر وهذه من علامات النبوة (بل الساعة موعدهم) ووعدهم عذابهم بعد بدر (والساعة أدهي) أشد من موقف بدر والمهابة الامر المتكرر الذي لا يهتدى لدوائه (وأمر) مذاق من عذاب الدنيا وأشد من المرة

أعجاز نخل خاوية (فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر کذبت ثم وبالذکر فقالوا ابشرا منا واحدا) انتصب بشرا بفعل بفسره (نتبعه) تقدیره أن تتبعهم بشرا منا واحدا (انا الذی ضلال وسعر) کان يقول ان لم يتبعوني كنتم في ضلال عن الحق وسعر وبران جمع سبع فمكسوا عليه فقالوا ان تبعتنا کذا اذا کما تقول وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسر الجنون وقولهم ابشرا انکر لان انکرا لان يتبعوا مثلهم في الجبنه وطلبوا ان يكونوا من الملائكة فقالوا مثله اذا کان منهم كانت المعانة أقوى وقالوا احدا انکر لان تتبع الامه رجلا واحدا أو أرادوا واحدا من افئدتهم وایس من أشرفهم وأفضلهم ويدل علیه قوله (أأفی الذکر علیه من بیننا) أي أنزل علیه الوحی من بیننا وفيما من هو أحق منه بالاختیار للنسوة (بل هو کذاب أشر) بطر متکبر حله بطره وطابه العظم علینا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من الکذاب الاشر) (٢١٩) أصلح أم من کذبه ستعلمون شامی وحزنة على حکایة ما قال

لهم صالح بحیالهم أهو
کلام الله على سبیل الالتفات
(انا مرسلوا الناقة)
باعثوها ومحر جوهام
الخصبة کما سألوا (فتنة لهم)
امتحانا لهم وابتلاء وهو
مفعول له أوحال (فارقبهم)
فاتظرهم وتبصر ما هم
صانعون (واصطبر) على
أذاهم ولا تعجل حتی
ياتیک أمری (ونبئهم)
أن الماء قسمة بینهم)
مقسوم بینهم لها شرب
يوم ولهم شرب يوم وقال
بینهم تغلبا للعقلاء (کل
شرب محتضر) محضور
يحضر القوم الشرب يوما
وتحضر الناقة يوما (فنادوا
صاحبهم) قدار بن سالف
أحیمر ثمود (فتعاطی)
فاجترأ على تعاطی الامر
العظيم غیر مکتر له (ففر)
الناقة أو فتعاطی الناقة

فتقی أجسامهم بالروس کبهر النخلة الملقاة (فكيف کان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر کذبت ثم وبالذکر) أي بالانذار الذی جاء به صالح (فقالوا ابشرا منا واحدا) یعنی آدمیا واحدا منا (نتبعه) أي ونحن جماعة كثيرون (انا الذی ضلال) أي خطأ ذهاب عن الصواب (وسعر) قال ابن عباس عذاب وقيل شدة عذاب وقيل انافي عناء وعذاب ما یلزمنا من طاعته وقيل لفي جنون وقيل لفي بعد عن الحق (أأفی الذکر علیه) یعنی أنزل علیه الوحی (من بیننا بل هو کذاب أشر) أي بطر متکبر یرید أن یعظم علینا بحاله النبوة (سيعلمون غدا) أي حين ينزل بهم العذاب وقيل یعنی يوم القيامة وانما ذکر الغد للتقريب (من الکذاب الاشر) أي صالح أم من کذبه (انامرسلوا الناقة) أي باعثوها ومحر جوهام من الخصبة التي سألوا وذلك انهم تعنتوا على صالح فساءلوه أن یرجهم من صخرة جراه ناقة عسراء فقال الله تعالى انامرسلوا الناقة (فتنة) أي محنة واختبار (لهم فارقبهم) أي فاتظرهم ما هم صانعون (واصطبر) أي على أذاهم (ونبئهم) أي أخبرهم (أن الماء قسمة بینهم) أي بین الناقة و بینهم لها يوم واما قال تعالى بینهم تغلبا للعقلاء (کل شرب) أي نصب من الماء (محتضر) أي يحضر من كانت نوبته فاذا کان يوم الناقة حضرت شربها وإذا کان يومهم حضر واشربهم وقيل یعنی يحضرون الماء اذا غابت الناقة فاذا جاءت حضروا اللبن (فنادوا صاحبهم) یعنی قدار بن سالف (فتعاطی) أي فتناول الناقة بسيفه (ففر) یعنی الناقة (فكيف کان عذابي ونذر) ثم بین عذابهم فقال تعالى (انارسلنا علیهم صیحة واحدة) یعنی صیحة جبریل (فکانوا کهشیم المحتظر) قال ابن عباس رضی الله عنهم اهو الرجل یحترل لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فاسقط من ذلك فداسته الغنم فها المشیم وقيل هو الشجر البالی الذی یهشم حين تذروه الريح والمعنی انهم صاروا کبیس الشجر اذابی وتحطم وقيل کالعظام النخرة المحترقة وقيل هو التراب یقتار من الحائط (ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر) قوله تعالى (کذبت قوم لوط بالنذر) انارسلنا علیهم حاصبا یعنی الحصاب وهي الحجارة التي دون مل الکف وقد یكون الحاصب الرای فعلی هذا یرکون المعنی انارسلنا علیهم عذابا یحصبهم أي یرمهم بالحجارة ثم استثنی فقال تعالى (الا آل لوط) یعنی لوط وابنته (نجیناهم) یعنی من العذاب (بسحر نعمة من عندنا) أي جعلناه نعمة مناعیهم حیث نجیناهم (کذلك نجزی) أي کما انعمنا على آل لوط کذلك نجزی (من شکر) یعنی أن من وحد الله لم یعبده مع المشرکین

ففرها وفتعاطی السیف واما قال ففرقوا الناقة فی اية أخرى لرضاهم به أو لانه عقر جموعهم (فكيف کان عذابي ونذر) انارسلنا علیهم فی اليوم الرابع من عقرها (صیحة واحدة) صاحبهم جبریل علیه السلام (فکانوا کهشیم المحتظر) الهشیم الشجر الیابس المتشیم المتکسر والمحتظر الذی یعمل الحظيرة وما یحظر به یدبس بطول الزمان وتنتو طؤه البهائم فیتحطم ویتشم وقرأ الحسن بفتح الظاهر وهو موضع الاحتظار أي الحظيرة (ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر کذبت قوم لوط بالنذر) انارسلنا علیهم یعنی على قوم لوط (حاصبا) ریحاً یحصبهم بالحجارة أي یرمهم (الا آل لوط) ابنته ومن آمن معه (نجیناهم بسحر) من الاسحار ولذا صرّفه بقال لقبته بسحرا لقبته فی سحر یوم وقيل هما سحران فالسحر الاعلی قبل انصداع الفجر والاخر عند انصداعه (نعمة) مفعول له أي انعاما (من عندنا کذلك نجزی) مشک (نعمة الله بایمانه وطاعته

(بماء منهم) منصب في كثرة وتتابع لمنقطع أو بعين بوما (وغيرنا الأرض عيوناً) وجعلنا الأرض كلها عيوناً كأنها عيون تنفجر وهو أبلغ من قولنا وجرنا عيون الأرض (فالتقى الماء) أي مياه السماء والأرض وقرئ المان أي النوعان من الماء السماوي والأرضي (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء وعلى أمر قد قدر في اللوح المحفوظ أنه يكون وهو هلاك قوم نوح بالطوفان (وحلناه على ذات ألواح ودسر) أراد السفينة وهي من الصفات التي تقوم مقام الموصولات فتنبو منها ما تؤدي مؤداها بحيث لا يغفل بينها وبينها ونحوه ولكن قبضي مسرودة من حديد أراد ولكن قبضي درع الأتري أنك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة لم يصح وهذا من فصيح الكلام بديعه والدرج دسار وهو السراج قال من دسره إذا دفعه لأنه يدسر به منفذه (تجري بأعيننا) برأى منا أو بحفظنا أو بأعيننا حال من الضمير تجري أي محفوفة بنا (جزاء) مفعول له لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أي فعلنا ذلك جزاء (لن كان كفر) وهو نوح عليه السلام وجهه (٢١٨) مكفوراً للنبي نعمة من الله ورحمة قال الله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة

للعالمين فكان نوح نعمة مكفورة (ولقد تركناها) أي السفينة أو الفعلة أي جعلناها (آية) يعتبر بها وعن قتادة أبهاها الله بأرض الجزيرة قيل على الجودي دهراطو يلاحتي نظرها أوائل هذه الأمة (فهل من مدكر) متعظ يتعظ ويعتبر وأصله مذكر بالذال والتاء ولكن التاء أبدلت منه الدال والذال والذال من موضع فادغمت الذال في الدال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع نذير وهو الانذار ونذري يعقوب فيها وافقه سهل في الوصل غير هابيه براه وعلى هذا الاختلاف ما بعده إلى آخر السورة (وقد يسرنا القرآن للذكي) سهلنا

الحديث أن للسما أبوابا وقيل هو على الاستعارة فإن الظاهر أن يكون المطر من السحاب (بماء منهم) أي منصب أنصابا يشد بمنقطع أو بعين بوما (وغيرنا الأرض عيوناً) أي وجعلنا الأرض كلها عيوناً تسيل بالماء (فالتقى الماء) يعني ماء السماء وماء الأرض (على أمر قد قدر) أي قضى عليهم في أم الكتاب وقيل قدر الله أن يكون المان سواء فكان على ما قدر (وحلناه) يعني نوحاً (على ذات ألواح) أي سفينة ذات ألواح وأراد بالألواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هي المسامر التي تشدها الألواح وقيل الدر صدر السفينة وقيل هي عوارض السفينة وأضلاعها وقيل الألواح جانبها السفينة والدر أصلاها وطرفاها (تجري) يعني السفينة (بأعيننا) أي برأى منا وقيل بحفظنا وقيل بامرنا (جزاء لمن كان كفر) يعني فعلنا ذلك به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه نوابغ لأن كان كفر به وجمداً أمره وقيل لن يعني لما أي جزاء ما كان كفر من أي أبادى الله ونعمه عند الذين أغرقهم وقيل جزاء لما صنع بنوح وأصحابه (ولقد تركناها آية) يعني الفعلة التي فعلناها آية يعتبر بها وقيل أراد السفينة قال قتادة أبهاها الله تعالى بأرض الجزيرة عبرة حتى نظرها أوائل هذه الأمة (فهل من مدكر) أي منذرهم معتبر متعظ خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر فردها علي وفي رواية أخرى سمعته يقول مدكر دالا (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذارى (ولقد يسرنا القرآن) أي سهلنا القرآن (للذكي) أي ليتذكروا ويعتبر به قال سعيد بن جبير يسرناه للمحفظ والقراء وليس شئ من كتب الله تعالى بقراءته ظاهرة القرآن (فهل من مدكر) أي متعظ بما أعطاه وفيه الحث على تعلم القرآن والاستغفار به لأنه قد يسره الله وسهله على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير والكبير والعربي والعجمي وغيرهم قوله تعالى (كذب عاد وكيهان عذابي ونذر) أي انذارى لهم بالعذاب (انما أرسلناك بالبينات ونحوه فلم يبق منهم أحد الا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعة في آخر الشهر (تنزع الناس) أي الريح تقلعهم ثم ترى بهم على رؤسهم فتدق رقابهم قيل كانت تنزعهم من حفرهم (كانهم أعجاز نخل) قال ابن عباس أصول نخل (منقعر) أي منقطع من مكانه ساقط على الأرض قيل كانت الريح تنبش رؤسهم من أجسامهم

للادكار والانعاظ بان شجناه بالواضع الشافيه وصرقوه من الوعد والوعيد (فهل من مدكر) متعظ يتعظ وقيل واقد سهلنا للمحفظ واعتد عليه من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه ليعان عليه ويرى أن كتب أهل الادب ان نحو التوراة والانجيل والزبور لا ينسوها اهل الانظر ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن (كذب عاد وكيهان عذابي ونذر) أي وانذارني لهم بالعذاب قبل نزولهم أو وانذارني في تعذيبهم لمن بعدهم (انما أرسلناك بالبينات ونحوه فلم يبق منهم أحد الا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعة في آخر الشهر (تنزع الناس) تقلعهم عن أما كتبهم وكانوا يصلطون أخذنا بعضهم بأيدي بعضو يتدخلون في الشعاب ويحفرون الحفر فيندسون فيها فتزعمهم ونكسهم وتدق رقابهم (كانهم أعجاز نخل منقعر) أصول نخل منقطع عن مغارسه وشبهوا أعجاز النخل لان الريح كانت تطع رؤسهم فتبقى أجسادا بلا رؤس فينسا فطون على الأرض أمواتا وهم جثث طولاً كأنهم أعجاز نخل وهي أصولها بلا فروع وذكر صفة نخل على اللفظ ولوحها على المعنى لانت كمال كأنها

(وكنذروا) النبي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم) وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل أمر) وعدهم الله (مستقر) كائن في وقته وقيل كل ما قدر واقع وقيل كل أمرهم واقع مستقر أي سببت ويستقر عند ظهور العقاب والثواب (ولقد جاءهم) أهل مكة (من الأنباء) من القرآن المودع أنباء القرون الخالية وأنباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (ما فيه مزدجر) ازدجار عن الكفر تقول زجرته وزدجرته أي منعه وأصله ازجرح ولكن التاء اذا وقعت بعد زاي سا كنة أبدلت الالان التاء حرف مهموس والزاي حرف مجهور فايد من التاء حرف مجهور وهو الدال للتساوي وهذا في آخر كتاب سبويه (حكمة) بدل من مأد على (وحكمة باغة) نهاية الصواب أو بالعلم بالله اليهم (فما تفتي النذر) مانتي والنذر جمع نذير وهم الرسل أو المنذر به أو النذر مصدر بمعنى الإنذار (فتقول عنهم) لعلمك ان الإنذار لا يفتي فيهم نصب (يوم يدع الداع) يخرجون أو باضارنا ذكر الداعي الى الداعي سهل وبعثوب ومكي فيهما وافق مدني وأبو عمرو في الوصل ومن أسقط الياء اكتفى بالكسرة عنها وحذف الواو (٢١٧) من يدعو في الكتابة لتابعة اللفظ الداعي

اسرافيل عليه السلام (الى
شيئ نكر) منكرفظيع
تسكرة النفوس لانها لم
تهد بمثله وهو هول يوم
القيامة تذكر التخفيف مكي
(خاشعاً أبصارهم) عراقي
غير عاصم وهو حال من
الخارجين وهو فعل
للا بصار وذكركم تقول
يخضع أبصارهم غيرهم خشا
على يخشع أبصارهم وهي
لفظة من يقول أكوني
البراغيث رجوزاً يكون
في خشعاضميرهم وتقع
أبصارهم بدلا عنه وخشوع
الابصار كناية عن الذلة
لان ذلة الذليل وعزة
العز يز تظهران في عيونهما
(يخرجون من الاجداث)
من القبور (كانهم
جرا مندمش) في كثيرهم

مستمر وذلك لما رأتنا بغير المجزات وتواف الآيات فقالوا هذا سحر مستمر وقيل مستمر أي قوي محكم
شديد بعلمه ولو كل سحر وقيل مستمر أي ذاهب سوف يبطل ويذهب ولا يبقى وانما قالوا ذلك تمينة
لأنفسهم وتعليل (وكنذروا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) أي
ماز ين لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم انه سحر القمر (وكل أمر مستقر) أي لكل أمر حقيقة
فما كان منه في الدنيا فظهره ما كان منه في الآخرة فسيرف وقيل كل أمر مستقر فالحير مستقر باهله في
الجنة والكر مستقر باهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذبن حين يعرفون حقيقة الثواب
أو العقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل ما قدر فهو كائن واقع لا محالة وقيل هو جواب قولهم
سحر مستمر يعني ليس أمر به ذاهب كآز عثم بل كل أمر من أموره مستمر وان أم محمد رسول الله صلى
الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها الحق (ولقد جاءهم) يعني أهل مكة (من الأنباء) أي من أخبار
الام الماضية المكذبة في القرآن (ما فيه مزدجر) أي منتهى وهو عظة (حكمة باغة) يعني القرآن حكمة
تامة قد بلغت الغاية (فما تفتي النذر) يعني أي غنى تقى النذر اذا خالفهم وكنذروهم (فتقول عنهم) أي
أعرض عنهم نسخها آية القتال (يوم يدع الداع) أي اذكركم يا محمد يوم يدع الداعي وهو اسرافيل ينفخ
في الصور قائماً على صخرة بيت المقدس (الى شيئ نكر) أي منكرفظيع لم يروا مثله فيكبرونه استعظامه
(خاشعاً) وقرئ خشعاً (أبصارهم) أي ذليلة خاضعة عند رؤىة العذاب (يخرجون من الاجداث) أي من
القبور (كانهم جرا مندمش) مثل في كثيرهم وتخرج بعضهم في بعض حيارى فزعين (مهاطعين) مسرعين
مادى أعناقهم مقبلين (الى الداع) أي الى صوت الداعي وهو اسرافيل وقيل ناظرين اليه لا يفلعون
بأبصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أي صعب شديد وفيه اشارة الى أن ذلك اليوم يوم شديد على
الكافرين لآعلى المؤمنين (وقوله تعالى) (كذبت قباهم) أي قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبادنا) يعني
نوحاً (وقالوا نحنون وزدجر) أي زجره وعلى دعوته ومقاتلته بالشتم والوعيد بقولهم ان لم ننته با نوح لشكون
من المرجومين (فدعا) يعني نوحاً (ربه) وقال (أني مغلوب) أي حقير (فاتنصر) أي فانتقم لي منهم
(فتفتحنا أبواب السماء) قيل هو على ظاهره ولاسماء أبواب فتفتح وتغلق ولا سبب لذلك لانه قد صرح في

(٢٨) - (خازن) - (رابع)

والجيش الكثير المائج بعضه في بعض جاؤا كالجراد (مهاطعين الى الداع) مسرعين مادى أعناقهم اليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر)
صعب شديد (كذبت قباهم) قبل أهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبادنا) نوحاً عليه السلام ومعنى تكرار التكذيب انهم كذبوه وتكذبوا
على عقب تكذيب كاضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب وكذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبادنا أي لما كانوا مكذبين بالرسل
جاحدين للنبوة رأساً كذبوا نوحاً لانه من جلة الرسل (وقالوا نحنون) أي هو نحنون (وازدجر) زجر عن أداء الرسالة بالشتم وهدد
بالقتل أو هو من جلة فيهم أي قالوا هو نحنون وقد ازدجره نحنون ونحنيطنه وذهبت بابه (فدعنا به أي) أي (مغلوب) غلبني قومي فلم
يسمعوا بي واستحكم اليأس من اجابتهم لي (فاتنصر) فانتقم لي منهم بعبادته عليهم (فتفتحنا أبواب السماء) فتفتحنا شامى ويزيد
وسهل ويعقوب

﴿سورة القمر خمس

وخسون آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقتربت الساعة) قربت

القيامة (وانشق القمر)

نصفين وقرى وقد انشق

أى اقتربت الساعة وقد

حصل من آيات اقترابها ان

القمر قد انشق كما تقول

أقبل الامير وقد جاء

المبشر بقدمه قال ابن

مسعود رضى الله عنه رأيت

حراء بن فلتنى القمر فى

معناه ينشق يوم القيامة

والجوهو على الاول وهو

المروى فى الصحيحين ولا

يقال لوانشق لما خفى على

أهل الاقطار ولوطا

عندهم لقلوه متواترا لان

الطباع جبات على نشر

الحجب لانه يجوز أن

يحجبه الله عنهم بنعم (وان

بروا) يعنى أهل مكة (آية)

تدل على صدق محمد صلى

الله عليه وسلم (يعرضوا)

عن الايمان به (و يقولوا

سحر مستمر) محكم قوى

من المردة القوة أو دائم

مطر أو بار ذائب يزول

ولا يبق

٦ قوله عن ابن عمر راج

الذى فى مسلم عن عبد الله

ابن مسعود وقال فى آخوه

اشهد بصدق المنسرد

فليجرحه

القارى والمستمع وهو قول سفيان وأصحاب الرأى والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة القمر وهى مكية وهى خمس وخسون آية وثلاثون واثنان وأربعون كلمة﴾

﴿والفوار بعامة وثلاثة وعشرون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (اقتربت الساعة) أى دنت القيامة (وانشق القمر) قيل قبل تقديم وتأخير تقديره انشق

القمر واقتربت الساعة وانشقاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومجربا الباهرة

بدل عامياري عن أنس أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرهم آية فأراه انشقاق

القمر مرتين أخرجه البخارى ومسلم وزاد الترمذى فزلت اقتربت الساعة وانشق القمر الى قوله سحر

مستمر ولهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقين فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفى رواية أخرى قال يينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى اذ انشق

القمر فلقين فلقه فوق الجبل وفلقه دونه فقال لارسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا ولهما عن ابن عباس

قال ان القمر انشق فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) ٦ عن ابن عمر رضى الله عنهما قال انشق

القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقين فسترا جبل فلقه وكانت فلقه فوق الجبل فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا وعن جابر بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه

وسلم فصار فرقتين فقات فر يش سحر محمد أعيننا فقال بعضهم إن كان سحر ناما يستطيع أن يسحر الناس

كأهم أخرجه الترمذى وزاد غيره فكانوا يتلقون الركبان فيخبر بهم أنهم قد رأوه فيكذبونهم قال مقاتل

انشق القمر ثم التأم بعد ذلك وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقالت فر يش سحركم إني أبكى كسفة فسألوا السفار فقالوا نعم قد رأناه فأنزل الله تعالى

اقتربت الساعة وانشق القمر فهذه الاحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المعجزة العظيمة مع شهادة القرآن

المجيد بذلك فانه أدل دليل وأقوى مثبت له وإمكانه لا يشك فيه مؤمن وقد أخبر عنه الصادق فيجب الايمان

به واعتقاد وقوعه وقال الشيخ محي الدين النورى فى شرح صحيح مسلم قال الزجاج وقد أنكره بعض

المتبذعة المضاهين الخافى الملة وذلك لما عصى الله قلبه ولا انكاره لقل فى الان القمر مخلوق لله تعالى يفعل

فيه ما يشاء كيف يشاء ويكوره فى آخر أمره فلما قول بعض الملاحدة لوقع هذا النقل متواتر واشترك أهل

الارض كأهم فى رؤيتهم ولم يعرفه ولم يختص بها أهل مكة فاجاب العلماء عن هذا بان هذا الاشفاق حصل

فى الليل ومعظم الناس نيام غافلون والابواب مغلقة وهم مغطون ببيابهم فقل من يتفكر فى السماء أو ينظر

اليها الا الشاذ النادر وبما هو مشاهد معتاد ان كسوف القمر وغيره مما يحدث فى السماء فى الليل من الجحائب

والانوار الطوالع والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما

ذكرناه من غلبة النسي عنه وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت فى الليل لقوم سألواها واقترحوها ورؤيتها

ولم يتأجب غيرهم لها قال العلماء وقد يكون القمر حينئذ فى بعض المجارى والنمازل التى تظهر لبعض أهل

الآفاق دون بعض كما يكون ظاهر القوم غائبين قوم وكما يجحد الكسوف أهل بلد دون بلد والله أعلم وقيل

فى معنى الآية ينشق القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين على خلافه

ولان الله ذكره بافظ الماضى وحل الماضى على المستقبل بعيد بفتقر الى قرينة نقله وأدليل بدل عليه وفى

قوله تعالى (وان برأ آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية المظنة وقد كان ذلك فى زمن رسول الله صلى

الله عليه وسلم والمعنى وان برأ آية تنبئ على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالآية هذا الانشقاق

القمر يعرضوا أى عن التصديق بها (ويروى لولساحر مستمر) أى دائم مطر دوكل تنبئ دائم حاله قيل فيه

(وأنه أهلك عاداً الاون) هم قوم لوط وهود عاد الاخرى ارم عاد لوطى مدنى وبصرى غير سهل بل غلام التنوين فى اللام وطرح حمره الاولى ونقل ضمنها الى لام التعريف (وثود فغنائق) حرة وعاصم الباقون وثود اوهو معطوف على عاد اولاً بالنصب بقا ابقى لان ما دلت عليه لا يعمل فيما قبله لا تقول زيد فاضرب وكذا ما بعد التاني لا يعمل فيما قبله والمعنى وأهلك ثوداً فغنائقهم (وقوم نوح) أى وأهلك قوم نوح (من قبل) من قبل عاد وثود (انهم كانوا هم اظم وأظنى) من عاد وثود لانهم كانوا (٢١٥) يصرونه حتى لا يكون به حراك

ويشكرون عنده حتى كانوا يحذرون صبياتهم أن يسمعوهم (والواؤنفسكة) والاقصرى التى انتفكت باهلها أى انتفكت وهم قوم لوط يقال أفكته فأنفكت (أهوى) أى رفعها الى السماء على جناح جبريل ثم أهواها الى الأرض أى سقطها والواؤنفسكة منصوب باهوى (فغشاها) ألبسها (ماغشى) تهويل وتعظيم لماصب عليها من العذاب وأطرعها من الصخر المنضود (فبأى آلام بك) أيها الماخذ (تتمارى) تشكك أى بما أولاك من النعم أو بما كفاك من النقم وأبى نعم بك الدالة على وحدانيته وربوبيته تشكك (ههنا نذر) أى محمد منذر (من النذر الاولى) من المنذرين الاولين وقال الاولى على تأويل الجماعة أو ههنا القرآن نذر من النذر الاولى أى انذار من جنس الانذارات الاولى التى انذر

العرب بالدين سموه ان فى كسبة تشبه الهبة فى خلافه اياهم كما قالهم أبو كسبة وعبد الشعرى وهو كوكب يضئ خائب الجوزاء ويسمى كاب الجبار أيضاً وهما اثنتان يمانية وشامية يقال لاحدهما العبور والاخرى الغميصا سميت بذلك لانها تخفى من العبور وانجزت بينهما وأراد بالشعرى هذا العبور (وأنه أهلك عاداً الاولى) وهم قوم هود أهلكوا ربح مصر وكان لهم عقب فكانوا عاداً الاخرى وقيل الاخرى ارم وقيل الادلى بمعنى أول الخلق هلاك بعد قوم نوح (وثود) وهم قوم صالح أهلكهم الله باصحية (فغائق) أى (منهم أحداً) (وقوم نوح من قبل) أى أهلك قوم نوح من قبل عاد وثود بالفرق (انهم كانوا هم اظم وأظنى) يعنى لطلو دعوة نوح اياهم وعوهم على الله بالصحة والتكذيب (والواؤنفسكة) يعنى قرى قوم لوط (أهوى) أى أسقط وذلك ان جبريل رفعها الى السماء ثم أهوى بها (فغشاها) أى ألبسها الله (ماغشى) يعنى الحجارة المنضودة المسومة (فبأى آلام بك تتمارى) أى تشكك أيها الانسان وقيل أراد الوليد بن المغيرة وقال ابن عباس تتمارى أى تكذب (ههنا نذر) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من النذر الاولى) أى رسول من الرسل المتقدمه أرسل اليكم كأرسلت الرسل الى قومهم وقيل ان نذر محمد كاشفة أى مظهره ومبينه متى تقوم وقيل معناه ليس طائفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كاهافيه والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهرها غير وقيل معناه ليس طائفس قادرة على كشفها اذا غشيت الخلق أهواها وشاء اندها لم يكشفها ولم يرددها عنهم أحد (قوله تعالى) (أفئن هذا الحديث) يعنى القرآن (تجيبون) تنكرون (وتضحكون) أى استهزاء (ولا تبكون) أى عافيه من الوعيد (وأنتم سامدون) أى لاهون غافلون قاله ابن عباس وعنه ان السمود هو الغناء بلغة أهل اليمن وكانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وأصل السمود فى اللغة ترفع الرأس ماخوذين سمداً البعير اذا رفع رأسه وجذى سيره والسماد اللاهى والمعنى وقيل معناه شربون بطرون وقال مجاهد غضاب مبرطمون قبل لهوا بالبرطمة قال الاعراض (فاسجدوا لله) يعنى أيها المؤمنون شكرنا على الهداية وقيل ههنا محمول على سجود التلاوة وقيل على سجود الفرض فى الصلاة (واعبدوا) أى عبدوا الله وانما قال واعبدوا امالك وكنه معلوماً والالان العبادة فى الحقيقة لان تكون الا الله تعالى (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيعاً من قريش أخذ كفها من حياء أو تراب فرفعه الى جهته وقال يكفينى هذا قال عبد الله فلقدرأ به بعد فقل كافراً زاد البخارى فى روايه قال قال أول سورة تزلت فيها سجدة النجم وذكره وقال آخره وهو أمين بن خلف (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها فى هذا الحديث دليل على ان سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعى وأجد وقال عمر بن الخطاب ان الله لم يكتبها علينا الا الآن نشاء وذهب قوم الى وجوبها على

بهمان فليكن (أزفت الآزفة) قربت الموصوفة بالقرب فى قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أى ليس لها نفس كاشفة أى مبيته متى تقوم كقوله لا يجلبها الوقت الا هو وليس طائفس كاشفة أى قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله تعالى غير انه لا يكشفها (أفئن هذا الحديث) أى القرآن (تجيبون) انكاراً (وتضحكون) استهزاء (ولا تبكون) خشوعاً (وأنتم سامدون) عافون لاهون لاعبون وكانوا اذا سمعوا القرآن عارضوا بالغناء ليثـ تغنوا الناس عن استماعه (فاسجدوا لله واعبدوا) أى فاسجدوا لله واعبدوه ولا تعبدوا الا الله والله أعلم

أى يراى من جزاءه يوم القيامة وفيه بشارة للمؤمن وذلك ان الله تعالى يري به أعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن
 بالكافر بأعماله الفاسدة فيزداد غما (ثم يحزاه) أى السى (الجزاء الاول) أى الاتم الاكل والمغنى ان
 الانسان يحزى جزاءه سبعة أجزاء الاول قوله عز وجل (وان الى ربك المنتهى) أى اليه ينتهى الخلق
 ومصيره اليه فى الآخر وهو يحزى بهم بأعمالهم وفى الخطاب بهذا وجهان أحدهما انه تعالى قد بده وأن
 الى ربك انتهم السامع أو العاقل كائنهم فكان المنتهى فهو سيد بد ببلغ للمسى وحث شديد للمحسن
 ليقاع للمسى وعن اساءته يزداد المحسن فى احسانه الوجه الثانى ان الخطاب بهذا هو التابى صلى الله عليه
 وسلم فعلى هذا فقه تسليمة لئن صلى الله عليه وسلم والمغنى لا تحزن فان الى ربك المنتهى وقيل فى معنى الآية
 منه ابتداء المنة والى انتهاء الآمال ورى البغوى بإسناد الشعلبى عن ابن كعب عن النبى صلى الله عليه
 وسلم فى قوله وان الى ربك المنتهى قال لا فكر فى الرب وهذا مثل ما روى عن أبى هريرة روى عن أنس بن مالك
 الخلق ولا تفكر وارى الخلق فانه لا تحبط به الفكرة ومعناه لا فكر فى الرب أى انتهى الامر اليه لانك اذا
 نظرت الى سائر الموجودات الممكنة علمت أنه لا بد لها من موجد وإذا علمت أن موجدها هو الله تعالى فقد
 انتهى الامر اليه فهو اشارة الى وجوده ووحداً بآيته سبحانه تعالى (وأنه هو الضحك وأبكى) أى هو القادر
 على ایجاد الضحك فى محض واحد الضحك والبكاء وفيه دليل على ان جميع ما يعمله الانسان فبقضاء الله وقدره
 وخلقه حتى الضحك والبكاء فبيل الضحك أهل الجنة والجنة وأبكى أهل النار وقيل الضحك والبكاء
 بالنبات وأبكى السماء المطر وقيل أفرح وحزن لان الفرح يحجب الضحك والحزن يحجب البكاء عن جابر بن
 سمرة قال جالس النبى صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة وكان أصحابه يتناشدون الشعر ويتذاكرون
 أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت وربما ستم معهم إذا ضحكوا وأخرجه الترمذى وقال حديث حسن
 صحيح وفى رواية ساءك بن حرب فيضضحون ويتبسمون هم إذا ضحكوا يعنى النبى صلى الله عليه وسلم وسئل ابن
 عمر هل كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والبايمان فى قلوبهم أعظم من الجبل (ق)
 عن أنس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ماسمعت مثلاً فقلت لعلهم ما أعلم لم يحكمكم
 قايلاً ولا بكم كثيراً فغضب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم ضحك هو بالخاء المعجمة أى بكاء
 مع صوت يخرج من الأنف (وأنه هو أمات وأحيى) أى أمات فى الدنيا وأحيى بالبعث وقيل أمات الآباء وأحيى
 الأبناء وقيل أمات الكافر بالستر وأحيى المؤمن بالمعرفة (وأنه الزوجين الذكر والانثى) أى من
 كل حيوان وهو أبيضان جملة المتضادات التى تتوارد على النطفة فيخلق بعضها ذكراً وبعضها أنثى وهذا
 شئ لا يلاى اليه فهم العقلاء ولا يعاونه وإنه هو تقدر الله تعالى وخلقه لا بفعل الطبيعة (من نطفة أذنى)
 أى نصب فى الرحم وقيل تقدر وفى هذا تنبيه على كمال قدرته لان النطفة شئ واحد خلق الله منها أعضاء مختلفة
 وضباغة نباتية وخلق منها الذكر والانثى وهذا من عجيب صنعته وكامل قدرته ولهذا ما يؤكده بقوله وأنه
 هو خلقنا من نطفة واحدة لا يعادى نفسه ولا خاتمه ولا خلق غيره كالم بقدر أحدان بدعى خلق السموات والارض
 (وان ذليه الشاة لآخرى) أى الخلق الثانى بعد الموات للبعث يوم القيامة (وأنه هو أغنى وأفنى) أى أغنى
 الناس بالاموال وأعطى القنية وهى أصول الاموال وما يدخر منه بعد الكفاية وقيل أغنى بالذهب والفضة
 ومنوف الاموال ويدخر منه بعد الكفاية وأفنى بالاب والبقرة والغنم وقيل أفنى أى اخدم وقال ابن
 عباس أغنى وأفنى أى أعطى فارضى وقيل أغنى برفع حاجته ولم يتركه محناً جالى شئ لان الغنى ضداً فقر
 وأفنى أى زاد فاق الغنى (وأنه هو رب الشرى) أى الرب بعبودهم وكانت خزاعة تعبد الشرى وأول من
 من لهم ذلك رجل من أشرفهم يقال له بركشة عبيدها وقال لان النجوم تقطع السماء عن رؤسها لمرى
 تقطعها طولاً وهى مخالفة لها فعبده وعبدتها خزاعة فهما آخر حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف

سبعة بقال جزاءه سبعة
 وجزاء على عمله يحذف
 الجزاء والى الفع ويحزى
 أن يكون الضمير للجزاء
 ثم فسره بقوله (الجزاء
 الاول) أو بدله نفسه
 (وان الى ربك المنتهى)
 هذا كنهى للصحة الاول
 المنتهى مصدر يعنى الانتهاء
 أى ينتهى اليه الخلق
 ويرجعون اليه كقوله لى
 امة الصبر (وأنه هو ضحك
 وأبكى) خلق الضحك
 والبكاء وقيل خلق الفرح
 والحزن وقيل أصح
 المؤمنين فى العقبى بالواهب
 واليكهم فى الدنيا بالتواب
 (وأنه هو أمات وأحيى)
 قبيل أمات الآباء وأحيى
 الأبناء أو أمات بالستر
 وأحيى بالبايمان أو أمات
 هذا وأحيى الشاة (وأنه خلق
 الزوجين الذكر والانثى
 من نطفة أذنى) اذا
 تدفق فى الرحم يدل منى
 وأمنى (وان عليه الشاة
 الاخرى) الاحياء بعد
 الموت (وأنه هو أغنى وأفنى)
 وأعطى القنية وهى المال
 نائمه وعزمت ان لا تخرجه
 من ذلك (وأنه هو رب
 الشرى) هو كوكب
 قطع بعد الخوزاء فى شدة
 الحر وكانت خزاعة تعبد
 قاتل الله العرب عبودهم
 هذا

(أعنده علم الغيب فهو يرى) أهو يعلم أن ما ضمنه من عذاب الله حق (أم لم ينبا) يخبر (بما في صحف موسى) أي التوراة (وابراهيم) أي وفي صحف ابراهيم (الذي وفي) أي وفي رؤى كقوله فاتهمن واطلاقا فليتناول كل وفاة وتوفيقه رؤى محققا والتشديد بما علة في الوفاء وعن الحسن ما أمر الله بشئ الا وفيه وعن عطاء بن السائب عهدان لا يسال مخلوقا فلما قدف (٢١٣) في النار وقال له جبريل لك حاجة

فقال أما اليك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفي عمله كل يوم باربع ركعات في صدر النهار وهي صلاة الضحى وروى ألا أخبركم لمسى الله خلقه الذي وفي كان يقول اذا أصبح واذا أمسى ف سبحان الله حين تمسون الى حين تظهرون وقيل وفي سهام الاسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة والتائبون وعشرة في الاغراب ان المسلمين وعشرة في المؤمنين قد أفلح المؤمنون ثم أعلم بما في صحف موسى و ابراهيم فقال (ألا تزر وازرة وزر أخرى) تزرمن وزر يزرا اذا اكتسب وزرا وهو الامم وان تخفقه من الثقلية والمعنى انه لا تزر ولضرب ضمير الشأن ومحل ان وما بعد الجبر بدلا عما في صحف موسى أو الرفع على هو ان لا تزر كان قالوا قال وما في صحف موسى و ابراهيم ف قيل ألا تزر وازرة وزر أخرى أي لا تخمل نفس ذنب نفس (وأن لبس للانسان الاماسي) أي سعيه وهذه ايضا بما في صحف ابراهيم وموسى بما

أى لم يؤمن به. ومعنى الآية أكدي أى قطع وأصله من الكدية وهي حجر يظهر في البحر يمنع من الخفر (أعنده علم الغيب فهو يرى) أى ما غاب عنه أى أن صاحبه يتعدهل عنه عذابه (أم لم ينبا) أى يخبر (بما في صحف موسى) يعنى أسفار التوراة (وابراهيم) أى ويخبر بما في صحف ابراهيم (الذي وفي) أى أكمل وتم ما أمر به وقيل عمل بما أمر به وبلغ رسالاته به الى خلقه وقيل وفي بما فرض عليه وقيل قام بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفي بما فرض عليه في سهام الاسلام وهو قوله واذا نزل ابراهيم به بكلمات فاتهمن والتوفية الانعام وقيل وفي شأن المناسك وروى البغوى بسنده عن ابن امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذي وفي عمله كل يوم باربع ركعات أول النهار عن أبي الدرداء وأبى ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله تبارك وتعالى أنه قال ابن آدم اركع لى أربع ركعات من أول النهار ككفك آخره أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ثم بين ما فى صحفهم فقال تعالى (الأنز وازرة وزر أخرى) أى لا تخمل نفس حاملة حل نفس أخرى والمعنى لا تؤخذ نفس بآثم غيرها وفى هذا البطال قول من ضمن للوليد ابن المغيرة انهم يحل عنه الائم وقال ابن عباس كانوا قبل ابراهيم ياخذون الرجل بذنب غيره كان الرجل يقتل أبه وابنه وأخيه وامرأته وعبده حتى كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام فيها هم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى ألا تزر وازرة وزر أخرى (وأن لبس للانسان الاماسي) أى عمل وهذا فى صحف ابراهيم وموسى أيضا قال ابن عباس هذا من نسخ الحكم في هذه النسخة بقوله تعالى ألحقنا بهم ذنوبهم فادخلوا النار الجنة بصلاح الآباء وقيل كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى فاما هذه الامة فلها ما سعو وامسوا لهم غيرهم لما روى عن ابن عباس ان امرأة رفعت صبيها فقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم ولك أجر أخرجه مسلم وعنه ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبى توفيت أبنتفعها ان تصدق عنها قال نعم وفى رواية أن سعد بن عباد قال ثابتي سعد وذكروا أخرجه البخارى وعن عائشة رضى الله عنها قالت ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أبى أفلتت نفسها وأظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها أجر ان تصدق عنها قال نعم أخرجه فى الصحيحين وفى حديث ابن عباس دليل للمذهب الشافى ومالك وأحد وجهي العلماء ان حج الصبي منه قد صحى بئساب عليه وان كان لا يجز به عن حجة الاسلام بل يقع تطوعا قال أبو حنيفة لا يصح حجه وإنما يكون ذلك بمرئى العبادة وفى الحديثين الآخرين دليل على ان الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله نوابها وهو إجماع العلماء وكذلك أجماع على وصول الدعاء وقضاء الدين للنصوص الواردة فى ذلك ويصح الحج عن الميت حجة الاسلام وكذا الواوصى بحج تطوع على الاصح عند الشافى واختلف العلماء فى الصوم اذا مات وعليه صوم قال ارجح جواز عنه للاحداث الصعبة فيه والمشهور من مذهب الشافى ان قراءة القرآن لا يصله نوابها وقال جماعة من أصحابه يصله نوابها به قال أحد بن حنبل وأما الصلوات وسائر الطلوعات فلا يصله عند الشافى والجمهور وقال أحد يصله نواب الجميع والله أعلم وقيل أراد بالانسان الكافر والمعنى ليس لمن الخير الاما عمل هو فنياب عليه فى الدنيا بان يوسع عليه فى رزقه ويعا فى بدنه حتى لا يبق له فى الآخرة خبر وروى ان عبد الله بن أبى بن سلول كان أعطى العباس قميصا ألبسه اياه فله مات أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصه ليكن فيه فم يبق له فى الآخرة حسنة يثاب عليها وقيل لبس للانسان الاماسي هو من باب العدل فاما من باب الفضل فإثر أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه (وان سعيه سوف يرى)

ما صح فى الاخبار من الصدقة عن الميت والحج عنه فقد قيل ان سعى غيره لم ينفعه الا بمبا على سعى نفسه وهو ان يكون مؤمنا كان سعى غيره كانه سعى نفسه لكونه تابعا له وقاما بقضاهيها ولان سعى غيره لا ينفعه اذا عمل لنفسه ولكن اذا نواه به فهو بحكم الشرع كالناب عنه والوكيل القائم مقامه (وان سعيه سوف يرى) أى يرى سعيه هو يوم القيامة فى ميزانه

عليها اعتبارا لما أشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما جعل عليه فئات النفس وفترة مراقة التقوى ولا ينفك عن ندم عتزه به تنغيص التذذ بالعصية فهذا لا ينفع العادلة وليس تكبيره وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه القواعد اذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فاعرض مفسدة الذنب على مفاصد الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن أقل مفاصد الكبائر فهي من الصغائر وان ساءت أدنى مفاصد الكبائر أو زادت عليه فهي من الكبائر فمن أسك امرأة محصنة لم يزن بها وأمسك مسلما لم يقتله فلا شك ان مفسدة ذلك أعظم عن كل درهم من مال اليتيم مع كونه من الكبائر وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بانهم يستأصلونهم بدلائله فان تسببه الى هذه المفسدة أعظم من توبه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبائر وكذلك لو كذب على انسان كذبيا لم ينفك عن ذنبه ولو كذب على انسان كذبيا لم ينفك عن ذنبه سببه ولو كذب في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبير وعظم عظما بحيث يصح معه ان يطلق عليه اسم الكبيرة بوصف بكونه عظيما على الاطلاق فهذا احد الكبيرة ولهذا ما رأت منها الحد ومنها الابعاد عليها بالعذاب باننا ونحوها في الكتاب أو السنة ومنها ما وصفها بالفسق أو بضاف اليها اللعن كلعن الله من غير منار الارض ونحو ذلك والله أعلم وقوله تعالى (ان ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس ان فعل ذلك ثم تاب وأتاب وروى عن عمر بن الخطاب وابن عباس قال لا كبيرة في الاسلام أي لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار ومعناه ان الكبيرة أيضا تخرج بالاستغفار والتوبة والصغيرة تصير كبيرة بالاصرار عليها وقيل في حد الاصرار هو ان يشكر ربه الصغيرة تكرر اياها لا يشكر بقلابه بذاذته وتم الكلام على قوله ان ربك واسع المغفرة ثم أتى الله تعالى (هو أعلم بكم) أي قبل ان يخلقكم وهو قوله (اذنأكم من الارض) أي خلق اياكم آدم من التراب (واذنأكم أجنة) جمع جنين (في بطون امهاتكم) سمي جنينا لاستنارته في بطن أمه (فلا تزكوا أنفسكم) قال ابن عباس لا تدعوا حواها وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي صائرة فلا تزكوا أنفسكم فلا تبرؤهام من الآثام ولا تدعوا بحسن الاعمال وقيل في معنى الآية هو أعلم بكم أي المؤمنين علم حالكم من أول خلقكم الى آخر يومكم فلا تزكوا أنفسكم رباء وخيلاء ولا تقولوا لمن لم تعرفوا حقيقة انه أخير منكم أو أنا نازكي منكم أو أتيت منكم فان العلم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله تعالى (هو أعلم بكم) أي بكم بروناطاع وأخلص العمل وقيل في معنى الآية فلا تزكوا أنفسكم أي لا تنسبوا الى الزكاه العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لا تنسبوا الى الزكاه والطهارة من المعاصي ولا تشبوا عليها واهمها فقد علم الله انكم منكم والتي أول وآخر قبل ان يخرجكم من صلب أميكم آدم وقبل ان يخرجوا من بطون امهاتكم قيل نزلت في ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا ونحوها فانزل الله هذه الآية ﴿ قوله مزوجا (أفرايت الذي نولى) نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين وقالوا أترك دين الاشياخ وضلت قال في خشيت عذاب الله فضمن له الذي عاتبه ان أعطاه كذا من ماله ورجع الى الشرك ان يعمل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى الشرك وأعطى للذي عبره بعض الذي ضمن له من المال ومنعه تمامه فانزل الله أفرايت الذي نولى أي أيدى وأعرض عن الإيمان (وأعطى) أي صاحبه الذي عبره (قليل) وأكدي أي بخل بالباقي وقيل أعطى قليلا أي من الخير لسانه وأكدي أي قطعها وأمسك ولم يعط العطي وقيل نزلت في العاص بن وهابي التميمي وذلك انه كان زينا يوافق النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الامور وقيل نزلت في أي جهل وذلك قال والله ما أمرنا محمد الا بكم الاموال فذلك قوله وأعطى قليلا وأكدي

واذنأتم أجنة) جمع جنين (في بطون امهاتكم فلا تزكوا أنفسكم) فلا تنسبوا الى الزكاه العمل وزيادة الخير والطاعات أو الى الزكاه والطهارة من المعاصي ولا تشبوا عليها واهمها فقد علم الله انكم منكم والتي أول وآخر قبل ان يخرجكم من صلب آدم عليه السلام وقبل ان يخرجوا من بطون امهاتكم وقيل كان ناس يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا ونحوها فانزل الله هذه الآية ﴿ اذا كان على سبيل الإعجاب والرياء لا على سبيل الاعتراف بالنعمة فانه جائز لان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر (هو أعلم بكم) فاكثفوا بعلمه عن علم الناس وبجزائه عن ثناء الناس (أفرايت الذي نولى) أعرض عن الإيمان (وأعطى قليلا وأكدي) قطع عطيته وأمسك وأصله كداء الحافر وهو ان تلقاه كدبة وهي صلابة كالصخرة فيمسك عن الحفر عن ابن عباس رضي الله عنهما فيمن كفر بعد الإيمان وقيل في الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره

وقيل هي ماخس من الكبائر (الالهم) أي الاماف وصغر من الذنوب وقيل هي مقاربة المصيبة من قولك أملت بكذا اذا قاربتهم غير موقعة واختلقوا في معنى الآية فتقبل هذا استثناء صحيح والامم من الكبائر والفواحش ومعنى الآية لأن يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب أو يقع الواقعة ثم ينتهي وهو قول أبي هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمر بن العاص الالم ما دون الشرك وقال أبو صالح سئت عن قول الله عز وجل الالم فقالت هو الرجل يلم بالذنب ثم لا يعاد وقد كرت ذلك لابن عباس فقال أغانك عليها ملك كرم عن ابن عباس في قوله عز وجل الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغفرا لهم تغفر جماً * وأي عبد لك لألماً

أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب وقيل أصل اللم والامام ما يعمل الانسان الحين بعد الحين ولا يكون له عادة ولا اقامة وقيل هو استثناء منقطع مجاز لكن اللم ولم يجعلوا اللمم من الكبائر والفواحش ثم اختفوا في معناه فقل هو ما ساف في الجاهلية فلا يؤخذهم به في الاسلام وذلك ان المشركين قالوا للمسلمين انهم كانوا بالاسم يعملون معنا فانزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن أسلم وقيل اللم هو صغار الذنوب كالنظرة والغزوة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وأبي هريرة وسروق والشعبي والرواية الاخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئاً أشبه باللمم ما قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل كتب على ابن آدم حظاً من الزنا أدرك ذلك لا محالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى ونشهى والفرج يصدق ذلك أو يكذب به وسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا أدرك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويغنى ويصدق ذلك الفرج أو يكذب به وقيل اللم على وجهين أحدهما أن كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حد في الدنيا ولا عذاب في الآخرة فذلك الذي تنكفروا الصلوات الخمس وصوم رمضان لم يبلغ الكبائر والفواحش الوجه الثاني هو الذنب العظيم بل به السلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ألم على القلب أي خطر وقيل اللمم النظر ممن غير عذبه ومغفور فان أعاد النظر فليس باللم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى أعلم

فصل في بيان الكبيرة والصغيرة من الكبائر العلماء كبر الكبائر الشرك بالله وهو ظاهر لا يخفى به لقوله تعالى ان الشرك اظلم عظيم وبليه القتل بغير حق فاما ما سواهما من الزنا واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور وكل مال البتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وأكل الربو غير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص فلها تنافصيل وأحكام تعرف بها مراتبها ويختلف أسرها باختلاف الاحوال والمقاسد المرتبة عليها فعلى هذا يقال في كل واحدة منها هي من أكبر الكبائر بالنسبة الى مادونها وقد جاء عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر سبع هي قال هي الى السبعين أقرب وفي رواية الى سبعين أقرب وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتمييزها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شيء نهى الله عنه فهو كبيرة وهذا قال الاستاذ أبو إسحق الاسفراييني وحكاه القاضي عياض عن المحققين واحتج ائمتنا بانهما كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله كبيرة ذهب الجاهل من السلف والخلف من جميع السوائف الى انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر وقد نظرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الأئمة واذنبت انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر فقد اختلفت في ضبطها فافروى عن ابن عباس أنه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بناراً وغضباً وأعتاباً وعذاباً وعن الحسن بن علي بن فضال وهو قال ما وعد الله عليه بنار في الآخرة أو حد في الدنيا وقال الغزالي في السبيل الضابط الشامل في ضبط الكبيرة ان كل معصية يقدم عليها المرء من غير استنهار خوف واستعداد تدم كالمهاون في ارتكابها والمستحري

ماخس من الكبائر كانه
قال والفواحش منها خاصة
قيل الكبائر ما وعد عليه
النار والفواحش ما شرع
فيها الحد (الالهم) أي
الصغار والاستثناء منقطع
لانه ليس من الكبائر
والفواحش وهو كالنظرة
والقبلة والمسرة والغزوة

والكتاب فتروكه ولم يعمله (أي لا انسان ماعنى) هي أم المقتطعة ومعنى المقتطعة فيها الانكار أى ليس للانسان معنى الكافر ماعنى من شفاعة الاصنام أو من قوله وان رجعت الى ربى انى عنده المحسنى وقيل وهو معنى بوضعهم أن يكون هو الذى (فيه الآخرة والاولى) أى هو ملكهما وله الحكم فيه ما يعطى النبوة والشفاعة من شاء وارتضى لامن تخفى (وكمن ملك فى السموات لا تخفى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) يعنى أن (٢١٠) أمر الشفاعة ضيق فان الملائكة مع فرهم وكثرتهم لوشفهم وابعدهم لاحتلهم تن

ليست بأهل وأن العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار وقوله تعالى (أي لا انسان ماعنى) معناه أظن الكافرين لا يمايتى ويشتهى من شفاعة الاصنام أى ليس الامر كما يظن و يتمنى (فيه الآخرة والاولى) أى لا يملك أحد فيها شيئاً أبداً الا بآذنه وقيل معناه أن الانسان اذا اختار معبوداً على مائمه واشتهاه فيه الآخرة والاولى يعاقبه على فعله ذلك ان شاء فى الدنيا والآخرة وان شاء أهمله الى الآخرة (وكمن ملك فى السموات) أى عن بعدهم هؤلاء يرجون شفاعتهم عند الله (لا تخفى شفاعتهم شيئاً) يعنى ان الملائكة مع علمونزلتهم لا تخفى شفاعتهم شيئاً فكيف تشفع الاصنام مع حقارتهم أخبر ان الشفاعة لا تكون الا بآذنه فقال تعالى (الامن بعد أن يأذن الله) أى فى الشفاعة (لمن يشاء ويرضى) أى من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعة لمن شاء الشفاعة (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعنى الكفار الذين أنكروا البعث (يسمون الملائكة تسمية الانثى) أى بتسمية الانثى حيث قالوا لهم بنات الله فأن قلت كيف قال تسمية الانثى ولم يقل تسمية الاناث قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ ألقى بهذا الموضع لمناسبته رؤس الآى وقيل ان كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الانثى وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سمو كل واحد منهم بنتاً وهى تسمية الانثى (وما لهم به من علم) أى بالله فيشركون به ويجعلون له ولداً وقيل ما يستيقنون أن الملائكة أناث (ان يتبعون الا الظن) أى فى تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) أى لا يقوم الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذى هو حقيقة النبى باهله واليقين لا بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظنون (فاعرض عن نولى عن ذكرنا) يعنى القرآن وقيل عن الايمان (ولم يرد الا الحياة الدنيا) يعنى انهم لا يؤمنون بالآخرة حتى يردوها ويعملوا لها وفيه إشارة الى انكارهم الحشر ثم صرر أنهم فقال تعالى (ذلك مباهىهم من العلم) أى ذلك نهاية علمهم وقلة عقولهم أن آروا الدنيا على الآخرة وقيل معناه هم لم يبلغوا من العلم الاظهن أن الملائكة بنات الله وانهم يشفعون لهم فاعتمدوا على ذلك وأعرضوا عن القرآن والايمان (ان ربك هو أعلم من ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى هو عالم بالفر يقين وبجازيهم بما عملهم (ولله ما فى السموات وما فى الارض) وهذه اشارة الى كمال قدرته وغناؤه وهو معترض بين الآلة الاولى وبين قوله (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) والمعنى اذا كان أعلم بهم جازى كل أحد بما يستحقه فيجزى الذين أساءوا أى انشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين أحسنوا) أى وحدوا ربهم (الحسنى) يعنى بالجنة وانما يقدر على مجازاة الحسن والمسىء اذا كان كسب المالك كامل القدره فلذلك قال ولله ما فى السموات وما فى الارض ثم وصف الحسنين فقال عز وجل (الذين يحبون كباثر الانام) قيل الانام الذب الذى يستحق صاحبه العقاب وقيل هو اسم للافعال المبطنة عن الثواب وقيل هو فعل ما لا يحل وقيل الانام جنس يشتمل على كباثر وصفه أو روجه آثم والكبيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عقوبته وجمعه كباثر (والفواحش) جمع فاحشة وهى ما عظم فحشه من الافعال والاقوال

شفاعتهم قط ولم تنفع الا اذا شفعوا من بعد أن يأذن الله لهم فى الشفاعة لمن يشاء الشفاعة له ويرضاه ويراه أهل الان يشفع له فكيف تشفع الاصنام اليه لعبدهم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة) أى كل واحد منهم (تسمية لانثى) لانهم اذا قالوا للملائكة بنات الله فقد سمو كل واحد منهم بنتاً وهى تسمية الانثى (وما لهم به من علم) أى بما يقولون وفرى بها أى بالملائكة أو بالتسمية (ان يتبعون الا الظن) هو تقليد الآيات (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) أى انما يعرف الحق الذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم (فاعرض عن نولى عن ذكرنا) فاعرض عن رأيته معرضاً عن ذكر كراتى القرآن (ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك) أى اختيارهم الدنيا والرضا بها (مبلة هم من العلم) انتهى عليهم (ان ربك هو أعلم من ضل عن سبيله

وهو أعلم بمن اهتدى) أى هو أعلم بالضل واليهتدى وبجازيهم ما (ولله ما فى السموات وما فى الارض) وقيل ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) يعاقب ما عملوا من السوء وبسب ما عملوا من السوء (ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) بالتوبة الحسنى وهى الجنة وبسب الاعمال الحسنى والمعنى ان الله عز وجل انما خلق العالم وسوى هذا الماكوت ليجزى الحسن من المكاتب والمسىء منهم اذ الملك أهل لنصر الاولياء وقهر الاعداء (الذين) بدل أو فى موضع رفع على المدح أى هم الذين (يحبون كباثر الانام) أى الكباثر من الانام لان الانام جنس يشتمل على كباثر أو صفات والكباثر الذنوب التى يكبر عقابها كبر حرة وعلى أى النوع الكبير منه (والفواحش)

كانت لهذيل وخراعة

منافاة لان دماء النساءك

کے لیے یہ سب سے زیادہ مناسب ہے۔

كانهم كانوا يستمطرون

(الآخری) ہی صفتہ ذم

قالت كيقوله وقالت أخراهم

لِقَوْمَانِهِمْ وَأُشْرَافِهِمْ

و یجوز ان کے عوں جاریہ

والعزى كانوا يقولون ان

بنات الله وكانوا يعبدونهم

عند الله مع وأدهم البنات

أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْإِنشَاءُ فَكَانَ

اگر کسی نے یہ سنا تو اسے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جانزة من صازه يصره

نہایت افسوس کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ

الصاد لديها عملاقا لبيص

ضری با الحزم کی مثل

لَا تَزَالُ تَطَاوُلُ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا هُمْ بِمُتَعِدِّينَ

مؤيد مؤيد الهدى (الرسول)

1990

فخرجت منها شيطانة اشترى عشرة هاداعية نوبها واضعة بدعاعلى رأسها و يقال ان خالد رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قطعنها فقال ما رأيت قال ما رأيت شيئا فقال ما قطعتم فعداوهامع العول فقطعها واجتأصلاها فخرجت منها امرأة أعز يافه فقالت ارجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره وسلم بذلك فقال تلك

والعري ون بعد اذ اقبل على صم اعطاهم وصمها هم بعد ان صاروا عريانين وليس لهم ثياب ولا حياء
من المروة وقلبه الى نخلة فوضع الذي اخذ من الصفا وقال هذا الصفا وضع الذي اخذ من المروة وقال

[illegible]

يقول مناصم هلندي وخزاعة وكانت تعبد أهل مكة وقيل اللات والعزى ومناة أسنام من الحجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الأخرى) الثالثة نعم لمادة أذهي الثالثة في الكرو وأما الأخرى فإن العرب لا تقول الثالثة الأخرى وإنما الأخرى هئانث للثلاثة قال الخليل قاله لوقا رؤس الآي كقوله ما أربى أي ولم يقل آخر وقيل في الآية تقدم وخاخر تقدمه أفرأيت اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة

وقيل هي صفة ذم كأنه تعالى قال ومناة الثالثة المتأخرة الدال على فعلية هذا فالانصام رتب مراتب وذلك لأن اللات كان صناعاً على صورة آدمى والعزى شجرة فعفى نبات ومناة صخرة فعفى جادوهي في آخر يات المراتب ومعنى الآية هل رأيتم هذه الانصام حتى الرؤية وإذا رأيتوها علمت انما الاتصال للعبادة لانها لا تنصرف ولا تنفع فيما أو أتم أمثالهم من اللات والعزى ومناة نبات البقلة الكركم والاشنة فمساكن المشركين

فَكَذَّبُوا بِقَوْلِ الْإِنَّمَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ بَنَاتِ اللَّهِ وَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ أَذَابْشِرٌ بِالْأَنْثَى كَرِهَ ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَتَكْرَاهٍ عَلَيْهِمْ (السُّكَّةُ) وَقَوْلُهُ الْإِنَّمَاءُ ذَلِكَ أَقْسَمَةُ تَهْنِي (يُرَى) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيُ قَسِمَةٌ جَارِتَةٌ حَيْثُ جَعَلْتُمْ لَهَا بِكُمْ مَا تَكُونُونَ لَا يَفْسُقُ وَقِيلَ قَسِمَةُ عَوَجَاءٍ يَعْتَدِلُ (أَيْ نَهَى) أَنْ يَأْهَضَهُ الْأَصْنَامُ (الْأَسْمَاءُ سَمَتْهُمَا بِمَكَّنَا) وَمَكَاتُهَا فَكَذَّبُوا بِقَوْلِ الْمَلَائِكَةِ بِنَاتِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ الْقِسْمَةِ

بعضها زى ولا عزة طافا لىكون لها مسمى حقيقة (ما أنزل الله ما من سلطان) أى حجة ما تقولون أنها
لهة (أى يقولون الأظلم) أى فى قولهم أنها آلهة (وما نهى الانفس) يعنى هو ما بن لهم الشيطان من
عبادة الأعلام وقيل وصووا عبادتهم بمقتضى شهواتهم، والتى ينبغى ان تكون العبادة بمقتضى الشرع

(٢٧ - خازن - رابع) ما الاصنام (الاشياء) ليس تحتها الحقيقة مسلمة
 في (ان ينعون الا الظن) لانهم انما هم بملحوظ (وما هي الا نفس) وما يشبهه انفسهم . ولقد جاء في

$\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & i \\ 0 & 1 \end{pmatrix}$

ابن عباس جبر هذه الامة وعالمها والمرجوع اليه في المضلات وقد راجعه ابن عمر في هذه المسئلة وارسله هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم به عز وجل فاجبه انه رآه ولا يقدح في هذا حديث عائشة لان عائشة لم تجربها بها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم أر في وانما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ولقوله لا نذكره الا بصار والصحابي اذا قال قولا وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة واذا قد سححت الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بآيات الرؤى به وجب المصير الى اثباتها لانها ليست بما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستجيز أحدان يظن بابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عايشته عندنا بعلم من ابن عباس ثم ان ابن عباس أثبت ما نفاه غيره والمثبت مقدم على النافي هذا كلام صاحب التحري يرفي اثبات الرؤى به قال الشيخ محي الدين فالخاصل أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى به عز وجل يعني رأسه ليلة الاسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم واثبات هذا الاخذونه بالاِسْمَاع من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي أن يتشكك فيه ثم ان عائشة لم تنف الرؤى به بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها حديث ثالث كونه وانما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فنقول اما احتجاج عائشة رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى لا نذكره الا بصار فجوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤى به بغير احاطة وهذا الجواب في نهاية الحسن مع اختصاره واما احتجاجها بقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا الاية فالجواب عنه من أوجه أحدها انه لا يلزم مع الرؤى به وجود الكلام حال الرؤى به فيجوز وجود الرؤى به من غير كلام الوجه الثاني انه عام مخصوص بما تقدم من الدلالة الوجه الثالث ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحى الكلام من غير واسطة وهذا القول وان كان محتملا لكن الجمهور على أن المراد بالوحى هذا الالهام والرؤى به في المنام وكلاهما يسمى وحيا وما قوله تعالى أو من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد أن هناك حجابا يفصل موضعا عن موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في أول الحديث لقد قف شعري فعناه قام شعري من الفزع لكوني سمعت ما لا ينبغي أن يقال تقول العرب عند انكار الشيء قف شعري واقصر جلدي واشمازت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث أني ذر نور أني أراه فهو بتووين نوره بفتح الهمزة في أني وتشديد النون المفتوح ومعناه محجبه نور فكيف أراه قال الماوردي الضمير في أراه عائدة على الله تعالى والمعنى أن النور بمعنى من الرؤى به كاجت العادة باغشاء الانوار الابصار ومنعها من ادراك ما حلت بين الرائي وبينه وفي رواية رأيت نور معناها رأيت النور وغيب ولم أر غيره وفي رواية ذاته نور أني أراه ومعناه هو خالق النور المانع من رؤى به فيكون من صفات الافعال ومن المستحيل أن تكون ذات الله نوراً اذا النور من جملة الاجسام والله تعالى عن ذلك هذا مذهب جميع أئمة المسلمين والله أعلم ﴿ قوله عز وجل (أفرائيم اللات والعزى) هذه أسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها واشتقوا لها أسماء من أسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزى يز العزى وقيل العزى تأنيث الاعز والمعنى أخبرنا عن هذه الآلهة التي تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التي وصف بها رب العزة شيء وكان اللات بالطائف وقيل بنخلة كانت برش تعبدوه وقرئ اللات بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان اللات رجلا يلبث السويق للحاج قيل فله مات عكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان في رأس جبل لغنيمة يسلا منها السم و يأخذ منها الاقط ويجمع رسالها ثم يتخذ حيسا فيطعم الحاج وكان يلبس نخلة فلما مات عبده وهو

كل ورقة منها مل كقائم يسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) أى مامال بصر النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام وفي تلك الحضرة المقدسة الشريفة عينا وشبلا ولا جاوز ما رأى وقيل لما أمر به وهذا وصف أدبه صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام الشريف إذ لم يلتفت إلى شيء سوى ما أمر به وفي معنى الآية أن قلنا الذي يغشى السدرة فإش من ذهب أى لم يلتفت إليه ولم يشتغل به وفيه بيان أدبه صلى الله عليه وسلم إذ لم يطلع بصره عن المقصود وأن قلنا الذي يغشى السدرة فهو نور رب العزة وفيه وجهان أحدهما أنه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت عنه بئلا يسره ولم يشتغل بغير مطالعة ذلك النور الوجه الثاني ما زاغ البصر بصعقة ولا غشية كما أخبر عن موسى بقوله وخموسى صعدوا ذلك أنه لما تجلى رب العزة وظهر نوره على الجبل قطع نظره وغشى عليه ونبينا صلى الله عليه وسلم ثبت في ذلك المقام العظيم الذي تحارفه العقول وتزل فيه الأقدام وتميل فيه الأصافوف صف الله عز وجل قوة نبينا صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام العظيم بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى وقوله تعالى (ولقد رأى من آيات ربه الكبرى) يعنى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات العظام وقيل أراد ما رأى تلك اللطيفة في مسيره ورجوعه وقيل معناه لقد رأى من آيات ربه الآية الكبرى (٢) عن عبد الله بن مسعود قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل في صورته له سنان جنان (٣) عنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرا فخر سدا أفق السماء

فصل من كلام الشيخ محي الدين النواوى في معنى قوله تعالى ولقد رأى نزل أخرى وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الإسراء قال القاضي عياض اختلاف السلف والخلف هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الإسراء فذكره عائشة كوقع في صحيح مسلم وجاءه من أنى هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن عباس أنه رأى بعينه ومثله عن أنى ذر وكعب والحسن وكان يخاف على ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود وأنى هريرة وأجد بن حنبل وحكى أصحاب القائلين أن أنى الحسن الأشعري وجاعة من أمحبه رآه وقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل واضح ولكنه جازم ورؤى بآية الله عز وجل في الدنيا جازم وسؤال موسى إياها دليل على جوازها إذ لا يجهل نبي ما يجوز أو يمتنع على ربه واختلغوا أن نبينا صلى الله عليه وسلم هل كهم ربه ليلة الإسراء بغير واسطة أم لا فحكي عن الأشعري وقوم من المتكلمين أنه كلمه وعز بعضهم هذا القول إلى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختلغوا في قوله ثم نادى قائل لا كثر على أن هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم وأخص بأحد همام الآخر ومن سدرته المنتهى وذكر ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم أنه دنون من النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه أو من الله فعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متأولا ليس على وجه بل كما قال جعفر بن محمد الدنون من الله لا حادثة ومن العباد بالحدود فيكون معنى دنو النبي صلى الله عليه وسلم وفر به منه ظهور عظم منزلته لديه وإشراق أنوار معرفته عليه وإطلاعه من غيبه وأسرار ملكوته على ما لم يطلع سواه عليه والدنون من الله تعالى له اظهار ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين أو أدنى هنا عبارة عن لطف المحل وإيضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله تعالى إجابة الرغبة وإبالة المنزلة هذا آخر كلام القاضي عياض قال الشيخ محي الدين وأما صاحب التحري فإنه اختار إثبات الرؤى فقال والحجج في المسئلة وإن كانت كثيرة ولكن لا تنفك إلا بالقوى منها وهو حديث ابن عباس أنه يجيبون أن تكون الحالة لأبراهيم والكلام لموسى والرؤى لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رأى محمد ربه عز وجل وكان الحسن يخلف لقدمى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل في المسئلة حديث

(ما زاغ البصر) بصر
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما عدل عن
رؤية الحجاب التي أمر
برؤيتها ومكن منها (وما
طغى) وما حاوز ما أمر
برؤيته (لقد رأى) والله
لقد رأى (من آيات ربه
الكبرى) الآيات التي هي
كبرها وعظماها يعنى حين
رؤى به إلى السماء فأرى
محجائب الملكوت

(أفتجارونه) أفتجارونه من المراء هو المجادلة واشتقاقه من مرى النافق كان كل واحد من المتجادلين يرى ما عند صاحبه أفتجارونه حجة وعلى وخلفو يعقوب أفتجارونه (٢٠٦) فى المراء من مارتته ربه ولما فيه معنى الغلبة قال (على ما يرى) فعدى

بعلى كما نقول غلبته على كذا وقيل أفتجارونه أفتججدونه يقال مرته حقه اذا حججه وتعديته بعلى لانصح الاعلى مذهب التضمين (ولقد رآه) رأى محمد جبريل عليهما السلام (نزلة أخرى) مرة أخرى من النزول نصب النزلة نصب الظرف الذى هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل فكانت فى حكمها أى نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى فى صورة نفسه فراه عليها وذلك ليلة المراج (عند سدره المنتهى) الجمهور على انها شجرة تنبى فى السماء السابعة عن عيين العرش والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كأنها فى منتهى الجنة وأخرها وقيل لم تجاوزها أحد والها ينتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها وقيل تنتهى إليها أرواح الشهداء (عندها جنة المأوى) أى الجنة التى يصبروا إليها المتقون وقيل نأوى إليها أرواح الشهداء (اذ يغشى السدره ما يغشى) أى رآه اذ يغشى السدره ما يغشى وهو تعظيم وتكبير

مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد به عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم والخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمد بالروية وقال كعب ان الله قد مر رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلم موسى مرتين ورآه محمد مرتين أخرجه الترمذى باطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمل الآية على رؤية جبريل عن مسروق قال قلت لعائشة يا ماهل رآى محمد به فقالت لقد فقت شعري عما قلت أين أنت من ثلاث من حدثنكم فقد كذب من حدثك ان محمد رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا يدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ومن حدثك انه يعلم ما فى غد فقد كذب ثم قرأت وما ندرى نفس باى أرض نوت ومن حدثك ان محمد اكتم أمره فقد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ولا تكن رأى جبريل فى صورته من بين أخرجاه فى الصحيحين (م) عن أبى ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأى ربك قال نورأى أراه قوله عز وجل (أفتجارونه على ما يرى) يعنى أفتجارونه على ما يرى وذلك انهم جادلوه حين أسرى به وقالوا لصف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا فى الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى أفتجارونه جدالاتهم ومن بدفعه عماراً وعلمه (ولقد رآه نزلة أخرى) يعنى رأى جبريل فى صورته التى خلق عليها انازل من السماء نزلة أخرى وذلك انه رآه فى صورته مرتين مرة فى الارض ومرة عند سدره المنتهى (م) عن أبى هريرة ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعنى نزلة أخرى هو انه كان للنبى صلى الله عليه وسلم فى تلك الليلة عرجات لمسئلة التخفيف من اعداد الصلوات فيكون ليكل عرجة نزلة فأتى به عز وجل فى بعضها وروى عن ابن عباس انه رأى ربه بقواده مرتين وعنه انه رآه بعينه (عند سدره المنتهى) (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدره المنتهى وهى فى السماء السادسة والها ينتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها والها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها وقال اذ يغشى السدره ما يغشى قال فرأى من ذهب وفى رواية الترمذى اليها ينتهى علم الخلائق لاعلم لهم فوق ذلك وفى حديث المراج المخرج فى الصحيحين ثم صعدنى الى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت الى سدره المنتهى فاذا نبقها مثل قلال هجر واذ فوقها كاذان الفيلة قال ههنا سدره المنتهى وفى أخراده مسلم من حديث أنس قال ثم عرج بنا الى السماء السابعة وذكره الى ان قال فيه ثم ذهبنى الى سدره المنتهى واذ فوقها كاذان الفيلة واذ انمرها كالفيلة قال فلما غشيتها من نور الله باغشى تغيرت فأأخذ من خلق الله استطع ان نبتعها من حسناتها وقال هلال بن يساف سأل ابن عباس كم باع سدره المنتهى وأنا حاضر فقال كعب انها سدره فى أصل العرش على رؤس حلة العرش والها ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله عز وجل وعن أسماء بنت أبى بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سدره المنتهى فقال يسير الراكب فى ظل القسن منها ما سنة وأقال يستظل بظلها مائة ألف راكب فيها فرأى الذهب كأن نمرها القلال أخرجه الترمذى وقال مقاتل هى شجرة تحمل الحلى والخلل والخمار من جميع الألوان ولوان ورقة وضعت منها فى الارض لاضاءت لاهل الارض وهى شجرة طوبى التى ذكرها الله فى سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال ابن عباس جنة المأوى بأوى الها جبريل والملائكة وقيل بأوى الها أرواح الشهداء (اذ يغشى السدره ما يغشى) قال ابن مسعود فرأى من ذهب وقيل يغشاها ملائكة أمثال الغربان وقيل أمثال الطيور حتى يقع عليها وقيل غشيتها نور الخلائق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى أمثال الغربان حتى يقع عليها وقيل هو نور رب العزة وروى فى الحديث قال رأى على ما يغشى وهو تعظيم وتكبير

لمباغشها فقد علم هذه العبارة أن مباغشها من الخلائق الدالة على عظمة الله تعالى وجلاله أشياء لا يحيط بها الوصف وقيل يغشاها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله تعالى عندها وقيل يغشاها فرأى الذهب

(ثم دنى) جبريل من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فزاد في القرب والتدلى (٢٠٥) هو النزول بقرب الشيء (فكان

قاب قوسين) مقدار قوسين عريتين وقد جاء التقدير بالقوس والرح والسوط والذراع والباع ومنه لاصلا ولا كلام الى أن ترتفع الشمس مقدار رحين وفي الحديث لقاب قوس أحدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقد السوط وتقديره فكان مقدار مسافة قمر به مثل قاب قوسين لخفت المضافات (وأدنى) أى على تقدير كم كقوله أوزيدون هذا ومقدار فهمهم وهم يقولون هذا قدر رحين أو نقص وقيل بل أدنى (فاوحى) جبريل عليه السلام (الى عبده) الى عبد الله وان لم يجز لاسمه ذكر لانه لا يتلس كقوله مارك على ظهرها (ما أوحى) تفخيم للوحى الذى أوحى اليه قيل أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلوا على الامم حتى تدخلها أمك (ما كذب الفؤاد) فؤاد محمد (مارأى) ماراه بصره من صورة جبريل عليه السلام أى ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه

أن يرى به نفسه على صورته التى جبل عليها فاره نفسه مرتين مرة فى الارض ومرة فى السماء فاما التى فى الارض فبالاقي الاعلى والمراد بالاقي الاعلى جانب المشرق وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بحراء فطلع له جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الاقي الى المغرب فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فقبل جبريل عليه الصلاة والسلام فى صورة الآدميين فضمه الى نفسه جعل مسح الغبار عن وجهه وهو قوله تعالى ثم نادى فالتى فى السماء فعدت سورة المنتهى ولم يره أحد من الانبياء على تلك الصورة التى خلق الله الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى) اختلف العلماء فى معنى هذه الآية فروى عن مسروق بن اجدع قال قلنا ما أشبه فابن قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل كان ياتيه فى صورة الرجل وأنه أتاه فى هذه المرة فى صورته التى هى صورته فسد الاقي أخرجه فى الصحيحين وعن زر بن حبيش فى قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى وفى قوله ما كذب الفؤاد مارأى وفى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال فيها كاهان ابن مسعود قال رأى جبريل عليه الصلاة والسلام له ستائة جناح زادت فى رواية أخرى رأى جبريل فى صورته أخرجه مسلم والبخارى فى قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فواوحى الى عبده ما أوحى فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل بعد استوائه بالاقي الاعلى من الارض فتدلى الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين أو أدنى أى بل أدنى به قال ابن عباس والحسن وقتادة وقيل فى الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم دنا فتدلى فسد الاقي التدى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا بل عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى أى فقبل منه حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وقد ورد فى الصحيحين فى حديث المراج من رواية شريك بن عبد الله بن أنس عن أنس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذه رواية أبى سلمة عن ابن عباس نالتدلى هو النزول الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ عبد الحفى فى كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر حديث أنس من رواية شريك وقد زاده فى مادة مجهولة وأنى فيه الفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقدمين كابن شهاب ونائب البناى وقتادة يعنى عن أنس فليأت أحد منهم ما تاتى به وفى رواية شريك وقدم وأخروا نقص فبعضهم ان هذا اللفظ من زيادة شريك فى الحديث وقال الضحاك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى أى فهاوى للسجود فكان منه قاب قوسين أو أدنى والقاب القدرو القوس الذى يرى به وهو رواية عن ابن عباس وقيل معناه حيث ألوت من القوس فآخبرنا كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذه اشارة الى تأكيد القرب وأصله ان الخليفين من العرب كانوا اذا أرادوا عقد الصفاء والعهد بينهما ما جابقوسيهما فافهما بينهما يريدها بذلك انهما متظاهران محامى كل واحد منهما مع صاحبه وقال عبد الله بن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين والقوس الذراع التى يقاس بها من قاس يقبس وأدنى بل أقرب (فاوحى) أى فواوحى الله (الى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ما أوحى) وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال أوحى جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى اليه ربه عز وجل وقال سعيد بن جبيرة أوحى اليه لم يجدك بشيا فوى الى قوله ورفعتك ذلك ذكر وقيل أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها أمك وعلى الامم حتى تدخلها أمك (ما كذب الفؤاد) قرئ بالتشديد أى ما كذب قاب قوسين جبريل عليه وسلم (مارأى) أى بعينه تلك الليلة بل صدقه وحقيقه وقرئ بالتخفيف أى ما كذب فؤاد محمد الذى رآه بل صدقه والمعنى ما كذب الفؤاد فبارأى واختلوا فى الذى رآه فقيل رأى جبريل وهو قول ابن عباس وابن مسعود عائشة وقيل هو الله عز وجل ثم اختلفوا فى معنى الرؤية فقيل جعل بصرة فؤاده وهو قول ابن عباس (م) عن ابن عباس ما كذب الفؤاد مارأى ولقد أنزله نوحى قال رآه فؤاد مرتين وذهب جماعة الى أنه رآه بعينه حقيقة وهو قول أنس بن

يعنى رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك فى ان مارآه حتى وقيل المرتى هو الله سبحانه رآه بعين رأسه وقيل بقلبه

لصلوة وهو ما يقال بعد التكبير سبحانك اللهم وبحمدك أو من أي مكان فت أو من مناهك (ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) وإذا أدبرت النجوم من آخر الليل ودبارز بدى في أعقاب النجوم وتأراها إذا غربت والمراد الأمر بقول سيدان الله وبحمده في هذه الأوقات وقيل السبح الصلاة إذا قام من نومه ومن الليل صلاة الغشاء من وادبار النجوم صلاة الفجر والله التوفيق (سورة النجم اثنتان وستون آية مكية) ﴿بسم الله﴾ (٢٠٤) الرحمن الرحيم ﴿والنجم﴾ قسم بالترياء ويجنس النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو

استبروه القيامه وجواب القسم (ماض) عن قصد الحق (صاحبكم) أي محمد صلى الله عليه وسلم والخطاب لقريش (وما نوى) في اتباع الباطل وقيل الضلال نقبض الهوى والتي نقبض الرشد أي هو مهتد راشد وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال والتي (وما ينطق عن الهوى) إن هو إلا وحى وما أتاكم به من القرآن ليس ينطق به صدر عن هواء أو رأيهم هو وحى من عند الله بوحي إليه ويحتج بهذه الآية من لا يرى الاحتجاج للأنبياء عليهم السلام وبجواب أن الله تعالى إذا سوغ لهم الاحتجاج وقرنهم عليه كان كالوحي لأنطق عن الهوى (علمه) علم جماعه عليه السلام (شديد القوى) مدك شديد قواه والاضافة غير حقيقية لأنها اضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها وهو جبريل عليه السلام عند الجمهور ومن فونه أنه أقتلع

وأبو داود وقد تكلم في أحاديثه ﴿وقوله تعالى﴾ (ومن الليل فسبحه) أي فصل له يعني صلاة المغرب والغشاء (وادبار النجوم) يعني الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تذر النجوم أي تغيب ضوء الصبح هذا قول أكثر المفسرين يدل عليه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وادبار السجود الركعتان بعد المغرب أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل ادبار النجوم هي فريضة صلاة الصبح (ق) عن جبريل بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور والله تعالى أعلم بآراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة النجم﴾

﴿وهي مكية وهي اثنتان وستون آية وثلاثون كلمة وألف وأربعمائة وخمسة وأحرف﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (والنجم إذا هوى) قال ابن عباس يعني التراب إذا سقطت وغابت والعرب تسمى التراب نجما ومنه قولهم إذا طلع النجم عشاء يعني الراعي كساء وجاء في الحديث عن أبي هريرة مرفوعا ما طلع النجم قط وفي الأرض من العاهة شئ إلا رفع أرباب النجم التراب وقيل هي نجوم السماء كلها ودعوا بها غر وبها فعل هذا لفظه واحد ومعناه الجمع وروي عن ابن عباس أنه الروم من النجوم وهي ما ترمى به الشياطين عند استراق السمع وقيل هي النجوم إذا انتثرت يوم القيامة وقيل أراد بالنجم القرآن سمي نجما لأنه نزل نجوما متفرقة في عشرين سنة وهو قول ابن عباس أيضا وقيل النجم هو اللب الذي لا ساق له وهو به سقوطه إذا يبس على الأرض وقيل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو به نزوله ليلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ماض صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم ماض عن طريق الهدى (وما غوى) أي ما جهل وقيل الفرق بين الضلال والتي أن الضلال هو أن لا يجد السالك إلى مقصده طريقا أصلا والغواية أن لا يكون له طريق إلى مقصده مستقيما وقيل أن الضلال أكثر استعمالا من الغواية (وما ينطق عن الهوى) أي بالهوى والمعنى لا يتكلم بالباطل وذلك أنهم قالوا إن محمد يقول القرآن من تلقاء نفسه (إن هو) أي ما هو يعني القرآن وقيل نطقه في الدين (الارحى) من الله (يوحى) إليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمد صلى الله عليه وسلم ما وحى الله إليه عز وجل وكونه شديد القوى أنه أقتلع قرى قوم لوط وجعلها على جناحه حتى بلغها السماء ثم قلبها وأصبح صيحة تجود فاصبحوا جائعين وكان هو بطه بالوحي على الأنبياء أسرع من رجعة الطرف (ذومرة) أي ذو قوة وشدة وقال ابن عباس ذومر حرس وقيل ذو خلق طوبى ل حسن (فاستوى) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام (وهو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى استوى جبريل ومحمد ليلة المعراج (بالأفق الأعلى) عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل أيضا أي فادى صورته التي خلقه الله فيها وهو بالأفق الأعلى وذلك أن جبريل عليه الصلاة والسلام كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة الآدميين كما كان يأتي الأنبياء قبله فبالأفق الأعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

في فرى قوم لوط من الماء الأسود وجعلها على جناحه ورفعها إلى السماء ثم قلبها وأصبح صيحة تجود فاصبحوا جائعين (ذومرة) ذو خطر حسن عن ابن عباس (فاستوى) فاستقام على صورة نفسه الحقيقية دون الصورة التي كان يمثلها كما هبط بالوحي وكان يزل في صورة دحية وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جعل عليها فاستوى له في الأفق الأعلى وهو في شمس ذات أفق وقيل ما آه خدم من الأنبياء عليهم السلام في صورته الحقيقية سوى محمد صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء (وهو) أي جبريل عليه السلام (بالأفق الأعلى) مطلع الشمس

(يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كان من تقدمه هلا كه على هلاكم وظفرهم في العاقبة
دونه كما يزعمون قال الزجاج يستمعون فيه أى عليه (فلبات مستمعهم بسلطان مبین) بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم (أمه البنات
ولكم البنون) ثم سفعه حلاهم حيث اختار والله ما يكرهون وهم حكما عند أنفسهم (أم نسلهم أجا) على التبليغ والانداز (فهم من مغرم
مثقلون) الغرم أن يلتزم الإنسان ما ليس عليه أى زبهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك (٢٠٣) في ابتاعك (أم عندهم الغيب)

أى اللوح المحفوظ (فهم
يكتبون) يافه حتى يقولوا
لانبث وان بعثنا نغضب
(أمر يردون كيدا) وهو
كيدهم في دار الندوة يرسل
الله والمؤمنين (فالذين
كفروا) إشارة اليهم وأريد
بهم كل من كفر بالله تعالى
(هم المكيدون) هم
الذين يعود عليهم وبال
كيدهم ويحقق بهم مكرهم
وذلك أنهم قتلوا يوم بدر وأ
المسلمون في الكيد من
كأيدته فكذته (أم لهم اله
غير الله) ينعمهم من عذاب
الله (سبحان الله عما
يشركون وان يروا كسفا
من السماء ساقطا يقولوا
سحاب الكسف القطعة
وهو جواب قولهم أو تسقط
السماء كما رعت علينا كسفا
يريد أنهم لشدة طغيانهم
وعنادهم لو أسقطناه
عليهم لقالوا هذا سحاب
(مركوم) قدر كم أى جمع
بعضه على بعض يطرنا ولم
يصدقوا أنه كسف ساقط
للعذاب (قدرهم حتى
يلاقوا يومهم الذى فيه
يصعقون) يضم الياء عاصم

الى السماء (يستمعون فيه) أى يستمعون عليه الرضى من السماء فيعلمون أن ما هم عليه حتى فهم به
مستمسون (فلبات مستمعهم) أى ان ادعوا ذلك (سلطان مبین) أى بحجة بينة (أمه البنات واسم
البنون) هذا انكار عليهم حيث جعلوا الله ما يكرهون لانفسهم (أم نسلهم أجا) أى جعلنا على ما جئهم
به من النبوة ودعوتهم اليه من الدين (فهم من مغرم مثقلون) يعنى أنقلهم ذلك المغمم الذى سألتهم فنعهم
عن الاسلام (أم عندهم الغيب) أى علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر
القيامة والبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم تترى يصير رب المنون والمعنى أعلموا ان محمداً ميت قبلهم
(فهم يكتبون) أى يحكمون قال ابن عباس معناه أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون
الناس به (أمر يردون كيدا) أى مكر أبك ليكرهوك (فالذين كفروا هم المكيدون) أى المجرمون بكيدهم
والمعنى أن ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وهوانهم ومكروا به في دار الندوة ليلتقوا فقتلوا ببدر
(أم لهم اله غير الله) يعنى برزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) المعنى انه زه نفسه عما يقولون
وقوله تعالى (وان يروا كسفا من السماء ساقطا) هذا جواب لقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء
يقولون عندنا بهم بسقوط قطعة من السماء عليهم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لمعادتهم هذا (سحاب
مركوم) أى بعضه على بعض يسقطنا (قدرهم حتى يلاقوا) أى يعانوا (يومهم الذى فيه يصعقون) أى
يموتون ويهلكون (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيأ ولا هم ينصرون) أى لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ومنعهم
من العذاب مانع (وان للذين ظلموا) أى كفر وال (عذابا دون ذلك) أى عذابا فى الدنيا قبل عذاب الآخرة
قال ابن عباس يعنى القتل يوم بدر وقيل هو الجوع والقهط سبع سنين وقيل هو عذاب القبر (ولكن
أكثرهم لا يعلمون) أى ان العذاب نازل بهم وقوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) أى الى أن يقع بهم
العذاب الذى حكمنا عليهم به (فانك باعينا) أى يمرأى منا قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقيل معناه انك
بحيث نراك ونحفظك فلا يصلون اليك بكره (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أى قبل حين تقوم من
مجاك سببحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا زدك بذلك احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة
له عن أى شيء يرضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه فقال
قبل أن يقوم سببحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك الا كان كفارة لما
بينهما أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من منامك وقيل هو
ذكرك الله بالليل من حين تقوم من الفراش الى أن تدخل في الصلاة وعن عاصم بن جند قال سألت عائشة
بأى شيء كان يفتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحذيقك كان
إذا قام كبر عشرين أو حمد الله عشرين أو سبح عشرين أو سجد عشرين أو استغفر عشرين وقال اللهم اغفر لي وارحمني
واهدني وارزقني وعافني وكان يعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي وقيل إذا قاتل
الصلاة فقل سببحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قالت أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا افتتح
الصلاة قال سببحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك أخرجه الترمذى

وشأى الباقر ففتح الياء يقال صدقة فصعق وذلك عند النفخة الاولى نفخة الصعقة (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيأ ولا هم ينصرون وان
للذين ظلموا) وان هؤلاء الظلمة (عذابا دون ذلك) دون يوم القيامة وهو القتل يوم بدر والقهط سبع سنين وعذاب القبر (ولكن
أكثرهم لا يعلمون) ذلك ثم أمره بالصبر الى أن يقع بهم العذاب فقال (واصبر لحكم ربك) بالهمها وبما يلحقك فيه من المشقة (فانك
باعينا) أى بحيث نراك ونسكوك وجمع العين لان الضمير بلفظ الجماعة لا ترى الى قوله ولتضع على عيني (وسبح بحمد ربك حين تقوم)

(ووقائعذاب السموم) هي الريح الحارة التي تدخل السام فسميت بها نار جهنم لانها بهذه الصفة (انا كنا من قبل) من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه يعنون في الدنيا (ندعوه) نعبده ولا نعبد غيره ونسأله الوفاة (انه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذي اذا عبد أثاب واداسئل أجاب انه بالفتح مدني وعلى أي بانه ولا نه (فذكر) فانت على ذلك كبر الناس وموعظتهم (فانت بنعمت ربك) برحمتك وانعامه عليك بالنسبة ووراحة العقل (بكاهن ولا يحنون) كجازعوا وهو في موضع الحال والتقدير لست كاهنوا ولا يحنون ناملنا سنا بنعمت ربك (أم يقولون) هو (شاعر نتر بص به) (٢٠٢) ريب المنون) حوادث الدهر أي تنتظر نواب الرمان فيهلك كاهلك من قبله من الشعراء زهير

بالغفرة (ووقائعذاب السموم) يعني عذاب النار وقيل هو اسم من أسماء جهنم (انا كنا من قبل) أي في الدنيا (ندعوه) أي نخالص الدعاء والعبادة له (انه هو البر) قال ابن عباس الطيف وقيل يعني الصادق فيما وعد وقيل البر العلو ف على عبادة المحسن اليهم الذي عم به جميع خلقه (الرحيم) عبيده ﴿ قوله عز وجل (فذكر) يعني فعظا يمجذب بالقرآن كفار مكة (فأنت بنعمت ربك) أي برحمته وعصمته وقيل لانعامه عليك بالنسبة (بكاهن ولا يحنون) الكاهن هو الذي يوههم ما يعلم الغيب ويخبر بما في غدم غير وحي والمعنى أنك لست كأي قول كفار مكة أنه كاهن أو يحنون انما تنطق بالوحي نزالت في الذين اقساموا أعقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والسحر والشعوذة والجنون (أم يقولون) يعني هؤلاء المقتسمين (شاعر) أي هو شاعر (نتر بص به) أي تنتظر به (رب المنون) يعني حوادث الدهر وصره فيموت ويهلك كاهلك من كان قبله من الشعراء أو يتفرق عنه أصحابه وان أباه مات وهو شاب ونحن نرجو أن يكون موته كموت أبيه والمنون اسم للموت والدهر وأصله القطع سميا بذلك لانها مبطعان الاجل (فلن ترصوا) أي انتظر واني الموت (فاني معكم من المتر بصين) أي من المنتظرين حتى يأتي أمر الله فيكم فعذبوا يوم بدر بالقتل والسبي (أم تامرهم أحلامهم) أي عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون بالاحلام والعقول فازرى الله بعقولهم حين لم تخرم معرفه الحق من الباطل (أم هم قوم طاغون) أي يتجاوزون الحد في الطغيان والكفر (أم يقولون نقوله) أي اختلق القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل الا في الكذب والمعنى ليس الامر كازعموا (بل لا يؤمنون) أي بالقرآن استكبار أم اثمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا حديث مثله) أي مثل القرآن في نظمه وحسنه وبيانه (ان كانوا صادقين) يعني أن محمد اتقوله من قبل نفسه (أم خلقوا من غير شيء) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى أم خلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بلا خالق وذلك مما لا يجوز أن يكون لان تلقى الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان أنكر والخالق لم يجز أن يوجدوا بلا خالق (أم هم الخالقون) أي لا أنفسهم وذلك في البطلان أشد لان ما لا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بان لهم خالقا فليؤمنوا به وليوحده وليعبدوه وقيل في معنى الآية أخلقوا باطلا فلا يحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون أم هم الخالقون أي لا أنفسهم فلا يجب عليهم لله أمر (أم خلقوا السموات والارض) يعني ليس الامر كذلك (بل لا يوقنون) أي بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى هو خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليوحدهوا لله بهم وخالقهم (أم عندهم خزائن ربك) يعني النبوة ومفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا وقيل خزائن المطر والرزق (أم هم المسيطرون) أي الساطون الجبارون وقيل الارباب القاهرون فلا يكونون تحت أمر ولا هي وبفعلوا ما يشاؤون (أم هم سلم) يعني مرقى ومصعد

كانوا صادقين) في أن محمد اتقوله من تلقاء نفسه لانه بلساهم وهم فصحاء (أم خلقوا) أم أحدثوا وقد رواه التقدير الذي عليه فطرهم (من غير شيء) من غير مدبر (أم هم الخالقون) أم هم الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق وقيل أخلقوا من أجل لاشئ من جزاء ولا حساب أم هم الخالقون فلا يتأثرون (أم خلقوا السموات والارض) فلا يعبدون خالقها (بل لا يوقنون) أي لا يتدبرون في الآيات فيعبدوا خالقهم وخالق السموات والارض (أم عندهم خزائن ربك) من النبوة والرزق وغيرهما فيعبدوا من شاءوا بما شاؤوا (أم هم المسيطرون) الارباب القاهرون حتى يدبر وأمر الر بوقيدوا الامور على مشيئتهم وبالسبب مكى وشاى (أم هم سلم) منصوب يرتقون به الى السماء

وجواب القسم (ان عذاب ربك) أى الذى أوعد الكفار به (لواقع) لنازل قال جبريل بن معمر أن نبت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما به فى الاسارى فلقينته فى صلاة الفجر بقرا سورة الطور فمابلغ ان عذاب ربك لواقع أسألت خوفا من أن ينزل العذاب (ماله من دافع) لا يمنع مانع والجملة صفة لواقع أى دفع غير مدفوع والعمل فى يوم لواقع أى يقع فى ذلك اليوم وأذكر (يوم تمور) تدور كالرعى مضطربة (السماء مورا ونسيرا الجبال سيرا) فى الهواء كالسحاب تصير هباء منتورا (فويل يومئذ للمكذبين الذين هم فى خوض يلعبون) غلب الخوض فى الاندفاع فى الباطل (٢٠٠) والكذب ومنه قوله وكذا تخوض مع الخاضعين وبديل (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) من يوم تمور والدفع

المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارافيزدها فى نار جهنم وجاء فى الحديث عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركن رجل البحر الا غازيا أو متعمرا أو حاجا فان تحت البحر نار وتحت النار بحر او قيل المسجور الماء وقيل هو اليا بس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو الحائط العذب الملع وروى عن أبى قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كباين سبع السموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان عطر العباد بعد النسخة الاولى منه أو بعين صاحب فنيبتون من قبورهم أقسم الله بهذه الاشياء لما فؤا من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى (ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه لحق وكائن ونازل بالمشرقين فى الآخرة (ماله من دافع) أى مانع قال جبريل بن معمر قدمت المدينة لا كام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسارى بدر فدعت له وهو يصلى باتجاه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعتة بقرا والواو الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكا كما تصدع قاي حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ فأسألت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن أنى أقوم من مكاني حتى يقع فى العذاب ثم بين أنه متى يقع فقال تعالى (يوم تمور السماء مورا) أى تدور كدور الرعى وتنكشف أباهلها تنكشف السفينة وقيل تتحرك وتختلف أجزاءها بعضها من بعض وتضطرب (ونسير الجبال سيرا) أى نزول عن أمتا كلها وتصير هباء منتورا والحكمة فى مور السماء ونسير الجبال الانذار والاعلام بان لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغر بذلك انما خلقت عمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فاما لم يبق لهم عود اليها زال الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أى شدة عذاب (يومئذ للمكذبين) أى يوم القيامة (الذين هم فى خوض) أى يخوضون فى الباطل (ياعبون) أى غافلون لاهون عما يراهم (يوم يدعون) أى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعها بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يقولون أيدى الكفار الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أفئدةهم ويدفعون بهم دفعا الى النار على وجوههم وزنا فى أفتيتهم حتى يردوا الى النار فاذا ذنوبهم قال لهم خزنتها (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) أى فى الدنيا (أفسح هذا) وذلك أنهم كانوا يندسبون محمد صلى الله عليه وسلم الى السحر وأنه يغطي على الابصار فوجوب ذلك وقيل لهم أفسح هذا (ألم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى فاسوا وشدها (فاصبروا) أى على العذاب (أو لا تبصرون) أى عليه (سواء عليكم) أى الصبر والخزع (انما تجزعون ما كنتم تعملون) أى من الكفر والتكذيب فى الدنيا ﴿قوله تعالى﴾ (ان المتقين فى جنات ونعيم فاكهين) أى مكبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا) أى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا) أى ما دون العاقبة من التخمعة والسقم (بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا من الإيمان والطاعة (متكئين على سرر

دعا) من يوم تمور والدفع المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارافيزدها فى نار جهنم وجاء فى الحديث عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركن رجل البحر الا غازيا أو متعمرا أو حاجا فان تحت البحر نار وتحت النار بحر او قيل المسجور الماء وقيل هو اليا بس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو الحائط العذب الملع وروى عن أبى قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غمره كباين سبع السموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان عطر العباد بعد النسخة الاولى منه أو بعين صاحب فنيبتون من قبورهم أقسم الله بهذه الاشياء لما فؤا من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى (ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه لحق وكائن ونازل بالمشرقين فى الآخرة (ماله من دافع) أى مانع قال جبريل بن معمر قدمت المدينة لا كام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسارى بدر فدعت له وهو يصلى باتجاه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعتة بقرا والواو الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكا كما تصدع قاي حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ فأسألت خوفا من نزول العذاب وما كنت أظن أنى أقوم من مكاني حتى يقع فى العذاب ثم بين أنه متى يقع فقال تعالى (يوم تمور السماء مورا) أى تدور كدور الرعى وتنكشف أباهلها تنكشف السفينة وقيل تتحرك وتختلف أجزاءها بعضها من بعض وتضطرب (ونسير الجبال سيرا) أى نزول عن أمتا كلها وتصير هباء منتورا والحكمة فى مور السماء ونسير الجبال الانذار والاعلام بان لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغر بذلك انما خلقت عمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فاما لم يبق لهم عود اليها زال الله تعالى وذلك لخراب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أى شدة عذاب (يومئذ للمكذبين) أى يوم القيامة (الذين هم فى خوض) أى يخوضون فى الباطل (ياعبون) أى غافلون لاهون عما يراهم (يوم يدعون) أى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعها بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يقولون أيدى الكفار الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أفئدةهم ويدفعون بهم دفعا الى النار على وجوههم وزنا فى أفتيتهم حتى يردوا الى النار فاذا ذنوبهم قال لهم خزنتها (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) أى فى الدنيا (أفسح هذا) وذلك أنهم كانوا يندسبون محمد صلى الله عليه وسلم الى السحر وأنه يغطي على الابصار فوجوب ذلك وقيل لهم أفسح هذا (ألم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى فاسوا وشدها (فاصبروا) أى على العذاب (أو لا تبصرون) أى عليه (سواء عليكم) أى الصبر والخزع (انما تجزعون ما كنتم تعملون) أى من الكفر والتكذيب فى الدنيا ﴿قوله تعالى﴾ (ان المتقين فى جنات ونعيم فاكهين) أى مكبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا) أى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا) أى ما دون العاقبة من التخمعة والسقم (بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا من الإيمان والطاعة (متكئين على سرر

مصروفة

دعاهم لان الصبر انما يكون له منزلة على الجزع لانه فى العاقبة بان يحازى عليه الصابر جزاء الخير فاما الصبر

على العذاب الذى هو الجزء ولا عاقبة ولا منفعة ولا منزلة على الجزع (ان المتقين فى جنات) أى فى جنات (ونعيم) أى أى نعيم يعنى الكمال فى الصفة أو فى جنات ونعيم مخصوصة للمتقين خلقت لهم خاصة (فاكهين) حال من التذمير فى الظرف والظرف خبر أى متناذين (بما آتاهم ربهم) وعطف قوله (ووقاهم ربهم) على فى جنات أى ان المتقين استقروا فى جنات ووقاهم ربهم وأعلى آتاهم ربهم على ان تجعل ما مصدرية والمعنى فاكهين ياتينهم ربهم فيهم (عذاب الجحيم) أو الواو لا حال وقد بعدها مفعلة يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون) أو كلا وشربوا هنيئا أو طعموا ما وشربوا هنيئا وهو الذى لا تنقص فيه (متكئين) حال من التذمير فى كلوا واشربوا (على سرر) جمع سرير

كان صادقاً قوله ما اشتر به الالكسابة وان استعمله في يوم من عمره لعمل آخر (ماز بد منهم من رزق) ما خلقتهم ابرزقوا أنفسهم أو واحد من عبادي (وماز بدان يطعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادي وهي اضافة تخصيص كقول له عليه السلام خيرا عن الله تعالى من أكرم مؤمناً فقد أكرمني ومن أذى مؤمناً فقد آذاني (ان الله هو الرزاق (١٩٩) ذوالقوة لثنتين) الشد بد القوة ولثنتين بالرفع

صفة لنزورقرأ الاعش

بالجر صفة للقوة على تأويل

الافتقار (فان للذين

ظلموا) رسول الله بالكذب

من أهل مكة (ذو بائيل

ذوب أصحابهم) نصيبا من

عذاب الله مشتمل نصيب

أصحابهم ونظر أنهم من

القرون الهامة قال الزجاح

الذوب في اللغة النصب

(فلا يستجيبون) نزول

العذاب وهذا جواب للنصر

وأصحابه حين استجيبوا

العذاب (فويل للذين

كفروا من يومهم الذين

يوعدون) أي من يوم

القيامة وقيل من يوم بدر

ليعبدوني أن يطعموني

فلا يستجيبوني بالياء في

الحالين يعقوب واقفه سهل

في الوصل الباقون بغير ياء

والله أعلم

سورة الطور مكية وهي

تسع وأربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

(والطور) هو الجبل الذي

كلم الله عليه موسى وهو

بمدين (وكتاب مسطور)

هو القرآن وتكرار لانه كتاب

مخصوص من بين سائر

الكتب أو اللوح المحفوظ

أو التوراة (فرق) هو

وجوده وتوحيده وقيل معناه الا ليعضوا الى ويتدلوا لان معنى العباد في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متذل للمشيئة لا لملك أحد لنفسه خروجا عما خاف له وقيل معناه الا ليوحدوني فاما المؤمن فيوحد اختيارا في الشدة والرخاء واما الكافر فيوحد اضطرارا في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ماز بد منهم من رزق) أي ما ز بدان برزقوا أهدام من خافي ولأن برزقوا أنفسهم لان في أنما الرزاق للتكفل لعبادي بالرزق القائم لسلن نفس بما يقبضها من قوتها (وماز بدان يطعمون) أي أن يطعموا أهدام من خافي وانما أسند الاطعام الى نفسه لان الخلق كلهم عيال الله ومن أطمع عيال أحد فقد أسطعمه لما صح من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب كيف أعوذ لك وأنت رب العالمين قال أما علمت أن عبيدي فلانا مرض فلم تعده أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعني قال يارب كيف أسطعمك وأنت رب العالمين قال أما علمت أنه استطعمتك عبيدي فلان فلم تطعمه أما علمت أنك لو أسطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يارب كيف أسقيك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبيدي فلان فلم تسقه أما علمت أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي أخرجه مسلم ثم بين أن الرزاق هو لا غيره فقال تعالى (ان الله هو الرزاق) أي لجميع خلقه (ذوالقوة لثنتين) يعني هو القوى الشديد المتقدر البليغ القوة والقدرة الذي لا يبلعه في أفعاله مشقة (فان للذين ظلموا) أي من أهل مكة (ذوبا) أي نصيبا من العذاب (مثل ذوب أصحابهم) أي مثل نصيب أصحابهم الذين هلكوا من قوم نوح وعاد وثمود (فلا يستجيبون) أي بالعذاب لانهم أخطأوا الى يوم القيامة بدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون) يعني يوم القيامة وقيل يوم بدر والله تعالى أعلم بمراده

تفسير سورة الطور

(مكية وهي تسع وأربعون آية وثلاثمائة واثنان عشرة كلمة وألف وخمسة مئة حرف)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والطور) أو اية الجبل الذي كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض المقدسة وقيل بمدين (وكتاب مسطور) أي مكتوب (فرق) يعني الاديم الذي يكتب فيه المصحف (منشور) أي مبسوط واختلفوا في الكتاب فقيل هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صرير الاقلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين الحفظ يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فآخذ بميمينه وآخذ بشماله وقيل هو القرآن (والبيت المعمور) يعني بكثرة الغاشية والاهل وهو بيت في السماء السابعة قدام العرش بحال الكعبة يقال له الصراح حرمته في السماء تحرمه الكعبة في الارض وصح في حديث المعراج من افراد مسلم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور في السماء السابعة قال فاذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه وفي رواية أخرى قال فاتمت الى بناء فقلت للملك ما هذا قال بناء بناه الله للملائكة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون يسبحون الله ويقدسونه وفي افراد البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك (والسقف المرفوع) يعني السماء (والبحر المسجور) يعني الموعد المحمي منزلة التنوير

الصحيحة وألحاد الذي يكتب فيه (منشور) مفتوح لا ختم عليه ولا ش (والبيت المعمور) أي الصراح وهو بيت في السماء بحال الكعبة وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة روى أنه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ويخرجون ثم لا يعودون اليه بدوا قيل أسكنه لكونها معمورة بالجبال والعمار (والسقف المرفوع) أي السماء والعرش (والبحر المسجور) الملاءة والموقد والواو الاولى للقسمة والواو الباقى للعطف

أولوسعون ما بين السماء والأرض (والأرض فرشناها) بسطناها ومهدناها وهي منصوبة بفعل مضمر أي فرشنا الأرض فرشناها (فتم المهدون) أي نحن (ومن كل شيء) من الحيوان (خلفت زوجين) ذكر وأنثى وعن الحسن السماء والأرض والليل والنهار والشمس والقمر والنير والبحر والموت والحياة فمدها شيئا فشيئا وقول كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثل له (لعلكم تذكرون) أي فعلنا ذلك كما به من بناء السماء وفرض الأرض وخلق الأزواج لئلا كروا ففقدوا الخلق ونعبدوه (ففرروا إلى الله) أي من الشرك إلى الإيمان بالله أي من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن أو: أسوا إليه (أي إلى حكمه نذير مبين ولا تنجوا لعلكم تذكروا) أي إلى حكمه نذير مبين (والشكر ريثا تذكروا) لا طاعة في الوعيد أن يغ (كذلك) الأمر (١٩٨) مثل ذلك وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرا أو مجنوناً ثم

فصر ما جاز بقوله (مائي الذين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول الله) قالوا هو (ساحر أو مجنون) ربه وهو ساحر أو المجنون لجهلهم (أنواصوابه) الله يمتثل أي أنواصبي الأولون والآخرون وهذا التمسول حتى قالوه جميعا متفقين عليه (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا به لأنهم لم يتسلا قوا في زمان واحد بل جمعهم العلة الواحدة وهي الطغيان والفتيان هو الحامل عليه (فتول عنهم) فاعرض عن الذين كرت عليهم الدعوة فلم يجيبوا اعتادا (فأنت تعلم) في العلوم عليك في اعراضك بعد ما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة (وذكر) وعظ بالقرآن (فان الذكرى تنفع المؤمنين) بان تزدني

جميعهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادات ان حلت على حقيقة فلا تكون الآية عامة بل المراد بهم المؤمنون من الفريقين دليله السياق أعني وذكر ان الذكرى تنفع المؤمنين وقراءة ابن عباس رضي الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين وهذا لا يخلو عن خافي الذين علم منهم أنهم لا يؤمنون بالعبادة لانه اذا خلقهم للعبادة أو اراد منهم العباد فلا بد أن توجد منهم هذه المؤمنين وانما الله خلقهم كمال وقد ذرأنا لهم كثيرا من الجن والانس وقيل الآدمريين بالعبادة وهو منقول عن علي رضي الله عنه وقيل لا يتركوا نواصيهم والوجه ان جعل العبادات على التوحيد فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد والكل يوحده في آخره ناعرف ان الكفار كانوا مؤمنين موحدين في الآخرة دليله قوله لم تكن فتنهم الا ان قالوا واتر بنا ما كنا مشركين بهم فقد شرك البعض في الدنيا لكن مدة الدنيا بالاضافة الى الابد أقل من يوم ومن اشترى غلاما قال ما شترته الا لالكتابة

(مسومة) معاملة من السومة وهي العلامة على كل واحد منها اسم من بهلك به (عندرك) في ملكه وسلاطانه (المسرفين) مهامهم مسرفين كلهم عاديون أي لاسرافهم وعدواتهم في علمهم حيث لم يقتنعوا بما أبيع لهم (فاخرجنا من كان فيها) في القرية ولم يجر طاذرك لكونها معاومة (من المؤمنين) يعني لوطا ومن آمن به (فاوجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أي غير أهل بيت وفيه دليل على أن الإيمان والاسلام واحد لأن الملائكة سموهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتركنا فيها) في قراهم (آية الذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون الناسية قلوبهم قبل حيي أماء سودنمتن (وفي موسى) معطوف على وفي الأرض آيات أو على قوله وتركنا فيها به على معنى وجعلنا في موسى آية كقوله بعلفتنا بنوا أماء بارداه (إذا أرسلناه إلى فرعون بسلاطين مبين) بحجة ظاهرة وهي اليد والعصا (فتولى) فاعرض عن الإيمان (بركنه) بما كان يتقوى به من جنوده وملكه والركن ما يركن (١٩٧) إليه الإنسان من مال ووجد (وقال

ساحر) أي هو ساحر (أو) مجنون فاخذناه ووجهه فبذناهم في اليم وهو ملهم) آت بما يلام عليه من كفره وعناده وأما وصف بونس عابه السلام به في قوله فالتقمه الحوت وهو ملهم لان موجبات اللوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير اللوم فراكب الكفر ملوم على مقداره وراكب الكبر والصغيرة والزلة كذلك والجلعة مع الواو حال من الضمير في فاخذناه (وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء مطر والقاح شجر وهي ريح الهلاك واختلف فيها والظاهر أنها بالدور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبدور (مانذر من شئ) أنت عليه (الاجلته كالريم) هو كل

الآجر (مسومة) أي معاملة قيل على كل حجر اسم من بهلك به وقيل معاملة بعلامة تدل على أهم البست من حجارة الدنيا (عندرك المسرفين) قال ابن عباس يعني الشركين لان الشرك أسرف الذنوب وأعظمها (فاخرجنا من كان فيها) أي في قري قوم لوط (من المؤمنين) فاوجدنا فيها غير بيت (أي أهل بيت) من المسلمين) يعني لوطا وابنتيه وصفهم الله تعالى بالإيمان والاسلام جميعا لانه ما من مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام أعم من الإيمان وإطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمي المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهومهما (وتركنا فيها) أي في مدينة قوم لوط (آية) أي عبرة (الذين يخافون العذاب الاليم) والمعنى تركنا فيها علامة للخائفين تدلهم على أن الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم (وفي موسى) أي وتركنا في ارسال موسى آية وعبرة (إذا أرسلناه إلى فرعون بسلاطين مبين) أي بحجة ظاهرة (فتولى) أي أعرض عن الإيمان (بركنه) أي بجمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر) مجنون فاخذناه وجنوده فبذناهم في اليم) أي فاغرقناهم في البحر (وهو ملهم) أي آت بما يلام عليه من دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفي عاد) أي وفي أهلاك عاد أيضا آية وعبرة (إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم) يعني التي لا خير فيها لاركة فلا تلحق شجرا ولا تعمل مطرا (مانذر من شئ) أنت عليه (أي من أنفسهم وأموالهم وأنعامهم (الاجلته كالريم) أي كالتي الهالك البالي وهو ما يس ويدس من نبات الأرض كالشجر والتين ونحوه وأصله من رم العظام إذا بلى (وفي ثمود اذ قيل لهم تمعوا حتى حين) يعني إلى وقت انقضاء آجالهم وذلك أنهم لما عقروا الناقة قيل لهم تمعوا في داركم ثلاثة أيام (فتعوا عن أمر ربهم) أي تكبروا عن طاعة ربهم (فاخذتهم الساعة) أي بعد مضي ثلاثة أيام، من بعد عقر الناقة وهي الموت في قول ابن عباس وقيل أخذهم العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (وهم ينظرون) أي يرون ذلك العذاب عيانا (فلا استطاعوا من قيام) أي فاقاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك السرعة (وما كانوا منتصرين) أي ممنعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة بمنعهم بها من أمر الله (وقوم نوح) قرئ بكسر الهم ومعهناه وفي قوم نوح وقرئ بنصبها ومعهناه وأغرقنا قوم نوح (من قبل) أي من قبل هؤلاء وهم عاد وثمود وقوم فرعون (أنهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسما بيننا هابدا) أي بقوة وقدره (وأنالوسعون) قيل هو من السعة أي وأسعنا السماء بحيث صارت الأرض وما يحيط بها من الهواء والقضاء بالنسبة إلى سعة السماء كالخلقة للمقابلة الفلاة (وقال ابن عباس معناه قادرون على بنائها كذلك وعنه

مارم أي بلى وتفتت من عظم أوبنا وأغبر ذلك والمعنى ما نترك من شئ هبت عليه من أنفسهم وأنعامهم وأموالهم الأهلكته (وفي ثمود) آية أيضا (اذ قيل لهم تمعوا حتى حين) تفسيره قوله تمعوا في داركم ثلاثة أيام (فتعوا عن أمر ربهم) فالتكبر واعن امتناله (فاخذتهم الصاعقة) العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الدهقة على وهي الرمة من مصدر صعقتهم الصاعقة (وهم ينظرون) لانها كانت نهارا يعاينونها (فلا استطاعوا من قيام) أي هربوا وهم من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) ممنعين من العذاب ولم يكن لهم مقابلاتها العذاب لان معنى الانتصار المقابلة (وقوم نوح) أي وأهلكنا قوم نوح لان ما قبله بدل عليه أو اذ كرم قوم نوح وبالجزأ بو عمرو وعلى وجزأ أي وفي قوم نوح آية ويؤيده قراءة عبد الله وفي قوم نوح (من قبل) هؤلاء المذكورين (أنهم كانوا قوما فاسقين) كافرين (والسما) نصب بفعل يفسره (بيننا هابدا) بقوة واليد القوة (وأنالوسعون) لقادرون من الوسع وهو الطاق والموسع القوى على الانفاق

(هل أذاك) نفختم للحدث وتنبه على أنه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما عرفه بالوحي واتظاهها بما قبلها باعتبار أنه قال وفي الأرض آيت تقول في آخر هذه القصة وتركنا فيه آية (حديث ضيف إبراهيم) الضيف الواحد والجماعة كالصوم والزور لأنه في الأصل مصدر ضفه وكانوا اثني عشر مأكلا وقيل تسعة عشر هم جبريل وجعلهم ضيفا لأنهم كانوا في صورة الضيف حين أضافهم إبراهيم إبراهيم ولا أنهم كانوا في حسانه كذلك (المكرهين) عند الله لقوله بل عباد مكرمون وقيل لأنه خدعهم بنفسه وأخذ منهم أمراته وعلمهم القرى (اذ دخلوا عليه) نصب بالمكرمين إذا فسر بأكرام إبراهيم لهم والافياض أذا كرك (فقدوا لاسلاما) مصدر سادس الفعل مستغنى عنه وأصله نسل عليكم لاسلاما (قال سلام) أي عليكم سلام فهو وصف قوي على الابتداء وخبره ومخوف والعدول إلى الرفع للدلالة على اثبات السلام كانه قصد أن يحبيهم بأحسن مما يحبه به أخذنا (١٩٦) بادب الله وهذا أيضا من أكرامهم حزة وعلى سلم والاسلم السلام (قوم

منكرتون) أي أنتم قوم منكرتون فعرس فوفى من أتم (فراغ إلى أهله) فذهب إليهم في خفية من ضيوفه ومن أدب الضيفان بخفي أمره وان يبادر بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذران من أن يكتفه وكان عامه مال إبراهيم عليه السلام البقر (بغاة بجعل سمين فقر به اليهم) ليأكلوا منه فلبأكلوا (قال أنا كاون) أنكر عليهم ترك الأكل أو حشمهم عليه (فاوجس) فاضمر (منهم خيفة) خوفا فان من لم يأكل كل طعامك لا يحفظ ذمك عن ابن عباس رضي الله عنهما وقع في نفسه أنهم ملائكة قالوا لا تخف) أنارسل الله وقيل مسح جبريل الجبل فقام ولحق بامه (وبشره وبه لأم

وقيل شبه تخفي ما أخبر عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه أنه لحق كأنك تتكلم وقيل إن معناه في صدقه وجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كان كل إنسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل إنسان يأكل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر أن يأكل رزق غيره وقوله تعالى (هل أذاك حديث ضيف إبراهيم) يعني هل أذاك يا محمد حديث الذين جازا إبراهيم بالبشرى فاستمع لقصصه عليك وقد تقدم ذكر عددهم وقصصهم في سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لأنهم كانوا ملائكة كراما عند الله وقيل لأنهم كانوا ضيف إبراهيم وهو أكرم الخلق على الله يومئذ. وضيف الكرم مكرمون وقيل لأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أكرمهم بتبجيل قراهم وخدمته إياهم بنفسه وطلاقة وجهه لهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما سماهم مكرمين لأنهم كانوا غرمدعين (ق) عن أبي شريح العدوي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (اذ دخلوا عليه فقالوا لاسلاما قال سلام قوم منكرتون) أي غرباء لا تعرفكم قال ابن عباس قال في نفسه هؤلاء قوم لا نعرفهم وقيل إنما أنكر أمرهم لأنهم دخلوا غير استئذان وقال أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض (فراغ) أي عدل ومال (إلى أهله بغاة بجعل سمين) أي جسد وكان مشوا بإفيل كان عامه مال إبراهيم البقر بغاة بجعل فقر به اليهم) هذان من أدب الضيف أن يقدم الطعام إلى الضيف ولا يجوعهم السعي إليه فاعلم يا كوا (قال أنا كاون) يعني أنه ختم على الأكل وقيل عرض عليهم الأكل من غير أن يأمرهم (فاوجس) أي فاضمر (منهم خيفة) لأنهم لم يتحرموا بطعامه (قالوا لا تخفوا بشروه بعلام عليم) أي يبايع ويعلم وقيل عليم أي نبى (فاقبلت أمراته) قيل لم يكن ذلك أقبالا من مكان إلى مكان بل كانت في البيت فهو كقول القائل أقبيل بفعل كذا إذا أخذ فيه (في صرة) أي في صيحه وأهني أهما أخذت تولول وذلك من عادة النساء إذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال ابن عباس طلعت وجهها وقيل جعلت أصابعها وضربت جبينها ونجبت ذلك من عادة النساء أيضا إذا أنكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) معناه أنه عجوز عقيم وذلك لأن سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا كذلك قال ربك) أي كقولك قال ربك أنك ستدين غلاما (انه هو الحكيم العليم) ثم إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لم اعلم حالهم وانهم من الملائكة (قال فما خطبكم) أي فاشأنا نكم وما طلبكم (أيها المرسلون) قالوا أنارسلنا إلى قوم مجرمين) يعني قوم لوط (انرسل عليهم بحجارة من طين) قيل هو

عالم) أي يبايع ويعلم والبشر به اسحق عند الجمهور (فاقبلت أمراته في صرة) في صيحه من الآجر صر القمل والبذلة الزجاج الصرة شدة الصباح هنا ومحل الصب على الحال أي بغاة صارة وقيل فاخذت في صباح وصرتهما قولها يا بلتا (فصكت وجهها) فاطمعت يدها عليها وقيل فصرت باطراف أصابعها جهتها فعمل المتعجب (وقالت عجوز عقيم) أي أنا عجوز فكيف ألدكا قال في موضع آخر ألدوا ناعوز وهذا يعني شيخا (قالوا كذلك) مثل ذلك الذي قلنا وأخبرنا به (قال ربك) أي أنا أخبرك عن الله تعالى والله قادر على ما تدعيه (انه هو الحكيم) في فعله (العليم) فلا يخفى عليه شيء وروى ابن جرير قال لما حين استبعدت انظرى إلى سقف بيتك فطمرت فدا جندوعه ورفقه مفرقة ولم اعلم أنهم ملائكة وانهم لا يرلون إلا بأمر الله رسلا في بعض الأمور (قال فما خطبكم) أي فما شأنكم وما طلبكم فقم أرسام (أيها المرسلون) أرسلمت بالشارة خاصة ولا مرأى وطما (قالوا أنارسلنا إلى قوم مجرمين) أي قوم لوط (انرسل عليهم بحجارة من طين) أربدا السجيل وخططين طيخ كيطيخ الآجر حتى صار في صلابة الحجارة

تشقق) خفيف كوفي وأبو عمرو وغيرهم بالشديد (الارض عنهم) أى تصدع الارض فتخرج المولى من صدوعها (سراعا) حال من الجبروأى سرعين (ذلك حشر علينا يسير) هين وتقدم الظرف يدل على الاختصاص أى لا يتيسر مثل ذلك الامر العظيم الاعلى القادر الذى لا يشغله شأن عن شأن (نحن أعلم بما يقولون) فيك وفيما تهديدهم وتسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنت عليهم بحبار) كقوله بيسطر أى ما أنت بسلط عليهم انما أنت داع وعاث وقول هومن جبره على الامر معنى أجبره أى ما أنت بول عليهم تحجرهم على الايمان (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) كقوله انما أنت مننر من يخشاها لانه لا ينفع الا فيه والله أعلم ﴿سورة الذار بات مكية وهى ستون آية﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (والذار بات) الرياح لانها تذر والتراب وغيره (١٩٣) وبادغام التاء فى الذال حزة وأبو عمرو

(ذروا) مصدر والعامل فيه اسم الفاعل (فالخاملات) السحاب لانها تحمل المطر (وقرا) مفعول الخ ملات (فالجار بات) الفلك (يسرا) جري اذا يسر أى داسهولة (فالقسيمات أسرا) الملائكة لانها تقسم الامور من

تشقق الارض عنهم سراعا) أى يخرجون سراعا الى الحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر علينا يسير) أى هين (نحن أعلم بما يقولون) يعنى كفار مكفى تكذيبك (وما أنت عليهم بحبار) أى بسلط تحجرهم على الاسلام انما بعثت منذرك اود ذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أى ما أوعدت به من عصاى من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خو فتننا فزات فذكر بالقرآن من يخاف وعيد أى عطا بالقرآن من يخاف وعيد والله أعلم بمراده

﴿تفسير سورة الذار بات وهى مكية وهى ستون آية وثلاثمائة وستون

كلمة وألف ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

أوفعل التقسيم مأمورة بذلك وتولى تقسيم أمر العباد خبريل للغاظة وميكائيل للرجة وملك الموت لقبض الارواح وامرافيل للنفخ ويجوز أن يراد بالريح لاغير لانها تنشى السحاب وتقله وتصرفه وتجري فى الجو جري باسها وتقسم الامطار بتصرف السحاب ومعنى الفاء على الاول انه أقسم بالريح فى السحاب التى تسوقه فبالفلك التى تجرها وهى فبالملائكة التى تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات

﴿قوله عز وجل﴾ (والذار بات ذروا) يعنى بالريح التى تذر والتراب (فالخاملات وقرا) يعنى السحاب يحمل ثقلان الماء (فالجار بات يسرا) يعنى السفن تجرى فى الماء جري باسها (فالقسيمات أسرا) يعنى الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما أمروا به وقيل هم أربعة جبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب الغلظة وميكائيل صاحب الرزق والرجة واسرافيل صاحب الصور والوحي وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربع فى الرياح لانها تنشى السحاب وتسهره ثم تقله ثم تجري به جري باسها ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب أقسم الله تعالى بهذه الاشياء لشرعها واثامها وما فيها من الدلالة على عجيب صنعته وقدرته والمعنى أقسم بالذار بات وهى هذه الاشياء وقيل فيه مضمرة تقديره ورب الذار بات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ما أوعدون) أى من الثواب والعقاب يوم القيامة (اصادق) أى حقى (وان الدين) أى الحساب والجزاء (لواقع) أى لكان ثم ابتداء قسم آخر فقال تعالى (والسما ذات الحبك) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حبكت بالنجوم وقيل ذات البنين المتقن وقيل ذات الطرائق حبكت الماء اذا ضربته الريح وحبك الرمل ولكنها لاترى لبعدها من الناس وجواب القسم قوله (انكم) يعنى بالاهل مكة (لنى قول مختلف) يعنى فى القرآن وفى محمد صلى الله عليه وسلم يقولون فى القرآن سحر وكهان وأساطير الاولين وفى محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكهان ومجننون وقيل لنى قول مختلف أى صدق ومكذب (يؤفك عنه من أفك) أى يصرف عن الايمان به من صرف حتى يكذب به وهو من حرمه الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه انهم كانوا ياتقون الرجل اذا أراد الايمان بالله عليه وسلم فيقولون انه ساحر وشاعر وكهان ومجننون فيصرفونه عن الايمان به

(٣٥ - (خازن) - رابع) البحر ومنافعها وعلى الثانى أنها تبتدىء فى الهمبوب فتذر والتراب والحصباء

فتقل السحاب فتجري فى الجو باسطة له فتقدم المطر (ان ما أوعدون) جواب القسم وما موصولة ومصدرية والموعود البعث (اصادق) وعد صادق كعبشة راضية أى ذات رضا (وان الدين) الجزاء على الاعمال (لواقع) لكان (والسما) هذاف قسم آخر (ذات الحبك) الطرائق الحسنه مثل ما يظهر على الماء من همبوب الريح وكذلك حبك الشعرا آثار تنقيده وتكسره جمع حبيكة كل رقيقة وطرق ويقال ان خالقة السماء كذلك وعن الحسن حبكها بنجومها جمع حبك (انكم لنى قول مختلف) أى قولهم فى الرسول ساحر وشاعر ومجننون وفى القرآن سحر وشعر وأساطير الاولين (يؤفك عنه من أفك) الذى مبر للقرآن أو الرسول أى يصرف عنه من صرف الذى لا صرف أشد منه وأعظم أو يصرف عنه من صرف فى سابق علم الله أى علم فى ما يزل انه ما فوك عن الحق لا يروعى ويجوز أن يكون الضمير

من التشبيه في هذه الامانة اوقع من اليهود ومنهم اخذوا انكر اليهود التبريع في الجلوس وزعموا انه جلس تلك الجلسة يوم السبت (فاصبر على ما يقولون) أي على ما يقول اليهودي بأنون به من الكفر والتشبيه وعلى ما يقول المشركون في أمر البعث فان من قدر على خلق العالم قدر على بعثهم. والانتقام منهم (وسبح محمد بك) حامد ربك والتسبيح محمول على طاهره وعلى الصلاة فاصلاة (قبل طلوع الشمس) الفجر (وقبل الغروب) الظهر (١٩٢) والعصر (ومن الليل فسبحه) العشاء أن وأثناء السجود (وإدبار السجود) التسبيح

في آثار العلوات والسجود والركوع يعبر بهما عن الصلاة وقبل التوافل بعد المكتوبات أو التوجع بعد العشاء والإدبار جمع در وادبار تخايز وحزرة وخلف من أدبرت الصلاة إذا انقضت وتمت ومعناه وقت انقضاء السجود كقولهم آتنيك خفوق النجم (واستمع) لما أخبرك به من حال يوم القيامة وفي ذلك تنويع وتظيم لثأر النجرب وقد وقف يعقوب عليه واتصّب (يوم ينادي المنادي) بما دل عليه ذلك يوم الخروج أي يوم ينادي المنادي يخرجون من القبور وقيل تقديره واستمع حديث يوم ينادي المنادي بالباقي الخالين مكي وسهل ويعقوب وفي الوصل مدني وأبو عمر وروغيرهم بغير ياء فيه - والمانادي اسرافيل ينفخ في الصور وينادي أنها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله

الزمان قبل الأجسام والزمان لا ينفك عن الأجسام فيكون قبل خلق الأجسام أجسام لأن اليوم عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع إلى الغروب وقبل خلق السموات والأرض لم يكن شمس ولا قمر لكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أي مدة كانت في قوله عز وجل (فاصبر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي اصبر يا محمد على ما يقولون أي من كذبهم فإن الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الأمر بقا لهم (وسبح محمد بك) أي صل حامد الله (قبل طلوع الشمس) أي صلاة الصبح (وقبل الغروب) يعني صلاة المغرب قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقبل يعني صلاة الليل أي وقت صلى (وإدبار السجود) قال عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب وغيرهما إدبار السجود الركعتان بعد المغرب وإدبار السجود الركعتان قبل صلاة الفجر وهي رواية عن ابن عباس وروى مرفوعا عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من التوافل أشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر (م) عنهما إن النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها يعني بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال ما أحصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والمغرب قبل صلاة الفجر بقل بأيها الكافرون وقيل هو الله أحد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل في قوله وإدبار السجود التسبيح باللسان في إدبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسبح في إدبار الصلوات كلها يعني قوله وإدبار السجود (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين ذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر (خ) عنه أن فقراء الساميين أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالبرجات والتعيم المقبم فقال وما ذاك قالوا صلوا كما صلينا واجاهدوا كما جاهدنا وأنفقوا من فضول أموالهم وابست أننا أموال قال فلا أخبركم بأمر تدركون به من كان قبلكم ونسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا أو تحمدون عشرا أو تكبرون عشرا (وقوله تعالى (واستمع يوم ينادي المنادي) يعني استمع يا محمد حديث يوم ينادي المنادي وقيل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور قال المفسرون المنادي هو اسرافيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادي في الحشر فيقول يا أيها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يامر أن تجتمعن لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل إن صخرة بيت المقدس أقرب الأرض إلى السماء ثمانية عشر ميلا وقيل هي في وسط الأرض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أي الصيحة الأخيرة (ذلك يوم الخروج) أي من القبور (انحن نحني) أي في الدنيا (ونمت) يعني عند انقضاء الأجل (والينا المصبر) أي في الآخرة وقيل تقديره نمت في الدنيا ونحني للبعث والينا المصبر بعد البعث (يوم)

تسحق يا من أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادي بالحشر (من مكان قريب) من تسحق صخرة بيت المقدس وهي أقرب من الأرض إلى السماء باني عشر ميلا وهي وسط الأرض (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادي الصيحة النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر والجزاء (ذلك يوم الخروج) من قبور (انحن نحني) الخلق (ونمت) أي غنم في الدنيا (والينا المصبر) أي مصبرهم (يوم)

تقول هو قريب غير بعيد وعز بغير دليل (هذا) مبتدأ وهو إشارة إلى الثواب وإلى مصدر أزلقت (ما تواعدن) صفته وبالياء مكى (لكل أرواب) راجع إلى ذكر الله خبره (حقيق) حافظ لحدوده في الحديث من حافظ على أربع ركعات في أول النهار كان أو أباحفظا (من) مجرور المحل بدل من أبواب أوقفها ابتداء وخبره وأدخلها على تقدير يقال لهم أدخلوها بسلام لأن من في معنى الجمع (خشى الرحمن) الخشية نزاع القلب عند ذكر الخطيئة وقرن بالخشية اسمها الدال على سعة الرحمة لئلا يبلغ على الخاشي وهو خشبته مع علمه أنه الواسع الرحمة كأنني عليه بأنه خاشع من الخشي منه غائب (بالغيب) حال من المفعول أي خشيه وهو غائب (١٩١) أو صفة لمصدر خشي أي خشيه

خشية ما يستعقبه من
حيث خشي عقابه وهو
غائب الحسن إذا أغلق
الباب وأرخى الستر (وجاء
قلب منيب) راجع الى الله
وقيل بسريرة مرضية
وعقيدة صحيحة (ادخلوها
بسلام) أى سالمين من
زوال الذمم وحلول النقم
(ذلك يوم الخلود) أى يوم
يدخل الخلود كقوله فادخلوها
خالدين أى مقدرى الخلود
(لهم ما يشاؤون فيها)
ولادينا مزيد) على
ما يشتهون والجمهور على
أنه رؤية الله تعالى بالأكف
(وكم أهلكنا قبلهم) قبل
قومك (من قرن) من
القرنورن الذين كذبوا
رسلكم (هم أشد منهم)
من قومك (بطشا) قوة
وسطوة (فانقبوا) انغرقوا
(فى البلاد) وطافوا
والانقبى انقبى
والامر والبعث والطلب
ودخلت الفاء للتسبيح
عن قوله هم أشد منهم بطشا
شدة عما شهم أقدرتهم

على التفتيب وقوتهم عليه ويحوزان براد فقبأهل مكة في أسفارهم ومسائرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محبصاً حتى يؤملوا مثله لأنفسهم
وبدل عليه فراءة من قرأ فقبوا على الامر (هل من محبص) بهرب من الله والموت (ان في ذلك) المذكور (الذكرى) تذكر ذمومو عظمة
(لن كان له قلب) راع لان من لا يلبى قلبه فكان له لاقالبه (وأبني السمع) أضنى الى المواظ (وهو شهيد) حاضر بفتنته لان من لا يحضر
ذهنه فكانه غائب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من غوب) اعياء قبل زلات في اليهود اذ انت تكذبنا
لقولهم خاني الله السموات والارض في ستة أيام أو لولا الاحدوا آخرها للجنة واستراح يوم السبت واستلقت على العرش وقالوا ان الذي وقع

كل نفس مع الملكين وقول في ما قبله وما هذه فهي مستأنفة كانتألف الجليل الواقعة في حكاية التناول كافي مقابلة موسى وفرعون فكان الكافر قبل هو أظنى فقال قرينه (ربنا ما أظفيتيه ولكن كان في ضلال بعيد) أي ما وقعت في الطغيان ولكنه طغى واختار الضلالة على الهدى (قال لا تختصوا) (١٩٠) هو استئناف مثل قوله تعالى قال قرينه كأن قال لا قال الله فقبل قال

لا تختصوا (لدى) وقد قدمت اليكم بالوعيد) أي لا تختصموا في دار الجزاء ووقف الحساب فلا فائدة في اختصامكم ولا طائل نحتسبه وقد أوعدناكم بعد أني على الطغيان في كتيبي وعلى السنة رسلي فإترك لكم حجة على والباء في الوعد مزيدة كافي قوله ولا تنافوا بديكم أو معدية على أن قدم مطاوع بمعنى تقدم (ما يبدل القول لدى) أي لا نظموه أن أبدل قولي ووعيدي بأدخال الكفار في النار (و) أنما بظلام للعبيد) فلا أعذب عبدا بغير ذنب وقل بظلام على لغة المبالغة لأنه من قولك هو ظالم لعبد وظلام لعبيده (و) نصب بظلام أو بضر هو ذكر وأندرك بقول) نافع وأبو بكر أي تقول الله (لجهنم هل امتلأت) ونقول هل من مزيد) وهو مصدر كالجيد أي أنت تقول بعد امتلأ بها من مزيد أي هل بقي في موضع لم يمتلأ يعني فدامت أو أنها تستزيد وبها وضع

يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر (ربنا ما أظفيتيه) قيل هذا جواب للسلام مقدر وهو ان الكافر حين بقي في النار يقول ربنا أظفاني شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أظفيتيه أي ما ضلته وما غويته (ولكن كان في ضلال بعيد) أي عن الحق فبتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعني الملك يقول كافر رب ان الملك زادني في الكتابة فيقول الملك ربنا ما أظفيتيه أي ما زدته عليه وما كتبت الا ما قل وعمل ولكن كان في ضلال بعيد أي طويلا لا يرجع عنه إلى الحق (قال) الله تعالى (لا تختصوا لدى) أي لا تفتنوا واعتدى بغير عذر وقيل هو خصامهم مع قرانهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أي بالقرآن وأندركم على أسن الرسول وحذرتمكم عناني في الآخرة لمن كفر (ما يبدل القول لدى) أي لا تبدل القول وهو قوله عز وجل لا ملأنا جهنم وضربت عليهم قابض فلا يبرقولي ولا يبدل وقيل معناه لا يكذب عندي ولا يغير القول عن وجهه لاني علام الغيوب وأعلم كيف ضلوا وهذا القول هو الذي يدل عليه أنه قال ما يبدل القول لدى ولم يقل ما يبدل قولي (وما نابظنا له للعبيد) أي فأعاقبهم بغير جرم وقيل معناه فاز بدعي إساءة المسمى أو أنقص من إحسان الحسن ﴿فوله عز وجل﴾ (يوم نقول لجهنم هل امتلأت) بيان لما سبق له من وعد الله تعالى إياها أنه يملأها من الجنة والناس وهذا السؤال من الله تعالى لتصديق خبره وتحقيق وعده (وتقول) يعني جهنم (هل من مزيد) يعني تقول فدامت أو لم يبق في موضع لم يمتلأ فهو استفهام إنكارى وقيل هو بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس فعلى هذا يكون السؤال وهو قوله هل امتلأت قيل دخول جميع أهلها فهو روي عن ابن عباس أن الله تعالى سبقت كلمته لا ملأنا جهنم من الجنة والناس أجمعين فلما سبق أعداء الله إليها لا يلقى فيها فوج الاذهب فيها ولا يملأها شيء فتقول ألت قد قسمت للآل في فيضع قسمه عليها فيقول هل امتلأت فتقول قط فدامت أو ليس في مزيد (ق) عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم باقية فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش وفي راية رب العزة فيها قدمه فيزوي بعضه إلى بعض وتقول قط بعزتك ولا تزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله خلقا فيسكنهم فضول الجنة ولا يفي رية نخوة وزادوا ينال الله من خلقه أحدا

فصل هذا الحديث من مشاهد أحوال الصفات والاعمال فيه وفي أمثاله مذهبان أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلمين أنه لا يتكلم في تأويلها بل يؤمن بأنها حق على ما رآه الله ورسوله ونحوها على ظاهرها وطائفة من البايعين لها ظاهرها غير مراد والذهب الثاني وهو قول جمهور المتكلمين أنها تتأول بحسب ما يليق هذا اختلاف في تأويل هذا الحديث فقيل المراد بالقدم المتقدم وهو نوع في اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها من قدمه لها من أهل العذاب وقيل المراد به قدم بعض الخلق فيعود الضمير في قدمه إلى ذلك الخلق المعلوم وقيل أنه يحتمل أن في الخلق ما من تسمى بهذه التسمية وخلقوا لها قال القاضي عياض أظهر التأويل أنهم قوم استحقوا أو خلقوا لها قال المتكلمون ولا بد من صرفه عن ظاهره لقيام الدلائل القطعية العقلية على استحالة الجارحة على الله تعالى والله أعلم قوله قط أي حسي حسي قد اكتفيت وفيها ثلاث أغات أسكان الطاء وكسر هاء منونة وغير منونة وقوله ولا ينال الله من خلقه أحد أي أنه يستحيل الظلم في حق الله تعالى فمن عذبه بذنب أو غير ذنب فذلك عدل منه سبحانه وتعالى ﴿قوله تعالى﴾ (وإن أظف الجنة) أي قربت وأذنبت (للمتقين) أي الذين اتقوا الشريك (غير بعيد) يعني

لأنه يمد وهذا على تخفيف القول من جهنم وهو غير مستنكر كأنفاق الجوارح والسؤال التوبيخ الكفر لعدم تعالى بها امتلأت أم لا (و) رفقت الجنة لمتقين غير بعيد) غير نصب على الظرف أي مكانا غير بعيدا وعلى الحال وتذكر كره لانه على زنة المصدر كاصليل والمصدر يستوي في الوصف بالمدكر والمؤنث وعلى حذف الموصوف أي شيئا غير بعيد ومعناه التوكيد كما

(ما يلفظ من قول) ما يتكلم به وما يري به من فيه (الاله به رقيب) حافظ (عتيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شيء حتى أتت به مرضه وقيل لا يكتبان الا ما فيه أجزأ وزر وقيل ان المسكين لا يجتنبه الا عند الغائط والجماع لما ذكرنا كراههم البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه أعلمهم ان ما أنكروه هم لا قوه عن قريب عند موتهم وعند قيام الساعة وتنبه على اقتراب ذلك بان عبرته بلفظ الماضي وهو قوله (وجاءت سكرة الموت) أي شدته الذاهبة بالعلم متبسة (بالحي) أي بحقيقة الامر أو بالحكمة (ذلك ما كنت منه) الاشارة الى الموت والخطاب للانسان في قوله ولقد خلقنا الانسان على طر يق الالتفات (تخيد) تنفرت وترب (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي وقت ذلك يوم الوعيد على حذف المضاف والاشارة الى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) أي ملكان أحدهما يسوقه الى المحشر والاخر يشهد عليه بعمله وعمل معه سائق النصب على الحال من كل (١٨٩) لتعرفه بالاضافة الى ما هو في حكم العرفة (لقد كنت) أي

بالعتيد الملازم الذي لا يبرح (ما يلفظ من قول) أي ما يتكلم من كلام يخرج من فيه (الاله به رقيب) أي حافظ (عتيد) أي حاضر أي كان سوى وقت الغائط وعند جماعه فانه ما أتت من غير ان عنه ولا يجوز للانسان أن يتكلم في هاتين الحالتين حتى لا يؤذي الملائكة بد نوحه وامنه وهو على تلك الحالة حتى يكتب ما يتكلم به قيل انهما يكتبان عليه كل شيء يتكلم به حتى أتت به مرضه وقيل لا يكتبان الا ما له أجزأ وتواب أو عليه وزر وعقاب وقيل ان مجلسه ماتحت الشعر على الحنك وكان الحسن البصري يجهه أن ينطق عن غفلة روى البيهقي بسند اذ الثعلبي عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشر او اذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر ﴿قوله تعالى﴾ (وجاءت سكرة الموت) أي غمرته وشدته التي تغشى الانسان وتغلب على عقله (الحي) أي حقيقة الموت وقيل بالحي من أمر الآخرة حتى يقينه الانسان و يراه بالعيان وقيل بما يؤي اليه امر الانسان من السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه تخيد) أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذي كنت عنه تميل وقيل تهرب وقال ابن عباس تكره (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي ذلك اليوم الذي وعد الله الكفار أن يعذبهم فيه (وجاءت) أي في ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أي يسوقها الى المحشر (وشهيد) أي يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من الملائكة والشاهد من أنفسهم الايدي والارجل فيقول الله تعالى اصاحب تلك النفس (لقد كنت في غفلة من هذا) أي من هذا اليوم في الدنيا (فكشفتنا عنك غطاءك) أي الذي كان على قلبك وسمعت وبصرك في الدنيا (فبصرك اليوم حديد) أي قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتكلم به في الدنيا وقيل ترى ما كان محجوباً بعنك وقيل نظرك الى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك (وقال قريشه) يعني الملك الموكل به (هذا ما لى) أي عني (عتيد) أي معدي محضر وقيل يقول الملك هذا الذي وكلتني به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله (ألقيا في جهنم) أي يقول الله تعالى لقرينه وقيل هذا أمر للسائق والشهيد (كل كفار) أي شديد الكفر (عنيد) أي عاص ممرض عن الحق معاند لله فيما أمر به (مناع للخير) أي للزكاة المفروضة وكل حق وجب عليه ماله (معتد) أي ظالم لا يقرب بتوحيد الله (مرتب) أي شاك في التوحيد (الذي جعل مع الله الها آخره القباية في العذاب الشديد) يعني النار (قال قريشه)

شيء والطرف بعده وصف له وكذلك عتيد وما وصفها خبر هذا التقدير هذا شيء ثابت لدى عتيد ثم يقول الله تعالى (أفنيا) والخطاب للسائق والشهيد وأما لك وكان الاصل ألقى ألقى فخاب ألقيا عن ألقى التي لان الفاعل كالجزء من الفعل فكانت تنفية الفاعل نافية عن تكرار الفعل وقيل أصله ألقين والاف بدل من النون اجراء للوصل مجرى الوقف دليله قراءة الحسن ألقين (في جهنم كل كفار) بالتم والميم (عنيد) معاند محانب للحق معاد لاهله (مناع للخير) كثير المنع للمال عن حقوقه ومناع الجنس الخيران يصل الى أهله (معتد) ظالم متخط للحق (مرتب) شاك في الله وفي دينه (الذي جعل مع الله الها آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (فالقباية في العذاب الشديد) أو بدل من كل كفار والقباية تكرير للتوكيد ولا يجوز ان يكون صفته لكفار لان النكرة لا توصف بالموصول (قال قريشه) أي شيطانه الذي قرن به وهو شاهد لمجاهد وأما أخلت هذه الجلة عن الواو دون الاولى لان الاولى واجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني محي

(والنخل باسقات) طوا لاني السماء (لها طامع) هو كل ما يطعم من ثمر النخيل (نضيد) منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطامع وتراكمه
 أول لكثرة ما فيه من الفرم (رزق العباد) أي أبتناها رزقا للعباد لان الانبات في معنى الرزق فيكون رزقا مصدرا من غير لفظه وهو مفعول
 له أي أبتناها لرزقهم (وأحبيانه) بذلك الماء (بلدة ميتا) قد جيف نباتها (كذلك الخروج) أي كاحييت هذه البلدة الميتة كذلك
 نخرجون أحياء بعد موتهم لان احياء الموات كاحياء الاموات والكاف في محل الرفع على الابتداء (كذبت قبلهم) قبل قريش
 (قوم نوح وأصحاب الرس) هو يرمطوهم قوم بالجملة وقيل أصحاب الاخدود (وتعود عاد وفرعون) أراد بفرعون قومه كقوله من
 فرعون وملهم لان العطف عليه قوم نوح والعطفات جماعات (واخوان لوط وأصحاب الايكة) ساهم اخوانه لان بينهم وبينه نسب اقربا
 (وقوم تبع) هو ملك البهين سلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وسمى به لكثرة تبعه (كل) أي كل واحد منهم (كذب الرسل) لان من
 كذب رسولا واحدا فقد كذب جميعهم (حق وعيد) فوجب وحل وعيدى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم (أفعبينا)
 عبي بالامر اذا لم يهتد لوجهه (١٨٨) والهمزة للانكار (بالخاني الاول) أي انما لنهجز عن الخاني الاول فكيف نهجز عن

الثاني والاعتراف بذلك
 اعتراف بالاعادة (بل هم
 في لس) في خلط وشبهة قد
 لبس عليهم الشيطان وحبهم
 وذلك نسوyle الهم ان
 احياء البسوق امر خارج
 عن العادة فتركوا ذلك
 الاستدلال الصحيح وهو
 ان من قدر على الانشاء
 كان على الاعادة قدر (من
 خلق جديد) بعد الموت
 وانما تكر الخلق الجديد
 ليدل على عظمة شأنه وان
 حق من سمع به أن يخاف
 ويهتم به (ولقد خلقنا
 الانسان ونعلم ما توسوس
 به نفسه) الوسوسة الصوت
 الخفي ووسوسة النفس
 ما يخطر ببال الانسان
 ويهيج في ضميره من

والشعير وسائر الحبوب التي تحصد (والنخل باسقات) أي طوا والا قليل مستويات (لها طامع) أي غير يطلع
 ويظهر و يسمى طامعا قبل أن ينشق (نضيد) أي متراكب بعضه على بعض في أكمه فاذا انشق وخرج من
 أكمه فليس بنضيد (رزقا) أي جملة ذلك رزقا (للعباد وأحبيانه) أي بالمر (بلدة ميتا) فانتفهاها
 الكلا والعشب (كذلك الخروج) أي من القبور أحياء بعد الموت (قوله تعالى) (كذبت قبلهم قوم نوح
 وأصحاب الرس وتعود عاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الايكة) قيل كان لوط مرسلا ٩ الى طائف من
 قوم ابراهيم ولذلك قال وأخوان لوط (وقوم تبع) هو أبو بكر بأسماء تبع الجبري وقد تقدم قصص جميعهم
 قيل ذم الله عز وجل قوم تبع ولم يذمه فرعون لانه هو المكذب المستخف اقومه فانه خاص بالذكر
 دونهم (كل كذب الرسل حق وعيد) أي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم حتى وعيدى أي وجب لهم
 عذابي وقيل حتى وعيدى لرسول النصر (أفعبينا بالخلي الاول) هذا جواب لقوله ذلك رجع بعيدو المعنى
 أعجزنا حين خلقناهم ولا فعبينا بالاعادة ثانيا وذلك لانهم اعترفوا بالخلي الاول وأنكروا البعث (بل هم في
 لبس) أي شك (من خلق جديد) وهو البعث * قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به
 نفسه) أي ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا امراته وضمانه (ونحن أقرب اليه من جبل الورد) بيان لكلال
 علمه أي نحن أعلم به منه والورد يد العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين
 الخلقوم والعلابين ومعنى الآية ان أجزاء الانسان وأعضائه تعجب بعضها بعضا ولا يحجب عن علم الله شئ
 وقيل يحتمل أن يكون المعنى ونحن أقرب اليه بنفوذ قدر تنافيه ويجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروق (اذ
 يتلقى المتلقين) أي يتلقن الملاك الملاكين به وبعمله ومنطقه فيكتبانه ويحفظانه عليه (عن البهين وعن
 الشمال) يعني ان أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله فصاحب البهين يكتب الحسنات وصاحب الشمال
 يكتب السيئات (فعيد) أي قاعد او كل واحد منهم ما فعيد فا كتنى بذكر أحدهما عن الآخر وقيل أراد

بالقعيد

حديث النفس واليا معناه في قوله صوت بكدا (ونحن أقرب اليه) المراد

قرب علمه منه (من جبل الورد) هو مثل فيرط القرب والورد يد العرق في باطن العنق والجبل الورد لبيان كقولهم بعير سانية
 (اذ يتلقى المتلقين) يعني المالكين الحافظين (عن البهين وعن الشمال قعيد) التلقى الحفظ والكتابة والعقيد القاعد كالجليس بمعنى
 مجلس وتقديره عن البهين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فترك أحدهما دلالة الثاني عليه كقوله رمانى بامر كتبته والدى
 بر يشا ومن أجل الطوى رمانى أي رمانى بامر كنت منه بر يشا وكان والدى منه بر يشا واذ منصوب بأقرب ما فيه من معنى وما يقرب ٣٣ والمعنى
 انه لطيف يتوصل علمه الى حشرات انفس ولائى اخفى منه وهو اقرب من الانسان من كل قرب حين يتلقى الحفيظان بايتلف به ايدانا
 بان استنفاظ المالكين أمر هو غنى عنه وكيف لا يستغنى عنه وهو مطلع على أخفى الخفيات وانما ذلك لحكمة وهو ما في كتبه للملكين
 وحفظه ما يمرض بمحاث العمل يوم القيامة من زيادة انفا له في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات

٩ قوله الى طائفة من قوم ابراهيم كذا بالاصول ولعل الظاهر الى طائفة من قومه بدليل تعليقه وعبارة النسب بالهامش واضحة اه

والقرآن المجيد بل عجبوا) كالسلام في ص والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا وسواء بسواء لاننا في أسلوب واحد الحميد والحمد والشرف على غيرهم من الكتب ومن أحاط علمنا بما به وعمل بما فيه محمد عند الله وعند الناس وقوله بل عجبوا أى كفرتمكة (أن جاءهم منذر منهم) أى محمد صلى الله عليه وسلم انكار لتعجبهم مما ليس بهيب وهو أن ينذرهم بالخوف رجل منهم قد عرف أبعاد التوأماته ومن كان كذلك لا يمكن الانصاحا لومه خافاً أن ينالهم مكره وأدعاه أن يخوفوا ظلمهم لزمع أن ينذرهم فكيف هو غايه المخاوف وانكار لتعجبهم بما أنذرهم به من البعث مع علمهم بقدره الله تعالى على خلق السموات والارض وما بينهما وما على اختراع كل شئ وأقراهم بالنشأة الاولى مع شهادة العقل بأنه لا بد من الخزاء ثم عول على أحد الانكارين بقوله (فقال الكافرون هذائى عجب انذامتوا كذا زاربا) دلالة على أن تعجبهم من البعث أدخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذائى مقدمون على الكفر العظيم وهذا اشارة الى الرجوع واذا منصوب بضمير معناه أحيان نفوت وبلى (١٨٧) ترجع متنافاع وعلى وحزوه وحفص

(ذلك رجع بعيد) مستبعد
مستبعد كقولك هذائى
قول بعيد أى بعيد من
الوهم والعادة ويجوز أن
يكون الرجوع معنى الرجوع
وهو الجواب ويكون
من كلام الله تعالى استبعاد
الانكارهم ما أنذروا به
من البعث والوقف على
ترايا على هذا حسن وناسب
الطرف اذا كان الرجوع
بمعنى الرجوع ما دل عليه
المنذر من النذر به وهو
البعث (قد علمنا ما تنقص
الارض منهم) رد لاستبعادهم
الرجوع لان من لطف علمه
حتى علم ما تنقص الارض
من أجساد الموفى وتاكده
من لحومهم وعظامهم كان
قادر على رجوعهم أحياء كما
كانوا (وعندنا كتاب

السماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه الا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذى تعيب الشمس من
ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) أى الشريف الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلقوا في
جواب القسم قيل جوابه مخدوف تقديره اتبعه من وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلزم من قول وقيل
قد علمنا ومعنى (بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بهيب وهو أن يخوفهم رجل
منهم قد عرفوا سوا ساطته فيهم وعد التوأماته وصدقه (فقال الكافرون هذائى عجب) أى
مجهب غريب (انذامتوا كذا زاربا) أى أحيان نفوت وبلى نبعت وترك ذكر البعث لدلالة الكلام عليه
(ذلك رجع بعيد) أى بعد أن نبعت بعد الموت قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) أى ما نأكل
الارض من لحومهم وعظامهم ولا يعزب عن علمنا شئ (وعندنا) أى مع علمنا بذلك (كتاب حفيف)
بمعنى محفوظ أى من التبدل والتغير وقيل حفيف بمعنى حافظ أى حافظ أبعدهم وأسمائهم ولما تنقص
الارض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد أثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق) أى بالقرآن (لما جاءهم) قيل
معناه كذبوا بما جاءهم وقيل كذبوا المنذر لما جاءهم (فهم في أمر مره) أى محتاطا ملتبس قيل معنى
اختلاط أمرهم قولهم لئن صلى الله عليه وسلم مرة شاعر ومرة ساحر ومرة معلم ومرة مخدوع يقولون
في القرآن مرة سحر ومرة رجز ومرة مفترى فكان أمرهم محتاطا بما سألهم وقيل في هذا به من ترك
الحق مرجع عليهم أمره والتبس عليه دينه وقيل تارك قوم الحق الأمر عليهم أمرهم ثم دهم على عظيم
قدرته فقال تعالى (أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها) أى بغير عمد (وزيناها) أى
بالكواكب (وما لها من فروج) أى شقوق وصدوع (والارض مددناها) أى بسطناها على وجه الماء
(والقينا فيها رواسى) أى جبالا نواب (وأنبأنا فيها من كل زوج هيج) أى من كل صنف حسن كريم
ينتهج به أى يسر به (نبصرة) أى جعلنا ذلك نبصرة (وذكري) أى تذكر (لكل عبد منيب) أى راجع
الى الله تعالى والمعنى انقبضوا يتذكر به من أناب (ونزلنا من السماء ماء مباركا) أى كثيرا الخير والبركة
فيه حياة كل شئ وهو المطر (فانبتنا به) أى بذلك الماء (جنات) أى بساتين (وحب الحصيد) يعنى البر

حفيف) محفوظ من الشياطين ومن التغير وهو اللوح المحفوظ وأحاط لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا بالحق لما جاءهم) اضرب انبع
الاضراب الاول للدلالة على أنهم جاؤا بما هو أقطع من تعجبهم وهو التاكذيب بالحق الذى هو النبوة الثابتة بما مجزأت في أول وهله من غير
تفكير ولا تدبر (فهم في أمر مره) معطرب يقال مرج الخاتم في الاصبع اذا اضرب من سخته فيقولون تارة شاعر وطوراساحر ومرة
كاهن لا يثبتون على شئ واحد وقيل الحق القرآن وقيل الاخبار بالبعث ثم دهم على قدرته على البعث فقال (أفلم ينظروا) حين كفروا
بالبعث (الى السماء فوقهم) الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بنيناها) رفعتها بغير عمد (وزيناها) بالنباتات (وما لها من فروج)
من فتوق وشقوق أى انبساطها من العيوب لا فتق فيها ولا صدع ولا خلل (والارض مددناها) دحناها (والقينا فيها رواسى) جبالا
نوابت لولاهي المالت (وأنبأنا فيها من كل زوج) صنف (هيج) ينتهج به لحسنه (نبصرة وذكري) لنبصره به وندكر (لكل عبد منيب)
راجع الى ربه مفكرى بدائع خلقه (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير المنافع (فانبتنا به جنات وحب الحصيد) أى وحب الزرع الذى من
شأنه أن يصد كالخطة والشعر وغيرهما

من الضمير في قوله (وان تعاهدوا الله ورسوله) في السر بترك النفاق (لا يلبسكم) لا يأتكم بهي (من أعمالكم شيئاً) أى لا يفتكم من نواب حسناتكم شيئاً بالت وأدت يلبس ولا يلبس بمعنى وهو النقص (ان الله غفور) يسترا الذنوب (رحيم) يهاديهم لتوبه عن العيوب ثم وصف المؤمنين المتخاصين فقال (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) ارتاب مطاوع رايه اذا أوقعه في الشك مع التهمة والمعنى أنهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهام لمن صدقوه ولما كان الايقان وزوال الريب ملاك الايمان أفرد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيهها على مكانه وعطف على الايمان بكلمة التراخي اشعاراً باستقراره في الازمة المتراخية المتطاولة غصاً جديداً (وحاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) يجوز أن يكون المجاهدون باموالهم وهو العدو والحارب والشيطان أو

الهدوى وأن يكون جاهد مبالغة في جهده ويجوز أن يراد المجاهد بالنفس الغزو وأن يتناول العبادات باجها وبالجملة هدية بالمال نحو صنيع عثمان في جيش العسرة وأن يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البروخير مبتدأ الذي هو المؤمنون (اولئك هم الصادقون) أى الذين صدقوا في قولهم آمنوا لم يكذبوا كما كذب أعراب نبي أسد وهم الذين إيمانهم ايمان صدق وحق وقوله الذين آمنوا صفة لهم ولما زلت هذه الآية جاؤا وحلقوا انهم مخلصون فزل (قل انعموا الله بدينكم) أى اتخبرونه بصدقي قولكم (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شئ عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يعين عليكم أن) أى بان (أسلموا) بمعنى بإسلامهم والمزكر الايدي تعريضاً للشكر (قل لانعموا على اسلامكم بل الله يعين عليكم) أى المنية لله عليكم (أن هذاكم) بان هذاكم أولان (للايمان ان كنتم صادقين) ان صح زعمكم وصدق دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله علم بخلافه وجواب الشرط مخوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله المنية عليكم وقرئ أن هذاكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان انكم غير صادقين في دعواهم بمعنى أنه تعالى يعلم كل مستتر في العالم ويبصر كل عمل تعملونه في سركم وعلايتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم وهو علام الغيوب

الهدوى وأن يكون جاهد مبالغة في جهده ويجوز أن يراد المجاهد بالنفس الغزو وأن يتناول العبادات باجها وبالجملة هدية بالمال نحو صنيع عثمان في جيش العسرة وأن يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البروخير مبتدأ الذي هو المؤمنون (اولئك هم الصادقون) أى الذين صدقوا في قولهم آمنوا لم يكذبوا كما كذب أعراب نبي أسد وهم الذين إيمانهم ايمان صدق وحق وقوله الذين آمنوا صفة لهم ولما زلت هذه الآية جاؤا وحلقوا انهم مخلصون فزل (قل انعموا الله بدينكم) أى اتخبرونه بصدقي قولكم (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شئ عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يعين عليكم أن) أى بان (أسلموا) بمعنى بإسلامهم والمزكر الايدي تعريضاً للشكر (قل لانعموا على اسلامكم بل الله يعين عليكم) أى المنية لله عليكم (أن هذاكم) بان هذاكم أولان (للايمان ان كنتم صادقين) ان صح زعمكم وصدق دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله علم بخلافه وجواب الشرط مخوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله المنية عليكم وقرئ أن هذاكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان انكم غير صادقين في دعواهم بمعنى أنه تعالى يعلم كل مستتر في العالم ويبصر كل عمل تعملونه في سركم وعلايتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم وهو علام الغيوب

﴿تفسير سورة ق﴾

وهي مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وسبع وخمسون كلمة وثلاثمائة وأربع وعشرون حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم السورة وقيل هو اسم من أسماء الله وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسمه التقدير والقادر والقاهر والقيوم والقابض والقدوس والقيوم وقيل معناه فضي الامر أوقضى ما هو كائن وقيل هو جيل يحيط بالارض من زمرة خضراء متصلة عروقها بالصخرة التي عليها الارض والسماء كهشة القبة وعليه خضرة

أى اتخبرونه بصدقي قولكم (والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شئ عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك (يعين عليكم أن) أى بان (أسلموا) بمعنى بإسلامهم والمزكر الايدي تعريضاً للشكر (قل لانعموا على اسلامكم بل الله يعين عليكم) أى المنية لله عليكم (أن هذاكم) بان هذاكم أولان (للايمان ان كنتم صادقين) ان صح زعمكم وصدق دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون ما الله علم بخلافه وجواب الشرط مخوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين في ادعائكم الايمان بالله فله المنية عليكم وقرئ أن هذاكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان انكم غير صادقين في دعواهم بمعنى أنه تعالى يعلم كل مستتر في العالم ويبصر كل عمل تعملونه في سركم وعلايتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم وهو علام الغيوب

السماء

﴿سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (الكلام في ق)

رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق المدينة فرأى غلاماً أسود يقول من اشتراني فعلي شرطان لا يمنعني من الصلوات الخس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتراه بعضهم ففرض فعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي خضر دفنه فقالوا في ذلك شيئاً فأنزلت (أن الله علم) كرم القلوب وتقواها (خير) بهم النفوس في هواها (قالت الاعراب) أي بعض الاعراب لان من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم أعراب بني أسد قدموا المدينة في سنة جدية فآظفروا الشهادة بريدون الصدقة (١٨٥) وبنون عليه (أمتاً) أي ظاهرها

وباطنا (قل) لهم يا محمد (لم تؤمنوا) تصدقوا بآلؤكم (ولكن قولوا أسأمتنا) فالإيمان هو التصديق والاسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حراً للمؤمنين بإظهار الشهادتين الآتري إلى قوله (ولما دخل الإيمان في قلوبكم) فاعلم أن ما يكون

المشهور وحكي كسره وامنائه اذ تعلموا احكام الشرع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الاركان بمحجته فلما خرج لم يجد من اخافه نزل على ابي بكر بن عبد الله بن مسعود فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي اذهب عنكم عبيبة الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس ان الناس رجلان يرتقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم تلا يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر أو أنثى ثم قال اقول قولي هذا وانا استغفر الله لي ولكم والجميع عصا محنة الرأس كما صولجان وقوله عبيبة الجاهلية يعني تكبرها وغيرها (أن الله علم) أي بظواهركم ويعلم أنسابكم (خير) أي ببواطنكم لا تخفى عليه أسراركم فاجعلوا التقوى زادكم إلى معادكم قيل التقى هو العالم بالله المواظب على الوقوف بيباه المتقرب إلى جنبه وقيل حد التقوى أن يحتجب العبد المناهي ويبقى بالادامر والفضائل ولا يغتر ولا يامن فان اتفق أن يرتكب منها لا يامن ولا يتسلك بل ينهيه بحسنة ويظهر عليه توبة وندامة ومن ارتكب منها ولم يبق في الحال وانكسر على المهلة وغرط طول الأمل فليس يمتق لان المتق لم يرتك ما أمر به وترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يستغفل بغير الله تعالى فان التفت لحظة إلى نفسه وأهله وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجده له توبة بجلع الله وإياكم من المتقين في قوله تعالى (قالت الاعراب أمتنا) الآية نزلت في نفر من بني أسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجدية فآظفروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فافسد وأطرق المدينة بالقدرات وأغلوا أسعارها وكانوا يفتدون ويرجون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أنتك العرب بانفسهم على ظهورهم واحلوا وجنناك بالانقال والعيال والثرارى ولم يقاتلك كما قتالك بنو فلان وبنو فلان بمنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم جهينة ومنينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا يقولون أمتنا أمتنا على أنفسهم وأموالهم فلما استنفر والحد بيبية تخلفوا عنها فانزل الله عز وجل قالت الاعراب أمتنا صدقنا (قل لم تؤمنوا) أي لم تصدقوا بآلؤكم (ولكن قولوا أسأمتنا) أي استأمتنا وانقدنا مخافة القتل والسبي (ولما دخل الإيمان في قلوبكم) أخبرنا حقيقة الإيمان هو التصديق بالقلب وأن الاقرار باللسان واظهار شرائعه بالادان لا يكون إيماناً دون التصديق بالقلب والاخلاص (ق) عن سعد ابن أبي وقاص قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً منهم هو أعجبهم إلى فقالت ماله عن فلان والله أنى لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسأماذ ك ذلك سعد ثلاثاً وأجابه بمثل ذلك ثم قال أنى لأعطى الرجل وغبره أحب إلى منه خشية أن يكذب في التارعى وجهه زأدى رواية قال الزهري فترى أن الاسلام الكامة والإيمان والعمل الصالح اللفظ الجيدى اعلم أن الاسلام هو الدخول في السلم وهو الاضداد والطاعة فمن الاسلام ما هو طاعة على الحقيقة باللسان والادان والجنان لقوله لا يراه على السلام أسلم قال أسأمت رب العالمين ومنه ما هو اقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا أسأمتنا ولا يدخل الإيمان في قلوبكم وقيل الإيمان هو التصديق بالقلب مع الثقة

من الاقرار باللسان من غير موافاة القلب فهو اسلام ووافقا فيه القلب اللسان فهو إيمان وهذا من حيث اللغسة وأما في الشرع فالإيمان والاسلام واحد لمعارف وفي للمامعى التوقيع وقد دل على أن بعض هؤلاء قد آمنوا فيها بعد والآية تنص على الكرامية منه هم أن الإيمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فان قلت مقتضى نظم الكلام أن يقال قل لا تقولوا أمتنا ولكن قولوا أسأمتنا أو قل لم تؤمنوا ولكن أسأمت فلت أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً وقيل لم

(٢٤ - خازن) - رابع) تؤمنوا مع أدب حسن فلم يقل كذبتم نصبر بحاوضع لم تؤمنوا الذى هو نى مادعاو اثباته موضعه واستغنى بقوله لم تؤمنوا عن أن يقال لا تقولوا أمتنا لاستحسان أن يخاطبوا بلفظ مؤداه النهى عن القول بالإيمان ولم يقل ولكن أسأمت ليكون خارجاً عن الزعم والدعوى كما كان قولهم أمتنا كذلك ولو قيل ولكن أسأمت لكان كالتسليم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به وليس قوله ولما يدخل الإيمان في قلوبكم تكرير للمعنى قوله لم تؤمنوا فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولما يدخل الإيمان في قلوبكم توبيخ لما أمر به أن يقولوه كأنه قبل لهم ولكن قولوا أسأمتنا حيث لم تنبئ موافاة قلوبكم لآسأمتكم لانه كلام واقع موقع الحال

ان الله تواب رحيم التواب اليلغي في قول التوبة والمعنى واتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه والندم على ما وجدتم منكم منه فانكم ان اتقيتم تقبل الله توبتكم وأنهم عليكم ثواب المؤمنين الثاني بن وروى أن سامان كان يتخدر جابين من الصحابة وسوى لهم اطعامهما فقام عن شأنه يومافوته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيغى لهم ادا ما وكان اسامة على طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما غندى شيء فاخبرهم بما كان فقالوا لعنه (١٨٤) الى برسمهجة اغار ماؤها فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

واجتناب نواهيهم (ان الله تواب رحيم) قوله عز وجل (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر أو أنثى) قال ابن عباس نزات في ثابت بن قيس بن شماس وقوله في الرجل الذي لم يفسح له ابن فسلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الذي كرفلانة قال ثابت أنا يا رسول الله قال نظرت في وجوه القوم فظفر فقال ما رايت يا ثابت قال رايت ابيض واحمر وأسود وقال فانك لاتفضاهم والابالدين والتقوى فنزات في ثابت هذه الآية ونزل في الذي لم يفسح له يا أيها الذين آمنوا اذ قيل لكم ففسحوا في المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم باللاحق شلا على ظهر الكعبة وأذن فقال عتاب بن أسيد بن العيص الحمد لله الذي قبض أني ولم ير هذا اليوم وقال الحارث بن هشام أنا وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل ابن عمرو ان بكرك الله شيأ غيره وقال أبو سفيان اني لا أقول شيأ أخاف أن يخبره رب السماء فنزل جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما قالوا وأسلمهم عما قالوا فافقر وأفاضل الله هذه الآية وزجرهم عن التفاخ بالانساب والتكاثر بالاموال والازراء بالفقراء فقال يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر أو أنثى يعني آدم وحواء والمعنى انكم متساوون في الذب فلا تفخروا ببعض على بعض لكونكم أبناء رجل واحد وامرأة واحدة وقيل بمحمل أن يكون المعنى انا خلقنا كل واحد منكم أيها الموجودون من أب وأم فام كل واحد منكم خاق كخاقي الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر والادس والخزرج ساء واشعو بالشعب القبائل منهم وقيل لتجمعهم (وقبائل) جمع قبيلة وهي دون الشعوب كبكر من ربيعة وتميم من مضر ودون القبائل العمائر واحدها عمارة بفتح العين وهم كشيبيان من بكر ودارم من تميم ودون العمائر البطون واحدها بطن وهم ككبنى غالب وأوى من قريش ودون البطون الاغخاذ واحدها اغخاذ وهم كبنى هاشم وبني أمية من أوى ودون الاغخاذ الفصائل واحدها فصيلة بالصاد المهملة كبنى العباس من بني هاشم ثم بعد ذلك العشر ثم واحدها عشيرة وليس بعد العشيرة شيء يوم ف وقيل الشعوب للاهجم والقبائل للعرب والاسباط من بني اسرائيل وقيل الشعوب الذين لا ينسبون الى أحد بل ينسبون الى المدائن والقري والقبائل العرب الذين ينسبون الى آبائهم (لتعارفوا) أي ليعرف بعضهم بعضا في قرب النسب وبعده لالتفاخر بالانساب من بين الخصلة التي بها يفاضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (ان اكرمكم عند الله أتقاكم) قبل اكرم الكرم التقوى والألم الثوم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب المال والكرم التقوى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس اكرم قال اكرمهم عند الله أتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف بنى الله ان بنى الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال فغيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذ افقه وافقهوا وبضم القاف على

قال لهم ما لي أرى خضرة الماحم في أفواهكم فقالوا ماتنا واننا لحما قال انك قد اعتبنا ومن اغتاب مسلما فقد أكل لحمه ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخلق ايماناً يكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر أو أنثى) من آدم وحواء أو كل واحد منكم من أب وأم فمن أحدكم من أحد الا وهو بدلي بمثل ابدلي به الآخر سواء بسواء فلامعنى للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الفخذ والفخذ تجمع القبائل خزيمة شعب وكانه قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسيمت الشعوب لان القبائل

تسببت منها (لتعارفوا) أي اعلم انكم فيكم على شعوب وقبائل ليعرف بعضهم نسب بعض فلا يعزى الى غير آبائه لان تفاخروا بالاباء والاجداد تدعو للتفاضل في الانساب ثم بين الخصلة التي يفضل بها الانسان غيره ويكتسب الشرف والكرم عند الله فقال (ان اكرمكم عند الله أتقاكم) في الحديث من سره أن يكون اكرم الناس فليتق الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى وروى أنه صلى الله عليه وسلم طاف يوم فتح مكة فمد الله وأثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي أذهب عنكم عيبة الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس انما الناس رجلان مؤمن نقي كرم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم قرأ الآية وعن يزيد بن شجرة مر

المشهور

وبالاح المسلم (ولا تجسوا) أي لاتتبعوا عيوب الناس نهى الله عن المستور من أمور الناس وتنبع عوراتهم حتى لا تظهر على ماستره الله منها (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن لان الظن اكد البهتان ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تخاصدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا كما أمركم المسلم أخو المسلم ولا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى ههنا لا يشرى الى صدره بحسب امرئ من الشرائع يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ان الله لا ينظر الى أجسادكم ولا الى صوركم ولا إلى أعمالكم ولكن بنظر الى قلوبكم التجسس بالجيم التفتيش عن بواطن الامور كما ترمي بالقل في السر ومنه الجاسوس والحاء هو الاستماع الى حديث الغير وقيل معناها واحد وهو طلب الاخبار وقوله ولا تنافسوا أي لاترغبوا فيما يرغب فيه الغير من أسباب الدنيا وحظوظها والحسد تمى زوال النعمة عن صاحبها وقوله ولا تدابروا أي لا يعطى كل واحد منكم أخاه دبره وقفاه فعرض عنه ويهجره عن ابن عمر قال صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع يا معشر من أسلم بلسانه ولم يقض الايمان الى قلبه لاتؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عورتهم فانه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله قال نافع ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والماؤ من أعظم حرمة عند الله منك أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن زبدين وهب قال أن ابن مسعود فقيل له هذا فلان تنظر لحية خراف قال عبد الله اننا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر الينا شيء نأخذ به أخرجه أبو داود وله عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كن أحد مؤمنة (م) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستربد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة قوله تعالى (ولا يغتب بعضكم بعضا) أي لا يتناول بعضهم بعضا يظهر الغيب بأسا وسوء ما هو فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون ما الغيبة قلت الله ورسوله أعلم قال ذكر كرك أخاك بما يكره قلت وان كان في أخي ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته أخرجه مسلم عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صغيفة كذا وكذا قال بعض الرواة تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته قالت وحكيته لانا فقال ما أحب ان حكيت انسانا وان لي كذا وكذا أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله لا تزجته أي خاطبته بالخاطبة يتغير بها طعمه ويربحه اشدته تنهيا وقبحها وهذا الحديث من أبلغ الزواجر عن الغيبة قوله تعالى (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه) قال مجاهد لما قيل أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا قالوا الا قيل فكرهتموه أي كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء غائب قيل تأويله ان ذكر كرك من لم يحضر كرك بسوء بمنزلة كل لحم وهو ميت لانه لا يجس بذلك وفيه اشارة الى ان عرض الانسان كالحمة وماله لان الانسان يتالم بقلبه اذا ذكر بسوء كما يتالم جسده اذا قطع لحمه والعرض أشرف من اللحم فاذ لم يجس من العاقل كل لحم الناس فترك أعراضهم أولى وقوله لحسم أخيه أكدي المنع لان العدو قد يحمله الغضب على كل لحم عدوه وقوله ميتا ببلغ في الزجر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج في مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وخملهم وفي نسخة وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم أخرجه أبو داود وقال ميمون بن سيار بيننا أنا نأثم اذا جفقت زنجي وقاتل يقول كل باعد الله قلت وما أكل قال كل بما اغتبت عبد فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيرا ولا ثما قالوا كنك استمعت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحدا ولا يدع أحدا يغتاب أحدا عنه الله قوله تعالى (واتقوا الله) أي في أمر الغيبة

الخالم من اللحم أو من أخيه ولما قره بهم ان أحد منهم لا يجب كل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه) أي فحفظت كراهتهم له باستقامة العقل فليتحقق أيضا أن تكرهوا ما هو ظاهر من الغيبة باستقامة الدين (واتقوا الله

من قولهم طار اسمه في الناس بالكرم أو بالهوى وحققة ما ساء من ذكره وارتفع بين الناس كانه قيل بش الذكر المرتفع للؤمنين بسب ارتكاب هذه الجرائم أن يذكروا بالفسق وقوله بعد الإيمان استقباح للاجمع بين الإيمان والفسق الذي يحظره الإيمان كما تقول بش الشأن بعد الكبرية الصبوة وقيل كان في شتائمهم أن أسلم من اليهود يهودى يافسق فهو أغش وقيل لم يش الفكر أن تذكروا الرجل بالفسق واليهودية بعد إيمانه (ومن لم يبت) عما نهى عنه (فأولئك هم الظالمون) وحد وجع اللفظ من ومعناه (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن) يقال جنبه الشر إذا بعده عن حقيقة جعله في جانب فيعدى إلى مفعولين قل الله تعالى واجتنبوا بني أن يعبدا الأصنام ومطاعه اجتنب الشر فقص مفعولا والمأمور باجتنابه بعض الظن وذلك البعض موصوف بالكثرة لا ترى إلى قوله (ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك بأهل الخير سوءا فأهل الفسق

بالانقلاب بش الاسم الفسوق بعد الإيمان أخرجه أبو داود في الترمذى قال كان الرجل من بني كنانة له اسمان وثلاثة فيدعى ببعضها فعسى أن يكره قال فترات هذه الآية ولاتنازروا بالالفاظ قال الترمذى حديث حسن قوله تعالى ولاتنزهوا أنفسكم أي لا يجب بعضكم بعضا ولا يظن بعضكم في بعض والمراد بالانفس الاخوان ههنا والمعنى لانهم يواخوانكم من المهادين لانهم كانوا عابثا عابثا عابثا عابثا فكم نأب نفسه وقيل لا يتخلوا أحد من عيب فاذعاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فكم نأب هو العائب لنفسه ولاتنازروا بالالفاظ أي لاتدعوا الانسان بغيره مسمى به وقال ابن عباس لاتنازروا بالالفاظ أن يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب عنها فهي أن يعبر عما ساء من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يافسق يافسق يا كافر قيل كان الرجل اليهودى والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه ياهودى يافسقراني فهو اوعن ذلك وقيل هو أن تقول لا خيالك يا كاذب ياجار يا خنزير وقال بعض العلماء المراد بهذه الالفاظ ما يكرهه المبادى به أو يفيد ذمها فالما بالالفاظ التي صارت كالاعلام لأصحابها كالاعمش والاعرج وما أشبه ذلك فلا يباين بها الذم بكرهها المدح بها أو ما بالالفاظ التي تنكس حمد أو مدح وتكون حقا وصدا فلا تنكس كرهه كقيل لابي بكر عتيق واهم الفاروق ولعمان ذوالنورين واهل أبو تراب وخالد سيف الله ونحو ذلك (بش الاسم الفسوق بعد الإيمان) أي بش الاسم أن تقولوا ياهودى أو يانصراني بعد ما أسلم أو يافسق بعد ما تاب وقيل معناه أن من فعل ما نهى عنه من السخرية واللامز والتبرؤ ففاسق وبش الاسم الفسوق بعد الإيمان فلا تنزهوا ذلك فتنسحق اسم الفسوق (ومن لم يبت) أي من ذلك كله (فأولئك هم الظالمون) أي الصارون لأنفسهم بمعصيتهم ومخالفتهم وقيل ظالموا الذين قالوا لهم ذلك بقوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن) قيل نزلت في رجلين أعتابا برفقة ما واذل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذا غيرة وأسا فرضم الرجل المحتاج إلى الرجلين موسى بن محمد هما وبقدمهما إلى المنزل فبهى لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سلمان الفارسي إلى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان إلى المنزل فقبلته عيناه فنام ولم يبهى شيئا لهما فلما قدما قال له ما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيني فمتم قال له انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لنا منه طعاما فجاءه سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق إلى أسامة بن زيد وقل له أن كان عنده فضل طعام وأدم فليعطك وكان أسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال ما عندى شيء فرجع سلمان اليهما فآخبرهما فقللا كان عند أسامة ولكن بخل فبعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فلما جاع قالوا لعشاه إلى بئر سمجة لغار ماؤها ثم انطلقا بجحسان هل عند أسامة ما أمر لهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالوا والله يا رسول الله اتنا وأما بنونا هذا الحمال ظللتما تاكلان لحم سلمان وأسامة فارتد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا كثير من الظن يعني أن يظن بأهل الخير سوءا يعني الله المؤمن أن يظن بأخيه المؤمن شر أو قيل هو أن يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوءا أو يدخل مدخلا لا يريد به سوءا فبش أخوه المسلم فظن شر إلا أن بعض الفعل قد يكون في الصورة فيجاء في نفس الامر لا يكون كذلك لجواز أن يكون فاعله ساهيا أو يكون الرائي مخطفا فأما أهل السوء والفسق المجاهدون بذلك فلنأمن ظن فيهم مثل الذي يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سيفيان الثوري الظن ظنان أحد عمامة وهو أن يظن ويتكلم به والآخر ليس بأثم وهو أن يظن ولا يتكلم به وقيل الظن أنواع فله واجب وما هو به وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب إليه وهو الظن الحسن بالآخر المسلم الظاهر العادل ومنه حرام محظور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ) القوم الرجال خاصة لانهم قوام بأبواب النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وهو في الأصل جمع قائم كصوم وزور في جمع قائم وزأروا واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية إذ لو كانت النساء داخلة في قوم لم يقل ولانساء وحقق ذلك زهير في قوله وما أدري ولست أخال أدري أي أقوم آل حصن أم نساء وأما قوطهم في قوم فروع وقوم عادهم الذكور والاناث فليس لفظ القوم يتعاطى للفرقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهم نوابج الرجال وتذكير القوم والنساء محتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشيعاء وان يصير كل جماعة منهم منية عن السخرية وانما يقل رجل من رجل ولا امرأ من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحد من نساءهم على السخرية واستغناء اللسان الذي كانوا عليه وقوله عسى أن يكونوا خيرا منهم كلام مستأنف

(١٨١)

ورود جواب المستخبر عن علة الهوى والافتد كان حقه ان يوصل بما قبله الفاء والمعنى وجوب أن يعتقد كل واحد ان السخري ومنه ربما كان عند الله خير من الساخري اذا طالع للناس الاعلى الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذى يزن عند الله خلوص الضائر فينبغي ان لا يجترأ أحد على الاستهزاء بهن تقبحه عينه اذ ارث الحال وذا عاهة في بدنه أو غير ابيق في محادثته فاعله أخلص ضميرا وارتقى قلبا ممن هو على ضد صفته في ظلم نفسه بتحقيق من وقفه الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب تخشيت أن حول كلبا ولا تلمزوا أنفسكم ولا

أبدنا ولا ندركم يقتل ﴿وقوله عز وجل﴾ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ) الآية ترات في ثلاثة أسباب السبب الاول من أولها الى قوله خير منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان في أذنه وقر فكان اذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمه فجلس أو سعه أو حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة أخذ أصحابه مجالسهم فظل كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع أحد لاحد وكان الرجل اذا جاء فليجلس مجلسا قائم كما هو فاما فرغ ثابت من الصلاة أقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخطي رقاب الناس ثم يقول نفسحو أنفسحو واجعلوا بنفسحو له حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وينهوا بينه رجل فقال له تفصح فقال له الرجل أبيت مجلسا فجلس جلس ثابت خلفه مغضبا فلما انجلت الظلمة غمز ثابت الرجل فقال من هذا قال أنا فلان قال له ثابت ابن فلانة وذكر أماله كان يعير بهما في الجاهلية فتكس الرجل رأسه واستعجلا فأنزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكرناهم وكانوا يستهزئون بفقراء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسالم مولى حذيفة لما رأوه من رثاء حالهم فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم أي لا يستهزئوا غنى بفقر ولا مستور عليه ذنبه بمن لا يستور ولا ذوحب باليمن ولشباب ذلك بما يشقسه به ولعله عند الله خير منه ﴿وقوله تعالى﴾ (عسى أن يكونوا خيرا منهم) السبب الثاني قوله (ولانساء من نساء) أي لا يستهزئ نساء من نساء (عسى أن يكن خيرا منهن) روى عن أنس انها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس انها نزلت في صفية بنت حيي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهودين عن أنس بلغ صفية أن حفصة قالت بنت يهودية فبكت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت لي حفصة اني بنت يهودية فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعلمك نبي وانك لتحت نبي فقيم فتفخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب) عن أبي جيرة بن الضحاك هو أخو ثابت بن الضحاك الانصاري قال فينا نزلت هذه الآية في بني سلمة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل الا وله اسمان أو ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فأنزل الله هذه الآية ولا تنابزوا

تظعنوا أهل دينكم والمز الطعن والضرب باللسان ولا تلمزوا يعقوب وسهل والمؤمنون كنفس واحدة اذا غاب المؤمن عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تفعلوا ما تلمزوه بل ان من فعل ما يستحق به اللوم فقد نزل نفسه حقيقة (ولا تنابزوا بالألقاب) التنابز بالالفاظ السداحي بها واللقاب السوء والتلقب المهين عنه هو ما يتدخل المدعو به كراهة لكونه تقصيرا به وذلك فاما ما يحبه فلا يسهل به وروى ان قوما من بني تميم استهزؤا ببلال وخباب وعمار وصهيب فنزلت عن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت حزيمة وكانت قسيرة وعن أنس رضي الله عنه عيرت نساء النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقصر وروى انها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر فكانوا يوسعونه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسم فاتي بوما هو يقول نفسحو وحتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل نتح فلم يفعل فقال من هذا فقال الرجل أنا فلان فقال بل أنت ابن فلانة يريد ما كان يعير بهما في الجاهلية فنجح الرجل

فاصلحو ايئنها) وقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على حمار فقال الحارث فاسك ابن ابي بانه وقال خل سبيل حار فقد اذنا فنه فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول حماره لا يطيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهم حتى اسبوا ونجا لدواجا فوامعوا واما الاوس والخزرج فنج الدواب والعصى وقيل بالابدى والتال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصلحو بينهم ونزلت وجع (١٨٠) اقتتلوا حلالا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وتوفي فاصلحو

واخزرج (فاصلحو ايئنها) أي بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فان نفت) أي تعدت (احداهما على الاخرى) وأبت الاجابة الى حكم كتاب الله (فقاتلوا التي تبني حتى تفي) أي ترجع (الى امر الله) أي الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع الى طاعته في الصالح الذي أمرت به (فان فامت) أي رجعت الى الحق (فاصلحو ايئنها بالعدل) أي الذي يحمله على الانصاف والرضا بحكم الله (واقسطوا) أي اعدلوا (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين (انما المؤمنون اخوة) أي في الدين والولاية وذلك أن الايمان قد عقد بين اهلهم من السبب والقرابة كعقد النسب الملاصق وأن بينهم ما بين الاخوة من النسب والاسلام لهم كالأب قال بعضهم

أي الاسلام لأبلى سواء * اذا افتخروا بقيس أو عيم
(فاصلحو ايئنها) أي اذا اختلفا واقتتلا (واقفوا الله) أي فلا تعصوه ولا تخالفوا أمره (اعلمكم ترجون) * (ق) ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة ففرج الله بها عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

﴿فصل في حكم قتال البغاة﴾ قال العلماء في هاتين الآيتين دليل على أن البني لا يزال اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغيين ويدل عليه ما روى عن علي بن أبي طالب وهو القادة في قتال أهل البني وقد سئل عن أهل الجبل وصفين أمشركون هم فقال لانهم من الشرك فر وأقيل أمشاقون هم فقال لان المناققين لا يذكر و الله الا قليلا قليل فاحلهم قال اخواننا بغوا علينا وبالي في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل وتأول بل محتمل ونصبوا لهم اماما فالحكم فيهم أن يبعث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان أظهر وظلمة أزالها عنهم وان لم يذكر وظلمة وأصر دواعي البني قاتلهم الامام حتى يفيوا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم أن لا يتبع مدبرهم ولا يقتل أسيرهم ولا يذوق على جرحهم نادى نادى على يوم الجبل ألا يتبع مدبر ولا يقتل أسير ولا يذوق على جرح وهو بذلك مبهمة وهو الاجهاز على الجريح وتخريف قتله وتعيمه وأتى على يوم صفين بأسير فقال لا تقتل أسيرا أي أخاف الله الرب العالمين وما أثقلت إحدى الطائفتين على الاخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضهان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف بعضها القاتل والمقتول وأثقلت فيها أموال ثم صار الناس الى أن سكنت الحرب بينهم وسرى الحكم عليهم فخارا أنه اقتصد من أحد ولا أعزم مالا تأمين لم يجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة قليلين لا معة لهم ولم يكن لهم تأويل ولم ينصبوا اماما فلا تعرض لهم اذ لم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فان فعلوا ذلك فهم كقطع الطريق في الحكم دروي أن عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لا حكم لله فقال على كلمته حتى أريد بها باطل الحكم علينا ثلاثة لا نعتكم مساجد الله ان نذكر فيها اسم الله ولا نعتكم الى ما دامت أيديكم معكم

بينهما نظر الى اللغة فان نفت احداهما على الاخرى البني الاستطالة والظلم وابه الصالح (فقاتلوا التي تبني حتى تفي) أي ترجع والى الرجوع وقد سمي به الظل والغنيمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس والغنيمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين وحكم الفتنة الباغية وجوب قتالها ما قالت فاذا كفت وقبضت عن الحرب أي دها تركزت (الى امر الله) المذكور في كتابه من الصلح وزوال الشحنة (فان فامت) عن البني الى امر الله (فاصلحو ايئنها بالعدل) بالانصاف (واقسطوا) واعدلوا وهو أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في اصلاح ذات البين (ان الله يحب المقسطين) العادلين والقسط الجور والقسط العدل والفعل منه أقط وعمرته السلب أي زال القسط وهو الجور (انما المؤمنون اخوة) فاصلحو ايئنها (أخوكم)

هد انظر ربما أترمه من تولى الاصلاح بين من وقعت بينهم المشاقفة من المؤمنين وبيان أن الايمان قد عقد بين اهلهم من السبب القريب والنسب اللاصق ما ان لم يفضل الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه اذا نسب مثل ذلك بين الاخوين بالاداء السائر ان يتناها وفي رفعه وازاحته بالصلح بينهم فالاخوة في الدين أحق بذلك اخونكم كعقوب (واقفوا الله اعلمكم ترجون) أي واقفوا الله فالتقوى تحملكم على التواصل والاتلاف وكان عند فعلكم ذلك وصول رحمة الله اليكم من جوار الآية تدل على ان البني لا يزال اسم الايمان لانه سماهم مؤمنين مع وجود البني

سعيد الخدرى اقر واعلموا ان فيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم يطيعكم في كثير من الامور انتم قال هذا نبينا فيكم
اليه وخيار انتمكم لاطاعهم في كثير من الامور لعنوا فكيف بكم اليوم اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن
صحيح غريب (ولكن الله يحب اليكم الايمان) أى جعله أحب الاديان اليكم (وزينه) أى حسنه وقر به
منكم كأخيه (في قلوبكم) حتى اخترتموه لان من أحب شيئا اذ اطاعه عليه فسد ما منه والايمن في كل يوم
يزداد في القلب حسنا وانباتوا بذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليكم الكفر والفسوق)
قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي هذه لطيفة وهو ان الله تعالى ذكر
هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب المحب اليه والايمن الكامل ما اجتمع فيه
ثلاثة امور تصديق بالجنان وافرار بالالسان وعمل بالاركان فقول كره اليكم الكفر في مقابلة قوله يحب اليكم
الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق بالجنان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار بالالسان فكره
الى عبده المؤمن الكذب وهو التجرد وحجب اليه الاقرار بشهادة الحق والصدق وهو لا اله الا الله والعصيان
في مقابلة العمل بالاركان فكره اليه العصيان وحجب اليه العمل الصالح بالاركان ثم قال تعالى (أولئك هم
الراشدون) اشارة الى المؤمنين المحب اليهم الايمان المزين في قلوبهم أى أولئك هم المهتدون الى محاسن
الاعمال ومكارم الاخلاق (فضلا من الله) أى فعل ذلك بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (وأنعم الله عليكم)
وبما في قلوبكم (حكيم) في أمره بما تقتضيه الحكمة وقيل عليهم بما في خزائنه من الخير والرحمة والفضل
والنعمه حكيم بما يزل من الخير بقدر الحاجة اليه على وفق الحكم ﴿ قوله عز وجل (وان طائفتان من
المؤمنين اقتتلوا) (ق) عن أنس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي قحافة في اليه
النبي صلى الله عليه وسلم فركب جارا وانطلق المسامون بمشون معه وهى أرض سيحة فلما أتاه النبي صلى
الله عليه وسلم قال اليك عنى والله لقد آذاني نحر جارك فقال رجل من الانصار والله لجار رسول الله صلى
الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك فغضب عبد الله رجل من قومه فقتلناه فغضب لكل واحد منهما أصحابه
فكان بينهم ضرب بالجر يدوا ليدى والنعال فبلغنا انهم ازلت بهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
فاصلحو ايمنها وروى انهم ازلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فاصلطوا وركب بعضهم عن
بعض (ق) عن أسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جارية كلف تحته قطيفة
فدكية وأردف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسار
حتى مر على مجلس فيه عبد الله بن أبي بن سلول وذلك قبل أن يسلم عبد الله بن أبي واذ في المجلس اخلاط من
المسلمين والمشركون عبدة الاصنام واليهود في المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشبت المجلس بمحاجة الدابة
خر عبد الله بن أبي انفه برأيه ثم قال لا تغربوا عني واغلبنا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فزل فدعاهم
الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن أبي بن سلول أيها المرء انه لا احسن مما تقول ان كان
حقا فلا تؤذونا به في مجالسنا وارجع الى رحلكم في جارك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة الى يا رسول
الله فاشتغاني في مجالسنا فانحجب ذلك واستب المسامون والمشركون واليهود حتى كادوا يبتدوا ورون فلم يزل
النبي صلى الله عليه وسلم يخفص حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة زلت في رحلي
من الانصار كان بينهم محاربة حتى بينهم فقال أحد هؤلاء خرا لخذن حتى منك عنوة لكثرة عشرينه
وان الآخر دعاه ليحاكمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فاني أن يبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول
بعضهم بعضا باليدى والنعال ولم يكن قتال بالسيف وقيل كانت امرأتين الانصار يقال لهما أم زيد تحت
رجل وكان بينهما بين زوجاهن فرقى بها الى علي بن أبي طالب فبلغ ذلك قومها فجاءوا معه فماتوا
باليدى والنعال فآزال الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل المراد من الطائفتين الاوس

استثناهم بقوله (ولكن الله يحب اليكم الايمان)
وقيل هم الذين امتحن
الله قلوبهم للتقوى ولما
كانت صفة الذين يحب
الله اليهم الايمان غيرت
صفة المتقدم ذكرهم
وقعت لكن في حال موقعها
من الاستدراك وهو
مخالفة ما مدعاهما لمقابها
نقيا وانباتا (وزينه في
قلوبكم وكره اليكم الكفر)
وهو نقطة نعم الله وغطها
بالجود (والسوق) وهو
الخروج عن محبة الايمان
بركوب الكبار (والعصيان)
وهو ترك الانقياد لما
أمر به الشارع (أولئك هم
الراشدون) أى أولئك
المستنون هم الراشدون
يعنى أصابوا طريق الحق
ولم يميلوا عن الاستقامة
والرشد الاستقامة على
طريق الحق مع تلب فيه
من الرشادة وهى الصخرة
(فضلا من الله ونعمة)
الفضل والنعمة بمعنى
الافضل والانعام والاتصاف
على المفعول لأمر حب
وكره الفضل والنعمة (والله
عليه) بأحوال المؤمنين وما
ي بينهم من التمايز والتفاضل
(حكيم) حين بفضل وبنعم
بالتوفيق على الافضل
(وان طائفتان من
المؤمنين اقتتلوا

(والله غفور رحيم) بليغ الغفران والرحمة واسعهم اقلن يشفي غفرانه ورحمته عن هؤلاء تائبوا اوابوا! (يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) اجمعوا النهازلت في الوليد بن عتبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقا الى بني المصطلق وكانت يدهم بينهم احنة في الجاهلية فما عارف ديارهم ركبوا مستقبليين اليه فخرجهم مقاتلة فرجع وقال الرسول الله صلى الله عليه وسلم قد اردوا ومنعوا اصله من فسادوا اليه الصدقات ورجعهم وفي تكسير الفاسق والنشأء في (١٧٨)

أسمرت ولكن هاتوا مقام منهم شاب فدكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس ابن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فاجبه فقام فاجابه وقام شاعرهم فذكر كريباً ناقلاً النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت أجبه فاجابه فقام الأقرع بن حابس فقال ان محمداً الموثى له انكم خطيئنا فكأن خطيبهم أحسن قولاً وانكم شاعرنا فكان شاعرهم أحسن شعرًا وقولاً ثم دنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا إله الا الله وأنت رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصرك ما كان قبل هذا ثم أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركبهم عمر بن الأهم لحداثة سنه فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم فازرى به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر الالفاظ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل فيهم يأياها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآيات قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن الأرقم جاء ناس من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا اينما هذا الرجل فان يكن نبياً فنعن أسعد الناس به وان يكن ملكاً بعض في جنبه واخيراً فاعطوا نداءه يا محمد يا محمد فآلزل الله هذه الآيات **قوله تعالى** (يأياها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية زات في الوليد بن عقبة بن أبي معيط بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق بعد الواقعة مصداقاً وكان بينهم زينةهم عدوا في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيماً الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ به الشيطان همهم يريدون قتله فبههم فرجع من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان بني المصطلق قدموا صداقتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوهم فيبلغ القوم رجوع الوليد فانوار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسولك تخبرنا تلقاه ونكرهه ونؤذي ما لفلان من حق الله فبداله الرجوع تخشينا أنه اغارده من الطريق كتاب جاءه منك الغضب غضبه علينا واناعوا بذهابك من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خيفة في عسكر وامره ان يخفي عليهم قدومه وقال افانظر ان رأيت منهم ما يدل على إيمانهم خذ منهم زكاة أو ما لهم ولم تزل ذلك فاستعمل فيهم ما استعمل في الكفار ففعل ذلك خالد فاقام فسمع منهم أذان المغرب والعشاء فاخذ منهم صدقاتهم ولم يرمهم الا الطاعة والخير فانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخير فآلزل الله تعالى يأياها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق يعني الوليد بن عقبة وقيل هو عام زلت لبيان الثبوت وترك الاعتداء على قول الفاسق وهو أولى من حكم الآية على رجل بعينه لان الفسوق خروج عن الحق ولا يظن بالوليد ذلك الا انه ظن ونوهم فاختطأ فعلى هذا يكون معنى الآية ان جاءكم فاسق بنبأ أي بخبر فتبينوا وقرئ فتبينوا أي فتوقفوا واطلبوا بيان الامر وانكشف الحقيقة ولا تعتمد على قول الفاسق (ان تصبوا) أي كليات تصبوا بالقتل والسي (قوماً بجملة) أي جاهلين حالهم وحقيقة أمرهم (فتصبوا على ما فعلتم) أي من اصابتكم بالخطأ ناديين واعلموا ان فيكم رسول الله أي انفقوا الله ان تقولوا باطلاً وتكذبوه فان الله يخبره ويعرف حالكم فتفتضحوا (لو يطعمكم) أي الرسول (في كثير من الامر) أي استخبر به فيه حكمكم ربكم (اعلم) أي لانتم وهاكم * عن أبي

ما فعلتم نادمين) الندم ضرب من الغم وهو أن تغم على ما وقع منك ثم تنى الله يقع وهو غم يصحب سعيد
الانسان محبة لمداوم (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تسكروا فان الله يخبره فبينك ستر الكاذب وأفرجوا اليه والطلبوا رايه ثم
قال مستأفا (لو اعطىكم في كثير من الامم نعمت) لوفىتم في الجهد والهلاك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين من زينو الرسول الله صلى الله عليه
وسلم الايقاع بيني المصطفى وتصدى في قول الوليدوان بعضهم كانوا يتصوتون وبزعمهم جدهم في التقوى عن الجسارة على ذلك وهم الذين

عنوا الامتحان افتعال من منحه وهو اختيار بايع أو بلاء جهيد (لمم مغفرة وأجر عظيم) جملة أخرى قيل نزلت في الشيخين رضي الله عنهما لما كان منهما من غض الصوت وهذه الآية بنظمها الذي رتب عليه من ايقاع الغاضبين أصواتهم اسمالان المؤكدة وتصريح خبرها جملة من مبتدأ وخبره مرتين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المستدوعة ما هو جزاءهم على علمهم وإيراد الجزاء إنكرا منهم أمرا دالة على غاية الاعتماد والارتضاء بفعل الحافظين أصواتهم وقها رتب يض اعظم ما لركب الرفعون أصواتهم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في وفد بني تميم أنوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونداءوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجرته وقالوا اخرج الينا يا محمد فان مدحنا بن وذهنا شين فاستيقظ وخرج والراء الجهة التي يوار بها عنك الشخص بذله من خلف أو قدام ومن لا بداء العاقبة وان المنادات نشأت من ذلك المكان والحجرة الرفعة من الارض المحجورة بحائط يحوط عليها وهي فلاة بمعنى مفعولة كالة بضة وجهها الحجرات الصمتين والحجرات بفتح الجيم وهي قراءة يزيد المراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت اسكل منحن بحجرة وفندا انهم من وراءها العاهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له (١٧٧) - أو أذا ومن وراء الحجر التي كان عليه السلام فيها ولكنها

بالنار ليخرج خالصه (لمم مغفرة وأجر عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى بني النضير وأمر عليهم عيينة بن حصن النزارى فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة وقدمهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه بعد ذلك رجلهم يذنون النزارى فقدموا وقت الظهيرة واقفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنافى أهلهم فادأهم النزارى اجهشوا إلى آبائهم فيكون وكان اسكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجرة فجهلوا أن يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءوا ينادون يا محمد اخرج الينا حتى أتبعوه من نومهم فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادأ عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يامرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة أنا لا أحكم وعي شاهد وهو الاور بن شامة فرفضوا به فقال الاور رأى ان تقادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفضت فنادى نصفهم وأعتق نصفهم فانزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم بالجهل وقلة العقل وقيل معنى الآية أكثرهم صبر واحتى نخرج اليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاوز به من سوء الادب وطلب المجلة في الخروج (اسكان خبرهم) أى الصبر لانك كنت تعتقهم جميعا وتطلبهم بالافداء وقيل اسكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خير لهم وقيل نزلت الآية في ناس من أعراب تميم وكان فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن والزبرقان بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك جابر قال جاء بنو تميم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد اخرج علينا فان مدحنا بن وذهنا شين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما ذلكم الله الذي مدحنا بن وذهنا شين قالوا نحن ناس من تميم جئنا بشاعرنا وخطبنا جئنا شاعرك ونفاخك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال شاعر بعثت ولا بال شاعر

عليه السلام فيها ولكنها جمعت اجبالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفعل وان كان مسندا الى جميعهم فانه يجوز أن يتولاه بعضهم وكان الباقيون راضين فساكنهم ثم تولوه جميعا (أكثرهم بالاعتقون) يحتمل أن يكون فيهم من قد صدق استناده ويحتمل أن يكون المراد النبي العام اذا قلته تقع موقع النبي وورد الآية على الخط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من اجبال محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها التسجيل على الصالحين به بالسفاه والجهل ومنها ايقاع لفظ الحجرات كتابة عن موضع خبونه

(٢٣ - خازن - رابع)

ومقيله مع بعض نساءه ومنها التضرع باللام دون الاضافة ولو تأمل متأمل من أول السورة الى آخر هذه الآية لوجدتها كذلك فتأمل كيف ابتدأ بما يجب أن تكون الامور التي تنتمي الى الله ورسوله متقدمة على الامور التي هي من غير تعبدية ثم أورد ذلك انتهى عما هو من جس التقديم من رفع الصوت والجهر كان الاول بساطل الثاني ثم انى على الغاضبين أصواتهم ليدل على عظم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو أطعم وهجته ثم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء الجدر كما يصاح باهون الناس قدر اليه على فطاعة ما جسر وعلية لان من رفع الله قدره عن أن يجهل له القول كان صديقه لا من المذكر الذي بايع في التفاحش مبلغا (ولو أنهم صبروا) أى ولو ثبت صبرهم وحمل انهم صبروا الرفع على الفاعلية والصبر جس النفس عن أن تنازع الى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا محدث من الله المفعول وهو النفس وقيل الصبر من لا يتجرعه الاخر وقوله (حتى نخرج اليهم) فيدانه لو خرج ولم يكن خروجه اليهم ولا جهلهم لانه لم يصبروا الى أن يهتوا أو أن خروجه اليهم (اسكان الصبر خيرا لهم) في دينهم

لبعض) أي إذا كانت موهبة أو امت فإياكم والعدل عثمان يمت عنه من رفع الصوت بل عليكم أن تلتفوا به الجهر الدائر بينكم وأن تتعدوا في مخاطبة القول اللين المقرب (١٧٦) من الحمس الذي يضاد الجهر ولا تقولوا بما يحدا غايبوه بالنسبة والسكينة

والعظيم والمنازل هذه
الآية ما كالم النبي صلى الله
عليه وسلم أبو بكر وعمر
الكرخي السرار وع-ن ابن
عباس رضي الله عنهم
شهرزاد في ثابت بن قيس
ابن شماس وكان في أدنه
وقر وكان جهوري الصوت
وكان اذا كلم رفع صوته
وربما كان يكلم النبي
صلى الله عليه وسلم فيأذ
بصوته وكان التشبيه في
محل النسب أى لا يحجره
جهر امثل جهر بعضهم
لبعض في هذا منهم بنوا
عن الجهر مطلقا حتى
لا يسوغ لهم الآن يكلموه
بالخافه وانما هو من جهر
مخصوص أعنى الجهر
المعوت بماثلة ما قد اعتادوه
فيما بينهم وهو الخافه
مراعاة ابهة النبوة وجلالة
مقدارها (ان نخط
أعمالكم) منصوب الموضع
على انه المفعول له متعاني
بمعنى النهي والمعنى اتروا
عما بينهم عنه لخطو أعمالكم
أى خشية جبوطها على
تقدير حذف الخاف
(و أنتم لانشءرون ان
الذين يفضون أصولهم
عند رسول الله) ثم اسم

لبعض) أمرهم أن يجلبوه يفخموه ويعظموه ولا يرفعوا أصواتهم عنده ولا ينادوه كإنبادي بعضهم بعضا فيقولوا يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله (أن تحبط أعمالكم) أي لا تحبط وقيل مخافة أن تحبط حسناتكم (وأنتم لا تشعرون) أي بذلك (ق) عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يأتونها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمر وما شأنك ثابت أتيتك فقال سعد أنه لجاري وما علمت له شكوى قال فأنا سعد فعدت كره لوقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت أنزلت هذه الآية ولقد علمت أني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنما من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة فزاد في رواية فكانت راهم يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة انقظ مسلم والبيخاري نحوه وروى لما نزلت هذه الآية فعد ثابت في الطريق يبيك فربه عاصم بن عدي فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية تخوف أن تكون أنزلت في وأرفع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم أخاف أن يحبط عملي وأن أكون من أهل النار فضى عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلبت بالبكاء فأتى أمرأته جيلة بنت عبد الله ابن أبي بن سلول فقال لها اذ اخذت بيت فرسي فشدى على الضبة بدمار فضر بها سمار وقال لا ترجع حتى يتوفاني الله أو يرضى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره قال أذهب فادع عجمي عاصم إلى المكان الذي أوفيه فلم يجده فجاءه إلى أهله فوجده في بيت الفرس فقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال أكره الضبة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صبت وأخوف أن تكون هذه الآية نزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضى أن نعبد عبدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال رضيت بشئى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لا أرفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا فنزل الله تعالى (ان الذين يعصون أصواتهم عند رسول الله) الآية قال أنس فكانت تنظر إلى رجل من أهل الجنة يمشي بين أيدينا فلما كان يوم الجمعة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض نكسار وانهم زم طائفة منهم فقال أف هؤلاء ثم قال ثابت أسلم مولى حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ابتوا قاتلنا حتى قتلنا واحدنا فثبت وعليه درع فرأه رجل من أصحابه بعد موته في المنام وأنه قال له اعلم أن فلانا من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من عسكر عند فرس بيتي في طيله وقد وضع على درعي برمته فأتى خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأتى بأكبر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان على ديننا حتى يقضي عني وفلان من رقيق عتيق فأخبر لرجل خالد فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد الأكبر بذلك الرؤيا فاجاز أبو بكر رضيته قال مالك بن أنس لأعلم وصية أجيزت بعد موت صاحبها ألا هذه قال أبو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا كآخي السرار وقال ابن جرير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهم عما تخفف صوته فأرسل الله تعالى أن الذين يعصون أي يخفون أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجلال وتعلما (أو تلك الذين امتنع الله قلوبهم للتقوى) أي اخبروا وأوصاهم كما يحسن الذهب

ان عند قوله رسول الله والمعنى يخفون أصواتهم في مجلسه تعظيماً له (أو أملك) ممتد آخره

بالنار

(الذين آمنوا بالله ولهم لتقوى) وهم صلة الذين عند قوله التقوى وذلك مع خبره خبران والمعنى أخلصه التقوى من قولهم امتحن الذهب وفتنه إذا دأبه خلص إبريز من خبثه ونقاوه تحقيقه عالمه بما له المختبر فوجد ما يحمله وعن عمر رضي الله عنه أذهب الشبهات

(سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يا أيها الذين آمنوا لا تفرقوا بين من قدمه وأقدمه منقولان بتثقيب الحشو والهمزة من قدمه إذا تقدم في قوله تعالى يقدم فوجه وحذف المقول ليقابل كل ما وقع في النفس مما يقدم من القول والفعل وجاز أن لا يقصد مفعول والنهي متوجه إلى نفس التقدم كقوله هو الذي يحوي ويمت أوهوم من قدم بمعنى تقدم كوجه بمعنى توجه ومنه مقدمة الجليس وهي الجماعة المتقدمة منه ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا إحدى زعمي تقدموا (بين يدي الله ورسوله) حقيقة فوهم جلست بين يدي فلان تجلس بين الجهة بين المسامتين ليمينه وشماله فربما منه فسميت الجهتان بين يدي لكونهما في سمت اليمين مع القرب منهما نوسعا كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاورد في هذه العبارة ضرب من (١٧٥) الحجار الذي يسمى تمثيلا وفيه فائدة جليلة وهي تصور راحة الجنة والشفاعة فيها وما غنه من لاقدام على امر من الامور دون الاحتذاء على أمثلة الكتاب والسنة ويجوز أن يجري مجرى قولك سرتني زيد وحسن حاله أي سرتني حسن حال زيد فكذلك هنا المعنى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به هذا المسلك وفي هذا تهديد لمن اتهمهم من رفع أصواتهم فوق صوته عليه السلام لأن من فضله الله بهذه الأثرة واختص هذا الاختصاص كان أدنى ما يجلبه من التهمب والاجلال أن يخفض صوته بين يديه وعن الحسن ان ناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل

﴿تفسير سورة الحجرات﴾

(وهي مدنية وهي ثمان عشرة آية وثلاث وثلاثون كلمة وألف وأربع مائة وستة وسبعون حرفا)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من التقديم أي لا ينبغي لكم أن يصدر منكم تقديم أصلا وقيل لا تقدموا فعلا بين يدي الله ورسوله والمعنى لا تقدموا بين يدي أمر الله ورسوله ولا نهيموا وقيل لا تجعلوا لافسكم تقدم ما عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة إلى الاحترام رسول الله صلى الله عليه وسلم والافتقار لإوامره ونواهيه والاعتناء لا تجعلوا بقول وفعل قبل أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل أن يفعله وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا في معنى الآية فروى عن جابر أنه في الذبح يوم الاضحى أي لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن سادسوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فصاروا أن يبيدوا الذبح (ق) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول ما نبأ به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فنحرف فنزل ذلك فقد أصاب سنةنا ومن ذبح قبل أن يعلى فأنما هو لحمل عجله لاهله ليس من النسك في شيء زاد الترمذي في أوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة أنها في اليوم الذي يشك فيه فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقيل في سبب نزول هذه الآية ما روى عن عبد الله بن الزبير أنه قدم وفد من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرة وقال عمر بن أبي بكر ما أردت الا خلا في وقال عمر ما أردت خلاك فثار يا حنيفة ارتفعت أصواتهما ففزل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت زادات في رواية فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعده حتى يستفهمه أخرجه البخاري وقيل نزات الآية في ناس كانوا يقولون لوزل في كذا أو صنع كذا وكذا ففكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء حتى يقضيه الله تعالى لسانه وقيل في القتال وشرائع الدين أي لا تقضوا أمرا من دون الله ورسوله (واتقوا الله) أي في تضعيف حقه بمخالفته أمره (ان الله سميع) أي لا قالوا لكم (علم) أي يا أيها لكم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أي لا تجعلوا كلامكم مرتفعاً على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وذلك لأن رفع الصوت دليل على قلة الاحتشام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا مني عن فعل وقوله لا ترفعوا أصواتكم مني عن قول (ولا تنهروا له بالقول كنهج بعضهم

الصلاة ففزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحاً آخر وعن عائشة رضي الله عنها أنها نزات في النبي عن صوم يوم الشك (واتقوا الله) فأنسكم انتم تشبهوا عاقبتكم التقوى عن التقدم المني عنها (ان الله سميع) لما تقولون (علم) بما تعملون وحق لمثله أن يتق (يا أيها الذين آمنوا) إعادة النداء عليهم استدعاء منهم لتجدد الاستبصار عند كل خطاب وارتدحوا منهم للإيفاء له عن تأملهم (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أي اذناطي وطفتم فعليه كم أن لا تبلغوا بأصواتكم ورا الحد الذي يبعه بصو به وان تقضوا من حيث يكون كلامه عالياً الكلامكم وجهه باهر الجهر حتى تكسر من مزبه عليه كم لا تخشعوا بكم ولا تخشعوا له بالقول كنهج بعضهم

(فصل في فضل صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ق) عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الذي ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعني الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل أهل زمان قبل هو أو بعده سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلى بن أبي طالب في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة أخرجه الترمذي وأخرج عن سعيد بن زيد نحوه وقال هذا أصح من الحديث الأول عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمي أمي أبو بكر وأشد همي في أمر الله عمر وأشد هم حياء عثمان وفضاهم على وأعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل وأقرضهم زيد بن ثابت وأقرضهم أبي بن كعب والسكر قوم أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأما طالت الخضراء ولا ألفت الغبراء أصدق طهجة من أبي ذر أشبه عيسى في ورعه قال عمر بن عفان ذلك بارسل الله قال عمر أخرجه الترمذي مفرق في موضعين أحدهما إلى قوله أبو عبيدة بن الجراح والآخر إلى أبي ذر (خ) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد أحدًا وأبو بكر وعمر وعثمان فرج بهم ثم قال أثبت أحدًا رآه ضربه برجله فأثبت عليك نبي وصدقي وشهيدان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال افتدوا بالذين بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر وها تدا بهدي عثمان وتمسكوا بعهد عبد الله بن مسعود أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فأثبتت فقلت أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبو بكر قلت من قال عمر بن الخطاب فعد رجلاً * عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبا بكر زوجتي وابنته وجاني إلى دار الهجرة وخجيني في الغار واعتق بلا من ماله رحم الله عمر ليقول الحق وإن كان مرارته الحق وماله من صدقي رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله علياً اللهم أدر الحق معه حيث دار أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن زر بن حبیش قال سمعت علياً يقول والذي فاني الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الأمي إلى أنه لا يحبني المؤمن ولا بغضني المنافق عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن أحد يموت من أصحابي بارض الابهة الله قائداً ونورا لهم يوم القيامة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقدرى عن أبي بريدة وسرا وهو أصح (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنسوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدأ أحدكم ولا يظفوه وعن أبي هريرة نحوه أخرجه مسلم * عن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله في أصحابي لا تتخونهم غرضاً من بعدي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب * قوله تعالى (وعبد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في قوله منهم لبيان الجنس لا للتبعيض كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فيكون معنى الآية وعبد الله الذين آمنوا من جنس الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطاء الذي أخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام إلى يوم القيامة ورد الهاء والهم على معنى الشطاء لا على لفظة ولذلك لم يقل معه (مغفرة وأجر عظيم) يعني الجنة وقيل ان المغفرة جزاء الايمان فان لكل مؤمناً مغفرة والاجر العظيم جزاء العمل الصالح والله تعالى أعلم بمراده

تعليل لما دل عليه تشبههم بالزعم من غناهم وترقيهم في الريادة والقوة ويجوز أن يعال به وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم لأن الكفار إذا سمعوا بما أعده لهم في الآخرة ما يعزهم به في الدنيا عاظم ذلك ومن فيهم للبيان كما في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعني فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان وقبولك انفق من الدراهم أي اجعل نفقتك هذا الجنس وهذه الآية ترد قول الرافض انهم كفر وابتعدوا النبي صلى الله عليه وسلم اذ الوعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم انما يكون ان لو ثبتوا على ما كانوا عليه في حياتهم

دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا وشهيدا عظيمًا وحال (محمد) خبر مبتدأ أي هو محمد لتقدم قوله هو الذي أرسل رسول الله مبتدأ خبره (رسول الله) وقف عليه نصير (والذين معه) أي أصحابه مبتدأ والخبر (أشداء على الكفار) أو محمد مبتدأ رسول الله عطف بيان والذين معه عطف على المبتدأ وأشداء خبر عن الجميع ومعناه غلاظ (رحماء بينهم) متعاطفون وهو خبر ثان وهما جاعدا سيد ورحيم ونحوه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وبلغ من تشدهم على الكفار أنهم كانوا (١٧٣)

يتحززون من ثيابهم أن تترك بشابهم ومن أبدانهم - أن تمس أبدانهم وبلغ من نزولهم فيما بينهم - أنه كان لا يرى مؤمن مؤمنة إلا صاغه وعانقه (نراهم) رآهم راكبين (سجدا) ساجدين (يتنقون) حال كأن رآهم وسجدا كذلك (فضلا) من الله ورضوا بساجدهم (في وجوههم) من أثر السجود أي من التأثير الذي يؤثره السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ماصلا بالليل أقوله عليه السلام من كثرة صلاته بالليل حسن وجهه بالهار (ذلك) أي المذكور (مثلهم) صفتهم (في التوراة) وعليه وقف (ومثلهم في الانجيل) مبتدأ خبره (كزراع أخرج شطاه) فراخه يقال شطأ الزرع إذا فرخ (فأزره) قواه فازرعه شامخ (فاستغلظ) فصار من الرقة إلى الغلظ (فاستوى على سوفه) فاستقام على قصبه جمع ساق (يجب الزراع) يتجبون من قوته وقيل

البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا أي في أنه رسول الله ثم قال تعالى (محمد رسول الله) أي هو محمد رسول الله الذي سبق ذكره في قوله أرسل رسول الله قال ابن عباس شهده بالرسالة ثم ابتدأ فقال (والذين معه) يعني أصحابه المؤمنين (أشداء على الكفار) أي غلاظ أو قويا لا تأسد على فرسته لا تأخذهم فيهم رافة (رحماء بينهم) أي متعاطفون متوادون بعضهم لبعض كالوالدين الولد كالأب في حقهم أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين (نراهم ركعًا سجدًا) أخبر عن كثرة صلاتهم ومدادتهم عليها (يتنقون) أي يطلبون (فضلا من الله) يعني الجنة (ورضوانًا) أي أن يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو أن المخلص بعمله لله يطلب أجره من الله تعالى والمرآة بعمله لا يبتغي له أجرًا وفي بعضهم في قوله والذين معه يعني أبا بكر الصديق أشداء على الكفار عمر بن الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان نراهم ركعًا سجدًا على بن أبي طالب يتنقون فضلا من الله ورضوا باتباعه الصحابة (ساجدهم) أي علامتهم (في وجوههم) من أثر السجود واختلقوا في هذه السباع قولين أحدهما أن المراد في يوم القيامة قيل هي نور وياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة أنهم سجدوا لله في الدنيا وهي رواية عن ابن عباس وقيل تكون مواضع السجود في وجوههم كالقمر ليلة البدر وقيل يعثون غرا محجلين يوم القيامة يعرفون بذلك والقول الثاني أن ذلك في الدنيا وذلك أنهم استنارت وجوههم بالهار من كثرة صلاتهم بالليل وقيل هو السمت الحسن والخشوع والواضع قال ابن عباس ليس بالذي ترون ولكنه سبب الاسلام وسجيته وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود أوزنهم خشوع والسمت الحسن يعرفون به وقيل هو صفرة الوجه من سهر الليل ويعرف ذلك في رجلين أحدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والآخر في اللهو واللعب فإذا أصبحا ظهرا الفرق بينهما فظهر في وجه المصلح نور وضاء وعلى وجه اللاعب ظلمة وقيل هو أثر التراب على الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب لاعلى الانواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلهم في التوراة) يعني ذلك الذي ذكر صفتهم في التوراة ونوم الكلام ههنا ثم ابتدأ بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثلهم) أي صفتهم (في الانجيل) كزراع أخرج شطاه) أي أفراده قيل فراخه قيل هونب فاخرج بعدد شطوه (فأزره) أي قواه وأعانه وشدازره (فاستغلظ) أي غلظ ذلك الزرع وقوى (فاستوى) أي تم وتلاحق نباته وقام (على سوفه) جمع ساق أي على أصوله (يجب الزراع) أي يجب ذلك الزرع زراعه وهو مثل ضر به الله عز وجل لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل أنهم يكونون فيلًا ثم يزدادون ويكثرون قال قتادة مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب في الانجيل أنه سيخرج قوم يفتنون نبات الزرع بأمر من المعروف وينهون عن المنكر قيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطأ أصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطاه أبو بكر فأزره عمر فاستغلظ عثمان فاستوى على سوفه على بن أبي طالب يجب الزراع يعني جميع المؤمنين (ليغيظهم الكفار) قيل هو قول عمر بن الخطاب لأهل مكة بعدما أسلم لا بعد الله سرا بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغيظهم الكفار قال مالك بن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية

مكتوب في الانجيل سيخرج قوم يفتنون نبات الزرع بأمر من المعروف وينهون عن المنكر وعن عكره مخرج شطاه بآي بكر فأزره بعمر فاستغلظ بعثمان فاستوى على سوفه على رضوان الله عليهم وهذا مثل ضر به الله تعالى لبدا الاسلام وترقيته الزيادة إلى أن قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله تعالى بمن آمن معه كبقوى الطاقة الاولى من الزرع ما يجتف بها ما يتولد منها حتى يجب الزراع (ليغيظهم الكفار)

(لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي صدق في رؤياه ولم يكن به تعالى الله عن الكذب خذف الجار وأوصل الفعل كقوله صدقوا ما غادوا الله عليه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل خروجه الى الحديبية كأنه وصاحبه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا وقصروا وقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوها في عامهم وقالوا ان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي غيره والله قد حلقنا ولا قصرنا (١٧٢)

تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام وهو بالدينة قبل ان يخرج الى الحديبية انه يدخل المسجد الحرام وهو أصحابه آمنين ويحلقون رؤسهم فاخبر بذلك أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة عامهم ذلك فلما انصرفوا ولم يدخلوا عاشق عليهم ذلك وقال المنافقون أين رؤياه التي رآها فانزل الله هذه الآية ودخلوا في العام المقبل روى عن مجمع ابن جارية الانصاري قال شهدنا الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا عنها اذا الناس يهزون الاباعر فقال بعضهم ما بال الناس قال وحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجنا نرجف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحته عند كراع الدجيم فلما اجتمع الناس قرأ انا فخذنا لك فخذنا مينا فقال عمر اهو فتخبر يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده فففيه دليل على ان المراد من الفتح هو صلح الحديبية وتحقيق الرؤيا كان في العام المقبل وقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق اخبرنا الرؤيا التي اراه اياها في مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو وأصحابه المسجد حتى وصدق بالحق أي الذي رآه حتى وصدق وقيل يجوز ان يكون بالحق قسما لان الحق من أسماء الله تعالى أو قسما بالحق الذي هو ضد الباطل وجوابه (لقد صدق الله الحرام) وقيل لتدخل من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه حكاية عن رؤياه فاخبر الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك (ان شاء الله آمين) قيل انما استثنى مع علمه بدخوله لتعليق العباد الادب وكيد القول ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وقيل ان معنى انجازاه ان شاء الله وقيل لما يقع الدخول في عام الحديبية وكان المؤمنون يريدون الدخول وياون الصلح قال لتدخلن المسجد الحرام لاي بقوننكم وارادنكم ولكن بمشيئة الله تعالى وقيل الاستثناء واقع على الامن لاعلى الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم واتان شاء الله بكم لاحقون مع امره لا يشك في الموت (محللين رؤسكم) أي كاهها (ومقصرون) أي ناخذون بعض شعورك (لتأخفون) أي من عدو في رجوعكم لان قوله آمين في حال الاحرام لانه لا يقتال فيه وقوله لتأخفون يرجع الى كمال الامن بعد الاحرام وفي حال الرجوع (فعل ما لم تعلموا) يعني علم ان الصلاح كان في الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم ان دخولكم في السنة الثانية ولم تعلموا اتم فظنتم انه في السنة الاولى (لجعل من دون ذلك) أي من قبل دخولكم الحرم (فتحافريا) يعني صلح الحديبية قاله الا كثرون وقيل هو فتح خيبر (هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الرؤيا وذلك ان الله تعالى لا يرى رسوله صلى الله عليه وسلم الا يكون فيحدث الناس فيقع خلافه فيكون سببا للاضلال حقق الله امر الرؤيا بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وبقوله هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) أي يعليه ويقويه على الاديان كلها فتصير الاديان كلها دونه (وكفي بالله شيئا) أي في انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسليع القلوب المؤمنين وذلك انهم تأذوا من قول الكفار لو نعم انه رسول الله ما صدقناه عن مكة (فتحافريا) وهو

وحصوله صدقا ملتبسا بالحق أي بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن من الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يكون بالحق قسما اما بالحق الذي هو تقيض الباطل وبالحق الذي هو من أمماته وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وعلى الاول هو جواب قسمه محذوف (ان شاء الله) حكاية من الله تعالى ما قال رسوله لأصحابه وقص عليهم أو تعاليم لعباده أن يقولوا في عداوتهم مشيئة ذلك متأديين بادب الله ومقتدين بسننه (آمين) حال والشرط معترض (محللين) حال من الضمير في آمين (رؤسكم) أي جميع شعورها (ومقصرون) بعض شعورها (لتأخفون) حال مؤكدة (فعل ما لم تعلموا) من الحكمة في تأخير فتح مكة الى العام القابل (لجعل من دون ذلك) أي من دون فتح مكة (فتحافريا) وهو

البيت

فتح خيبر يستريح اليه قلوب المؤمنين الى أن يتيسر الفتح الموعود (هو الذي ارسل رسوله بالهدى)

بالتوحيد (ودين الحق) أي لاسلام (ليظهره) ليعليه (على الدين كله) على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين وأهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى ديننا فالا سلام دون العزوة والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو انه هاربه بالحج والآب (وكفي بالله شيئا) على ان ما وعده كائن وعن الحسن شهيد اعلى نفسه انه سيظهر

مؤمنات) بمكة (لمنعواهم) صفة للرجال والنساء جميعا (ان تطوهم) بدل اشتغالهم منهم أو من الضمير المنصوب في نعمواهم (فتصبيكم منهم معرة) أم وشدة وهي مفعلة من عرده بمعنى عراده إذا دهاه ما يكره ويشق عليه وهو الكفارة إذا قتلته خطأ وسوء قالة المشركين أنهم فعلوا بأهل دينهم مثل فعلوا بآدم غير تمييز والآنم إذا قصر (بغير علم) متعاقبان تطوهم يعني ان تطوهم غير علمين بهم والوطء عبارة عن الاقاع والابادة والمعنى انه كان بمكة قوم من المسلمين محتاطون بالمشركين غير متميزين منهم فقال ولولا كرهة ان تمكوا أناسا ومؤمنين بين ظهري المشركين وأنتم غير عارفين بهم فيصبيكم باخلاكم مكره وموشقة لما كف أيديكم عنهم وقوله (ليدخل الله في رحمته من يشاء) تعليل للمادلت عليه الآية وسيفت له من كف الأيدي عن أهل مكة والمنع عن قتالهم صوابا لما بين أظهرهم من المؤمنين كأنه قال كان الكف ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمته أي في توفيقه لما يذاخير والطاعة مؤمنهم وليدخل في الاسلام من رغب فيه من مشركهم (لوزبوا) لوزقوا وقويتم السامعون من الكافرين وجواب لولا محذوف أغنى عنه جواب لو ويجوز أن (١٧١) يكون لوزبوا كالتكرار يرك ولا

رجال مؤمنون لمرجعها الى معنى واحد ويكون (لعذبنا الذين كفروا) هو الجواب تقديره ولولا ان تطورا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات ولو كانوا متميزين لعذبناهم بالسيف (منهم) من أهل مكة (عذابا باليا) والعاملي (اذجعل الذين كفروا) أي قرش لعذبنا أي لعذبناهم في ذلك الوقت أو اذكر (في قلوبهم) الحية حية الجاهلية فازل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين (المراد بحية الذين كفروا) هي الانفة وسكينته المؤمنين وهي الوار ما يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحدية بعث

مؤمنات) يعني المستضعفين بمكة (لمنعواهم) أي لم تعرفوهم (ان تطوهم) أي بالقتل وتوقعواهم (فتصبيكم منهم معرة بغير علم) أي أم وقيل غريم الدية وقيل كفارة قتل الخطا لان الله أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب اذالم يعلم إيمانه الكفارة دون الدية وقيل هو ان المشركين يعتبرونكم بقتلوا قتلوا أهل دينهم والمعرة النسبة بقتل لولا ان تطورا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لمنعواهم فيلزمكم به كفارة أو سبغة وجواب لولا محذوف تقديره لاذن لكم في دخول مكة والكنة حال بينكم وبين ذلك السبب (ليدخل الله في رحمته من يشاء) أي في دين الاسلام من يشاء أي من أهل مكة بعد الصلح وقيل دخوطا (لوزبوا) أي لم يتمكن المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا ومنهم عذابا باليا) أي بالسبي والقتل بأيديكم وقيل لعذبنا جوابا لكلامين أحدهما لولا رجال والثاني لوزبوا نعم قال لي يدخل الله في رحمته من يشاء يعني المؤمنين والمؤمنات في رحمته أي في جنته قال قتادة في الآية ان الله تعالى يدفع بالأمم عن الكفار كدافع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشرك مكة ﴿قوله تعالى﴾ (اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحية) أي الانفة والغضب وذلك حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن البيت ومنعوا الهدى محله ولم يقر وأبسم الله الرحمن الرحيم وأنكروا أن يكون محمد رسول الله وقيل قال أهل مكة فقد قتلوا أبناءنا وأخوانا ثم بدخلونا علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم منا واللات والعزى لاي بدخلوها علينا فكانت هذه (حية الجاهلية) التي دخلت قلوبهم (فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أي حتى لا يداخلهم مادخلهم من الحية فيصون الله في قلوبهم (وألزهمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة التقوى لا اله الا الله أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقال علي وابن عمر كلمة التقوى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال عطاء الخراساني هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال الزهري هي بسم الله الرحمن الرحيم (وكانوا أحق بها) أي من كفار مكة (وأهلها) أي كانوا أهلها في علم الله ان الله تعالى اختار لدينه وصحبه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أهل الخير والصلاح (وكان الله بكل شيء علما) يعني من أمر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير ﴿قوله﴾

قرش سهيل بن عمرو وهو يطب بن عبد العزى ومكر زين حفص على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن نخلي له قرش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا قال عليه السلام أعلى رضى الله عنه كتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل وأصحابه ما نعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم ثم قال كتب هذا ما صالح عليه رسول الله أهل مكة فقالوا لو نعم الله رسول الله ما صدقناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله مكة فقال عليه السلام اكتب ما يريدون فأنشدها في رسول الله وأحمد بن عبد الله فهم السامعون ان يابوا ذلك وبشعر وامنه فازل الله على رسوله السكينه فتوقروا وحملوا (وألزهمهم كلمة التقوى) الجمهور انهم كلمة الشهادة وقيل بسم الله الرحمن الرحيم والاضافة الى التقوى باعتبار انها سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى (وكانوا) أي المؤمنون (أحق بها) من غيرهم (وأهلها) بتأهيل الله إياهم (وكان الله بكل شيء علما) فتجري الامور على مصالحها

لا مادة والتبرؤ أخذ الشيء قليلا قليلا وقوله فما زال ينجش بالرى يقال جاشت البئر بالماء اذا ارتفعت
 وفاضت والرى ضد العطش والصد الرجوع بعد الورود وقوله وكانت خراعة - تصح رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقال فلان عيبة تصح فلان اذا كان موضع سره ونقته في ذلك قوله نزلوا على أعداد مياه الحديبية
 الماء المد الكثير الذي لا ينقطع له كالعيون وجمعه أعداد قوله ومعهم العود المطافيل العود جتمع عائذ وهي
 الناقة اذا وضعت الى أن يقوى ولدها وقيل هي كل أنثى لها سبع ليال منذ وضعت والمطافيل جمع مطفل
 وهي الناقة معها فصيلها وهذه استعارة استعار ذلك للناس وأراد بهم من معهم النساء والصبيان قوله وان
 قرى شافقهم كنهم الحرب أى أضرت بهم وأثرت فيهم وقوله ماددتهم أى جعلت بيني وبينهم مدة وقوله والافقد
 جوا أى استراحوا والجام بالجم الراحة بعد التعب قوله تنفر دسا لفتى السالفة الصفحة والسالفان صفحتا
 العنق وقيل السالفة جبل العنق وهو ما بينه وبين الكتف وهو كناية عن الموت لانها لا تنفر دغنه الا بالموت
 قوله انى استنفرت يقال استنفر القوم اذا دعاهم الى قتال العدو وعكاظ اسم سوق كانت في الجاهلية
 معروفة وقوله بلحو اعلى فيه لغتان التخفيف والتشديد وأصل التبليغ الاعياى والقصور والمراد امتناعهم
 من اجابته وتقاعدهم عنه قوله استأنصت قومك واجتاح أصله من الاجتياح ايقاع المكر وه بالانسان
 ومنه الجاحطة والاستئصال والاجتياح متقاربان في اللغة الاذى قوله انى لارى وجوها وشوابالا اشواب
 مثل الاوباش وهم الاخلاط من الناس والرعاى يقال فلان خليف بذلك أى جدير بالبعد ذلك من خلقه قوله
 امصص بظر اللات وهو اسم صنم كانوا يعبدونه لهم والبطر ما تقطعه الخافضة وهي الخائنة من الهنة التى
 تكون في فرج المرأة وكان هذا اللفظ شتما لهم بدور فى استنهم قوله لولا بذلك عندي اليد النعمة وما يعتن به
 الانسان على غيره قوله أى غدر معدول عن غادر وهو للعبادة وقوله قد عرض عليكم خطة رشيد يقال خطة
 رشيد وخطة غي والرشيد والرشاد خلاف الغي والمراد منه قد طلب منكم طر يقاواصححانى هدى واستقامة
 قوله وهو من قوم يعظمون البدن أى الابل يهدى الى البيت فى حج أو عمره وتلقاها هاهنا ان يجعل فى رقابها
 شئ كالقلادة من لحاء الشجر وأنعى وغيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار هوان يشق جانب السنام فيسيل
 دمه عليه وقوله لما رأى الهوى سبيل عليه أى يقبل عليه كالسبيل من عرض الوادى أى جانبه وقوله هذا
 مكر زهو رجل فاجر الفجور الميل عن الحق وكل انبعاث فى شرفه فخور وقوله هذا ما فاضى عليه أى فاعل
 من القضاء وهو احكام الامر وامضاؤه وهو فى اللغة على وجوه من جمعها الى انتضاء الشئ وانما هو قوله فخطه
 هو كناية عن القهر والضيق قوله بجلبان السلاح بضم الجيم وسكون اللام مع تخفيف الباء ويرى
 بضم اللام أيضا مع التشديد وهو وعاء آدم شبه الجراب يوضع فيه السيف مغمو داو يعلى فى مؤخرة
 الرجل قوله يرف بضم السين وكسر هاء الغتان وهو مشى المقيد قوله فابصر الى قال ابن الاثير يجوز ان يكون
 بالزاي من الاجازة أى اجعله جائزا غير ممنوع ولا يحرم أو أطلقه على وان كان بالراء المهملة فهو من الاجارة
 والحماية والحفظ وكلاهما صالح فى هذا الموضع قوله فلم نعط الدينية أى القضية التى لا ترضى بها أى لم ترضى
 بالادون والاقبل فى ديننا قوله فاستمسك بغرزه الغرزل كور الناقة كالركاب اسرج القرس والمعنى فاستمسك
 به ولا تفارق ساعة كما لا تفارق رجل الزا كب غر ز رحله فانه على الحق الذى لا يجوز لاحد تركه قوله ويل
 أمه هذه كلمة تنال الواقع فيما يكره ويتجنب بها أيضا ومع سر حرب أى موقدها يقال سرعت النار وأسعرتها
 اذا أوقدتها والمسعر الخشب الذى توقده النار وسيف البحر بكسر السين جانبه وساحله والاه أعلم ما تنفسير
 الآية وقوله عز وجل هم الذين كفروا يعني كفار مكة وصدقكم أى منعكم عن المسجد الحرام أن تطوفوا
 به (والهدى) أى وصدا الهدى وهو البدن التى ساقها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين بدنة
 (مكوكا) أى محبوسا (أن يبلغ محله) أى منحره وحيث يحل نحره وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء

والهدى) هو ما يهدى الى
 الكعبة ونصبه عطا على
 كفى صدوكم أى وصدا
 الهدى (مكوكا) أى يبلغ
 محبوسا يبلغ ومكوكا
 حال وكان عليه السلام
 ساق سبعين بدنة (محله)
 مكانه الذى يحل فيه نحره
 أى يجب وهذا دليل على
 ان المحصر محل هديه الحرم
 والمراد المحل المعهود وهو
 منى (ولولا رجال مؤمنون
 ونساء

فراجز جهم دفعه الى الرجلين فخر جابه حتى اذا بلغا ذى الحليفة نزلوا بأى كاون . من ثم لم فقال أبو بصير
 لاحد الرجلين والله انى لارى سيفك هذا جيد افاستله الآخر فقال أجل والله انه لجيد لقد جرت به ثم جرت
 به فقال أبو بصير ارنى أنظر اليه فاخذ منه فضر به حتى رد وافر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعد و
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه أقدرأى هذا زعر افلما اتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ويلا مالك قال قتل والله صاحبي وانى اقول فوالله ما برح حتى طلع أبو بصير متوشحا بالسيف حتى وقف
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يابى الله أوفى الله ذمتك قدر دنتى اليهم فانجأنى الله تعالى منهم فقال
 النبى صلى الله عليه وسلم ويل أمه مسرح بولوكان . معاً حد فلما سمع ذلك عرف أنه يرده اليهم فخرج حتى
 أتى سيف البحر وبلغ المسلمين الذين كانوا حبسوا بمكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بصير ويل أمه
 مسرح بولوكان معاً حد فخرج عصابة منهم اليه فانفتأ أبو جندل فالحق باني بصير حتى اجتمع اليه قريب
 من سبعين رجلا فوالله ما يسمعون بعير خرجت لقر يش الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوهما وأخذوا أموالهم
 فارسلت قر يش الى النبى صلى الله عليه وسلم تناشده الله والرحم لما أرسل اليهم فن أناه فو آمن فارسل اليهم
 النبى صلى الله عليه وسلم فقدموا اليه المدينة وأزله الله عز وجل وهو الذى كفى أيدىهم عنكم وأيدىكم عنهم
 حتى باغ حيلة الجاهلية وكانت حيلتهم أنهم لم يقرؤا أنه نبى الله ولم يقرؤا يديهم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه
 وبين هذا البيت أخرجه البخارى بطوله سوى ألفاظ منه وهى مستثناة فى الحديث منها قوله فزع عنهما
 من كنانة وأعطاه جلامن أصحابه الى قوله فوالله ما زال يجيش لهم بالرى ومنها قوله ثم بعثوا الخليل
 ابن عاقمة الى قوله فقالوا كف عنا يا خليل حتى تأخذ لنا نفسنا بما ترضى به ومنها قوله هذا ما قضى عليه
 محمد بن عبد الله الى قوله وعلى أن يتحلاوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى عن البراء قصة الصلح الى قوله
 رجعتنا الى حديث الزهرى ومنها قوله وفى الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا جندل الى قوله
 قال عمر فأنيت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبى الله حقا ومنها قوله قال ابن عمر وابن عباس الى قوله
 وقال الزهرى فى حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه الألفاظ لم يخرجها البخارى فى صحيحه ثم خرج غريب
 ألفاظ الحديث قوله بضع عشرة البضع فى العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة الى التسعة وقيل ما بين
 الواحد الى العشرة وقوله وبعث عينا له أى جاسوسا وقوله وقد جعوا لك الاحاديث هم احياء من القارة انضموا
 الى بنى ليث فى محاربتهم فريشا وقيل هم حلفاء قر يش وهم بنو الهون بن خزيمه وبنو الحرث بن عبد مناة
 وبنو المصطلق من خزاعة تحالفوا تحت جبل يقال له حبش فسموا بذلك وقيل هو اسم واد باسفل مكة وقيل
 سموا بذلك لتجمعهم والتحريض التجمع قوله فان قعد واقعد واموتور بن أى منقوصين قوله فنفذوا
 أى مضوا وتحملوا وقوله ابن خالد بن الوليد بالغيم اسم موضع ومنه كراع الغميم وقوله لطيفة البليلة
 الجماعة يعثون بين يدى الجيش ليطلعوا على أخبار العدو وقوله وفترة الجيش هو الغبار الساطع معه سواد
 قوله بر كض نذر الذبر الذى يعلم القوم بالامر الحادث قوله حل حل هو جزل لئلا يلقوا قوله خلالت القصا
 يعنى انها لما اتوقعت عن الشئ وتقهقرت ظنوا ذلك خلافا فى خلقها وهو كالحران للفرس فقال النبى صلى الله
 عليه وسلم ما خلأت أى ليس ذلك من خلقها ولكن حبسها حابس الفيل أى منعها عن السبر الذى
 منع الفيل عن مكة وهو الله تعالى والقصا اسم مائة النبى صلى الله عليه وسلم ولم تكن قصوا وهو شق
 الاذن قوله خطة أى حاله وقضية يعظمون فيها حرمت الله جمع حرمة وهى فروضه وما يجب القيام به
 يريد بذلك حرمة الحرم ونحوه قوله حتى نزل باقصى الحديثية بتخفيف الباء وتشديد هاوى قرية باس
 بالكسيرة سميت بئر هناك عند مسجد الشجرة وبين الحديثية ومكة مرحلة وبينها وبين المدينة تسع
 مراحل وقال مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضهما من الحل حكاه فى المطالع والتد الماء القليل الذى

بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول من أقاضيك عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم ينقض الكتاب بعد قال فوالله اذا الا صالحك على شيء أبدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجروني قال ما بأعجبه لك قال بلى فافعل قال ما بأفعل ثم جعل سهيل بحره ليرده الى قريش فقال أبو جندل أي معشر المسلمين أرد الى المشركين وقد جئت مسامحا لا ترون ما لقيت وكان قد عذب في الله عندا بأشد ما دأبوا في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أبا جندل احتسب فان الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ان قد عقد ما بيننا وبين القوم عقد او صلحوا انا لا نغدر فوثب عمر الى جنب أبي جندل وجعل يقول اصبر يا أبا جندل فإنا هم المشركون ودم أحدهم دم كعب ويدي السيف منه قال عمر وجرت أن يأخذ السيف فيضرب به ففضن الرجل بابيه وقد كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا وهم لا يشكون الفتحة لروى آراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فإما رأوا ذلك دخل الناس امر عظيم حتى كادوا يهلكون وزادهم أمر أبي جندل شر الى ما هم قال عمر والله ما شككت منذ أسلمت الا يومئذ قال الزهري في حديثه عن مروان والمصور ورواه أبو وائل عن سهل بن حنيف قال عمر بن الخطاب فأنيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألتسبى النبي الحقا قال بلى قلت ألتسبى الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري قلت ولست كنت تحمدا تنسب الى الله اني البيت فنطوف به قال بلى فأخبرتك انك تأتيه العام قلت لا قال فانك آتية وتطوف به قال فأنيت أبابكر فقلت يا أبابكر أليس هذا النبي الحقا قال بلى قلت ألتسبى الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا قال أيها الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس يعصى ربه وهو ناصره فأنسبته لك بفرزه فوالله انه على الحق قلت أليس كان يحدننا انه سيأتي البيت ويطوف به قال بلى فأخبرتك انه آتية العام قلت لا قال فانك آتية وتطوف به قال عمر ففعلت ذلك أعمالا فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحبا به قوموا فافتحوا ثم املحوا فوالله ما قام رجل منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات فلم يبق أحد منهم قام صلى الله عليه وسلم فدخل على أبي سلمة فذكر لها ما لقي من الناس قالت أم سلمة يا بني الله أتعب ذلك اخرج ثم لا تكلم منهم أحدا كلمة حتى تنحر بدئك وتدعو خالك فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك ونحر بدئه ودعا خاله فحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحاق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا ثم قال ابن عمر وابن عباس حتى خلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال يرحم الله المحلقين والمقصرين قالوا يا رسول الله فلم ظهرت الترحم للمحلقين دون المقصرين قال لانهم لم يشككوا قال ابن عمر وذلك انه تر بص قوم وقالوا لعذائط بالبيت قال ابن عباس وأهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم علم الحديبية في هداياه جلالاتي جهل في رأسه برقة فضة ليغيط المشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى يبلغنكم بعصم الكوافر فطابق عمر امرأتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج احدهما معا وبه بن أبي سفيان والاخرى صفوان بن أمية قال فها هم أن يردوا النساء وأمرهم ان يردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بمكة فكتب فيما أُرثر بن عبد عوف والاخس بن شريق التفتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاني طلبة رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقد ما على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا العهد الذي جعلت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بصير انا قد أعطينا هؤلاء القوم ما دفعتم ولا يصلح في ديننا الغدر وان الله تعالى جاعل لك ولن معك من المستضعفين

وجلد ه واذأ أمرهم ابتدروا أمره واذأ نوصا كادوا يقتلون على وضوئه واذأ نكم خفضوا أصواتهم
عنده وما يجدون النظر إليه تعظيما له وقد عرض عليكم خطه رشدا فاقبلوها فقال رجل من كثرة دعوى آتته
فقالوا آتته فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو
من قوم يعظمون البدن فابعثوا له واستقبله الناس بآيون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي
لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع إلى أصحابه قال قد رأيت البدن قد فقلت وأشعرت فأرى أن يصدوا
عن البيت ثم بعثوا إليه الخليل بن علقمة وكان يؤمن بسيد الاحابيش فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان هذا من قوم يتأطون فابعثوا الهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل اليه من عرض الوادي
في قلائده قدأ كل أو باره من طول الحبس عن محله رجع إلى قر يش ولم يصل إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعظما لما رأى فقال يا معشر قر يش اني قد رأيت ما لا يحل صد الهدى في قلائده قدأ كل أو باره من
طول الحبس عن محله قالوا له اجلس فانما أنت رجل اعزاني لاعلم لك فغضب الخليل عند ذلك وقال يا معشر
قر يش والله ما عني هذا ما قلنا لكم ولا عني هذا فاقدناكم أ يصد عن بيت الله من جاءه معظما له والذي نفس
الخليل بيده اتخلف بين محمد وبين ما جاءه إلا ولا نفرن بالا حابيش نفر قر يش واحد فقالوا له كف عنا يا حابيس
حتى نأخذنا نفستنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتته فقالوا آتته فلما أشرف
عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فغل بكاهم النبي صلى الله عليه وسلم فبينما يكاهم
اذ جاء سهيل بن عمرو قال معمر فاخبرني أيوب عن عكرمة أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد
سهل لكم من أمركم قال معمر قال الزهري في حديثه جاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم
كتابا فدار رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب فقال اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل
أما الرحمن والله ما أدري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها
إلا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعلني اكتب باسمك اللهم ثم قال له اكتب هذا ما قاضى
عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن
اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبوني اكتب محمد
ابن عبد الله قال الزهري وذلك لتوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطه يعظمون فيها حرمان الله إلا أعطيتهم
ايها فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطلحوا على وضع الحرب عن الناس عشر
سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أن يتخاوا بيننا وبين
البيت فنظف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب انا أخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب
فقال سهيل وعلى ان لا يأتيتك منار رجل وان كان على دينك الا ردته الينا فقال المسلمون سبحان الله كيف
يرد إلى المشركين من جاء مسماها وروى عن البراء قصة الصلح وفيها قالوا لولم نكن رسول الله ما منعناك شيئا
ولكن أنت محمد بن عبد الله قال ان رسول الله وأنا محمد بن عبد الله قال ثم قال لعلي اجمع رسول الله قال لا والله
لأحموك أبدا قال فارسيه فاراه اياه ففجأ النبي بيده في رواية فاختر رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب
وليس بحسن أن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله قال البراء على ثلاثة أشياء على أن من أتاه
من المشركين رده اليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها من قائل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلها
بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه وروى ثابت عن أنس أن قر يشا صلحوا النبي صلى الله عليه وسلم
فاشترطوا أن من جاءنا منهم لم نرده عليهم ومن جاءكم منا رددتموه علينا فقالوا يا رسول الله اكتب هذا قال نعم
أنه من ذهب منا إليهم فابعده الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا رجعا إلى حديث الزهري قال
بيناهم كذلك اذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو ورسف في قيوده قد انفلت وخرج من أسفل مكة حتى رعى

قال أحد ولا حر بائن صدنا عنه فأنلناه فقال أبو بكر يا رسول الله انما جئت عامدا لهذا البيت لانني بدقتل
أحد ولا حر بائن صدنا عنه فأنلناه قال امضوا على اسم الله فتفدوا قال النبي صلى الله عليه وسلم ان
خالد بن الوليد بالغيم في خيـل لقر يش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى اذا هو بقفرة
الجيش فانطلق بركن نذير اقرش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثانية التي يهبط عليهم
منها بركت راحته فقال الناس حل حل فالتفتوا واخلاّت القصواء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاّت
القصواء وما ذاك لها بخاني ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا ندعو في قرش اليوم الى
خطة يعطون فيها حرمان الله وفيها صلة الرحم الا اعطيتم اياها ثم زجرها فوثبت قال فعـ دل عنهم حتى نزل
باقصى الحديبية على عمد قليل الماء يترضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس أن نزحوه وشكوا الناس الى النبي صلى
الله عليه وسلم العطش فترزعهم من كنانته واعطاه رجلا من أصحابه يقال له ناجية بن عمرو وهو سائق بدن
النبي صلى الله عليه وسلم فزل في البرث فغرز في جوفه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدر واعنه فينأهم
كذلك اذ جاء بدليل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه وكانت خزاعة عمية اصبح رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أهل نامة فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزولوا على أعداد مياه الحديبية معهم العوذ
المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انالم نجي لقتال أحد ولكننا جئنا
معتمرين وان قر يشا قد نكسهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ما دتـهم وبخلوا بيني وبين الناس فان
أظهر فان شاؤا أن يدخلوا فمادخل الناس فيه فقلوا والافقد جوا وان هم ابوا فوالذي نفسي بيده لا قتلتهم
على امرى هذا حتى تنفرد ساقتي ولينفذن الله امره فقال بدليل سأل بـلـهـم ما تقول فانطلق حتى اتى قرشا
فقال انا قد جئناكم من عندها الرجل وسمعناه يقول قولان شتم أن نعرضه عليكم فقلنا فقال سفلهاؤهم
لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشئ وقال ذو الرأى منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول كذا وكذا فحدثهم بما قال
النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود الثقفي فقال أي قوم ألستم بالوالد قالوا بلى قال وألسـت بالولد
قالوا بلى قال فهل تعلموني قالوا لا قال ألستم تعلمون أني استغفرت أهل عكاظ فلما بلغوا على جنتكم باهلي
ولدي ومن أطاعني قالوا بلى قال فان هذا الرجل قد عرض عليكم خطرة رشدا فقبلوها ودعوني أتيه قالوا
اتمه فاناه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحو من قوله لبيد بل فقال عروة عند
ذلك يا محمدا رأيت ان استأصلت قومك فهل سمعت باحـد من العرب اجتـاح أصله قبلك وان تكن الاخرى
فاني والله لا رى وجوها واني لا رى أشوا بامن الناس خـليـقا ان يفر وا بدعوك فقال له أبو بكر رضى الله عنه
امص بظـر اللات أعـن نفر عنه ونـدعه فقال من ذا قالوا أبو بكر قال ما الذي نفسي بيده لو لا يدلك عندى
ولم أجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكاما كاهمه أخذ بلحيتـه والمخيرة بن شـعـبة قائـم على
رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكاما أهوى عروـة بيده الى الحية رسول الله صلى
الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال آخر يدك عن حية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة
رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شـعـبة فقال أي غدر ألسـت أسـى في غدرتك وكان المغيرة قد سحب قوما في
الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فاسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الاسلام فاقبل وأما المال فلست
منه في شئ ثم ان عروة جعل يرمي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما نكسهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلـك بها وجهه وجلده واذا أمر ابـتـدروا امره واذا تـوضأ
كادوا يقتلوه على وضوءه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يجدون النظر اليه تعظيما لفرج عروته الى
أصحابه وقال أي قوم والله انـفـد وفتت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت
ملكـا يعظـمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمد والله ما نكسهم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلـك بها وجهه

(وأخرى) معطوفة على هذه أي فبجل لكم هذه الغنائم ومغانم أخرى هي مغنم هوازن في غزوة حنين (لم تقدر واعلمها) لما كان فيها من الجولة (قد أحاط الله بها) أي قدر عليها واستولى وأظهركم عليها بجوزي أخرى النصب بفعل مضمر يفسره قد أحاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى قد أحاط بها وأما لم تقدر واعلمها فصفة لاخرى والرفع على الابتداء (١٦٥) لكونها موصوفة لم تقدر وأوقد أحاط

الله بها خير المبتدا (وكان الله على كل شيء قديرا) قدرا (ولو قال لكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصلحوا أو من حلفاء أهل خيبر (لولا الأديار) لغلبوا وانهمزوا (ثم لا يجدون وليا) لي أمرهم (ولا نصيرا) ينصرهم (سنة الله) في موضع المصدر المؤكدة أي سنة الله غلبة أنبيائه سنة وهو قوله لا غلبن أنار رسلي (التي فدخلت من قبل ولن نجد لسنة الله تبديلا) تغيرا (وهو الذي كفأ أي أبدى عنهم) أي أبدى أهل مكة (وأيدىكم عنهم) عن أهل مكة يعني قضى بينهم وبينكم المكافاة والمجازة بعد ما خولكم الظفر عليهم والعلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رضي الله عنه على أن مكة فتحت عنسوة لاصلحا وقيل كان في غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس

مازلت أبيع وأتاع حتى ربحت ثلثمائة أوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أتبتك بخبر ربح قال وما هو يا رسول الله قال ربحك من بعد الصلاة أخرجه أبو داود وقوله تعالى (وأخرى لم تقدر واعلمها) يعني وعلمكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدر واعلمها (قد أحاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى فتحوها ولم يمنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله أنه يفتحها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم بل كانوا خولا لهم حتى أقدرهم الله عليهم بانسرف الاسلام وغزوه وقيل هي خيبر وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن يسبها لم يكونوا يرجونها افتتحها الله لهم وقيل هي مكة وقيل هو كل فتح فتحه المسلمون أو يفتحونه إلى آخر الزمان (وكان الله على كل شيء قديرا) أي من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قال لكم الذين كفروا) أي أسد وغطفان وأهل خيبر (لولا الأديار) أي لانهمزوا عنكم (ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا) يعني من تولى الله خذله لأنه فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التي فدخلت من قبل) يعني هذه سنة الله في نصر أوليائه وقهر أعدائه (ولن نجد لسنة الله تبديلا) وقوله عز وجل (وهو الذي كفأ أي أبدىكم عنهم) سبب نزول هذه الآية ما روى عن أنس ابن مالك أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم متسلحين يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فاخذهم سلمان فاستحباهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كفأ أي أبدىكم عنهم وأيدىكم عنهم بطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم انفراد باخرجه مسلم وقال عبد الله بن مغفل الزني كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من أغصان تلك الشجرة فرمته عن ظهره وعلى بن أبي طالب بين يديه يكتب كتاب الصالح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فادعاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الله باصابعهم فقمنا بهم فاخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جنتكم في عهد أهل جعل لكم أحد أمانا قالوا اللهم لا تخلى سبيلهم ومعنى الآية أن الله تعالى ذكر منتهى عجزه بين الفريقين حتى لم يقتلوا وحى أنفق بينهم الصالح الذي كان أعظم من الفتح وهو قوله تعالى وهو الذي كفأ أي أبدىكم عنهم يعني أي أبدى أهل مكة وأيدىكم عنهم أي قضى بينهم وبينكم بالمكافاة والمجازة (بطن مكة) قيل أراد به الحديبية وقيل التنعيم وقيل وادي مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أي مكسكم منهم حتى ظهرتم بهم (وكان الله بما تعملون بصيرا) وقوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدركم عن المسجد الحرام)

ذكر صلح الحديبية روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحنظل يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة عام الحديبية في بضعة عشرة مائة من أصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتال أو ساق معه سبعين بدنة والناس سبع مائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما أتوا ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعرة وبعث عيناه من خراطة بنجره عن قرين وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بقدر الشظاء قر بيمان عسفان أتى عتبة الخزاعي وقال إن قر يشاد جمعوا الك جمعوا الك الاحاديث وهم مقاتلوكم وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أشيروا على أيها الناس أن ترون أن أميل على ذراري هؤلاء الذين علونهم فضيلتهم فإن قعدوا فعدوا موثورين وإن نجوا نكسك عنقا فاطعه الله أو ترون أن تؤم البيت لأن ربنا

رضي الله عنهما أظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى أدخلواهم البيوت (بطن مكة) أي بمكة أو بالحديبية لأن بعضها منسوب إلى الحرم (من بعد أن أظفركم عليهم) أي أقدركم وساطكم (وكان الله بما تعملون بصيرا) وبالياء أبو عمرو (هم الذين كفروا وصدركم عن المسجد الحرام)

وخرج التوم الى اعمالهم فقالوا الحمد والحمد يعني الجيش قال فاصبناها عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال
 يا رسول الله اعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فخذ صفيية بنت حبي فجاء رجل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا نبي الله اعطيت دحية صفيية بنت حبي سيدة قرينة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه فجاء بها
 فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فاعتقها النبي صلى الله عليه وسلم
 وزوجها فقال له ثابت بالاباجزة ما اصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها حتى اذا كان الطريق جهزته لها م سليم
 فاهدتها له من اللبل وأصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجيء به وبسط فلما جعل
 الرجل يجيء بالتمر وجعل الآخر يجيء بالسمن قال واحسبه ذكر السويقي قال فاسوا احسبها فكانت ولجة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال اصابتنا جماعة ليالي خيرة فلما كان يوم خيرة وقعناني
 الجر الالهية فاتحرنانها فلما غلبت بالقدر ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكفوا القدر
 ولاننا كلوا من لحوم الجحش فقال اناس انما نهى عنها لانهم لم تحمس وقال آخرون انما نهى عنها البتة
 (ق) عن انس ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فجيء بها الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت لاقنتك فقال ما كان الله ليسطلك على ذلك وقال على قالوا
 انقتلها قال لانها زلت أعرفها في طوات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال محمد بن اسمعيل قال بونس عن
 الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال
 أجد ألم الطعام الذي أكلت بخيرة فهذا أو ان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت
 لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر (ق) عن ابن عمر أن عمر أجلي اليهود والنصارى من أرض الحجاز
 وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر أراد اخراج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها لله
 ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين فإراد اخراج اليهود منها فأسألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن يقرهم بها على أن يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرقكم بها على
 ذلك ما شئنا فقررنا بها حتى أجلاهم عمر في امارته الى تباه وأمر بجاء قال محمد بن اسحق لما سمع أهل فندك بما
 صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن يحقن دماءهم
 وأن يسيرهم ويخواله الاموال ففعل بهم ثم ان أهل خيبر سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاملهم على
 النصف ففعل على ان لنا اذا شئنا اخراجكم فصالحه أهل فندك على مثل ذلك فكانت خيبر للمسلمين وكانت
 فندك خاصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أهدت له زينة بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعني مشوية وسألت أي
 عضون من الشاة أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الترع فاكرت فيها السم وسمت سائر الشاة
 ثم جاءت بها فلما وضعتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الترع فاخذها فلاك منها قطعة فلم يسعها
 ومعه بشر بن البراء بن معرور فاخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما بشر فاسأغاها يعني ابتلعها
 وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقلظها ثم قال ان هذا العظم ليخبرني انه مسموم ثم دعا بها فاقتربت فقال ما
 حملك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقالت ان كان ملكا استرحنانه وان كان نبيا فسيخبر
 فتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يا أم بشر ما زلت أكلة
 خيرة التي أكلت مع ابنك تعاودني فهذا أو ان انقطاع أبهري فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مات شهيد مأمورا كرمه الله تعالى به من النبوة عن عبيد الله بن سلمان ان رجلا من اصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لما فتننا خيبر أخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يبقايعون غنائمهم فجاء
 رجل فقال يا رسول الله اتقدر بحت اليوم بحماز بجاء أحد من أهل هذا الوادي قال وبحك ومار بحت قال

فثبت به أقوده وهو أمدحتى أثبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ وأعطاه الرابة
 وخرج مرحب فقتل

فدعاهم خيراً منى مرحب * شاكى السلاح بطل مجرب * اذا الحروب أقبلت تلتهب
 فقال على رضى الله عنه

أنا الذى سمعتى أمي حيدره * كايث غابأت كره المنفاره * أوفهم باصاع كيل السندره
 قال فضربر مرحباً فقتلته ثم كان الفتح على يده أخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد أخرج البخارى طر فاشنه قال
 البغوى وقد روى حـ بفتح خير جماعة منهم سهل بن سعد وأنس بن مالك وأبو هريرة يزيدون وينقصون
 وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس فاخذ أبو بكر رابة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض فقاتل قتالا شديداً ثم رجع فاخذها عمر فقاتل قتالا شديداً هو أشد من
 القتال الاول ثم رجع فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لأطعن الرابة غدا رجلاً يحب الله
 ورسوله ويحبه الله ورسوله وفتح الله على يده فدخلها فاعطاه الرابة وقال له امض ولا تلتفت حتى يفتح
 الله على يدك فأتى خير فخرج مرحب صاحب الحصن وعلى رأسه مففر من حجر قد تقبه مثل البيضة وهو
 يرتجز فخرج اليه على بن أبى طالب فضربر به فقتل الحجر والمغفر وقلق رأسه حتى أخذ السيف في الأرض اس
 ثم خرج بعد مرحب أخوه ياسر وهو يرتجز فخرج اليه الزبير بن العوام فقالت أمه صفية بنت عبد المطلب
 يقتل ابني يا رسول الله قال ابنك يقتله ان شاء الله ثم التقيا فقتله الزبير ثم كان الفتح ثم لم يزل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل مقاتلة ويسبي القرية ويحوز الاموال قال محمد بن اسحق
 فكان اول حصونهم ثم افتتح حصن ناعم وعنده قتل محمود بن مسleme أقت اليهود عليه حجر فقتله ثم فتح
 القموص حصن ابن أبى الحقيق فاصاب سبائهم صفية بنت حنن أخطب جاءها بلال وياخري معها فر
 بهما على قتلى من قتلى يهود فامسارأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحشت التراب على رأسها فلما
 رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعزبوا عنى هذه الشيطانة وأمر بصفية فجهزت خلفه وألقى عليها رداءه
 ففر المسلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاها لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى أنزع منك الرحمة يا بلال حيث تمر بأمرأتين على قتلى رجالهما
 وكانت صفية قد رأت في المنام وهي عروس بكثانة بن الربيع بن أبى الحقيق ان قرا وقع في حجرها فعرضت
 رؤياها على زوجها فقال ما هذا الا انك تثنين ملك الحجاز محمد أطم وجهها الطمة اخضرت منها عينها فأتى بها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها أنزمتها فأسأها عن ذلك ما هو فاخبرته الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بزوجه كثنانة بن الربيع وكان عنده كثر بنى النضير فأسأها فجحد أن يكون يعلم مكانه فأتى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم برجل من اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى رأيت كثنانة لطيف بهد اخبر به
 كل غداة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن كثنانة رأيت ان وجدناه عندك أنت قلت قال نعم فامر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالخرية فخرت فخرج منها بعض كثرة ثم سأله ما بقى فأتى أن يؤديه اليه فامر به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى الزبير بن العوام أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان الزبير يقدح بزنده على
 صدره حتى أشرف على نفسه ثم دفعه الى محمد بن مسامة فضربر عنقه باخيه محمود بن مسامة (ق) عن أنس بن
 مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر ففصل بينا عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي الله صلى الله
 عليه وسلم وركب أبو طلحة وأتارديف أبى طلحة فاجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خيبر وان ركبتى
 لنس غنخني الله صلى الله عليه وسلم ثم حسر الازار عن غنخه حتى أتى نظير بياض غنخ نبي الله صلى الله عليه
 وسلم فلما دخل القرية قال الله اكبر فخرجت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلثا قال

(وأنهم فقاروا) يعني خير (ومغام كثيرة بأخذونها) يعني من أموال أهل خير وكانت خير ذات نخيل وعقار وأموال فقمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (وكان الله عز وجل) يعني منيعا كامل العزة غنيا عن اعانتكم (حكما) حيث حكم لكم بالغنائم ولاعدائكم بالهلاك على أيديكم ﴿وقوله تعالى﴾ (وعندكم الله) مغام كثيرة تأخذونها) يعني المغام التي تغتمونها من الفتوحات التي تفتح لكم إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغام خير وفيه إشارة إلى كثرة الفتوحات والغنائم التي أعطاهم الله عز وجل في المستقبل وإنما جعل لهم هذه كجبال الزاكر بجملها الله لكم وهي في جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كالتفليس من الكثير (وكف أيدي الناس عنكم) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خير وحاصر أهلها عمت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغبروا على عيال المسلمين وذرايرهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل المعنى أن الله عز وجل كف أيدي أهل مكة بالصلح عنكم لغنائم الله عليكم (ولتكون آية للمؤمنين) هو عطف على ما تقدم تقدمه فجعل لكم الغنائم لتنتفعوا بها ولتكون آية للمؤمنين يعني ولتحصل من بعدكم آية تلهم على أن ماosبكم الله يحصل ملههم وقيل لتكون آية للمؤمنين بالله على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في اخباره عن القيوب فيزدادوا يقينا إلى يقينهم وبعلموا أن الله هو المتولى حياتهم وحراستهم في مشاهدتهم ومفاهيمهم (ويهدىكم صراطا مستقيما) يعني ويهديكم إلى دين الاسلام وينتكم ويزيدكم بصيرة ويقينا بصلح الحديبية وفتح خير

(ذكر غزوة خير)

وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية ذي الحجة وبعض المحرم ثم خرج إلى خير في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غزا قواما يكن يغزو ويأتي بصبح وبظفر فان سمع أذانا كف عنهم وإن لم يسمع أذانا غار عنهم قال خرجنا إلى خير فلما انتهينا إليهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب وركب خلق أبي طلحة وان قدمي نكس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فرجوا علينا بمكانهم ومساحيم فلما رآوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد والجليل فلما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر خربت خير أنا ذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين (م) عن سلمة بن الأكوع قال خرجنا إلى خير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عبي عامر بن جحز بالقوم نالوا لولا الله ما هتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا * ونحن عن فضلك ماستغنيا

فتبت الاقدام ان لقينا * وأزلن سكينتنا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخشع الاستشهاد قال فتأدى عمر بن الخطاب وهو على جبل يائي اللولامة تعنتنا بعامر قال فلما قدمنا خير خرج ملكهم مرحب بخاطر سيفه يقول

قد علمت خير أني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب * اذا الحروب أقبلت تلتب

قال وبرز له عبي عامر فقال قد علمت خير أني عامر * شاكي السلاح بطل مغامر

قال فاختلعا بضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه فقطع أكله فكانت فيها نفسه قال سلمة فرجت فاذا نقر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشولون بطل عمل عامر قتل نفسه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقلت يا رسول الله بطل عمل عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قات ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له اجره مرتين ثم أرسلني إلى علي وهو أرمد فقال لا عطين الراية رجلا يحب الله ورسوله وأحبه الله ورسوله قال فأتيت عليا

قلوبهم (وأنهم) وجازاهم (فقاروا) هو فتح خير غلب انصرافهم من مكة (ومغام كثيرة بأخذونها) هي مغام خير وكانت أرضا ذات عقار وأموال فقسها عليهم (وكان الله عز وجل) منيعا فلا يغالب (حكما) فيما يحكم فلا يعارض (وعندكم الله) مغام كثيرة تأخذونها هي ما أصابوه مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) المغام يعني معان خير (وكف أيدي الناس عنكم) يعني أيدي أهل خير وحلفائهم من أسد وغطفان حين جازا لنصرتهم فقدفد الله في قلوبهم الرعب فانصرفوا وقيل أيدي أهل مكة بالصلح (ولتكون) هذه الكفة (آية للمؤمنين) وعبرة يعرفون بها أنهم من الله عز وجل يمكن وأنه ضامن نصرتهم والفتح عليهم فعل ذلك (ويهدىكم صراطا مستقيما) ويزيدكم بصيرة ويقينا وثقة بفضل الله

رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت (ق) عن عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يقول قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أتتم اليوم خير أهل الأرض وكنا ألقا وأربعاً قال ولو كنت أبصر اليوم لأرى بشكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلاثمائة وكانت أسلم من المهاجرين وهذه البيعة تسمى بيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن أمية الخراشي حين نزل الحديبية فبعثه إلى قريش بمكة وحمله على جل يقال له الثعلب ليبلغ أشرفهم عنه ما جاء له فمقر واجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فنهتهم الاحابيش فغلا وسبيله حتى أتى رسول الله فآخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب لبايعه إلى مكة فقال يا رسول الله أتى أخاف على نفسي قريشا وليس بمكة من بني عدى بن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظت عليها ولكن أدلك على رجل هو أعز بهمني عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه إلى أبي سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنهم لم يأت لحرب وإنما جاءوا لهذا البيت معظماً لمخرجه عثمان إلى مكة فلقبه إيمان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة وأقبل أن يدخلها فقبل عن دابته وحمله بين يديه ثم أرفده وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لثمان حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت أن تطوف بالبيت فظفبه فقال ما كنت لأفعل حتى تطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تناجر القوم ودعا الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكير بن الأشج بايعوه على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقد تقدم عن جابر ومعلق بن يسار أنهما قالاً لما بعثه على الموت ولكن بايعناه على أن لا نفر وقد تقدم أيضاً الجمع بين هذا وبين قول سلمة بن الأكوع بايعناه على الموت وكان أول من بايع بيعة الرضوان رجلاً من بني أسديقال له أبو سنان بن وهب ولم يتخلف عن بيعة الرضوان أحد من المسلمين حضرها الأجد بن قيس أخو بني سلمة قال جابر فكأن أنظر إليه لاصقاً بابنا فتهبستهم من الناس ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الذي ذكر من أمر عثمان باطل (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من بايع تحت الشجرة الأصحاب الجبل الأحمر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (فعل ما في قلوبهم) يعني من الصدق والاخلاص والوفاء كما علم في قلوب المنافقين من المرض والنفاق (فانزل السكينة) يعني الطمأنينة (عليهم) يعني على المؤمنين المخلصين حتى يتنابوا بايعوه على الموت وعلى أن لا يفروا في هذه الآية لطيفة وهي أن هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله عز وجل وهو موجب لدخول الجنة وبدل عليه قوله تعالى في الآية المتقدمة ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار فثبت بهذا البيان أن أهل بيعة الرضوان من أهل الجنة ويشهد لصحة ما قلناه الحديث المتقدم أن فات اللقاء في فعله للتعقيب وعلم الله قبل الرضوانه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق والإيمان فرضي عنهم فكيف يفهم التعقيب في قوله فعل ما في قلوبهم قلت قوله فعل ما في قلوبهم متعلق بقوله أذبايعونك فيكون تقديره لقد رضي الله عن المؤمنين أذبايعونك فعلم ما في قلوبهم من الصدق إشارة إلى أن الرضام يكن عند المبايعة خشب بل عند المبايعة التي عندها علم الله بصدقهم والفاء في قوله فانزل السكينة للتعقيب لأنه تعالى لما علم ما في قلوبهم رضي عنهم فانزل السكينة عليهم ﴿ وقوله تعالى

خراش بن أمية الخراشي
رسولا إلى مكة فهموا به
فنهى الاحابيش فلما رجع
دعا بعمر لبيعه فقال أتى
أخافهم على نفسي لما عرف
من عداوتي إياهم فبعث
عثمان بن عفان يخبرهم
أنهم لم يأت لحرب وإنما جاء
زائرا للبيت ففكروه
واحتبس عندهم فارجف
بانهم قتلوه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تبرح
حتى تناجر القوم ودعا الناس
إلى البيعة فبايعوه على أن
يأجروا قريشا ولا يفروا
تحت الشجرة وكانت
سكرة وكان عدد المبايعين
ألفاً واربعمائة (فعل ما في
قلوبهم) من الاخلاص
وصدق الضمائر فبايعوه
عليه (فانزل السكينة
عليهم) أي الطمأنينة
والامن بسبب الصلح على

مته لان من أسلم وحسن اسلامه وجب عليه الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج الى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه الاول أن المراد من قوله ان يتبعوا ولن يخرجوا معي ابد يعني في غزوة خيبر لانها كانت مخصوصة بن شبيعة الرضوان بالحديبية دون غيرهم ثم يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يذهبهم الى الجهاد معهم أو منعهم من الخروج الى الجهاد معه لا يمنع أبو بكر وعمر من الاذن لهم في الخروج الى الجهاد معهم كما امتنع من أخذوا كمن ثعلبة لا تمنع النبي صلى الله عليه وسلم من أخذها وأما الجواب عن الوجه الثاني وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق له حروب مع قوم أو بأس شديد فقير مسلم لان الحرب كانت باقية مع قريش وغيرهم من العرب وهم أولو بأس شديد فثبت بهذا البيان أن الداعي للمخلفين هو النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول من قال ان أبابكر دعاهم الى قتال بني حنيفة أصحاب مسيئة الكذاب وأن عمر دعاهم الى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على صحة خلافتهم لان الله تعالى وعد على طاعتهم الجنة وعلى مخالفتهم النار ﴿وقوله تعالى﴾ (تقاتلونهم أو يسلمون) فيه اشارة الى وقوع أحد الامرين اما الاسلام أو القتل (فان تطيعوا يؤتيكم الله أجرا حسنا) (وان تولوا) يعني تعرضوا عن الجهاد (كانوا ليتم من قبل) يعني عام الحديبية (بعدكم عن ابا ليلى) يعني النار ولما نزلت هذه الآية قال أهل زمانه والاعذار كيف حالنا رسول الله فأنزل الله عز وجل (ليس على الاعمي حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المرضى حرج) يعني في التخلف عن الجهاد وهذا اعذار ظاهرة في جواز ترك الجهاد لان أمهاتهم لا يقدر على الكرو والفرلان الاعمي لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراز منه والحرب وكذلك الاعرج والمرضى وفي معنى الاعرج الزمن المقعد والاقطع وفي معنى المرضى صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدر على الكرو والفر فهذه اعذار مانعة من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك اعذار أخرى دون ما ذكر وهي الفقر الذي لا يمكن صاحبه أن يستصحب معه ما يحتاج اليه من مصاح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد كشم مرض المرء الذي ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعمي على الاعرج لان عذر الاعمي مستمر لا يمكن الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الاعرج لانه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الاعرج على المرضى لان عذره أشد من عذر المرضى لانهم زوال المرض عن قريب (ومن يطع الله ورسوله) يعني في أمر الجهاد وغيره (يدخله جنت تجري من تحتها الانهار ومن يتول) يعني يعرض عن الطاعة ويستمر على الكفر والنفاق (يعذبه عذابا أليما) يعني في الآخرة ﴿وقوله عز وجل﴾ (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يعني بالحديبية على أن يبايعوا قريشاً وبارقاً وبارقاً (تحت الشجرة) وكانت هذه الشجرة مسمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجاً فررت بقوم يصلون فقلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فابنت ابن السبب فاخبرته فقال سعيد كل ابن من بايع تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسبنا لها قيمت علينا فلم تقدر عليها قال سعيد فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلومها وعلمتهم واثمتم أعلم فضحك وفي رواية عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم ابنتها بعد عام فلم أعرفها وروى أن عمر مر بذلك المكان بعد أن ذهب الشجرة فقال ابن من كانت فجعل بعضهم يقول ههنا وبعضهم يقول ههنا فكثر اختلافهم قال سر وذهب الشجرة (خ) عن ابن عمر قال رجعتنا من العام المقبل فما اجتمع منا اثنان على الشجرة التي بايعنا تحتها وكانت رجت من الله تعالى (م) عن أبي الزبير أنه سمع جابراً يسأل كل يوم الحديبية قال كثر أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي مسمرة فبايعناه جميعاً فوجد بن فس الاصاري اختي تحت بطن بعيره زادي رواية قال فبايعناه على أن لا نفروا لم يتابعه على الموت واخرجه الترمذي عن جابر في قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال فبايعنا

رضى الله عنه (تقاتلونهم أو يسلمون) أى يكون أحد الامرين اما القتال اما المقاتلة أو الاسلام ومعنى يسلمون على هذا التأويل يتفادون لان فارس محوس تقبل منهم الجزية وفي الآية دلالة على خلافة الشيخين حيث وعدهم الثواب على طاعة الداعي عند دعونه بقوله (فان تطيعوا) من دعاكم الى قتاله (يؤتيكم الله أجرا حسنا) فوجب أن يكون الداعي مفترض الطاعة (وان تولوا) كانوا ليتم من قبل (أى عن الحديبية) (بعدكم عن ابا ليلى) في الآخرة (ليس على الاعمي حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المرضى حرج) نفى الحرج عن ذوى العاهات في التخلف عن الغزو (ومن يطع الله ورسوله) في الجهاد وغير ذلك (يدخله جنت تجري من تحتها الانهار ومن يتول) يعرض عن الطاعة (يعذبه عذابا أليما) (اقد) ونعذبه مدى وشامى (اقد) رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة (هـ) هي بيعة الرضوان سميت بهذه الآية وقسمتها النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل بالحديبية بعث

والارض ومن كان كذلك فهو يغفران يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء ولكن غفر الله ورحمته أشم وأشعل وأتم وأكل واليه الإشارة بقوله تعالى (وكان الله غفوراً رحيمًا) ﴿١﴾ قوله عز وجل (س يقول المخلفون) يعني الذين تخلفوا عن الحديبية (إذا انطلقتم) يعني إذا سرتهم وذهبتم أبها المؤمنين (إلى مغانم) تأخذوها يعني غنائم خيبر وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصبوا من الغنائم شيئاً وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصبوا منهم شيئاً (ذرونا تتبعكم) يعني إلى خيبر فنشهد معكم قتال أهلها وفي هذا بيان كذب المتخلفين عن الحديبية حيث قالوا شغلنا أموالنا وأهلونا ذل لم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وهناك قالوا ذرونا تتبعكم حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون أن يبدلوا كلام الله) يعني يريدون أن يغيروا ويبدلوا مواعيد الله لأهل الحديبية حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال مقاتل يعني أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن لا يسير منهم أحد إلى خيبر وقال ابن زبده يقول الله تعالى فاستأذنوك للغزو فقل ان تخرجوا معي أبدأوا القول الأول أصوب (قل) أي قل لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني إلى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مر جئنا إليكم ان غنيمة خيبر لن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) يعني تمنعكم الحسد ان نصيب معكم من الغنائم شيئاً (بل كانوا لا يفقهون الا قليلاً) يعني لا يعلمون ولا يفهمون عن الله ما لهم وما عليهم من الدين الا قليلاً منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله ﴿٢﴾ قوله عز وجل (قل للمخلفين من الاعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تتبعونا وكان المخلفون جمعا كثيراً من قبائل متشعبة وكان فيهم من ترجى نوبته وخبره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول نوبتهم علامة وهي انهم يدعون إلى قوم أولى بأس شديد فان أطاعوا كانوا من المؤمنين و يؤت بهم الله أجراً حسناً وهو الجنة وان تولوا وأعرضوا عما دعوا اليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذاباً أليماً واختلَفوا في المشار اليهم بقوله (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس وبجاءهده أهل فارس وقال كتبهم الزوم وقال الحسن هم فارس والروم وقال سعيد بن جبير هو اوزن وثقيف وقال قتادة هو اوزن وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجاعة هم بنو حنيفة أهل الجبالة أصحاب مسيلة الكذاب وقال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعأوا بكررضي الله تعالى عنه إلى قتال بني حنيفة فلعنتهم الله هم وقال ابن جرير دعاهم عمر رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال انهم هو اوزن وثقيف لان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعد ما قول من قال انهم بنو حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب ما للدليل على صحة القول الاول فهو ان العرب كان قد ظهر أمرهم في آخر الامر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا المؤمن نقي طاهر وأكافر مجاهر وأما المنافقون فكان قد علم حاله لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليهم وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرب من خالفه من الكفار وكانت هو اوزن وثقيف من أشد العرب بأساً وكذلك غطفان فاستغفر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبنى المصطلق فصيح بهذا البيان ان الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل هذا امتنع لوجهين أحدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي أبدأ فكيف كانوا يبتعدون مع هذا النهي الوجه الثاني قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لان العرب كان قد دخل قلوب العرب كافة فقول الجواب عن الوجه الاول من وجهين أحدهما أن يكون قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدأ مقيد بقيد هو ان يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدأ مادامتم على ما أنتم عليه من النفاق والخلف وهذا القيد لا بد

والارض ومن كان كذلك فهو يغفران يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء ولكن غفر الله ورحمته أشم وأشعل وأتم وأكل واليه الإشارة بقوله تعالى (وكان الله غفوراً رحيمًا) ﴿١﴾ قوله عز وجل (س يقول المخلفون) يعني الذين تخلفوا عن الحديبية (إذا انطلقتم) يعني إذا سرتهم وذهبتم أبها المؤمنين (إلى مغانم) تأخذوها يعني غنائم خيبر وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصبوا من الغنائم شيئاً وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصبوا منهم شيئاً (ذرونا تتبعكم) يعني إلى خيبر فنشهد معكم قتال أهلها وفي هذا بيان كذب المتخلفين عن الحديبية حيث قالوا شغلنا أموالنا وأهلونا ذل لم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وهناك قالوا ذرونا تتبعكم حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون أن يبدلوا كلام الله) يعني يريدون أن يغيروا ويبدلوا مواعيد الله لأهل الحديبية حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال مقاتل يعني أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم حيث أمره أن لا يسير منهم أحد إلى خيبر وقال ابن زبده يقول الله تعالى فاستأذنوك للغزو فقل ان تخرجوا معي أبدأوا القول الأول أصوب (قل) أي قل لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني إلى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مر جئنا إليكم ان غنيمة خيبر لن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا) يعني تمنعكم الحسد ان نصيب معكم من الغنائم شيئاً (بل كانوا لا يفقهون الا قليلاً) يعني لا يعلمون ولا يفهمون عن الله ما لهم وما عليهم من الدين الا قليلاً منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله ﴿٢﴾ قوله عز وجل (قل للمخلفين من الاعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل لن تتبعونا وكان المخلفون جمعا كثيراً من قبائل متشعبة وكان فيهم من ترجى نوبته وخبره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول نوبتهم علامة وهي انهم يدعون إلى قوم أولى بأس شديد فان أطاعوا كانوا من المؤمنين و يؤت بهم الله أجراً حسناً وهو الجنة وان تولوا وأعرضوا عما دعوا اليه كانوا من المنافقين ويعذبهم عذاباً أليماً واختلَفوا في المشار اليهم بقوله (ستدعون إلى قوم أولى بأس شديد) من هم فقال ابن عباس وبجاءهده أهل فارس وقال كتبهم الزوم وقال الحسن هم فارس والروم وقال سعيد بن جبير هو اوزن وثقيف وقال قتادة هو اوزن وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجاعة هم بنو حنيفة أهل الجبالة أصحاب مسيلة الكذاب وقال رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعأوا بكررضي الله تعالى عنه إلى قتال بني حنيفة فلعنتهم الله هم وقال ابن جرير دعاهم عمر رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال انهم هو اوزن وثقيف لان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعد ما قول من قال انهم بنو حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب ما للدليل على صحة القول الاول فهو ان العرب كان قد ظهر أمرهم في آخر الامر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا المؤمن نقي طاهر وأكافر مجاهر وأما المنافقون فكان قد علم حاله لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليهم وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرب من خالفه من الكفار وكانت هو اوزن وثقيف من أشد العرب بأساً وكذلك غطفان فاستغفر النبي صلى الله عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبنى المصطلق فصيح بهذا البيان ان الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم فان قيل هذا امتنع لوجهين أحدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي أبدأ فكيف كانوا يبتعدون مع هذا النهي الوجه الثاني قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لان العرب كان قد دخل قلوب العرب كافة فقول الجواب عن الوجه الاول من وجهين أحدهما أن يكون قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدأ مقيد بقيد هو ان يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدأ مادامتم على ما أنتم عليه من النفاق والخلف وهذا القيد لا بد وأهل الردة الذين حاربهم أبو بكر رضي الله عنه لان مشركي العرب والمرددين الذين لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف وقيل

ان (فن نكت) نقض العهد ولم يف بالبيعة (فاما نكت على نفسه) فلا يعود ضرر نكته به الا عليه قال جابر بن عبد الله بامنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت اشجرة على الموت وعلى ان لا نعرف انكث أحد منا البيعة الا جدين قيس وكان منافقا اختبأ تحت بطن بعيره ولم يسر مع القوم (ومن وفي عاهد) يقال وفيت باهدهو وفيت به ومنه قوله وفوا بهد الله والوفون بهدهم (عليه الله) حفص (فسيوئيه) بالنون بحجازي وشامي (جرا عظيا) الجنة (سيقول لك) اذا رجعت من الحديبية (الخلفون من الاعراب) هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غفار ومنه وجهيته واسلم واشجع والدليل وذلك انه عليه السلام حين اراد السير الى مكة عام الحديبية معه ما استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل (١٥٨) البوادي اخرجهم معه حذر انهم في ريش ان يعرضوا للمعبر أو يصدوه عن

البيت وأحرم هوصلى الله عليه وسلم وسقى معه الهدى ليعلم له لا يردس با فتناقل كثير من الاعراب قالوا يذهب الى قوم غزوه في عقر دار بلدي وتقولوا أعجابه فيقاتلهم وظنوا أنه بهلك فلا يلقب الى المدينة (شغلنا أموالنا وأهلونا) عى جمع أهل اعتلوا بالشغل بأهليهم وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم (فاستغفر لنا) ليغفر لنا الله تخلفنا عنك (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم) تكذيب لهم في اعتذارهم والذي ر خلفهم ليس ما يقولون وأعد هو الشك في الله والنفاق فطلبهم الاستغفار أيضا ليس بصاد عن حقيقة (قل فمن يملك لكم من الله شيئا فمن يمنعكم من مشيئة الله وقضائه (ان أرادكم بمصر) ما يضركم من قتل أو هزيمة حاضرة أو على (أو

أرادكم نفعاً) من غيبة وفقر (بل كان الله بما تعملون خبيراً) بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى
 وأهلهم أبدأ في ذلك في قولكم (زيه الشيطان) وظننتم من سوء) من علواً لآخر وظهور الفساد (وكنتم قوماً بوراً) جمع بوراً كما يذود
 من البور الشيء وفسد أي ركنتم قوماً فاسدين في أنفسكم وقلو بكم الدنيا نكلاً لآخر فيكم أو هالكين عند الله مستحقين سخطه وعقابه
 (ومن لم يؤمن بآية رسول الله أعتدنا للكافرين) أي لهم قافم الظاهر مقام الضمير للرازيان بأن من لم يجمع بين الإيمانين الإيمان بالله
 والإيمان برسوله فهو كافر ونكر (سعيراً) لانهم تاروا مخصوصة كإنكسر وأما راناطي (ولله ملك السموات والأرض) يدبره تدبير قادر حكيم
 (يعفر لمن يشاء ويعذب من يشاء) يعفر ويعذب بمشيئته وحكمته والمغفرة للأومنين والتعذيب للكافرين

تشهد على أمك يوم القيامة
وهذه محال مقدرة (وبشرا)
للمؤمنين بالجنة (ونذيرا)
للكافرين من النار
(لتؤمنوا بالله ورسوله)
والخطاب لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ولا مته
(وتعزروه) وتقووه
بأنصر (وتوفروه)
وتعظموه (وتسبحوه)
من التسبيح أو من السبحة
والضماثرة عز وجل
والمراد بتعزير الله تعزير
دينه ورسوله ومن فرق
الضماثرة جعل الأولين للنبي
صلى الله عليه وسلم فقد
أبعد ليؤمنوا مكي وأبو
عمرو والضماثرة للناس وكذا
الثلاثة الأخيرة بالياء عندهما
(بكرة) صلاة الفجر
(وأصيلا) أصوات الأربع
(ان الذين يبايعونك)
أي بيعة الرضوان ولما قال
(انما يبايعون الله) أكد
تأكيدا على طريقة
التخييل فقال (بدالله)
فوق أيديهم) يريد أن يد
رسول الله صلى الله عليه
وسلم التي تعلا أيدي المبايعين
هي يدا الله والله متزدد
الجوارح وعن صفات
الاجسام وانما المعنى تقرير
ان عقد الميثاق مع
الرسول كعقده مع الله من
غير تفاوت بينهما كقوله
من يطع الرسول فقد أطاع
الله وانما يبايعون الله خيرا

(انما أرسلناك شاهدا وبشرا ونذيرا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ذكر في معرض الامتنان عليه حيث
شرفه بالساقية وبعثه الى الكوفة شاهدا على أعمال أمته وبشرا يعني لمن آمن به وأطاعه والثواب ونذيرا يعني
لمن خالفه وعصى أمره بالعقاب ثم بين فائدة الاسراف فقال تعالى (ليؤمنوا بالله ورسوله) فائدة برفقه الناس
المرسل اليهم (ويعزروه) يعني ويقووه وأنصر وهو التعزير نصير مع تعظيم (وبوقروه) يعني ويعظموه
والتوقير التعظيم والتبجيل (ويسبحوه) من التسبيح الذي هو التزب من جميع التقاض أو من السبحة
وهي الصلاة قال الزمخشري والضماثرة تعالى والمراد بتعزير الله تعزير دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم
ومن فرق الضماثرة فقد بعد وقال غيره السكيات في قوله ويعزروه وبوقروه راجعة الى الرسول صلى الله عليه
وسلم وعند هاتم الكلام فالوقف على بوقروه وقف تام ثم ابتدئ بقوله ويسبحوه (بكرة وأصيلا) على ان
السكيات في ويسبحوه راجعة الى الله تعالى يعني وبصلواته ويسبحوا الله بالعبادة والعنى قوله عز وجل
(ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) يعني ان الذين يبايعونك يمجده بالحدبية على أن لا يفرأ وانما
يبايعون الله لانهم باعوا أنفسهم من الله عز وجل بالجنة وأصل البيعة العقد الذي يعقده الانسان على
نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعه الرضوان بالحدبية
وهي قرية ليست بكبيرة ينهوا بين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت ببرهاك وقد جاء في الحديث ان
الحديبية بئر قال مالك هي من الحره وقال ابن القصار بعضهم الخ ويجوز في الحديبية التخفيف والتشديد
والتخفيف أفصح وعامة الحديثين بشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال قلت لسمعة بن الاكوع على أي شيء
بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل بن يسار قال لقد أرى يوم الشجرة والنبي
صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأتاراف غصننا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم يبايعه
على الموت ولكن بإيمانه على ان لا تفرق العلماء لا مائة بين الحديثين ومعاهما صحيح يبايعه جماعة منهم
سمعة بن الاكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينصروا أو يبايعه جماعة منهم معقل بن
يسار على ان لا يفرأ (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية نفرقا
في ظلال الشجر فاذا الناس محذوق بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يعني عمر يا عبد الله انظر ما شئت ان الناس
أحدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايعهم ثم رجع الى عمر فخرج فبايعه وقوله
تعالى (بدالله فوق أيديهم) قال ابن عباس بد الله بالوفاء بما وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا
ياخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه و بد الله فوق أيديهم كذا نقله البغوي عنه وقال الكلبي
نعمه الله عليهم في الهداية فوق ماصنعوا من البيعة وقال الامام غفر الدين الرازي بد الله فوق أيديهم محتمل
وجوه وذلك لان اليد في الموضعين اما أن تكون بمعنى واحد واما أن تكون بمعنىين فان قلنا انها بمعنى
واحد ففيه وجهان أحدهما بد الله بمعنى نعمه الله عليهم فوق احسانهم كما قال بد الله عن علي كذا هذا كم
للايمان وثانيهما بد الله فوق أيديهم أي نصرت اياهم أقوى وأعلى من نصرتهم اياهم يقال اليد للان أي
الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا انها بمعنىين فتقول اليد في حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى
الحارحة فيكون المعنى بد الله فوق أيديهم بالحفظ وقال الزمخشري لما قال انما يبايعون الله أكد تأكيدا
على طريقة التخييل فقال بد الله فوق أيديهم يريد أن يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلا أيدي المبايعين
هي يدا الله والله متزدد عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله
هذا مذهب أهل التأويل وكلامهم في هذه الآية ومذهب السلف السكوت عن التأويل وامر الله بالآيات
الصفات كجاءت وتفسره فراءتها والامان بهما من غير تشبيه ولا تكليف ولا تعطيل ﴿قوله تعالى﴾ (فن

ورحمة وصاعقة وتحذرك فلم يقبل أنزل سكتة في قلوبكم أيها المؤمنون ليكون نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم واهلاك أعدائه على أيديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات والأرض وجوه الأولاهم ملائكة السموات والأرض الثانيان جنود السموات الملائكة وجنود الأرض جميع الحيوان الثالثان جنود السموات مثل الصاعقة والصبغة والحجارة وجنود الأرض مثل الزلازل والحدف والفرق وتحذرك (وكان الله عليا) يعني بجميع جنوده الذين في السموات والأرض (حكما) يعني في تدبيرهم وقيل عليا عا في قلوبكم أيها المؤمنون حكما حيث جعل النصر لكم على أعدائكم ﴿فوقله عز وجل﴾ (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) يستدعي سابقا تقديره هو الذي أنزل السكتة في قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات وقيل تقديره أن من علمه وحكمته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم النصر وليشكروه على نعمة فينبههم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار وقد تقدم ما روى عن أنس أن ما أنزل قوله تعالى افتتحنا لك فصا ميثا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال الصحابة ههنا مشر يثاقدين الله تعالى ما يفسل بك فإذا يفسل بنا فآثر الله عز وجل الآية التي بعده هاليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ولا يكره عنهم سيئاتهم) فإن قلت تكفير السيئات إنما يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد دخولهم الجنة قلت الواو لا تقتضي الترتيب وقيل إن تكفير السيئات والمغفرة من توابع كون المكلف من أهل الجنة قد قدم الإدخال بالذكر بمعنى أنه من أهل الجنة (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) يعني أن ذلك الإدخال والتكفير كان في علم الله تعالى فوزا عظيما (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعني المنافقين والمنافقات من أهل المدينة المشركين والمشركات من أهل مكة وإنما قدم المنافقين على المشركين هنا وفي غيره من المواضع لأن المنافقين كانوا أشد على المؤمنين من الكافرين لأن الكافر يمكن أن يحترمه ويجاهد له ندوهم وبين المنافق لا يمكن أن يحترمه ولا يجاهد له فإذا كان شره أكثر من شر الكافر فكان تقديم المنافق بالذكر أولى (إظانين بالله ظن السوء) يعني أهم ظنوا أن الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعني عليهم دائرة العذاب والهلاك (وغضب الله عليهم) زيادة في تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعني وأبعدهم وطردهم عن رحمة (وأعد لهم جهنم) يعني في الآخرة (وساء مصيرا) يعني ساءت جهنم من قبلها (ولله جنود السموات والأرض) تقدم نفسه يرد في ما فائدة التكرير ولم تقدم ذكر جنود السموات والأرض على إدخال المؤمنين الجنة ولم أخرج ذكر جنود السموات والأرض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فيقول فائدة التكرير ألتا كيد و جنود السموات والأرض منهم من هو للرحمة ومنهم من هو للعذاب وقد مذ ذكر جنود السموات والأرض قبل إدخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فينبتوهم على الصراط وعند الميزان فإذا دخلوا الجنة أفضوا إلى جوار الله تعالى ورحمته والقرب منه فلا حاجة لهم بعد ذلك إلى شيء وأخرج ذكر جنود السموات والأرض بعد تعذيب الكافرين والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفرق قلوبهم بأدباف قلت قال في الآية الأولى وكان الله عليا حكما وقال في هذه الآية (وكان الله عزير حكما) فاستغناء قلت لما كان في جنود السموات والأرض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلى الله ضد المؤمنين ناسب أن تكون خاتمة الآية الأولى وكان الله عليا حكما والمآل في وصف تعذيب الكافرين والمنافقين شدته ناسب أن تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزير حكما فهو كقول الله ليس الله عزير ذي انتقام وقوله أخذناهم أخذ عزير مقتدر ﴿فوقله تعالى

وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) أي وبه جنود السموات والأرض بسط بعضها على بعض كما يقتضيه علمه وحكمته ومن فضته أن سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديبية ووعدهم أن يفتح لهم وأنما قضى ذلك ليصرف المؤمنين نعمة الله ويشكروه فينبههم ويعذب الكافرين والمنافقين لما غافوا من ذلك وكروه (إظانين بالله ظن السوء) وقع السوء عبارة عن رداء وفساد يقال فعل سوء أي مسخوط فاسد والمراد منهم أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم إلى مكة ظاهرا في فتحها أعنة وقبرا (عليهم دائرة السوء) مكة وأبو عمرو أي ما يظنونه ويربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم السوء والهلاك والدمار وغيره ما دائرة السوء بالفتح أي الدائرة التي يذمونها ويسخطونها والسوء كالكرم والكرم والضعف والضعف الأن المفتوح غلب في أن يضف إليه ما أراد منه من كل شيء وما سوء محجى

الشر الذي هو يفيض الخير (وعضب الله عليهم ولهم جهنم وساءت مصيرا) جهنم (دنة)

جنود السموات والأرض) فبعد كيد من عادي نبيه عليه السلام والمؤمنين بما شاء منها (وكان الله عزير) أي غالبا لا يرد بأمره (حكما) فبإدبار

وغفر لك ذنبك وهدى بك صراطا مستقيما ليجتمع لك عز الدارين وأغراض العاجل والآجل وقيل يجوز أن يكون الفتح سببا للغفران لانه جهاد للعدو وفيه الثواب والمغفرة مع الطفر بالعدو والفوز بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سببا لدخول مكة والطواف بالبيت كان ذلك سببا للمغفرة ومعنى الآية لغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعني قبل النبوة وما تأخر يعني بعده وهذا على قول من يجوز الصغائر على الانبياء وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك يعني من ذنبك آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنوب أمك بدعائك لهم وقال سفيان الثوري ما تقدم من ذنبك بما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعني كل شيء لم تعمله وإن كرمتك هذا على طريق التأكيد كقول أعظم من نراه ومن لم تره واضرب من لقيت ومن لم تلمه فيكون المعنى ما وقع لك من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بدعائك الذنب هنا ما عسى أن يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك لان حسنات الاراسيات المقر بين فضاء ذنبا ما كان من هذا القبيل وغيره فهو مغفور له فأعظم الله عز وجل بذلك وأنه مغفوره ليم نعمة عليه وهو قوله تعالى (و يتم نعمته عليك) يعني بالنبوة وما أعطاك من الفتح والنصر والتسكين (و يهديك صراطا مستقيما) يعني ويهديك الى صراط مستقيم وهو الاسلام و يشبك عليه والمعنى ليجمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو الاسلام وقيل معناه ويهدي بك الى صراط مستقيم (و ينصرك الله نصرا عزيزا) يعني غالبا داعزا ومنعة وظهور على الاعداء وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الامن بحمد الله تعالى فان قلت وصف الله تعالى النصر بكونه عز يزاد على وهو المنصور صاحب النصر فامعناه قلت معناه داعزا كقوله عيشة راضية أي ذات رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور اسنادا مجازا يقال هذا كلام صادق كإيقال متشكك صادق وقيل معناه نصرا عزيزا صاحبه خذف المضاف إيجازا واختصارا وقيل انما يحتاج الى هذه التقديرات اذا كانت العزة من الغلبة والعز يزاد غالب أبدأ فنانا العز وهو النفيس القليل والعدم النظير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان النصر الذي هو من الله تعالى عز يزاد في نفسه لكونه من الله تعالى فصح وصف كونه نصرا عزيزا **قوله تعالى** (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم ثلاث عزج نفوسهم قال ابن عباس كل سكينة في القرآن طمأنينة الا التي في سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها في موضعها ولما قال الله تعالى وينصرك الله نصرا عزيزا بين وجه هذا النصر كيف هو وذلك انه تعالى جعل السكينة التي هي الطمأنينة والنبات في قلوب المؤمنين ويلزم من ذلك ثبات الاقدام عند اللقاء في الحرب وغيره اذ كان ذلك من أسباب النصر الذي وعد الله تعالى به صلى الله عليه وسلم **ثم قال** تعالى (ليردادوا إيمانهم) وذلك انه تعالى جعل السكينة والطمأنينة في قلوب المؤمنين سببا لزيادة الايمان في قلوبهم وذلك انه كما ورد عليهم أمر أوهى آمنا به وعملوا بما تضاء فكان ذلك زيادة في إيمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا اله الا الله فلما آمنوا به وصدقوه زادهم الصلاة الزكاة ثم الصوم ثم الحج ثم الجهاد حتى أكمل دينهم فكلما أمروا بشيء وصدقوه زادوا وصدقوا بقاى تصديقهم وقال الضحاك يقيننا مع بقينهم وقال السكاكي هذا في أمر الحديبية حين صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل لما آمنوا بالاصول وهو التوحيد وصدقوا بقى الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن الله عز وجل وآمنوا بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآمنوا بالفروع وهو جميع التكليف البدنية والمالية كان ذلك زيادة في إيمانهم (وله جنود السموات والارض) لما قال الله عز وجل وينصرك الله نصرا عزيزا وكان المؤمنون في قلة من العدد والعدد فكان قاتلا قاتل كيف ينصره فأخبر الله عز وجل أن له جنود السموات والارض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على أن يهلك عدوه بصحة

(و يتم نعمته عليك)
 بإعلاء دينك وفتح البلاد
 على يدك (و يهديك
 صراطا مستقيما) ويشبك
 على الدين المرضي
 (و ينصرك الله نصرا عزيزا)
 قويا مبنيا لاذل بعده أبدا
 (هو الذي أنزل السكينة في
 قلوب المؤمنين ليردادوا
 إيمانهم إيمانهم) السكينة
 للسكون كالبهية للبهتان
 أي أنزل الله في قلوبهم
 السكون والطمأنينة بسبب
 الصلح ليردادوا يقيننا على
 يقينهم وقيل السكينة الصبر
 على أمر الله والثقة بوعده
 الله والتعظيم لأمر الله
 (وله جنود السموات
 والارض)

﴿سورة الفتح مدينة وهي أربع وعشرون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ﴿انافضنا لك فتصامينا﴾ الفتح الظفر بالبلدة غنوة أو صلح بحارب أو غير حرب لأنه مغلق بالم بظفر به فإذا ظفر به فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة عام الحديبية عدله (١٥٤) بالغح وجيء به على لفظ الماضي لأنها في تحققها بمنزلة الكائنة وفي ذلك من الفحامة والدلالة على علو شأن المحر

عليه وسلم لقد أنزلت على آية هي أحب إلى من الدنيا جميعه اللفظ مسلم ولفظ البخاري انافضنا لك فتصامينا قال الحديبية فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذبنا مريشاً فأنزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار قال شعبة قد قدمت الكوفة فحدث هذا كله عن قتادة ثم رجعت فذكرت له فقال ما أنا فتصامينا فتصامينا فغن أنس وأما هذبنا مريشاً فغن عكرمة وأخرجه الترمذي عن قتادة عن أنس قال أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديبية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على الليلة آية أحب إلى ما على الأرض ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فقلوا هذبنا مريشاً يا رسول الله لقد بين لك ما فعل بك فإذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى بلغ فوزاً عظيماً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (انافضنا لك فتصامينا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى انافضنا وحكمنا لك فتصامينا ظاهر اغفر فقال ولا تعب واختلاف في هذا الفتح فروى قتادة عن أنس أنه فتح مكة وقال مجاهد أنه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والرو. وسائر بلاد الاسلام التي يقبضها الله عز وجل له فإن قلت على هذه الأقوال هذه البلاد مكة وغيرها لم تكن قد فتحت فكيف قال تعالى انافضنا لك فتصامينا بلفظ الماضي قلت وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالفتح وجيء به بلفظ الماضي جى باعلى عادة الله تعالى في أخبائه لأنها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة كأنه تعالى قال انافضنا لك في حكمنا وقد برأوا ما قدره وحكمه به فهو كأن لا محالة وقال أكثر المفسرين ان المراد بهذا الفتح صلح الحديبية وهو الاصح وهو رواية عن أنس ومعنى الفتح فتح الملقى المستعصم وكان الصلح مع المشركين يوم الحديبية مستعصماً بتعذر راحتي فتحه الله عز وجل وبسرعه وسهولة بقدرته ولطفه عن البراءة قال تدعون أتم الفتح فتح مكة واقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح ببيعة الرضوان يوم الحديبية كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فترخانها ولم تترك فيها قنطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأنها جلس على شفيرها ثم دعا عبائهم من ماء فتوضأ ثم غضمض دعام صبه فيها فتركانها غير بعيد ثم أنصروا ما شينوا وركانا وقال الشعبي في قوله انافضنا لك فتصامينا قال فتح الحديبية وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأطعموا نخلاً خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس وفرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس وقال الزهري لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسموا كلهم فيمكن الاسلام في قلوبهم فاسلم في ثلاث سنين خلق كثير فغفر الاسلام بذلك وأكرم الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل اللام في قوله ليغفر لك الله لام كي والمعنى فتصامينا اسكني يجتمع لك من المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن بن الفضل هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولیدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وقال ابن جرير وهو راجع الى قوله في سورة الصبر واستغفروا كان توابع ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل ان الفتح لم يجعل سبباً للمغفرة ولكن لاجتماع ما قدره من الامور الاربعة المذكورة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنا لك الفتح ونصرناك على عدوك

والدلالة على علو شأن المحر عنه وهو الفتح ما لا يخفى وقيل هو فتح الحديبية ولم يكن فيه قتال شديد ولكن ترام بين القوم بينهم وسجارة فصرى المسلمون المشركين حتى أدخلوهم ديارهم وسألوا الصلح فكان فغما مينا وقال الزجاج كان في فتح الحديبية آية عظيمة وذلك انه نزح ماؤها ولم يبق فيها قنطرة فتمضض رسول الله صلى الله عليه وسلم بمحبة في البئر فدرت بالماء حتى شرب جميع الناس وقيل هو فتح خيبر وقيل معناه قضينا لك قضاء بنا على أهل مكة ان تدخلها انت وأصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة (ليغفر لك الله) قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة والتقدير انافضنا لك فتصامينا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله ففسح بحمد ربك واستغفره ويجزأ ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو وسبباً للفران وقيل الفتح لم يكن ايعز له بل التمام النعمة وهداية

الصراط المستقيم والنصر العزيز ولكنه لما عد عليه هذه النعم وصلها بما هو اعظم النعم كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة أو كذا النعم لك بين عذر الدارين واغراض العاجل والآجل (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك وما تقدم من حديث ملأ به وما تأخر من امر أتقيد

(ان يسئلكموهافيحكم) أي يجهدكم ويطلبه كما ولا يحفاء المبالغة وبلغ الغاية في كل شيء يقال أحفاء في المسئلة اذ لم يترك شيئا من الاحلاخ وأحنى شاربها اذا استأمله (تدخلوا ويخرج) أي الله وألجخل (أضغانكم) عند (١٥٣) الامتناع وأعد سؤال الجميع لان عند مسئلة المال

تظهر العداوة والحقد
(هاتم) هالتنبيه (هؤلاء)

موصول بمعنى الذين صلته
(تدعون) أي أتم الذين

تدعون (لتنفقوا في
سبيل الله) هي النفقة في

الغزوا والركاة كانه قيل
الدليل على انه لو أحفكم

لبخلتم وكرهتم العطاء
انكم تدعون الى اداء ربع

العشر (فتمكم من يبخل
بالرفع لان من هذه

ليست للشرط أي فتمكم
ناس يبخلون وهم من يبخل

بالصدقة وأداء الفريضة
(فانما يبخل عن نفسه)

أي يبخل عن دأى نفسه
لا عن دأى ربه وقيل

يبخل على نفسه يقال
بخلت عليه وعنه (وأنه

الغنى وأتم الفقراء) أي
انه لا يأمر بذلك لحاجته

اليه لانه غنى عن الحاجات
ولكن حاجتكم وفقركم

الى الثواب (وان تنولوا)
وان تعرضوا اليها العرب

عن طاعته وطاعة رسوله
والانفاق في سبيله وهو

معطوف على وان
تؤمنوا وتذوقوا (يستبدل

قوما غيركم) يخلق قوما غيرا

صلى الله عليه وسلم أموالكم وقيل معناه لا يسألكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أموالكم كما هي الصدقات انما يسألكم بغضامن فيض وهو ربع العشر من أموالكم وهو زكاة أموالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فيها حاجة انما فرضها الله تعالى في أموال الاغنياء ورد هاعلى الفقراء فطوبوا باخراج الزكاة فانفسكم والى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة وبديل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (ان يسئلكموها) الضمير عائد الى الاموال (فيحكمكم) يعني يجهدكم ويطلبها كما ولا يحفاء المبالغة وبلغ الغاية في كل شيء يقال أحفاء في المسئلة اذ لم يترك شيئا من الاحلاخ (وتخرج أضغانكم) يعني نفصكم وعداوتكم لندة محبتكم للاموال قال قتادة علم الله ان الاحفاء بمسئلة الاموال مخرج للاضغان (هاتم هؤلاء) يعني أتم ياهؤلاء المحاطوبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) قيل اراد به النفقة في الجهاد والغزو وقيل المراد به اخراج الزكاة وجميع وجوه البر والى الكل في سبيل الله (فتمكم من يبخل) يعني بما فرض عليه اخراجه من الزكاة أو يندب الى انفاقه في وجوه البر (ومن يبخل) يعني بالصدقة وأداء الفريضة فلا يتعدها ضر بخله وهو قوله تعالى (فانما يبخل عن نفسه) أي على نفسه (وأنه الغنى) يعني عن صدقاتكم وطاعاتكم لانه الغنى المطلق الذى له ملك السموات والارض (وأتم الفقراء) يعني اليه والى ما عنده من الخبرات والثواب في الدنيا والآخرة (وان تنولوا) يعني عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما أمركم به وألزكم اليه (يستبدل قوما غيركم) لا يكونوا أمثالكم) يعني يكونون أطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منك قال الكلبي هم كندة والنخع من عرب اليمن وقال الحسن هم الجهم وقال عكرمة هم فارس والروم عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تنولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا أصحابه أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وفى اسناده مقال وله فى رواية أخرى عن أبي هريرة قال قال ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بارسلوا الله من هؤلاء الذين ذكر الله عز وجل ان تولينا استبدلوا امنا ثم لا يكونوا أمثالنا قال وكان سلمان يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم خد سلمان فقال هذا وأصحابه والذى نفسى بيده لو كان الايمان منوطا بالثبات لانتاوله رجال من فارس ولهذا الحديث طرق فى الصحيح تردى فى سورة الجمعة ان شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

نفس برسورة الفتح وهي مدنية

(خ) عن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير فى بعض أسفاره وعمر بن الخطاب كان يسير معه ليلا فسأله عمر عن شيء فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر نكتك أمك يا عمر كرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر غررتك بعيرى حتى تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن فقلت أن سمعت صار خيبر خي في قلت لقد خشيت أن يكون ينزل في قرآن فبخت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد أزل على الليلية سورة لمى أحب الى مما طلعت عليه الشمس ثم قرأنا فتحنا لك فتحنا ممينا وأخرجه الترمذى وزاد فيه وكان فى بعض أسفاره بالحديبة (ق) عن أنس قال لما نزلت انافحنالك فتحنا ممينا باليفرنك لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الى قوله فوزا عظيما مرجعه من الحديثية وهم مخالفهم الحزن والكا به وقد نحر الهدى بالحديبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢٠ - (خازن) - رابع)

الى جنبه فضرب على خده وقال هذا وقوم والذى نفسى بيده لو كان الايمان منوطا بالثبات لانتاوله رجال من فارس (ثم لا يكونوا أمثالكم) بل أطوع منكم

وسبيل أعمالهم فلا يرون لها نوابي الآخرة لانها لم تكن لله تعالى قال ابن عباس هم المطعمون يوم بدر
 ﷺ قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) لماذا كراهة عز وجل الكفار بسبب
 مشافهة رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى
 (ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء يعني بالشرك والتناق والمعنى داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان والطاعة
 ولا تنشروا كوا قبطل أعمالكم وقيل لا تبطلوا أعمالكم بترك طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم كما بطل أهل
 الكتاب أعمالهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصيانهم وقال الكلبي لا تبطلوا أعمالكم بالربا
 والسعة لان الله لا يقبل من الأعمال الا ما كان خالصا لوجهه الكريم وقال الحسن لا تبطلوا أعمالكم بالمعاصي
 والكبائر قال أبو العالية كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرهم مع الإيمان ذنب لا
 ينفع مع الشرك عمل فترت هذه الآية خافوا من الكبائر بعد أن تحبط أعمالهم واستدل بهذه الآية من
 يرى احباط الطاعات بالمعاصي ولا حجة لهم فيها وذلك لان الله تعالى يقول فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن
 يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى وان تك حسنة بضاعفها يؤتم من لدنه أجر عظيم فائدة تعالى اعدل
 وأكرم من ان يبطل طاعات سنين كثيرة بمعصية واحدة وروى عن ابن عمر انه قال كنا نرى أنه لا شيء من
 حسنة انما لا مقبولة حتى نزل ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش
 حتى نزل ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكففتنا عن ذلك القول وكنا نخاف على
 من أصاب الكبيرة فزجولن لم يصباها واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال النوافل حتى لو دخل في صلاة
 قطوع أو صوم تنوع لا يجوز له ابطال ذلك العمل والخروج منه ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لان السنة
 مبدئية للكتاب وقد ثبت في الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم أصبح صائما فمارجى الى البيت وجد
 حبسا فقال لعائشة فريه فاقتدأ صبيحت صائما فاكل وهذا معنى الحديث وليس بلفظه وفي الصحيحين أيضا
 ان سلمان زار أبا البراء فوضع له طعاما فمقر به اليه قال كل فاني صائم قال استبأ كل حتى تأكل فاكل معه
 وقال مقاتل في معنى الآية لا تنوعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبطل أعمالكم تزات في بني أسد وسندكر
 القصة في تفسير سورة الحجر ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ما كانوا وهم كفار
 فلن يغفر الله لهم) فبطل تزات في أهل القلوب وهم أبو جهل وأصحابه الذين قتلوا بدير وألقوا في قلب بدر
 وحكماء عام في كل كافر مات على كفره فائدة لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك
 لمن يشاء (فلا تنهوا) الخطاب فيه لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام لجميع المسلمين يعني فلا تضعفوا أيها
 المؤمنون (وتدعوا الى السلم) يعني ولا تدعوا الكفار الى الصلح أبدا منع الله المسلمين ان يدعوا الكفار الى
 الصلح وأمرهم بمحرمهم حتى يسلموا (وأنتم الاعلون) يعني وأنتم الغالبون لهم والعالمون عليهم أخبر الله
 تعالى ان الامر للمسلمين والنصر والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين في بعض الاوقات (وانته معكم) يعني
 بالنصرة والمعونة ومن كان الله معه فهو العالى الغالب (وان يترك أعمالكم) يعني ان ينقصكم
 شيئا من نواب أعمالكم وقال ابن عباس وغيره لن ينقصكم أعمالكم الصالحة بل يؤتيكم أجورها في ثم حض على
 الآخرة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أي باطل وغرور يعني كيف تمتعكم الدنيا عن
 طلب الآخرة وقد علمتم أن الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب
 ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة في الحال ولا في المال ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه
 أشغاله المهمة فهو اللعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو الهو (وان تؤمنوا وتلقوا) يؤتيكم أجوركم
 يعني يؤتيكم جزاء أعمالكم في الآخرة (ولا يسألكم أموالكم) يعني ان الله تعالى لا يسأل من العباد أموالهم
 لابتناء الاجر عابها بل يامرهم بالإيمان والتقوى والطاعة ليشيهم عليه الجنة وقيل معناه ولا يسألكم محمد

(يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) بالنفاق أو بالربا (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم آمنوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قيل هم أصحاب القلب والظاهر العموم (فلا تنهوا) فلا تضعفوا ولا تذلو للعدو (وتدعوا الى السلم) وبالسر حجة وأبو بكر وهما السالمة أي ولا تدعوا الكفار الى الصلح (وأنتم الاعلون) أي الاعلون وتدعوا مجزوم لدخوله في حكم النبي (والله معكم) بالنصرة أي ناصركم (وان يترك أعمالكم) وان ينقصكم أجر أعمالكم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) تنقطع في أسرع مدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا) الشرك (يؤتيكم أجوركم) نواب إيمانكم وتقواكم (ولا يسألكم أموالكم) أي لا يسألكم جميعها بل ربع العشر والفاعل الله أو الرسول وقال سفيان بن عيينة غيضا من فيض

(والله يعلم أسرارهم) على المصدر من أمر حزنه وعلى وحض أسرارهم غيرهم جمع سر (فكيف إذا توفتهم الملائكة) أي فكيف يعلمون ومحابتهم حينئذ (يضر بون وجوههم وأدبارهم) عن ابن عباس رضي الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية إلا ضرب من الملائكة في وجهه وديره (ذلك) إشارة إلى التوفى الموصوف (بأنهم) بسبب أنهم (اتبعوا ما أسخط الله) من معاونة الكافرين (وكرهوا رضوانه) من نصره المؤمنين (فاحيط أعمالهم أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله (١٥١) أضغاثهم) أحقادهم والمعنى أظن المنافقون أن الله تعالى لا

الجهاد معه والقوه عنه وكانوا يقولون ذلك سرا فاجبر الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم أسرارهم) يعني الله تعالى لا تخفى عليه خافية من أسرارهم (فكيف إذا توفتهم الملائكة) يعني فكيف يكون حالهم إذا توفتهم الملائكة (يضر بون وجوههم وأدبارهم ذلك) يعني ذلك الضرب (بأنهم) يعني بسبب أنهم (اتبعوا ما أسخط الله) يعني ترك الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كتموا من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكرهوا رضوانه) يعني كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الإيمان والطاعة والجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاحيط أعمالهم) التي عملوها من أعمال البر لانهم لم تكن لله ولا بامرهم (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أي شك وتناقى وهم المنافقون (أن لن يخرج الله أضغاثهم) يعني يظهر أحقادهم على المؤمنين فيبديها حتى يعرف المؤمنون نفاقهم وأحداضهم وهو الحقد الشديد وقال ابن عباس حسد هم (ولولنا لاريناكم فلعرقتهم بسياهم) لما قال تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغاثهم فكانوا قالوا لا لم يخرج أضغاثهم ويظهرها فاجبر تعالى أنه إنما أخر ذلك لحض الشبهة لا لخوف منهم فقال تعالى ولولنا لاريناكم أي لا مانع لنا من ذلك والاراءة بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرقتهم زيادة فائدة وهي أن التعريف يفتد بطلق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فله يعرف فكان المعنى هنا عرفناكم تعريفا ترفعهم به ففيه إشارة إلى قوة ذلك التعريف الذي لا يقع معه اشتباه وقوله بسياهم يعني بعلامتهم أي نجعل لك علامة تعرفهم بها قال أنس ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين وكان يعرفهم بسياهم (ولتعرفتهم في لحن القول) يعني في معنى القول وغوا ومقصده وللحن معنيين صواب وخطأ صرف الكلام وإزالته عن التصريح بالمعنى والتعريض وهذا محمود من حيث البلاغة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فاعل بعضكم ألحن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفتهم في لحن القول وأما اللحن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب إلى الخطأ بازالة الاعراب والتضعيف ومعنى الآية وأماك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرفون به من القول من نهجين أمر كوامر المسلمين وتقبيلحه والاستهزاء به فكان بعدهم لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم إلا عرفه بقوله ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه ثم قال تعالى (والله يعلم أعمالكم) يعني أعمال جميع عبادي فيجازي كلا على قدر عمله ثم قوله تعالى (ولنبولونكم) يعني ولنعلمكم معاملة المختبر فإن الله تعالى عالم بجميع الأشياء قبل كونها وجودها (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) يعني أنا نأمركم بالجهاد حتى يظهر المجاهدون بيقين من يبادر منكم ويصبر عليه من غيره لأن المراد من قوله حتى نعلم أي على الوجود والظهور (ونبلاؤ أخباركم) يعني نظهرها ونكشفها للبين من بآئي القتال ولا يصبر على الجهاد (الذين كفروا وادعوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعني خالفوه فيما يأمرهم به من الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعد ما ظهر لهم أدلة الهدى وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم (لن يضر الله شيئا) يعني أغما يضرئون أنفسهم بذلك والله تعالى منزّه عن ذلك (وسيجبط أعمالهم) يعني

الجهاد أي نعلم كأننا ما علمناه أن سيكون (ونبلاؤ أخباركم) أسراركم وليبولونكم حتى يعلم ويبلاؤوا بكر وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها بكى وقال اللهم لا تبلىنا فانك إن بولتنا فضحتنا وكتك أسرارنا واعدت لنا (الذين كفروا وادعوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) وعادوه يعني الطمعين يوم بدر وقد مر (من بعد ما تبين لهم الهدى) من بعد ما ظهر لهم أنه الحق وعرفوا الرسول (لن يضر الله شيئا) وسيجبط أعمالهم التي عملوها في مشاققة الرسول أي سيبطها فلا يصلون منها إلى أغراضهم

وتوقع وذلك على الله محال لأنه تعالى عالم بكل شيء فإمعناه قلت قال بعضهم معناه يفعل بكم فعل المترجي المبني
 وقال بعضهم معناه كل من ينظر إليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزخشي معناه أنه لما عهد منكم أحقاباً بان يقول
 لكم كل من ذا قبكم وعرف عمر يصكم ورعاية عنكم في الإيمان بأهول لاماتر وهن يتوقع منكم أن توليتم
 أمور الناس وتأمروهم عليهم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم تناسروا على الملك وتملكوا على الدنيا
 (أولئك) إشارة إلى من إذا تولوا فسدوا في الأرض وقطع الأرحام (الذين لعنهم الله) يعني أبعدهم من رحمة
 وطردهم عن جنته (فأصمهم) يعني عن سماع الحق (وأعمى أبصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم
 لما سمعوا القرآن فلم يفهموه ولم يؤمنوا به وأبصروا طريق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا غنزة الصم
 العمى وإن كان لهم سماع وإبصار في الظاهر (أفلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي مواظبه
 وزواجه وأصل التدبر التفكير في عاقبة الشيء وما يؤمل إليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الامع حضو القلب
 وجمع الهم وقت لا تنو يشترط فيه تقابل الفهم من الحلال الصرف وخلاص النية (أم على قلوب
 أفاهاها) يعني بل على قلوب أفاهاها وجعل القفل مثلاً لكل مانع للإنسان من تعاطي فعل الطاعة يقال
 فلان مقفل عن كذا يعني ممنوع منه فإن قلت إذا كان الله تعالى قد أصمهم وأعمى أبصارهم وأفقل
 على قلوبهم وهو يعني الختم فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع الشديدة قلت تكليف ما لا يطاق جائز
 عندنا لأن الله أمر بالإيمان لمن سبق في علمه ما لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لأحد عليه
 وقيل ان قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد به التأني وقيل ان هذه الآية محققة للأمة المتقدمة وذلك ان الله
 تعالى لما قال أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم فكان قوله أفلا يتدبرون القرآن كالتوبيخ لهم
 على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه اللعنة وأكاتبكيت لهم على إصرارهم على الكفر والله
 أعلم بمراده وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن عروة بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا
 يتدبرون القرآن أم على قلوب أفاهاها فقال الشاب من أهل اليمن بل على قلوب أفاهاها حتى يكون الله
 يفتحها وأ يفرجها فما زال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به هذا حديث مرسل وعروة بن الزبير
 تابعي من كبار التابعين وأجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لأنه ولد سنة اثنتين وعشرين وقيل غير ذلك
 قوله عز وجل (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) يعني رجعوا القهقري كفاراً (من بعد ما تبين لهم الهدى)
 يعني من بعد ما وضع لهم طريق الهداية قال قتادة عم كفار أهل الكتاب كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
 من بعد ما عرفوه ووجدوا نعتهم في كتابهم وقال ابن عباس والضحاك والسدي المنافقون آمنوا أولاً ثم
 كفروا ثانياً (الشیطان سول لهم) يعني زين لهم القبيح حتى رأوه حسناً (وأمل لهم) قرئ بضم الالف
 وكسر اللام وفتح الياء على ما يسم فاعله يعني أهلها ولم يمد في العمر وقرئ وأمل لهم بفتح الالف واللام
 بمعنى وأمل لهم الشيطان بأن يمد لهم في الأمل فإن قلت الأملاو الأملال لا يكونان إلا من الله لأنه الفاعل
 المطلق وليس للشيطان فعل قط على مذهب أهل السنة فامعنى هذه القراءة قلت ان المسول والملي هو الله
 تعالى في الحقيقة وليس للشيطان فعل وإنما أسند إليه ذلك من حيث ان الله تعالى قدر ذلك على يده ولسانه
 فالشيطان يمتنم به زين لهم القبيح ويقول لهم في آجالكم فضحة فتمتوا بآيدنا كم وروايتكم إلى آخر العمر
 (ذلك) إشارة إلى التسويل والأملاء (بأهم) يعني بأن أهل السكأ والمنافقين (قالوا الذين كرهوا ما نزل
 الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الأمر) يعني من التعاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم وترك

الجهاد (محكمة) مبنية غير
منشبهة لا تحتمل وجها
الاوجوب القتال وعن
قادة كل سورة فيها ذكر
القتال فهي محكمة لان
النسخ لا يرد عليها من قبل
أن القتال ينسخ ما كان
من الصلح والهادنة وهو
غير منسوخ الى يوم القيامة
(وذكر فيها القتال) أي
أمر فيها بالجهاد (رأيت
الدين في قلوبهم مرض)
نفي أي رأيت المنافقين
فيا بينهم يضجرون منها
(ينظر ون اليك نظر الغشبي
عليه من الموت) أي
تخصص بأصايرهم جينا
وخرجا كما ينظر من أصابته
الغشبية عند الموت (فاولي
لهم) وعيد بمعنى قول لهم
وهو أفضل من الولي وهو
القرب ومعناه الدعاء عليهم
بان يلهمهم المكر وه (طاعة
وقول معروف) كلام
مستأنف أي طاعة وقول
مخوف خبر لهم (فاذا عزم
الامر) فاذا وجد الامر
ولزمهم فرض القتال (فلو
صدقوا الله) في الايمان
والطاعة (لكان) الصدق
(خير لهم) من كراهة
الجهاد ثم التفت من الغيبة
الى الخطاب بضرب من
التوبيخ والارهاب فقال

الى مضاجعكم وقيل متقابلكم من أصلاب الآباء الى أرحام الامة هاتر بطونهم ومثوا كفى الدنيا وفي القصور
المعنى انه تعالى عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها وان دق وخفي * قوله تعالى (ويقول الذين آمنوا
لولا نزلت سورة) وذلك ان المؤمنين كانوا احرارا صاعلي الجهاد في سبيل الله فقالوا لولا ان نزلت سورة تأسرنا
بالجهاد لكانت الجهاد محكمة تذكركم فيها القتال قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي
محكمة وهي أشد القرآن على المنافقين (رأيت الدين في قلوبهم مرض) يعني نفاقا وهم المنافقون (ينظرون
اليك) يعني شزرا وكراهية منهم للجهاد وحبنا عن لقاء العدو (نظر الغشبي عليه من الموت) يعني كما ينظر
الشخص بصره عند معاناة الموت (فاولي لهم) فيه وعيد وتهديد وهو معنى قولهم في التهديد واليك وقار بك
ما تذكره وتم الكلام عند هذا ثم ابتدأ بقوله (طاعة وقول معروف) فولي هذا هو مبتدأ محذوف الخبر
تقديره طاعة وقول معروف أمثل لهم والى بهم والمعنى لو أطاعوا وقالوا قولا مريفا كان أمثل وأحسن
وقيل هو متصل بما قبله واللام في لهم بمعنى الباء مجازة فاولي بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف
بالاجابة والمعنى لو أطاعوا واجابوا كانت الطاعة والاجابة أولى بهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء
عنه (فاذا عزم الامر) فيه تحذير تقديره فاذا عزم صاحب الامر وقيل هو على أصله ومجازة كقولنا اجاز الامر
ودنا الوقت وهذا أمر متوقع ومعنى الآية فاذا عزم الامر خالف المنافقون وكذا فاما وعدوا به (فلو صدقوا
الله لكان خير لهم) يعني الصدق وقيل معناه لو صدقوا الله في اظهار الايمان والطاعة لكان ذلك خيرا لهم
(فهل عسيتم) أي فعلكم (ان توليتهم) يعني أعرضتم عن سماع القرآن وقار قمت حكمه (ان تفسدوا في
الارض) يعني تعودوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الارض بالمعصية والبيوع وسفك الدم
وترجعوا الى الفرقة بعد ما جمعكم الله بالاسلام (وتقطعوا أرحامكم) قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا
عن كتاب الله ألا يفسدوا الدم الحرام ويقطعوا الارحام وعصوا الرحمن (ق) عن أي هريرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وفي رواية قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فاخنت بحق الرحمن
فقال ما ففالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال نعم اما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك
قالت بلى قال فذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتهم ان تفسدوا في
الارض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فاصمهم وأصمى أبصارهم وأفلا يتدبرون القرآن ثم على
قلوب أقفالها الشجنة القرابة المشتبكة كاشتباك العروق والحقوم شد الازام من الانسان وقد يطلق على
الازرار وما جعل الرحم شجنة من الرحمن استعارتها الاستسكان به والاخذ كما يستمسك القريب من قريبه
والنسب من نسبته ومعنى صلة الرحم به الاقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم ضد صلتهما والعائذ اللائذ
المستجير قال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع وتبرأ عما هي معنى من المعاني وليست بجسم وانما هي
قرابة ونسب يجمعهم رحم والده فيتصل بعضه ببعض فسمى ذلك الاتصال رجاءا والمعاني لا يتأتى منها القيام ولا
الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها بمرثية مثل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك
والمراد تعظيم شأنها وفضيلة واصحابها وعظيم أهم قطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كما انه قطع ذلك السبب
المتصل قال ويجوز أن يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعلق بالعرض وتكلم على لسانها بهذا الامر الله
عز وجل هذا كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله أعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتهم هو من
الولاية يعني فهل عسيتم ان توليتهم أمر الناس أن تفسدوا في الارض يعني بالظلم وتقطعوا أرحامكم ومعنى
الاستفهام في قوله فهل عسيتم للتقرير بالذكور والمعنى هل يتوقع منكم الافساد فان قلت عسى طمع وترج

(فهل عسيتم ان توليتهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم) فلعلمكم ان أعرضتم عن دين رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته أن
ترجعوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الافساد في الارض بالتجاوز والتناهب وقطع الارحام بقناعة بعض الاقارب بعضا واد البنات وغير

عليه وسلم وأنشأ القمير والدخان وقيل قطع الارحام وقلة السكرام وكثرة الشام (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) قال الاخفش والتقدير فاني لهم ذكراهم اذا جاءتهم (فاعلم انه) ان الشأن (لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) والمعنى فاني على ما أنت عليه من العلم بوحدة الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفي شرح التاويلات جازان يكون له ذنب فامر بالاستغفاره واستكانا لنعامة غير ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنو بنسب مباشرة القبايح من الصغار والكبار وقيل الفات في هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما اتصال (والله يعلم متقلبكم) في معايبكم ومناجركم (ومثواكم) ويعلم حيث تستقرون من منازلكم أو متقلبكم في حياتكم ومثواكم في القبور أو متقلبكم في أعمالكم ومثواكم في الجنة والنار ومثله حقيق بان يستقي ويحشى وأن يستغفر وسئل سفيان بن عيينة عن فضل العلم فقال ألم تسمع قوله فاعلم أنه لا اله الا الله واستغفر

الزناو قتل الرجال ويكثر النساء (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أشراط الساعة أن يتقارب الزمان وينقص العلم وتظهر الفتن ويقل الشج ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي رواية يرفع العلم وينبت الجهل أو قال يظهر الجهل (خ) عن أبي هريرة قال سئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم اذ جاءه أعرابي فقال متى الساعة فحصى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فذكره وقال بعض بل لم يسمع حتى افاضني حديثه قال ابن السائل عن الساعة قال هأنذا يا رسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانظر الساعة قال وكيف اضاعتها قال اذا وسد الامر الى غير أهلها فانظر الساعة ﴿ وقوله تعالى (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) يعني فن ابن لهم التذكري والاعطاء والتوبة اذا جاءتهم الساعة بغتة وقيل معناه كيف يكون حالهم اذا جاءتهم الساعة فلا تفهمه الذكري ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب باليمان في ذلك الوقت (فاعلم انه لا اله الا الله) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وأنه لا اله الا هو فانه هذا الامر واجب عنه ما كان معناه على ما أنت عليه من العلم فهو كقول القائل للعالم جالس اجلس أي على ما أنت عليه من الجالس أو يكون معناه ازد دعاما الى علمك وقيل ان هذا الخطاب وان كان للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته قال أبو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله معناه اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم انه لا ملجأ ولا منجى ولا فرج عند قيامها الا الى الله الذي لا اله الا هو وقيل معناه فاعلم انه لا اله الا الله وان جميع الممالك تبطل عند قيامها فلا ملك ولا حكم لاحد الا لله الذي لا اله الا هو (واستغفر لذنبك) أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع انه مغفوره ليه يسئ به أمته وليقتدوا به في ذلك (م) عن الأغر المزني أعر من ينة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبي حتى أستغفر في اليوم مائة مرة وفي رواية قال تو بالي اركبكم فوالله اني لآتوب الى ربتي عز وجل مائة مرة في اليوم (خ) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني لاستغفراة وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين مرة قوله انه ليغان على قلبي الغين الغيبة والستر أي يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك ما أطلع الله عليه من أحوال أمته بعده فآخ به ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشغله النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك وان كان من أعظم طاعة وأشرف عبادة عن أرفع مقام ما هو فيه وهو التفرير به عز وجل وصفا وقفه معه وخالص همه من كل شيء سواء فلماذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنات الاراسيات التي قرب بينه وبين الله عليه وسلم وهو الغيب الرقيق الذي يغشى السماء فكان هذا الشغل والهلم يغشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغطي عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التي تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكان سبب استغفاره لها اظهار العبودية والافتقار الى الله تعالى وحكي الشيخ محي الدين النووي عن القاضي عياض ان المراد به الفترات والفلات من الذكر الذي كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فتر أو غفل عذ ذلك ذنبا واستغفر منه وحكي الوجوه المتقدمة عنه وعن غيره وقال الحرث المجاشعي خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال أفلاأأكون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي الذنوب أهل بيتك (وللمؤمنين والمؤمنات) يعني من غير أهل بيته وهذا اكرام من الله عز وجل لهذه الامة حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الترفع المجاب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعني متهم فكم ومنشركم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعني مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل متقلبكم في أشغالكم بالهار ومثواكم بالليل

وهو كلام في صورة الانبياء
ومعناه النسب لانتوا
تحت حكم كلام مصدر
بحرف الانكار ودخوله
في حيزه وهو قوله أن كان
على ينة من ربه كن ز ين
لسمو عمل وفائدة حذف
حرف الانكار زيادة
تصوير لمكابرة مسن
يسوي بين المنسك بالينة
والتابع لواءه بمنزلة من
يثبت التسوية بين الجنة
التي تجري فيها تلك الانهار
وبين النار التي يسقى أهلها
الحجم (ومنهم من يستمع
اليك حتى اذا خرجوا
من عندك قالوا الذين أنوا
العلم ماذا قال أنف) هم
المنافقون كانوا يحضرون
مجلس رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيسمعون
كلامه ولا يهونه ولا يلقون
له بالانها وانهم فاذا خرجوا
قالوا لا اله الا الله من الصعبة
الاستهزاء (أولئك الذين
طبع الله على قلوبهم
واتبعوا أهواءهم والذين
اهدوا بالآيمان واستماع
القرآن زادهم) الله (هدى)
أي بصيرة وعلم أو شرح
صدرهم (وأتاهم
تقواهم) أغتهم عليها أو
آتهم جزاء تقواهم
أو بهم لم ياتقون (فهل
ينظرون الا الساعة) أي

على رؤسهم فينفذ الحزم حتى يخلص الى جوفه فاست مافي جوفه حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما
كان أخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله
يسقي من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا أدنى منه شوى وجهه ووقت فررة رأسه فاذا
شرب فطعم أمعاءه حتى يخرج من دبره قال الله تعالى وسقوا ماء حميما مقطوع أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا
يا غياثا بما هم ل بشوى الوجوه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (وقوله تعالى) (ومنهم) يعني ومن
هؤلاء الكفار (من يستمع اليك) وهم المنافقون يستمعون قولك فلا يهونه ولا يفهمونه نها وبانه وتغافلا
عنه (حتى اذا خرجوا من عندك) يعني ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يستمعون كلامك
فاذا خرجوا من عندك (قالوا) يعني المنافقين (للذين أنوا العلم) يعني من الصعبة (ماذا قال أنف) يعني
ما الذي قال محمد الآن وهو من الائتاف بقال لئن انتفت الامر أي ابتداء أنه قال مقاتل وذلك أن النبي صلى الله
عليه وسلم كان يخطب ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سأوا عبد الله بن مسعود استنزا ماذا قال
محمد صلى الله عليه وسلم قال بن عباس وقد سئلت فيمن سئل (أولئك) يعني المنافقين (الذين طبع الله
على قلوبهم) يعني فلم يؤمنوا ولم يتفعلوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا أهواءهم)
يعني في الكفر والنفاق والمعنى انهم لم تركوا اتباع الحق أمات الله قلوبهم فلم تفهم ولم تغفل فعند ذلك اتبعوا
أهواءهم في الباطل (والذين اهدوا) يعني المؤمنين لما بين الله ان المنافق يستمع ولا يتفعل بل هو مصر على
متابعة أهوى بين حال المؤمن المتهدي الذي يتفعل بما يستمع فقال تعالى والذين اهدوا يعني هداية الله اياهم
الى الايمان (زادهم هدى) يعني انهم كما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مجابهة عن الله عز وجل
أنوا بما سمعوا منه وصدفوه فيز بدهم ذلك هدى مع هدايتهم واما ناع بما سمعهم (وأتاهم تقواهم) يعني
وفهم للعمل بما أمرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبير آتاهم ثواب تقواهم وقيل آتاهم نفس تقواهم
بمعنى انه تعالى بين لهم التقوى (وقوله عز وجل) (فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة) يعني الكافر ين
والمنافقين الذين يعدوا عن الايمان فلم يؤمنوا (فالساعة تأتيهم بغتة فتجوزهم وهم على كفرهم ونفاقهم ففهم
وعيد وتهديد بالمعنى لا يتظنون الا الساعة والساعة آتية لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يادربوا بالا اعمالكم فاهل ينظرون الاقتران مناسبا له
غنى مطعيا أو مرضا فسد أو هرا مافسدا أو موتا تجهزا أو الدجال فشر غائب ينظرون أو الساعة والساعة
أدهى وأمر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن (وقوله تعالى) (فقد جاء أشرافها) أي أماراتها وعلاماتها
واحد هاشرط ولما كان قيام الساعة أمرا مستبطيا في النفوس وقد قال الله تعالى فهل ينظرون الا الساعة
أن تأتيهم بغتة فكان قالوا قل متى يكون قيام الساعة فقال تعالى فقد جاء أشرافها قال المفسرون من
أشراط الساعة اشتقاق القمر وبغتة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بصاعبه هكذا الوسطى والتي نلى الالهام وقال بعثت أنا والساعة كهاتين وفي
رواية قال بعثت أنا والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يجمعهما (ق) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين كفضل احدهما على الاخرى وضم السابعة والوسطى وفي رواية قال
بعثت في نفس الساعة فبقتها كفضل هذه على الاخرى قيل معنى الحديث ان المراد ان ما بين معبته صلى
الله عليه وسلم وقيام الساعة شيء يسير كما بين الاصبعين في الطول وقيل هو إشارة الى قرب المجاورة (ق) عن
أنس قال عند قرب وفاة أأحدثكم حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به أحد غيري سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة أو قال من أشراط الساعة ان يرفع العلم ونظير الجهل
ويشرب الخمر ويفشو الزنا ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون خمسين امرأة فقيم وفي رواية يظهر
ينظرون (أن تأتيهم) أي آتيانها فهو بدل اشتمال من الساعة (بغتة) فجأة (فقد جاء أشرافها) علاماتها وهو مبعث محمد صلى الله

أهلكها (فلاناصرطهم) يعنى فلانافع عنهم من العذاب والهلاك الذى حل بهم قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار التفت الى مكة وقال أنت أحب بلاد الله تعالى الى الله وأحب بلاد الله الى ولوان المشركين لم يخرجوا حتى لم يخرج منك فانزل الله هذه الآية (أفنى كان على بينة من ربه) يعنى على يقين من دينه وهو محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه (كن زين له سوء عمله) وهو الكافر أو جمل من معه من المشركين (واتبعوا أهواءهم) يعنى فى عبادة الأوثان ﴿قوله عز وجل﴾ (مثل الجنة التى وعد المتقون) لما بين الله عز وجل حال الفرقين فى الاهتداء والضلال بين فى هذه الآية ما عدا كل واحد من الفرقين فينبى أولاما أعد للمؤمنين المتقين فقال تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون يعنى صفة الجنة قال سيبويه المثل هو الوصف فعناه وصف الجنة وذلك لا يقتضى مشهابه وقيل المثل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التى وعد المتقون مثل عيب وشئ عظيم وقيل المثل به مذكور وهو قوله كن هو خالد بن النار (فيها) يعنى الجنة التى وعد المتقون (أنهار من ماء غير آسن) يعنى غير متغير ولا متنى يقال آسن الماء أى حين اذا تغير طعمه وريحه (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) يعنى كما تغير ألوان الدنيا فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا ما يكره من الطعوم (وأنهار من خمر لآلشار بين) يعنى ليس فيها حوض ولا حفرة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدي بالعصر وليس مع شرابها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هى مجرد الالتذذ فقط (وأنهار من عسل مصفى) يعنى ليس فيه شمع كعسل الدنيا ولم يخرج من بطون النحل حتى يموت فيه بعض نخله بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا عن حكم من معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة بحر الماء وبحر العسل وبحر اللبن وبحر الخمر تنشق الانهار بعد أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة قال الشرح محيى الدين النووى فى شرح مسلم سيحان وجيحان غير سيحون وجيحون فاماسيحان وجيحان المذكوران فى الحديث اللذان هما من أنهار الجنة فهما فى بلاد الارمن فسيحان نهر اردنه وجيحان نهر المصيصة وهما نهران عظيمان جداً كبرهما جيحان هذا هو الصواب فى موضعهما ثم ذكر كلاهما بعد هذا طويلاً ثم قال فاما كون هذه الانهار من ماء الجنة ففيه تأويلان الثانى وهو الصحيح انها على ظاهرها وان لماد من الجنة فالجنة مخلوقة موجودة اليوم هذا مذهب أهل السنة وقال كتب الاجبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الانهار الاربع تخرج من نهر الكونر هكذا نقله البغوى عنه ﴿قوله تعالى﴾ (ولهم فيها من كل الثمرات) فى ذكر الثمرات بعد الشرب اشارة الى أن ما كور أهل الجنة للذة الحاجة فانهذا ذكر الثمرات بعد الشرب لانها لا تفككه واللذة (ومغفرة من ربههم) فان قاتل المؤمن التقي لا يدخل الجنة الا بعد المغفرة فكيف يكون لهم فيها المغفرة قلت ليس بالازم ان يكون المعنى ولهم مغفرة فيها لان الاول لا تقتضى الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم مغفرة قبل دخولهم اليها وجواب آخر وهو ان المعنى ولهم مغفرة فيها برفع التكليف عنهم فيما يباكون ويشربون بخلاف الدنيا فان ما كورها يترتب عليه حساب وعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ﴿قوله تعالى﴾ (كن هو خالد بن النار) يعنى من هوى هذا النعيم اللقيم الدائم كن هو خالد بن النار يتجرع من حبيبه وهو قوله (وسقوا ماء حياً) يعنى شديد الحر قد استعرت عليه جهنم منذ خلقت اذا أدنى منهم شوى وجوههم ووقفت فردة رؤسهم (ف) اذا شر به (قطع أمعاءهم) يعنى نخرجت من أديابهم والامعاء جمع معى وهو جميع ما فى البطن من الحوايا يقال الزاج قوله كن هو خالد بن النار راجع الى ما تقدم كأنه تعالى قال أفنى كان على بينة من ربه كن زين له سوء عمله وهو خالد بن النار وسقوا ماء حياً ما قطع أمعاءهم عن أى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجسم ليصب

من عنده و نهران وهو القرآن المجيد وسائر المجزات يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كن زين له سوء عمله) هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعدوهم لله ورسوله وقال سوء عمله (واتبعوا أهواءهم) للحمل على لفظ من ومعناه (مثل الجنة) صفة الجنة العجيبة الشأن (التي وعد المتقون) عن الشرك (فيها أنهار) داخل في حكم الصلة كالسكرير لها الأثر الى صحة قولك التى فيها أنهار أحوال أى مستقرة فيها أنهار (من ماء غير آسن) غير متغير اللون والريح والطعم يقال آسن الماء اذا تغير طعمه وريحه آسن مكي (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) كما تغير ألوان الدنيا الى الحوضه وغيرها (وأنهار من خمر لآلشار بين) تأنيث لذكوهما اللذيد (للشار بين) أى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر (وأنهار من عسل مصفى) لم يخرج من بطون النحل فيخالطه الشمع وغيره (ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربههم) مثل مبتدأ خبره (كن هو خالد بن النار وسقوا ماء حياً) عارافى النوبة (فقطع أمعاءهم) والتقدير أمثل الجنة كمثل جزاء من

الذين آمنوا ان تصروا الله (أى دين الله ورسوله) بنصركم على عدوكم ويفتح لكم (و ثبت أقدامكم) فى مواطن الحرب وعلى نخبة الاسلام (والذين كفروا) فى موضع رفع بالابتداء والخبر (فتعسالمهم) وعطف قوله (وأضل أعمالهم) على الفعل الذى نصب تعسالم فى المعنى فيقال تعسالمهم والتعس العنور وعن ابن عباس رضى الله عنهما يرفى (١٤٥) الدنيا القتل وفى الآخرة التردى فى النار (ذلك) أى التعس

الذين آمنوا ان تصروا الله) يعنى تصروا دين الله ورسوله وقيل تصروا أولياء الله وخبره (بنصركم) يعنى على عدوكم (و ثبت أقدامكم) يعنى عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا) تعسالمهم) قال ابن عباس يعنى بعد علمهم وقال ابو العالية سقوط علمهم وقال الضحاك خيبة لهم وقال ابن زبدي شقاء لهم وقيل التعس فى الدنيا العثرة وفى الآخرة التردى فى النار يقال للعاثر تعسا اذا دعوا عليه ولم يردوا قيامه وضده لعا اذا دعوا له وأرادوا قيامه وفى هذا الإشارة جلية وهى انه تعالى لما قال فى حق المؤمنين و ثبت أقدامكم يعنى فى الحرب والقتال كان من الجائز ان يتوهم متوهم ان الكفار أيضا يصروا بثبت قدمه فى الحرب والقتال فاختبر الله تعالى ان لكم الشبان أيها المؤمنون ولهم العثار والزوال والهلاك وقال فى حق المؤمنين بصيغة الوعد لان الله تعالى لا يجيب عليه شئ وقال فى حق الكفار بصيغة الدعاء عليهم (وأضل أعمالهم) يعنى أبطل أعمالهم لانها كانت فى طاعة الشيطان (ذلك) يعنى التعس والاضلال (بأنهم كرهوا ما أنزل الله) يعنى القرآن الذى فيه النور والهدى وإنما كرهوه لان فيه الاحكام والتكاليف الشاقة على النفس لانهم كانوا قد ألفوا الاعمال والاطلاق العنان فى الشهوات والملاذفت عن عليهم ترك ذلك والاختذ بالجد والاجتهاد فى طاعة الله فلما نزل الله (فاحبطوا أعمالهم) يعنى فابطلوا أعمالهم التى عملوها فى غير طاعة الله ولان الشرك يحبط للعامل ثم خوف الكفار فقال تعالى (أفلم يسروا فى الأرض فينظروا وكيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعنى من الامم الماضية والقرون الخالية الكافرة (دمر الله عليهم) يقال دمر الله يعنى أهلكتهم ودمر عليهم اذا هلك ما يختص به والمعنى أهلكت الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم (وللكافرين) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (أمثالها) يعنى ان لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم بما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف إنما يكون فى الآخرة (ذلك) يعنى الاهلاك والهلاك (وان الكافرين) أى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) يعنى هو ناصرهم ووليهم ومتولى أمورهم (وان الكافرين) لأمولى لهم) يعنى لناصرهم وسبب ذلك ان الكفار لما عبدوا الاصنام وهى جبابرة لاتصرف ولا تنفع ولا تنص من عبدها فلا جرم لناصرهم والفرق بين قوله وان الكافرين لأمولى لهم وبين قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ان المولى هنا بمعنى الناصر والمولى هناك بمعنى الرب والمالك والله تعالى رب كل أحد من الناس ومالكهم فبان الفرق بين الآيتين ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين والكافرين فى الدنيا ذكر حالهم فى الآخرة فقال تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى هذا لهم فى الآخرة (والذين كفروا) مجتمعون) يعنى فى الدنيا بشهواتها ولذاتها (ويا كلون كئانا كل الانعام) يعنى ليس لهم حمة الا بطونهم وفروجهم وهم مع ذلك لا هون ساهون عمير ادهم فى غدو هذا شههم بالانعام لان الانعام لا عقل لها ولا تمييز وكذلك الكفار لا عقل له ولا تمييز لانه لو كان له عقل ما عبده ما يضره ولا ينفعه قيل المؤمن فى الدنيا يتردد والمنافق يترن بين الكافر وجمع وانما وصف الكافر بالجمع فى الدنيا لانها جنته وهى سجن المؤمن بالنسبة الى ما أعد الله له فى الآخرة من النعيم العظيم الدائم (والنازمون لهم) يعنى مقام الكافر فى الآخرة والنواء المقام فى المكان مع الاستقرار فيه فالنازمون الكافرين ومستقرهم ﴿ قوله تعالى (وكأين من قريبه) أى أشد قوة من قريته التى أخرجك) أى أخرجك أهلها والمراد بالقرية مكة قال ابن عباس كمن رجاله أشد قوة من أهل مكة أهلكتهم الله بدل عليه قوله (أهلكتناهم) ولم يقل

(١٩ - (خازن) - رابع) متفكرين فى العاقبة (كأننا كل الانعام) فى مع الله فها هو مسار جهنم غافلة عما هى بصدده من النحر والذبح (والنازمون لهم) منزل ومقام (وكأين من قريبه) أى وكم من قريبه للتكثير وأراد بالقرية أهلها ولذلك قال أهلكتناهم (هى أشد قوة من قريته التى أخرجك) أى وكم من قريبه أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أى كانوا سبب خروجك (أهلكتناهم)

(حتى تضع الحرب أوزارها) أنقلاطها وآلاتها التي لا تقوم إلا بها كالسلاح والكرع وقيل أوزارها آتاهما يعني حتى يترك أهل الحرب وهم المشركون شرهم بأن يسلموا (١٤٤) وحتى لا يخجلوا من أن يتعاقبوا بالضرر والشدة والبلن والغداة فالعني على كلا التعلقين

عند الشافعي رحمه الله
 المسجد فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقيل لعدي خير يا محمد ان تقتل تقتل
 ذامد وان تنعم تنعم على شاكروان كنت تر يد المال فبسل نعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 اذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكروان تقتل تقتل ذامد وان كنت
 تر يد المال فبسل نعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك
 يا ثمامة قال عندي ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكروان تقتل تقتل ذامد وان كنت تر يد المال فبسل نعط
 منه ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلقوا ثمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغسل ثم
 دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والله ما كان على الأرض أبغض الى
 من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه الى والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك
 أحب الدين كله الى والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها الى وان خيلك
 أخذتني وأنا تر يد العمرة فذا ترني فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فله اقدم مكة قال له قائل
 أصوب قال لا ولكني أسألت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتينكم من اليمامة حبة خضلة حتى
 بأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم بطوله واختصره البخاري عن عمران بن حصين قال أسر
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني عقيل فأوثقوه وكانت ثقيف قد أسرت رجلا من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف أخرجه
 الشافعي في مسنده وأخرجه مسلم وأبو داود بلفظ أطول من هذا وقوله تعالى (حتى تضع الحرب أوزارها) يعني
 أنقلاطها وأحبالها والمراد أهل الحرب يعني حتى يضعوا أسلحتهم ويسكروا عن القتال وأصل الوزر ما يحمله
 الانسان فسمي الاسلحة وزرا لأنها تحمل وقيل الحرب هم المحاربون مثل الشرب والرك وقيل الاوزار
 الآثام ومعناها حتى يضع المحاربون أوزارهم بان يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل معناها حتى تضع
 حربكم وقتالكم أوزار المشركين وقبائح أعمالهم بان يسلموا ومعنى الآية أن تخنوا المشركين بالقتل والاسر
 حتى يدخل أهل الملال كاهن في الاسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول
 عيسى بن مريم عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الجهاد ماض منذ بعثني الله الى أن
 يقاتل آخر أمي الدجال هكذا ذكره البغوي بغير سند وقال السبكي معناه حتى يسلموا أو يسلموا قال الفراء
 حتى لا يبق الاسم لم أو سام (ذلك) يعني الذي ذكره بين من حكم الكفار (ولو شاء الله لاتصبر منهم)
 يعني ولو شاء الله لاهلكهم بغير قتال وكفاكم مرهم (ولكن) يعني ولكن أمركم بالقتال (ليبلو بعضكم
 ببعض) يعني فيصبر من قتل من المؤمنين الى الثواب ومن قتل من الكافرين الى العذاب (والذين قتلوا
 في سبيل الله) يعني الشهداء وقرئ قاتلوا وهم المجاهدون في سبيل الله (فان يضل أعمالهم) يعني فلن يبطلها
 بل يوفهم ثواب أعمالهم التي عملوها لله تعالى قال قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت يوم أحد وقد قُتِلت في
 المسلمين الجراحات واقتتل (سبيهم) يعني أيام حياتهم في الدنيا الى أرشد الامور وفي الآخرة الى
 الدرجات العلى (و يصلح باهم) و يرضى أعمالهم و يقبلها (و يدخلهم الجنة عرفاهم) بين لهم منازلهم في
 الجنة حتى اهدوا الى مساكنهم لا يخطئون لها ولا يستدلون عليها كأنهم ساكنوها منذ خلقوا فيكون المؤمن
 أهدى الى درجته ومنزله وزوجته وخدمه منه الى منزله وأهله في الدنيا هذا قول أكثر المفسرين ونقل عن
 ابن عباس عرفاهم بطيهاهم من العرف وهو الرج الطيبة وطعام معرف أي مطيب في قوله عز وجل (يا أيها

عند الشافعي رحمه الله
 انهم لا يزالون على ذلك
 أبدا الى أن لا يكون حرب
 مع المشركين وذلك اذا لم
 يبق لهم شوكة وقيل اذا
 نزل عيسى عليه السلام
 وعند أبي حنيفة رحمه الله
 اذا عاقب بالضرر والشدة
 فالعني انهم يقتلون
 ويأسرون حتى تضع جنس
 الحرب الاوزار وذلك حين
 لا تبقى شوكة للمشركين
 واذا عاقب بالان والنفداء
 فالعني انهم عليهم ويقادون
 حتى تضع حرب بدرا أوزارها
 الان يتأول المني والغداة
 بما ذكرنا من التأويل
 (ذلك) أي الامر ذلك
 فهو مبتدأ وخبر وأفعولوا بهم
 ذلك فهو في محل نصب
 (ولو شاء الله لاتصبر
 منهم) لاتنقم منهم بغير
 قتال ببعض أسباب الهلاك
 كالخسف أو الجففة أو
 غير ذلك (ولكن) أمرهم
 بالقتال (ليبلو بعضكم
 ببعض) أي المؤمنين
 بالكافرين تمحيصا للمؤمنين
 وتمحيضا للكافرين
 (والذين قتلوا) بصرى
 وحفص قاتلوا غيرهم
 (في سبيل الله فلن يضل
 أعمالهم سبيهم) الى
 طريق الجنة وإلى الصواب

في جواب مسكونكم (و يصلح باهم) يرضى خصماهم و يقبل أعمالهم (و يدخلهم الجنة عرفاهم) الذين
 عن مجاهل عرفهم مساكنهم فيها حتى لا يحتاجوا أن يسألوا أو يطيبهاهم من العرف وهو طيب الرائحة (يا أيها

(ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) ذلك مبتدأ وما بعده خبره أي ذلك الامر وهو اضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيئات الثاني والاصلاح كان بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهو الشيطان وهؤلاء الحق وهو القرآن (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله) أي يبين الله (لناس أمثالهم) والضمير راجع الى الناس أو الى المذكورين من الفريقين على معنى انه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلاً لعمل الكافرين واتباع الحق مثلاً لعمل المؤمنين وأجعل الاضلال مثلاً لخيلة الكفار وتكفير السيئات مثلاً لفوز الابرار (فاذا قيمت الذين كفروا) من اللقاء (١٤٣) وهو الحرب (فيضرب الرقاب) أصله قاضر بوار القاب

أصله قاضر بوار القاب
ضرباً بخذف الفعل وقدم
المصدر فأنبأ مضافاً
الى المفعول وفيه اختصار
مع اعطاء معنى التوكيد
لانك تذكر المصدر وتدل
على الفعل بالنسبة التي
فيه وضرب الرقاب عبارة
عن القتل لأن الواجب
أن تضرب الرقاب خاصة
دون غيرها من الاعضاء
ولأن قتل الانسان أكثر
ما يكون بضرب رقبته فوقع
عبارة عن القتل وان
ضرب غيره رقبته (حتى
إذا تختمتموه) أكثرتم
فهم القتل (فشدوا الوثاق)
فأسروهم والوثاق بالفتح
والكسر اسم أي وثق به
والعسني فشدوا وثاق
الاسارى حتى لا يفلتوا منهم
(فاما ما بعد) أي بعد ان
تأسروهم (واما فداء)
منافذ فداء منصوبان
بفعليهما مضمربن أي فاما
تمنون منا وتقدون فداء
والمعنى التخيير بين الامرين

وقال ابن عباس عصمهم أيام حياتهم يعني أن هذا الاصلاح يعود الى اصلاح أعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعني الشيطان (وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعني القرآن ومعنى الآية ذلك الامر وهو اضلال أعمال الكفار وتكفير سيئات المؤمنين كأن بسبب اتباع الكفار الباطل واتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) الضمير في أمثالهم راجع الى الناس على أنه تعالى يضرب للناس أمثال أنفسهم وأنه راجع الى الفريقين على معنى أنه تعالى ضرب أمثال الفريقين للناس ليعتبروا بها قال الزجاج كذلك يضرب الله أمثال حسنات المؤمنين وأمثال أعمال الكافرين للناس قوله تعالى (فاذا قيمت الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فيضرب الرقاب) يعني قاضر بوارقاهم ضرباً بوضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن المراد ضرب الرقاب فقط دون سائر الاعضاء وانما خص الرقاب بالضرب لان قتل الانسان أشنع ما يكون بضرب رقبته فلذلك خصت بذلك في الامر بالقتل ولأن الرأس من أشرف أعضاء البدن فاذا أبين عن بدنه كان أسرع الى الموت والهلاك بخلاف غيره من الاعضاء (حتى إذا اتخمتهموه) يعني بالغنم في القتل وقهر غنمهم مأخوذ من الشئ الشخن الغليظ والمعنى حتى إذا أنقلتهم وهم بالقتل والجراح ومنعتهم النهوض والحركة (فشدوا الوثاق) يعني في الاسرى والمعنى قاسروهم وشدوا رقابهم حتى لا يفلتوا منهم والوثاق اسم لما يوثق به أي يشده (فاما ما بعد وما فداء) يعني بعد الاسر اما أن يمنوا عليهم من ابطال قلوبهم من غير عوض واما أن تفادوهم فداء
فصل في حكم الآية اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هي منسوخة بقوله فاما تنقذهم في الحرب ففسد بهم من خلفهم وبقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول قتادة والضحاك والسدي وابن جريج واليه ذهب الاوزاعي وأصحاب الرأي قالوا لا يجوز المن على من وقع في الاسر من الكفار ولا القتل به اما القتل والاسترقاق أي بهما رأى الامام ونقل صاحب الكشاف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء إنما هو الاسلام وأضرب العنق ويجوز أن يكون المراد أن ين من عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيدخلوا لقبول الجزية أن كانوا من أهل الذمة ويراد بالفداء أن يفادي بأسراهم أسرى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة والمشهور عنه أنه لا يرى فداءهم لابل ولا بغيره خيفة أن يعودوا حراً للمسلمين وذهب أكثر العلماء الى الآية بحكمة والامام البخاري في الرجال المبالغين من الكفار اذا أسروا بين أن يقتلهم أو يسترقهم أو يمن عليهم فطاعتهم بلا عوض أو يفاديهم بالمال أو بأسارى المسلمين واليه ذهب ابن عمر وبه قال الحسن وعطاء وأكثر اصحابه والعلماء وهو قول الثوري والشافعي وأحدنا وحتى قال ابن عباس لما كثرت المسجونون واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل في الاسارى فاما ما بعد وما فداء وهذا القول هو الصحيح ولأنه به عمل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده (ق) عن أبي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه في سارية من سواري

بعد الاسرى أن يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين أن يفادوهم وحكم أسارى المشركين عندنا قتل أو الاسترقاق والمن والفداء المذكور في الآية منسوخ بقوله اقتلوا المشركين لأن سورة براء من آخر ما نزلت عن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء إنما هو الاسلام وأضرب العنق أو المراد بابل أن ين من عليهم بترك القتل ويسترقوا أو يمن عليهم فيدخلوا لقبول الجزية والفداء أن يفادي بأسراهم أسارى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة رحمه الله وهو قولهما المشهور أنه لا يرى فداءهم لابل ولا بغيره فلو يعودوا حراً باعائنا وعند الشافعي رحمه الله تعالى للامان أن يختار أحد الامور اربعة القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمن

(كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار) أى انهم يستقصرون حينئذ مدة لبثهم فى الدنيا حتى يحسبوا ساعة من نهار (بلاغ) هذا بلاغ أى هذا الذى وعظمه به كفاية فى الموعظة أو هذا لتبليغ الرسول (فهل هلاك) هلاك عذاب والمعنى فلن يهلك بعذاب الله (الافاقوم الفاسقون) أى المشركون (١٤٢) الخارجون عن الاعتاظ به والعمل بما وجبه قال عليه السلام من قرأ سورة

الاحقاف كتب الله له عشر حسنات بعد ذلك رملية فى الدنيا

﴿سورة محمـ صلى الله عليه وسلم وقيل سورة القتال مدنية وقيل مكية وهى ثمان وثلاثون آية أو تسع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الذين كفروا وصدوا عن

سبيل الله) أى أعرضوا وامتنعوا عن الدخول فى الاسلام وأصدوا غيرهم عنه قال الجوهري صدعنه يصد صدودا أى أعرض وصدته عن الامر صداه منعه وصرفه عنه وهم المطعمون يوم يدرأوا أهل

الكتاب أو عام فى كل من كفر وصد (أضل أعمالهم)

أضلها أو أخطأها وحقيقته جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويثب عليها كاضالة من الابل وأعمالهم ما عملوه فى كفرهم من صلاة الارحام والطعام

وعمرارة المسجد الحرام أو ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات)

هم ناس من فر يش أومن

العذاب فقال تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون) يعنى من العذاب فى الآخرة (لم يلبثوا) يعنى فى الدنيا (الاساعة من نهار) يعنى أنهم اذا عابثوا العذاب صار طول لبثهم فى الدنيا والبرزخ كأنه قدر ساعة من نهار لان بامضى وان كان طويلا فهو يسيرا ما يدوم عليهم من العذاب وهو أبد الأبد بن بلائقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتدأ فقال تعالى (بلاغ) أى هذا القرآن وما فيه من اليبينات واهدى بلاغ من الله اليك والبلاغ يعنى التبليغ (فهل هلاك) يعنى بالعذاب اذا نازل (الافاقوم الفاسقون) يعنى الخارجين عن الإيمان بالله وطاعته قال الزجاج تأويله يهلك مع رحمة الله وفضله الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما فى الرجاء لرحمة الله آية أقوى من هذه الآية والله أعلم

﴿تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم يوم يمدنية وهى ثمان وثلاثون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم﴾ يعنى أبطأها ولم يتقبلها منهم وأراد بالأعمال ما كانوا يفعلون من أعمال البر من اطعام الطعام وصلة الارحام وفك العاني وهو الاسير واجارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم أول هذه السورة متعاقب آخر سورة الاحقاف المتقدمة كان قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون وهم أعمال صالحة كطعام الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعمال عملهم ولو كان مثقال ذرة من خير فخير بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم يعنى أبطأها لانهم لم تكن لله ولا بامرهم انما فعلوا هم عن غدا أنفسهم ليقال عنهم ذلك فلماذا السبب أبطأها الله تعالى وقال الضحاك أبطأ كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطعمون الجيش يوم بدر وهم رؤس كفار قر يش منهم أبو جهل والحرب بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قر يش وقيل هم كفار أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعنى ومنعوا غيرهم عن الدخول فى دين الله وهو الاسلام أو منعوا أنفسهم من الدخول فى الاسلام أضل أعمالهم يعنى أبطأها لانها كانت اغيبتها ومنه قوله تعالى وقد مالى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قر يش والذين آمنوا هم الانصار وقيل مؤمنوا أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الاول ليشمل جميع المؤمنين (والذين آمنوا بما نزل على محمد) يعنى القرآن الذى أنزله الله على محمد وأما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الإيمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيما شأن القرآن الكريم وتنبيه على انه لا يتم الإيمان الا به وأكذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه ان دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لانه لا يستخفى للاديان كلها ولا يرد عليه نسخ وقال سفيان الثوري فى قوله وآمنوا بما نزل على محمد يعنى لم يخالفوه فى شئ (كفر عنهم سيئاتهم) يعنى ستر بائعهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم وتوبتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (وأصلح باهم) يعنى حالهم وشأنهم وأمرهم بالتوفيق فى أمور الدين والتسليط على أمور الدنيا بما أعطاهم من النصر على أعدائهم وقيل أصلح باهم يعنى قولهم لان القلب اذا صلح صلح سائر الجسد

والانصار أومن أهل الكتاب أو عام (وآمنوا بما نزل على محمد) وهو القرآن وتخصيص الإيمان بالانزال على رسوله من بين ما يجب الإيمان به تعظيم شأنه وأكذلك بالجملة الاعتراضية وهى قوله (وهو الحق من ربهم) أى القرآن وقيل ان دين محمد هو الحق اذ لا يرد عليه نسخ وهو ناسخ لغيره (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بائعهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح باهم) أى حالهم وشأنهم بالتوفيق فى أمور الدين والتسليط على الدنيا بما أعطاهم من النصرة والتأييد

داعى الله فلاس بهججزي
الارض) اى لا ينجي منه
مهرب (وليس له من
دونه اولياء واساك في
خلال مابين اومبروا ان
الله الذى خلق السموات
والارض ولهمي مخلقن)
فوق قوله وامسانمن لغوب
ويقول عيب بالامر اذالم
تعرف وجهه (بقادر)
محله الرفع لاخير بدل
عليه فراء عبد الله قادر
وانما دخلت الباء لاشمال
النفي في اول الآيه على ان
وماي حيزها وقال الزجاج
لوفات ماظنت ان زبدا
قامجاز كان فيل اليس الله
بقادر الاثرى الى وقوع على
مقررة للقدرة على كل شئ
من البعث وغيره لالز بهم
(على ان يحى الموتى الى)
هو جواب للنفي (انه على
كل شئ قدير ويوم بعرض
الذين كفروا على النار)
يقال لهم (اليس هذا
بالحق) وانصاب الظرف
القول المضمرة وهذا اشارة
الى العذاب (قولا بلى
ور بناقال فذوقوا العذاب
بما كنتم تكفرون)
بكفركم في الدنيا (فاصر كما
صر اولو العزم) اولو الحمد

والثبات والصبر (من الرسل) من للتعبض والمراد بالي العزم ماذا كفي الاحزاب واذا اخذنا من النبي
العزم صفة الرسل كلهم (ولانستجيب لهم) لكفار قرش بالعتاب أي لاتدع لهم يتعجبوا فانه نازل بهم للاحلال

والثبات والصبر (من الرسل) من للتعبض والمراد بالي العزم ماذا كفى الاخزاب واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح
 وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وبنس لبس منهم لقوله ولا تكن كصاحب الحوت وكذا آدم لقوله ولم نجده عزما ولا لبيان فيكون اولو
 العزم صفة الرسل كلهم (ولانستجبل لهم) لكفار قريش بالعتاب اى لاندع لهم بتجديله فانه نازل بهم لخالع الوان تأخر

(يسمعون القرآن) منه عليه الصلوة والسلام (فلما حضروه) أي الرسول صلى الله عليه وسلم أو القرآن أي كانوا منه بحيث يسمعون (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (أصواتاً) استكنوا سمعتين روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء رجوا بالشهب قالوا ما هذا إلا الأنبياء من أشرف جن نصيبين أو ينوي منهم زو بعة فصر يواحي باعواهم أنهم اندفعوا حدث ففض سبعة نفر أو تسعة (١٤٠)

الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واذا كراذبنا اليك يا محمد نقر من الجن واخذلوا في عدد أولئك النفر فقال ابن عباس كانوا اربعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله رسلا الى قومهم وقال آخرون كانوا اربعة وروى عن زر بن حبیش قال كان زو بعة من السبعة الذين استمعوا القرآن وروى أن الجن ثلاثة اَصناف صنف منهم لهم أجنحة يطيرون بها في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف يحلون و يطعنون ونقل بعضهم أن أولئك الجن كانوا يودوا فاسلموا وقالوا في الجن مال كثيرة مثل الانس فيفهم اليهود والنصارى والجوس وعبدة الاصنام وفي مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدس وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وأطبق المحققون من العامة على أن الكل مكفون سئل ابن عباس هل للجن نواب فقال نعم لهم نواب وعليهم عقاب (يستمعون القرآن فلما حضروا) الضمير يعود الى القرآن يعني فلما حضروا القرآن وقيل يحتمل أنه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل استماع القرآن (قالوا أنصتوا) يعني قال بعضهم لبعض اسكنوا النسمع الى قراءة نولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فأنصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد يقنع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) أي فرغ من قراءته (ولوا) أي رجعوا (الى قومهم منسرين) يعني داعين لهم الى الإيمان مخوفين لهم من المخافة وذلك بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك بعد إيمانهم لانهم لا يدعون غيرهم الى سماع القرآن والتصديق الابعاد بانهم به وتصديقهم له (وقالوا يا قومنا اناسمنا كتابا نزل من بعد موسى مصدقا) قال عطاء كان دينهم اليهودية ولذلك قالوا اناسمنا كتابا نزل من بعد موسى مصدقا (لما بين يديه) يعني من الكتب الالهية المنزلة من السماء وذلك أن كتب الانبياء كانت مشتملة على الدعوة الى التوحيد وتصدىقي الانبياء والايمان بالمعاد والخسر والفوز وهذا الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب (يهدي الى الحق والى طريق مستقيم) يعني يهدي الى دين الحق وهو دين الاسلام ويهدي الى طريق الجنة (يا قومنا جيبوا ادعائى الله) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يوصف بهذا غيره وفى الآية دليل على أنه يبعث الى الانس والجن جيعا قال مقاتل لم يبعث الله نبيا الى الانس والجن قبله (وأمنوا به) فان قلت قوله تعالى أجب وادعائى الله أمرا بجايشه في كل ما أمر به فيدخل فيه الامر بالايمان فلم أعاد ذكره لفظ التعيين قلت انما أعاده لان الايمان أهم أقسام المأمور به وأشرفها فلذلك ذكره على التعيين فهو من باب ذكر العالم ثم يعطف عليه أشرف أنواعه (بغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم) قال بعضهم لفظه من هنا ائمة والتقدير بغفر لكم ذنوبكم وقيل هي على أصلها وذلك ان الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الاسلام فاذا أسلموا حرت عليهم أحكام الاسلام فمن أتى بذنوب أخذته مالم ينبت منه وأبقي تحت خطر المشيئة ان شاء الله غفر له وان شاء أخذته بذنوبه واختلف العلماء في حكم مؤمن الجن فقال قوم ليس لهم نواب لانجائهم من النار وتاولوا قوله بغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم واليه ذهب أبو حنيفة وحكى عن الثابت قال نوابهم أن بجار وامن النار ثم يقال لهم كونوا تار با مثل البهائم وعن أبي الزناد قال ادافني بين الناس فيل مؤمن الجن عودوا تار با فيعودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر باليئي كنت ترابا وقال الآخرون لهم الثواب في الاحسان كما يكون عليهم العقاب في الاساءة كالانس وهذا هو

الى وادى نخلة فوافوا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو قائم في جوف الليل
يصلى اوفى صلاة الفجر
فاستمعوا القراءة وعن
سعيد بن جبير ما قرأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم
على الجن والارواح وانما
كان يتلو في صلاته فوافوا
به فوفوا واستمعين وهو
لا يشعر فاباه الله باستماعه
وقيل بل الله امر رسوله
أن ينادي الجن ويقرأ عليهم
فصرف اليه نفر منهم
فقال انى امرت أن أقرأ
على الجن الليلة فمن يتعنى
قالها ثلاثا فارقوا الاعد
الله بن مسعود رضى الله
عنه قال لم يحضر دليلة الجن
أحد غيرى فانطلقنا حتى
إذا كنا بعلبى مكة في شعب
الحجون خطى لي خطا وقال
لأخرج منه حتى أعود
اليك ثم افتتح القرآن
وسمعت لفظا شديدا فقال
لى رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم
رجلا سودا فقال أو أشك
جن نصيبين وكانوا انى
عشر ألفا والسورة التي

المستخرج

إعادة (ولوا الى

قومهم منفردين (ياهم) قالوا يا قومنا اناس معنا كتاباً انزل من بعد موسى (وانما قالوا من بعد موسى لانهم كانوا على اليهودية وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى عليه السلام) (مصدقاً لما بين يديه) من الكتب (يهدى الى الحق) الى الله تعالى (والى طريق مستقيم) باقوناً (أجيبوا داعي الله) أى محمداً صلى الله عليه وسلم (وأمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من غدا بئلم) قال

الارض خبر من هذا الرجل لقد أخبرني بأمر ما بعلمه الانبي فقال له ويحك يا عداس لا يصرفك عن دينك
فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين يس
من خير نصيف حتى اذا كان بطن نخلة قام من جوف الليل يصلي فربه نفر من جن نصيبين كانوا قاصدين
الجن وذلك حين معانوا من استراق السمع من السماء وروا بالشهب فاستمعوا له ولمسوا فرغ من صلاته
ولو الى قومهم منثرين وقد آمنوا به وأجابوا المسامعوا القرآن فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى واذا
صرفنا اليك نفران من الجن وفي الآية قول آخر وسيأتي في سورة الجن وهو حديث خرج في الصحيحين من
حديث ابن عباس وروى ان الجن لما رجوا بالشهب بعث ابليس سراياه ليعرف الخبر فكان أول بعث بعث من
أهل نصيبين وهم أشرف الجن وساداتهم فبعثهم الى نهامة وقال أبو حزة بلغنا منهم من بني الشيصان وهم
أكثر الجن عددا وهم عامة جنود ابليس فلما رجوا الى قومهم قالوا اناس معنوا قرآنا عجبوا وقال جماعة بل
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يندرجوا الى الله ويذعنوا لهم القرآن فصرف الله عز
وجل اليه نفران من الجن وهم من أهل ينوى وجمعهم له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اني أمرت
أن أقرأ على الجن الليلة فايكم يتبعني فاطر قوائم استنبحهم فاطر قوائم استنبحهم الثالثة فتبعه عبد الله بن
مسعود قال عبد الله بن مسعود لم يحضر معي أحد غيري قال فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة دخلني نبي الله صلى
الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب الحجون وخط لي خطا ثم أمرني أن أجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى أعود
اليك فانطلق حتى قام عليهم فافتتح القرآن فجعلت أرى مثال النور تهوى وسمعت لغطا شديدا حتى خفت
على نبي الله صلى الله عليه وسلم وغشيت أسود كثيرة حالت بيني وبينه حتى لا أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون
مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع الفجر فانطلق الى قتال بني أمية فقلت
لا والله يا رسول الله قد علمت مرارا أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تفرعهم بعضا نقول لهم اجلسوا
فقال لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت نعم رأيت رجالا أسودا عليهم ثياب
بيض قال أولئك جن نصيبين سألتوني المتاع والمتاع الزاد فتعنتهم بكل عظم حائل وروثه وبرة فقالوا يا رسول
الله بقدرها الناس علينا فهنيئ النبي صلى الله عليه وسلم أن يستنجي بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما
يفني ذلك عنهم فقال أنهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليه لحم يوم كل ولا روث الا وجدوا فيها جها يوم كانت
فقلت يا رسول الله سمعت اغطا شديدا فقال ان الجن تدارأت في قتل قتل ينهم فقتلنا كوا الى فقتبت
بينهم بالحق قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي اداة
فيها شئ من لبنذا الخرف فاستدعاه فصبت على يديه فتوضأ وقال مرة طيبة وماء طهور قال فتادة ذكر لنا ان ابن
مسعود قدم الكوفة رأى شيئا غامضا طمان الزطافز وعوه حين رأيهم ثم قال اظهم واقفيل له ان هؤلاء قوم من
الزط فقال ما أشبههم بالنفر الذين صرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قلت حديث التوضؤ
بنفيذ الخرف ضعيف ذكره البيهقي في كتابه الخلافات باسنيده وأجاب عنها كلها والذي صح عن علقمة قال
قلت لابن مسعود هل يحجب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منككم أحد قال ما يحجب منا أحد وانا كنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقدناه فالتمسناه في الاودية والشعاب فقلنا استظروا واعتزلنا فبقينا بشر
ليلة بات هاقوم فلما أصبحنا اذا هو جاء من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقدناك فقلنا لك فنجده فبقينا بشر
ليلة بات هاقوم قال أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فانا انا آثارهم وآثار
نيرانهم وسألوه الزاد فقال لهم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم وأفر ما يكون لحاؤكم بكرة علف
لداؤكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانها طعام اخوانكم الجن زاد في رواية قال
الشعبي وكانوا من جن الجنة أخرجه مسلم في صحيحه وأما تفسير الآية فقوله تعالى واذا صرفنا اليك

ماحولكم من القرى) الخطاب لاهل مكة يعني اهل مكة فري ديار و دوهي الحبر وسدوهي قري قوم لوط بالشام وقري قوم عاد باليمن يخوف اهل مكة بذلك (وصرفنا الآيات) يعني وبيناهم الحجج والدلائل الدالة على التوحيد (لعلهم يرجعون) يعني عن كفرهم فلم يرجعوا فاهلكتهم بسبب كفرهم وعاديتهم في الكفر (فولوا) يعني فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من دون الله مقر باما آلهة) يعني انهم اتخذوا الاصنام آلهة يتقربون به بادتوا الى الله تعالى والقر بان كل ما يتقرب به الى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم (وذلك افكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون انها تقربهم الى الله تعالى وتنفعهم فلم عنده (وما كانوا يفرون) يعني يكذبون بقوله انها آلهة وانها تستفعل لهم في قوله عز وجل (واذ صرفنا اليك نفر من الجن) الآية

ذكر القصة في ذلك

قال المفسرون لما مات ابوطالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته مجتهدا ونصروا وبنصره وبنصره ممن يؤذيه فلما مات وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشة من قومه فخرج الى الطائف يلتمس من تقيف النصر له والمنفعة من قومه فروى محمد بن اسحق عن زيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف عمد الى نفر من تقيف قومه بمؤنة سادة تقيف وأشرفهم وهم اخوة ثلاثة عبد البائل ومسعود وحبيب بنو عمير وعندهم امرأة من قريش من بني جح جلس اليهم فدعاهم الى الله وكلهم بما جاءه من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له احدهم هو عير طيب الكعبة ان كان الله أسرك وقال الآخر ما وجد الله أحدا يرسله غيرك وقال الثالث لا أكلمك كلمة أبدا لئن كنت رسولا من الله كما تقول لأنت أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فما ينبغي لي أن أكلمك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم وقد بش من خير تقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ادخلوا فاعلموا ما تعلموا فكتبوا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبلغ قومه فيزبد ذلك في تجربتهم عليه فلم يفعلوا وأغروا به سفهاءهم وعبيدهم فجعلوا يسبونوه ويصيحون به حتى اجتمع اليه الناس وألجؤهم الى حائط لعتبة وشيبة ابني ربيعة وهما قهقريه فرجع عن سفهاء تقيف ومن كان تبعه منهم فعمد الى ظل حبله من عتب جلس فيه وابناربيعة ينظران اليه ويريان ماتي من سفهاء تقيف وقد اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرات التي من بني جح فقال لما اذا اقيمتا من أحيانك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني أشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فأنت رؤف وأنت أرحم الراحمين وأنت رب المستضعفين وأنت ربي الى من كلتي الي بعيد شجعتي أو الى عدو ملكته امرئ ان لم يكن بك علي غضب فلا أبالي ولكن عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن ينزل بي غضبك أو يحل علي سخطك لك العتي حتى ترضى لاجل ولا قوة الا بك فلما رأى ابناربيعة ماتي تحركت له رحمة ما فعدوا غلاما ملها من نصر انيا يقال له عداس فقال له خذ قطعا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له اياكل منه فعمل عداس ذلك ثم أقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بهم الله ثم اكل فظفر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقول أهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي البلاد أنت يا عداس وما يدريك فقال أنا نصراني وأنا رجل من أهل نينوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له عداس وما يدريك ما يونس بن متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أني كان نبيا وأنا نبى فأكب عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويده وقدميه قال فقال أحدا بنى ربيعة ما غلامك فقد أفسده عليك فلما جاءهم عداس قالوا له بذلك يا عداس مالك تقبل رأس هذا الرجل ويده وقدميه قال ياسيدي مافي

ماحولكم) يا أهل مكة (من القرى) نحو حجر وود وقري قوم لوط والمراد أهل القرى ولذلك قال (وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون) أي كررنا عليهم الحجج وأنواع العبر لعلهم يرجعون عن الطغيان الى الإيمان فلم يرجعوا (فولوا) فهلا (نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) القران ما تقرب به الى الله تعالى أي اتخذوهم شفعا متقربا بهم الى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وأحد مفعول اتخذوا الرابع الى الذين عمدت أي اتخذوهم والثاني آلهة وقر بان اهل (بل ضلوا عنهم) غابوا عن نصرتهم (وذلك افكهم وما كانوا يفرون) وذلك اشارة الى امتناع نصره آلهم وضلوا عنهم أي وذلك أثر افكهم الذي هو اتخاذهم آباها آلهة وتمرة شركهم وافتراءهم على الله الكذب (واذ صرفنا اليك نفر) أملناهم اليك وأقبلناهم نحوك وانفرد دون العشرة (من الجن) جن نصيبين

قالوا هذا عارض مطرنا) روى ان المطر قد احتبس عنهم فراء وسحابة استقبلت اوديتهم فقالوا هذا سحاب يأتيها المطر وأظهر دامن ذلك فرحا
واضافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بديل وقوعها وما مضافان الى معرفتين وصفاللسكرة (بل هو) أى قال هو دبل هو بديل عليه
قراءة من قرأ قال هو دبل هو (ما استجلمت به) من العذاب ثم فسرته فقال (ريح فيها عذاب أليم ندم كل شئ) تهاك من نفوس عادوا ومواهم
الجم الكثير فبرعن السكرة بالسكية (بامر ربها) ربح (فاصبحوا لايدي (الامسا كنهم) عاصم وحزة

(١٣٧)

وخلف أى لايدي شئ الا
مسا كنهم غيرهم لآرى
الامسا كنهم والخطاب
للراى من كان (كذلك
نجزى القوم المجرمين)
أى مثل ذلك نجزى من
أجرم مثل جرهم وهو
تحذير للمتركي العرب عن
ابن عباس رضى الله عنهما
اعتزل هو د عليه السلام
ومن معه فى حظيرة ما يصيبهم
من الريح الاما لانه الانفس
وانها تفر من عادياظمن بين
السما والارض وتندفعهم
بالجارة (ولقد مكناهم فيها ان
مكناكم فيه) ان نافية أى
فما مامكناكم فيه الا ان
أحسن فى اللفظ لمافى
مجامعة مامناهم من التكرير
المستبعد الا ترى ان الاصل
فى مهماماما فلبشاعة
التكرير قابسوا الالف
هاء وقد جعلت ان صلة
وتوئل بانامكناهم فى مثل
مامكناكم فيه والوجه هو
الاول لقوله تعالى هم احسن
اثنا ورثا كانوا أ كثر
منهم واشد قوة آثاراوما
موسى الذى اونسكرة

ذلك السحابة استبشر واهام (قالوا هذا عارض مطرنا) قال الله رداعلمهم (بل هو ما استجلمت به) يعنى
من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب أليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى
(ندم كل شئ بامر ربها) يعنى تهاك كل شئ صرت به من رجال عادوا ومواهم يقال ان تلك الريح كانت تحمل
الفسطاط وتحمل الطعنة حتى ترى كأنها جردة فلما رآوا ذلك دخلوا بيوتهم وأغلقوا ابوابهم فجاءت الريح
فقلعت الابواب وصرعهم وأمر الله الريح فاهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام
لم يأتين ثم أمر الله الريح فكشف عنهم الرمل واحتملتهم فرمت بهم فى البحر وقيل ان هو د عليه السلام لما
أحسن بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خفاف فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التى
تصيب قومهم شديدة عاصفة هلكة وهذه مجيزة عظيمة لود عليه السلام وقيل ان الله تعالى أمر خازن الريح
أن يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فاهلك بهم الله هذا القدر وفى هذا اظهر كمال القدرة (فى) عن عائشة قالت
مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعاف ضاحكا حتى ترى منه طهوانما كان يتبسم زادا فى رواية
وكان اذ رأى غيما عرف وجهه قالت يارسول الله الناس اذاروا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر
وأراك اذ رأيت غيما عرف وجهك السكرة فقال يا عائشة وما يؤمننى ان يكون فيه عذاب وقد عذب
قوم بالريح وقد رأى قوم قالوا هذا عارض مطر ناوى رواية ناوى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
رأى تحيلة فى السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا أمطرت السماء سرى عنه فرجه عائشة
ذلك فقال وما أدرى لعله كإقال قوم هو د فمارأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض مطر ناوى وفى
رواية أخرى قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم انى أسألك خيرا وخيرا ما فيها وخيرا
ما أرسلت به وأعوذ بذلك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل
وأقبل وأدبر فاذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فأسأله فقال لعله يا عائشة كإقال قوم عادفما
رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قال هذا عارض مطر ناو التحيلة السحاب الذى يظن فيه مطر وتخيبت السماء اذا
تقيمت وقوطاسرى عنه أى كشف وأزيل عنه ما كان به من الغم والحزن (فصبحوا لآرى (فاصبحوا لآرى
الامسا كنهم) قرى بآبناء مفتوحة على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ما ترى يا محمد الامسا كنهم
خاوية عاتلة من السكان ليس فيها احد وقرى بالياء المضمومة والمعنى لآرى الآثار مسا كنهم لان الريح لم
تبق منها الا آثار والمسا كن معطلة (كذلك نجزى القوم المجرمين) يخوف بذلك كفاركم ثم قال تعالى
(ولقد مكناهم فيها ان مكناكم فيه) الخطاب لاهل مكة يعنى مكناهم فيما لم تكنسكم فيه من قوة الابدان وطول
الاعمار وكثرة الاموال (وجعلناهم سمعا وأبصارا وفقد) يعنى انا أعطيناهم هذه الحواس ابستعمالها
فما ينفعهم فى أمر الدين فما استعملوها الا فى طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم (فأغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم
ولا أفئدتهم من شئ) يعنى انه لما نزل بهم العذاب ما أغنى ذلك منهم شيا (اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحق
بهم ما كانوا به يستهزئون) يعنى ونزل بهم العذاب الذى كانوا يطلبونه على سبيل الاستهزاء (ولقد اهلكنا

(١٨) - (خازن) - (رابع) موصوفة (وجعلناهم سمعا وأبصارا وفقد) أى آلات الدرك والفهم (فأغنى عنهم سمعهم
ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ) أى من شئ من الاغناء وهو القليل منه (اذ كانوا يجحدون بآيات الله) اذ نصب بقوله فما أغنى وجرى
مجرى التعليل والظرف فى قولك ضر بته لاساءة وضر بته اذ ساء لانك اذا ضرته فى وقت اساءته فما مضى بته فيه لوجود اساءة فيه الا
ان اذ حيث غلبت ادون سائر الظروف فى ذلك (وحاق بهم) ونزل بهم (ما كانوا به يستهزئون) جزاء استهزأهم وهذا تهنيد بالكارثة
زادهم تهديدا ببقوله (ولقد اهلكنا

(واذ كرا غعاد) أي هودا (اذنذرقومه بالاخفاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احق وقفا الشيء اذا اعوج عن
ابن عباس رضي الله عنهما هو (١٣٦) واد بين عثمان ومهرة (وقد خلت النذر) جمع نذير بمعنى المنذر والانذار (من بين

بديه ومن خلفه) من قبل
هود ومن خلف هود
وقوله وقد خلت النذر
من بين يديه ومن خلفه
وقع اعتراض بين النذر وقومه
وبين (الاتعبدا والاالله
اني اخاف عليكم عذاب
يوم عظيم) والمعنى واذ كر
انذار هود وقومه عاقبة
الشرك والعذاب العظيم
وقد انذر من تقدمه من
الرسول ومن تأخر عنه مثل
ذلك (قالوا) أي قوم
هود (اجئتنا لتأفكنا)
لتصرفنا فالافك الصرف
يقال افك عن رأيه (عن
آلئنا) عن عبادتها (فأنا
بماعتدنا) من معالجة
العذاب على الشرك (ان
كنت من الصادقين) في
وعيدك (قال انما العلم)
بوقت محي العذاب (عند
الله) ولا علم لي بالوقت الذي
يكون فيه تعذيبكم (وأبلغكم
ما أرسلت به) اليكم
وبالتخفيف أو بعمرواى
الذى من شأنى أن أبلغكم
ما أرسلت به من الانذار
والتخوف (ولكنى أراكم
قوماتجهلون) أي ولكنكم
جاهلون لا تعلمون ان

فقد وسع على فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى جالساً ثم قال أي شئت أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم
مخلت لهم طبيبتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفرلى يا رسول الله (ق) عن غاشية قالت ماشع آل محمد من خبز
شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عنها قالت كان ياتى علينا الشهر ما نوقد
فيه ناراً الا هو الاسودان النحر والماء الا أن نؤتى بالجمع وفى رواية أخرى قالت اننا كنا لننظر الى الهلال ثم الهلال
ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وماؤفدى أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نارقا لعرولة ياتى بالخاله
فما كان يعيشكم قالت الاسودان النحر والماء الا أنه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبر من الانصار
وكانت لهم منافع فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألبانها ففسق بئنا عن ابن عباس قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت اللبلى المتابعة شاوياً وأهله لا يجدون عشاء وكان أكثر خبزهم خبز
الشعير أخرجه الترمذى وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أخفت في الله ما لم تخف أحد
وأوديت في الله ما لم يؤد أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى وبالبلال طعام الاشعير يوارى ابط
بلال (خ) عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحبب الصفه ما منهم رجل عليه رداء امارا واما
كساء قدر بطوا في أعناقهم فمما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بيده كراهية ان ترى
عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائماً فقال قتل مصعب
ابن عمير وهو خير منى فلم يرد ان غطى رأسه بدت رجلا وان غطى رجلاه بدارأسه قال وأراه قال
قتل جزه وهو خير منى فلم يوجد ما يكفى فيه البردة ثم بسطنا من الدنيا ما بسطوا قد خشيت أن تكون عجلت
لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله أنه رأى عمر بن الخطاب لما
معا قافى بدى فقال ما هذا يا جابر قلت اشبهت لحما فاشترته فقال عمر وكذا اشبهت يا جابر اشترت ما تخاف
هذه الآية أذهبت طبيبتكم في حياتكم الدنيا (واذ كرا غعاد) أى هودا (عني هودا عليه السلام) (اذ
انذرقومه بالاخفاف) قال ابن عباس الاحفاف واد بين عثمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في
حضر موت موضع يقال له مهرة وكانوا أهل عمل سيارة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا
من قبيلة ارم وقيل ان عادا كانوا احياء باليمن وكانوا أهل رمل مشرفين على البحر بارض يقال لها الشعير
والاخفاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهيئة الجبل ولم يبلغ أن يكون جبلا وقيل
الاحفاف ما استدار من الرمل (وقد خلت النذر) أي مضت الرسل (من بين يديه) أي من قبل هود (ومن
خلفه) أي من بعده (الاتعبدا والاالله) أي اخاف عليكم عذاب يوم عظيم (والمعنى ان هودا قد انذرهم بذلك
وأعلمهم ان الرسل الذين يعنوا قبله والذين سيعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره (قالوا اجئتنا لتأفكنا)
أي لتصرفنا (عن آلئنا) أي عبادتها (فأنا بما عاتدنا) أي من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعنى
أن العذاب نازل بنا (قال) يعنى هودا (انما العلم عند الله) يعنى هو يعلم ما يتكلم العذاب (وأبلغكم
ما أرسلت به) يعنى من الوحي الذى أنزله الله على وأمرى بتبليغه اليكم (ولكنى أراكم قوماتجهلون) يعنى
قدر العذاب الذى ينزل بكم (فأما روه) يعنى وأما ما وعدون به من العذاب ثم بينه فقال تعالى (عارضاً) يعنى
رأوا سحاباً عارضاً وهو السحاب الذى يعرض في ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبل أودينهم) وذلك
انه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية واد يقال له المغيث وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة فأما رأوا

(أف لك) مدني وحفص أف مكي وشامي أف غيرهم وهو صوت اذا صوت به الانسان علم أنه متضرع كما اذا قال حسن علم أنه متوجع واللام للبيان أي هذا التأنيل كما خاصة ولا جلك ما دون غيرك (أعدتني أن أخرج) أن أبعث وأخرج من الأرض (وقد خلت القرون من قبلي) ولم يبعث منهم أحد (وهما) أبواه (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له (وبك) دعاء عليه بالنبور والمراد به الخت والتحرر بض على الإيمان لاحقية الهلاك (آمن) بالله (١٣٥) وبالبعث (ان وعد الله) بالبعث

(حق) صدق (فيقول)

لها (ما هذا) القول (الأساطير الاولين) أولئك الذين حتى عليهم القول (أي لأملا من جهنم) (في أعم) في جلة أعم (قد دخلت)

مضت (من قبلهم من الجن والانس) أنهم كانوا خاسرين ولكل من الجنسين المذكورين الا برار

والفجار (درجات بما عملوا) أي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر أو من أجل ما عملوا

منهما وإنما قال درجات وقد جاء الجنة درجات والنار دركات على وجه التغليب (وليوفهم أعمالهم) بالياء مكي وبصري وعاصم

(وهم لا ينظلمون) أي وليوفهم أعمالهم ولا ينظلمون (أي ينظلمون) أي ينظلمون

جزاءهم على مقادير أعمالهم فجعل الثواب درجات والعقوبات دركات واللام متعلق بمحذوف (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) عرضهم على النار

تعرضهم بها من قولهم

بعد الموت (أف لك) وهي كلمة كراهية (أعدتني أن أخرج) أي من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) أي فلم يبعث منهم أحد (وعما يستغيثان الله) أي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (وبك آمن ان وعد الله حق) أي بالبعث (فيقول ما هذا) أي الذي تدعونني اليه (الأساطير الاولين) قال ابن عباس نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل اسلامه وكان أبواه يدعوانه الى الاسلام وهو يابى ويقول حيواني عبد الله بن جدعان وعامر بن كعب ومشاجع قرش حتى أسلمهم عما تقولون وانكرت عائشة أن يكون قد نزل هذا في عبد الرحمن بن أبي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الحجاز استعمله معاوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معاوية إلى السكيب يباع له فقال له عبد الرحمن بن أبي بكر شيئا فقال خذوه فدخل بيت عائشة فوجدوا عليه فقال مروان هذا الذي نزل الله فيه والذي قال لوالديه أف لك فقالت عائشة من وراء الحجاب ما نزل الله فينا شيئا من القرآن الا ما نزل الله في سورة النور من راء في القول الصحيح انه ليس المراد من الآية شخصا معينا بل المراد كل شخص كان موصوفا بهذه الصفة وهو كل من دعاه أبواه الى الدين الصحيح والايان بالبعث فأبى وأنكر وقيل نزلت في كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر قبل اسلامه بطله قوله تعالى (أولئك الذين حتى عليهم القول) أعلم الله ان هؤلاء قد حقت عليهم كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من أفاضل المؤمنين فلا يكون ممن حقت عليه كلمة العذاب أي وجب عليهم العذاب (في أعم) أي مع أعم (قد خلت من قبلهم من الجن والانس) أنهم كانوا خاسرين ولكل درجات بما عملوا قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو أفضل ممن يخلف عنه ولو ساعة وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين والبار والعاق درجات يعني منازل ومراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم فيجاز بهم عليها قيل درجات الجنة تذهب الى علو ودرجات النار تذهب الى سفل (وليوفهم أعمالهم) أي جزاء أعمالهم (وهم لا ينظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يجازيهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم (أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني ان كل ما قدر لكم من الطيبات واللذات فقد أفينتموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يسبق لكم بعد استيفاء حفظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل وخزي (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) علق هذا العذاب بامر من أحدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل أن يكون عن الإيمان والثاني الفسق وهو المعاصي والاول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح

﴿فصل﴾ لما راجع الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات آثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصالحون بعدهم اجتناب اللذات في الدنيا رجا نواب الآخرة (ق) عن عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو مكتئب على رمال حصى قد أثر في جنبه فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يراد بالبصر الا أهبة ثلاثة فقلت ادع الله أن يوسع علي أمتك

عرض بنو فلان على السيف اذا قبلوا به وقيل المراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على الحوض يريدون عرض الحوض عليها فقبلوا (أذهبتم) أي يقال لهم أذهبتم وهو ناصب الظرف (طياتكم في حياتكم الدنيا) أي ما كتب لكم حظ من الطيبات الا ما قد أصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به وأخذتموه فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم شيء منها وعن عمر رضي الله عنه لو شئت لكنت أطيسكم طعاما أو حسنة لبا سألكني استبقي طيباتي وقوله (واستمعتم بها) الطيبات (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الهوان وقرئ به (بما كنتم تستكبرون) تستكبرون (في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) أي باستكباركم وفسقكم

للحلم ستة أشهر وبه قال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله وقال أبو حنيفة رضي الله عنه المراه بالاكف وفصله يعقوب والفصل والفصل كالعظم والعظام بناء ومعنى (حتى إذا بلغ أشده) هو جمع لأواحد له من أظفاره وكان سببوه يقول واحد شدة بلوغ الأشدان يكتمل ويستوفي السن التي تستحكم فيها قوته وعقله وذلك إذا أناف على الثلاثين وناطح الاربعين وعن قتادة ثلاث وثلاثون سنة ووجه أن يكون ذلك أول الأشد وغايته الاربعون (وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني) ألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) المراهبة نعمة التوحيد والاسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه (وأن أعمل صالحا رضاه) قيل هي الصلوات الخمس (وأصلح لي في ذريتي) أى اجعل (١٣٤) ذريتي موقفة بالصلاح ومظنة (انى تبت اليك) من كل ذنب (وانى من المسلمين)

الخلصين (أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتتجاوز عن سيئاتهم) جز دوعلى وحفص يتقبل ويتجاوزوا حسن غيرهم (في أصحاب الجنة) هو كقولك أكرمنى الأبري ناس من أصحابي تريد أكرمنى في جلة من أكرم منهم ونظنى في عدادهم ومحلله النصب على الحال على معنى كائنين في أصحاب الجنة ومعدودين فيهم (وعدا الصدق) مصدر مؤكد لان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل زلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه وفي أبيه أبي خافة وأمه أم الخير وفي أولاده واستجابة دعائه فيهم فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعا له وهو ابن أربعين سنة ولم يكن أحسن من الصحابة من

فأقل مدة الحل ستة أشهر وأكثر مدة الرضاع أربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس إذا حلت المرأة تسعة أشهر أرضعت احدا وعشرين شهرا وإذا حلت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى إذا بلغ أشده) أى نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة إلى أربعين سنة وهو قوله تعالى (و بلغ أربعين سنة) قيل زلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص وقد تقدمت القصة وقيل انها على العموم والاصح انها زلت في أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وذلك أنه يحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة الى الشام فزولوا من لافيه سدره فقعد النبي صلى الله عليه وسلم في ظله ارمضى أبو بكر الى رهاب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذى في ظل السدره فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى أحد الا هذا هو نبي آخر الزمان فوقع في قلب أبي بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة دعا به عز وجل واختصه برسالته فأمن به أبو بكر وصدقوه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أربعين سنة دعا به عز وجل (قال رب أوزعني) أى ألهمني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) أى بالايان والهداية وقال علي بن أبي طالب في قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا في أبي بكر أسلم ابواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين ان أسلم ابواه غيره وأصاه الله بهما ولم ذلك من بعده (وأن أعمل صالحا رضاه) قال ابن عباس أجابه الله تعالى فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير الا أعانه الله عليه ودعا أيضا فقال (وأصلح لي في ذريتي) فأجاب الله تعالى فلم يكن له ولد الا آمن فاجتمع لابي بكر اسلام أبو به أبوه أبو خافة عثمان بن عمرو وأمهم أم الخير بنت صخر بن عمرو وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبي عتيق محمد فهؤلاء أربعة أبوكرو أبوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم أدركو النبي صلى الله عليه وسلم وأسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير أبي بكر  قوله (انى تبت اليك) أى رجعت اليك الى كل مانع (وانى من المسلمين) أى وأسلمت بقلبي ولساني (أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا) يعنى أعمالهم الصالحة التي عملوها في الدنيا وكلها حسن فالأحسن بمعنى الحسن فيشبههم عليها (ويتجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤخذ منهم بها (في أصحاب الجنة) أى مع أصحاب الجنة (وعدا الصدق) أى الذى وعدهم بان يتقبل حسناتهم ويتجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق وقيل وعدهم بان يدخلهم الجنة (الذى كانوا يعدون) أى في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم  قوله تعالى (والذى قال لوالديه) يعنى اذ دعاوا الى الايمان بالله والاقرار بالبعث

المهاجرين منهم. والانصار أسلم هو والداه وبشوه بناته غير أبي بكر رضى الله عنهم (الذى كانوا يعدون) في الدنيا (والذى قال لوالديه) مبتدأ أخبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذى قال الجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر جموعا وعن الحسن هو في الكافر الما قول لوالديه المكذب بالبعث وقيل زلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنه قبل اسلامه ويشهد لبلطانه كتاب معاوية الى مروان ليأمر الناس بالبيعة ليزيد فقال عبد الرحمن بن أبي بكر لقد جئتم مهابرة فالية أنبا يعون لابنائكم فقال مروان بأبيها الناس هذا الذى قال الله فيه والذي قال لوالديه أنى لكما فسمعت عائشة رضى الله عنها افضت وقالت والله ما هو به ولو شئت أن أسميه لسميته ولكن الله تعالى لعن أباك وانت في صلبه فانت فضض من لعنة الله

أَلَسْتُمْ أَضِلُّ النَّاسَ وَأُظْلِمُهُمْ (وقال الذين كفروا والذين آمنوا) أي لاجلهم وهو كلام كفر مكمل قالوا ان عامة من يتبع محمدا السقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود (لو كان خيرا ما سبقونا اليه) لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه هؤلاء (واذ لم يهتدوا به) العامل في اعمد زوف لدلالة السلام عليه تقديره واذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم وقوله (فسيقولون هذا افك قديم) مسبق عنه وقوله افك قديم أي كذب متقدم كقولهم أساطير الاولين (ومن قبله) أي القرآن (كتاب موسى) أي التوراة وهو مبتدأ ومن قبله ظرف واقع خيرا مقدما عليه وهو ناصب (اماما) على الحال تخوف الدارز بدقا قاتومعني اماما (١٣٣) قدوة يؤتم به في دين الله وشرافه كما

يؤتم بالامام (ورحمة) لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا القرآن) كتاب مصدق (لكتاب موسى) أولا بين يديه وتقديمه من جميع الكتب (لسانا عربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعالم فيه مصدق أو من كتاب لتخصمه بالصفوة ويعمل فيه معنى الاشارة وجوز أن يكون مفعولا لمصدق أي يصدق ذا الشأن عربي وهو الرسول (لينذر) أي الكتاب لتنذر عجزا وشاخي (الذين ظلموا) كفروا (وبشرى) في محل النصب معطوف على محل لتنذر لانه مفعول له (للمحسنين) المؤمنين الطيبين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على توحيد الله وشرع بغير محمد صلى الله عليه وسلم (فلا خوف عليهم) في القيامة (ولا هم يحزنون) عند الموت (أولئك اصحاب الجنة

الحوت وأما الشبه في الولد فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقه لها مؤهلا كان الشبه له واذا سبقت كان الشبه لها قال أشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهتان اعلموا باسلامي قبل ان تسألم عنى بهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا اعلمنا وابن آمنة وخبرنا وابن خزيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرأيت ان أسلم عبد الله قالوا أعاده الله من ذلك زادني رواية فاغاد عليهم فقالوا مثل ذلك قال فخرج عبد الله اليهم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقالوا شراوا بن ثمرنا ووقعوا فيمزادني رواية فقال لعني عبد الله بن سلام هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله أخرجه البخاري في صحيحه (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحي يمشي على الارض امنه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وفيه نزلت وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله قال الرازي لا أدري قال مالك الآية أوفى الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه السلام قال مسروق في هذه الآية ما نزلت في عبد الله بن سلام لان آل حم نزلت بمكة وانما أسلم عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في محاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل يصدق الآخر فيكون المعنى وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن انها من عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن أنه كلام الله فمن آمن بموسى والتوراة واستكبرتم أنهم يا معشر العرب انؤمنوا بمحمد والقرآن ان الله لا يهدي القوم الظالمين قيل انهم يتبدد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف والتقدير قل أرايت ان كان من عند الله ثم كفرتم به فأنكم لا تكونون يهتدين بل تكونون ضالين ﴿قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعني من اليهود (فالذين آمنوا وكان خيرا) يعني دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا اليه) يعنون عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا اليه محمد خيرا ما سبقنا اليه فلان وفلان وقيل الذين كفروا وأسد وغطفان قالوا الذين آمنوا يعني جهينة ومزينة لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقنا اليه رعا اليهم ﴿قوله تعالى (واذ لم يهتدوا به) أي بالقرآن كما اهتدى به أهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) أي كذب متقدم (ومن قبله) أي من قبل القرآن (كتاب موسى) يعني التوراة (اماما) أي جعلناه اماما يقتدي به (ورحمة) أي من الله ان آمن به (وهذا كتاب) يعني القرآن (مصدق) أي للكتاب التي قبله (لساننا عربيا لينذر الذين ظلموا) يعني مشركي مكة (وبشرى للمحسنين) ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك اصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون) تقدم تفسيره ﴿قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) أي بوصل اليهما احسانا وهو ذل الاساءة (حلتة أمه كرها) يعني حين أنقلت ونزلت عليه الولد (ووضعت كرها) بر بد شدة الطلق (وحله وفضاله ثلاثون شهرا) يعني ومدة حمله الى ان يفصل من الرضاع وهو القطام ثلاثون شهرا

خالدون فيها) حال من اصحاب الجنة والعامل فيه معنى الاشارة التي دل عليه أولئك (جزاء بما كانوا يعملون) جزاء مصدر لفعل دل عليه الكلام أي جواز وجزاء (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) كوفي أي وصينا بان يحسن بوالديه احسانا حسنا غيرهم أي وصينا بوالديه أمرا ذا حسن أي بامر ذي حسن فهو في موضع البدل من قوله بوالديه وهو من بدل الاشتمال (حلتة أمه كرها) وفتح الكافين مجازي وابو عمرو وعما لغتان في معنى الشقة واتصابه على الحال أي ذات كره أو على أنه صفة للمصدر رأى جلادا كره (وحله وفضاله) ومدة حله وفضاه (ثلاثون شهرا) وفيه دليل على أن أقل مدة الحمل ستة أشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله تعالى حواين كاملين بقيت

وما في ما يفعل بجوزان تكون موصولة منصوبة وأن تكون استفهامية مرفوعة وانما دخل لا في قوله ولا بكم مع أن يفعل مثبت غير منفي لتناول النفي فيما أدى ما في حيزه (إن أتبع الامايوحي وإما أنا لا نذير مبين قل أرأيتم أن كان) القرآن (من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل) هو عبدالله (١٣٢) بن سلام عند الجمهور ولهذا قيل ان هذه الآية مدنية لان اسلام ابن سلام

بالمدينة روى انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظر الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب وقال له اني سالتك عن ثلاث لا يعلمهن الا انبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد يزع الى أبيه أوالى أمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أول اشراط الساعة فنار تحترق من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزينة سبقي ماء اول جل زعمه وان سبق ماء المرأة نزعت فقال أشهد أنك رسول الله حقا (على مثله) الضمير للقرآن أى مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوعد والوعيد وغير ذلك ويجوز أن يكون المعنى ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد بنحو ذلك بمعنى كونه من عند الله (فأمن) الشاهد (واستكبرتم) عن الإيمان به جواب الشرط محذوف

الانصار وكانت يايت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته انه أقدم المهاجر ون قرعة قالت قطار انما عن بن مطعون فانزلنا في أدينا فوجع وجعه الذي نوى فيه فاما نوى وغسل وكفن في أثوابه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله أكرمه فقلت بآني أنت يا رسول الله فمن بكره الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقد جاءه اليقين والله اني لأرجوه الخير والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لأزكى بعد أحد يا رسول الله قالت وأرى بيت العثمان في النجوم عينا تجرى فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عملك وفي رواية غير البخاري قالت لما قدم المهاجر من المدينة افتقرت الانصار على سكناهم قالت قطار انما عن بن مطعون وفيه والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم وقيل في معنى قوله ما أدري ما يفعل بي ولا بكم هذا في الدنيا ما في الآخرة فقد علم انه في الجنة وأن من كذبه في النار فعلى هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو بمكة أرضادات سببا وخجل رفعت له مهاجر اليها فقال له أرحمهم بي مهاجر الى الارض التي رأيت فسكت فانزل الله هذه الآية وما أدري ما يفعل بي ولا بكم أترك في مكاني أخرج أنا وأتم الى الارض التي رفعت لي وقيل لأدري الى ماذا يصير أمري وأمركم في الدنيا أما أنا فلا أدري أخرج كما أخرجت الانبياء من قبلي أم أقتل كما قتل بعض الانبياء من قبلي وأما أنت أي المصدقون فلا أدري أخرجون معي أم يتركون أم ماذا يفعل بكم ولا أدري ما يفعل بكم أي المكذبون أترمون بالجحار من السماء أم تحسف بكم أم أي شئ يفعل بكم كما فعل بالأمم المكذبة ثم أخبره الله عز وجل انه يظهر دينه على الاديان كلها فقال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال في أمته وما كان الله ليضيعهم وأنت فيهم وما كان الله ليعذبهم وهم يستعفرون فأعلمه ما يصنع به وبأمته وقيل معناه لأدري الى ماذا يصير أمري وأمركم ومن الغالب والغلوب ثم أخبره انه يظهر دينه على الاديان وأمته على سائر الأمم ﴿وقوله﴾ (إن أتبع الامايوحي الى) معناه ما أتبع غير القرآن الذي يوحي الى ولا أتبع من عندي شيئا (وما أنا لا نذير مبين) أى أنذركم العذاب وأبين لكم الشرائع (قل أرأيتم) أى أخبرني ماذا تقولون (ان كان من عند الله) يعنى القرآن (وكفرتم به) أيها المشركون (وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله) أى انه من عند الله (فأمن) يعنى الشاهد (واستكبرتم) أى عن الإيمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك أليس قد ظلمتم وتعديتم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) واختلفوا في هذا الشاهد فقيل هو عبدالله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد بصحة نبوته واستكبر اليهود فلم يؤمنوا بدله عليه ما روى عن أنس بن مالك قال بلغ عبدالله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في أرض يخترف النخل فاهاه وقال اني سالتك عن ثلاث لا يعلمهن الا انبي ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما أى شئ يزع الى أبيه ومن أى شئ يزع الى أخوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني من أفتاجر بل قال فقال عبدالله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدو الخير بل فانه نزله على قلبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أول اشراط الساعة فنار تحترق من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزينة كبد

تقدروه ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به أستعظمين ويدل على هذا المحذوف (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) والاولا الاولى عاطفة استكبرتم على فعل الشرط وكذلك الواو الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على شهد شاهد ما والواو في وشهد فقد عطفت جملة قوله شهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به والمعنى قل أخبروني ان اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بي اسرائيل على نزول مثله فأجابه مع استكباركم عنه وعن الاعيان به

في السموات) شركة مع الله في خلق السموات والارض (الثنوي بكتاب من قبل هذا) أي من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب ماطى بالتوحيد وإبطال الشرك ومامن كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بمثل ذلك فأتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصحة ما أتى عليه من عبادة غير الله (وأثارة عن علم) أو ببقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله أمركم بعبادة الاوثان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون) أي أبدأ (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أي الاصنام لعبادتها (وكانوا) أي الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مدعونا هم الى عبادة تادومعني الاستفهام في من أضل انكار ان يكون في الضلال كلهم أبلغ ضلالا من عبدة الاوثان حيث يتركون دعاء السميع الجيب القادر على كل شيء و يدعو من دونه جادا لا يستجيب لهم ولا قدرة له على استجابة أحد منهم مادامت الدنيا والى ان تقوم القيامة واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضدا فليسوا في الدارين (١٣١) الاعلى نكد ومضرة لا تتولاهم

في الدنيا بالاستجابة وفي الآخرة تعادهم ويحجدهم عبادتهم ولما أسند اليهم ما يسند الى أولى العلم من الاستجابة والفتنة قيل من وهم ووصفهم بترك الاستجابة والفتنة طريقه في النهي كما هو بعدتها ونحوه قوله تعالى ان تدعوهم لاسمعوا دعاءكم ولوسمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهد وأصاحت ميقات (قال الذين كفروا بالحق) المراد بالحق الآيات والذين كفروا المتول عليهم فوضع اظهار ان موضع الضعيرين للتسجيل عليهم بالكفر ولتألو

في السموات اثنوي بكتاب من قبل هذا) أي بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (وأثارة من علم) أي ببقية من علم يؤثر عن الاولين ويستند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل بعلامة من علم وقيل هو الخطو وخطا كانت العرب تخطه في الارض (ان كنتم صادقين) أي في أن الله تترككم (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعني الاصنام لتنجيب عابدها الى شيء بأسألونها (الي يوم القيامة) يعني لتنجيب أبدأ مادامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعني لانها جادات لاتسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) أي جاحدين (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا بالحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سمو القرآن سحرا (أم يقولون افتراء) أي اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (ان افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا) أي لا تقدر ان ترد اعني عذابه ان عذبي على افتراءي فكيف افتري على الله من أجلكم (هو أعلم أي الله أعلم بما تفيضون فيه) أي تخوضون فيه من التشكيب بالقرآن والقول فيه انه سحر (كني بشهيد ابني ويسمى أي ان القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) أي في تأخير العذاب عنكم وقيل هو دعاهم الى التوبة ومعناه انه غفر رباب منكم رحم به (وقوله تعالى) (قل) يا محمد (ما كنت بدعا) أي بديعا (من الرسل) أي لست باول مرسل قدمت قبلي كثير من الانبياء فكيف تنكرون نبوتي (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) اختلف العامة في معنى هذه الآية فقيل معناه ما أدري ما يفعل بي ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا والآلات والعزى ما أمرنا من محمد عند الله الا واحدا وماله علينا من منزلة وفضل ولولا انه ابتدع ما يفعل من ذات نفسه لآخيره الذي بعثه ما يفعل به فانزل الله عز وجل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الصحابة حديث لك يا بني الله قد علمت ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فانزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية وأنزل وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا فيبين الله ما يفعل بهم وبهم وهذا قول أنس وقنادة والحسن وعكرمة قالوا انما قال هذا قبل ان يخرج بغفران ذنبه وانما أخبر بغفران ذنبه عام الحد بديه ففسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زبد بن ثابت ان أم العلاء امرأة من

بالحق (لما جاءهم) أي بادؤة بالحج ودساعة أنهم وأول ما سمعوه من غير اجالة ففكر واغادة نظر (هذا سحر مبين) ظاهر أمره في الرطلان لاشبهة فيه (أم يقولون افتراء) اضرب عن ذكر نسبيته الآيات سحرا الى ذكر قولهم ان محمد عليه السلام افتراء أي اختلقه وأضافه الى الله كذبا والضعير للحن والمراد به الآيات (قل ان افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا) أي ان افترته على سبيل الفرض عاجلي الله بعقوبة الافتراء عليه فلا تقدر ان عكف عن معاجلي ولا تطيق دفع شيء من عقابه فكيف افتر به وأعرض لعقابه (هو أعلم بما تفيضون فيه) أي تندفعون فيه من الفدح في وحى الله والطقن في آياته وتسميته سحرا تارة وفرة أخرى (كني بشهيد ابني ويسمى بشهيد ابني بالصدق والبلاغ) وبشهادتيكم بالحج ودوا الانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بجزاء فضلتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة انابوا عن الكفر وامنوا (قل ما كنت بدعا من الرسل) أي بديعا كالتلفيعي الخفيف والمعنى اني لست باول مرسل فتشكروا وانبوني (وما أدري ما يفعل بي ولا بكم) أي ما يفعل الله بي وبكم فياستقبل من الزمان وعن السكبي قال له أصحابه وقد سجد وامن اذى المشركين حتى متى تكون على هذا فقال ما أدري ما يفعل بي ولا بكم أنكر بكذام وأمر بالخروج الى أرض قدر فتلى ورايتها يعني في منامه ذات تحيل وشجر

والساعة) بالرغم عطف على محل ان واسمها والساعة جزء عطف على وعندها (لار ب فيها قلتم ما ندري ما الساعة) أى شئ الساعة (ان ظن الاظنا) أصله ظن ظنا ومعناه اثبات الظن بحسب فادخل حرف النفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي ما ساء وز بدني ماسوى الظن تأكيد بقوله (وما نحن بمستقيين وبداهم) ظهر هؤلاء الكفار (سبثا معاملوا) فباع أعمالهم وأعقوبات أعمالهم السبثا كقوله وجزاء سبثة سبثة مثلها (وحاق (١٣٠) بهم ما كانوا يستهزئون) ونزل بهم جزاء استهزأهم (وقيل اليوم تنساكم كانبسيت

لقاء يومكم هذا) أى كائن (والساعة لار ب فيها) أى لاشك في انها كائنة (قلتم ما ندري ما الساعة) أى أنكرتموها وقلتم (ان ظن الاظنا) أى مانع ذلك الاحساس وتوهمها (وما نحن بمستقيين) أى انها كائنة (و بداهم) أى في الآخرة (سبثا معاملوا) أى في الدنيا والمعنى بداهم جزاء سيئاتهم (وحاق بهم) أى نزل بهم (ما كانوا يستهزئون وقيل اليوم تنساكم كانبسيت لقاء يومكم هذا) أى تركتم الإيمان والعمل لقاء هذا اليوم (وما أأنتم التار وما لكم من ناصر بن) أى ما لكم من مانعين يمنعونكم من العذاب (ذاكم) أى هذا الجزاء (بانكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتمكم الحيوه الدنيا) أى لا يظلمهم أن يرجعوا الى طاعة الله والايمان به لانه لا يقبل ذلك أى من النار (ولاهم يستعقبون) أى لا يظلمهم أنهم أن يرجعوا الى طاعة الله والايمان به لانه لا يقبل ذلك اليوم غدروا لونه (فله الجدرب السموات ورب الارض رب العالمين) معناه فاجدوا الله الذى هو ربكم ورب كل شئ من السموات والارض والعالمين فان مثل الربوبية العامة توجب الحدو والثناء على كل حال (وله الكبير ياء) أى وكبروه فان له الكبير ياء والعظمة (في السموات والارض) وحق لمثلها أن يكبر ويعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن أنى سعيد وأبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العزازره والكبر ياء راءه قال الله تعالى فن ينزعني عذبتى لفظ مسلم وأخرجه البرقاني ٧ وأبو مسعود رضى الله عنه ما يقول الله عز وجل العزازرى والكبر ياء راء فى نازعنى شيا منب ما عذبتى ولا نى داود عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبير ياء راء فى نازعنى فى واحد منهم فاقتدته فى النار ١ شرح ر ب بألفاظ الحديث قيل هذا الكلام خرج على ما تعاداه العرب فى بديع اسمه اراتهم وذلك أنهم يكونون عن الصفة اللازمة بالثياب يقولون شعار فلان الزهد لياه التقوى ففرض الله عز وجل الازار والراء مثله فى انفراد سبجانه وتعالى بصفة الكبير ياء والعظمة والمعنى انهما ليسا كآثر الصفات التى تصف بها بعض المخلوقين مجازا كالرحمة والكرم وغيرهما وشبههما بالازار والراء لان المتصف بهما يشمله كما يشمل الرءاء الانسان ولانه لا يشاركه فى ازار ورءاءه أحد فكذلك الله تعالى لا يبغي ان يشاركه فيه ما أحد لانهم من صفاته اللازمة له المختصة به التى لا تبقى بغيره والله أعلم ﴿تفسير سورة الاحقاف وهى مكية﴾
قيل غرقوه قل أرأيتم وقيل وقوله فاصبر كاصبر ولولوا العزم من الرسل فانهم ما نزلوا بالدينه وهى أر بع وقيل خمس وثلاثون آية وستة وأربعون آية وثلاثون آية وخمسة وتسعون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
﴿قوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى بالعدل (وأجل مسمى) يعنى يوم القيامة وهو الاجل الذى ينتهى اليه فناء السموات والارض (والذين كفروا عما أنذروا) أى خوفوا به فى القرآن من البعث والحساب (معرضون) أى لا يؤمنون به (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله) يعنى الاصنام (أرونى ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك

العزيز) فى اتقانه (الحكيم) فى أحكامه ﴿سورة الاحقاف مكية وهى خمس وثلاثون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فى (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) متبسا بالحق (وأجل مسمى) وتقدير أجل مسمى ينتهى اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) عما أنذروهم من هول ذلك اليوم الذى لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز أن تكون ما مصدر بقاء عن أنذارهم ذلك اليوم (قل أرأيتم) أخبرونى (ما تدعون من دون الله) تعبدونه من الاصنام (أرونى ماذا خلقوا من الارض) أى شئ خلقوا من الارض ان كانوا آلهة (أم لهم

(وما لهم بذلك من علم انهم الا يظنون) وما يقولون ذلك من علم ويقين ولكن من ظن وتخمين (واذا تنلى عليهم عليهم آياتنا) أى القرآن
يعنى ما فيه من ذكر البعث (بينات ما كان يحتملهم) يسمى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه في زعمهم حجة (الآن قالوا اتوبوا يا آتنا) أى احيوهم
(ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وحتم خبر كان واسمه ان قالوا والمعنى ما كان يحتملهم الاتمه التهم اتوبوا آ باننا وفى حتمهم بالرفع
على انها اسم كان وان قالوا الخبر (قل الله حييكم) في الدنيا (تمحيصكم) فيها عند انتهاء اعمالكم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) أى يجمعكم يوم
القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآياتكم (١٢٩) ضرورة لا ريب فيه) أى في الجمع

أى وما يفينا الامر الزمان واختلاف الليل والنهار (وما لهم بذلك من علم) أى لم يقولوه عن علم علموه
(انهم الا يظنون) هـ (ق) عن أنى هرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذنى
ابن آدم بيب الدهر وأنا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار وفي رواية يؤذنى ابن آدم ويقول يا خبيثة
الدهر فلا يقول أحدكم يا خبيثة الدهر فاني أنا الدهر اقلب ليله ونهاره فاذا شئت قضيت ما وفي رواية بسب
ابن آدم الدهر وأنا الدهر بيدي الليل والنهار ومعنى هذه الاحاديث ان العرب كان من شأنها ذم الدهر
وسبه عند التنازل لاهم كانوا يسبون الى الدهر ما يبصهم من المصائب والمكاره فيقولون أصابهم قوارع
الدهر وأبادهم الدهر كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما لها لئلا الدهر فاذا أضافوا الى الدهر ما لهم من
الشدة وسبوا فاعلموا ان مرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل في الحقيقة لا المورث يضيفونها الى
الدهر لا الدهر فهو اعم سب الدهر وقيل لهم لا نسبوا فاعل ذلك فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه
يقع به التأنيك يقع بكم والله أعلم ﴿ قوله تعالى (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات ما كان يحتملهم الان قالوا اتوا
يا آتنا ان كنتم صادقين) معناه ان منكرى البعث احتجوا بان قالوا ان صح ذلك فأتوا بآياتنا الذين ماتوا
ليشهدوا لنا بصحة البعث (قل الله حييكم ثم يمحيكم) أى يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ولكن أكثر الناس
لا يعلمون والله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعنى في ذلك اليوم يظهر
خسران أصحاب الاطيل وهم الكافرون يصبرون الى النار (وترى كل أمة جاثية) أى باركة على الركب
وهي جلسة المحاصم بين يدي الحاكم يتمنظر القضاء قال سلمان الفارسي ان في القيامة ساعة هي عشرين
يخسر الناس فيها جثاة على الركب حتى ابراهيم ينادى به لاسألك الانفسى (كل أمة تدعى الى كتابها) أى
الذي فيه اعمالها يقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أى من خير وشر (هذا كتابنا) يعنى
ديوان الحفظه فان قلت كيف أضاف الكتاب اليهم ولا بقوله تدعى الى كتابها واليه ما نيا بقوله هذا كتابنا
قلت لا منافاة بينهما فافاضته اليهم لانه كتاب اعمالهم وضافته اليه لانه تعالى هو أمر الحفظه بكتبه (ينطق
عليكم بالحق) أى يشهد عليكم ببيان شاف كانه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (انا كنا
نستنسخ ما كنتم تعملون) أى نأمر الملائكة بنسخ اعمالكم وكتابها واتيانها عليكم وقيل نستنسخ أى
نأخذ نستعنه وذلك ان المكين برفعان عمل الانسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعليه عقاب ويطرح
منه اللغو نحو قولهم هل واذبح وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ نسخ الملائكة كل عام ما يكون من
أعمال بني آدم والاستنساخ لا يكون الا من أصل فينسخ كتاب من كتاب (فاما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) أى جنته (ذلك هو الفوز المبين) أى الظفر الظاهر (وأما الذين
كفروا) أى يقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) يعنى آيات القرآن (فاستكبرتم) أى عن الايمان بها
(وكنتم قومًا مجرمين) يعنى كافر بن منكر بن ﴿ قوله عز وجل (واذا قيل ان وعد الله حق) أى البعث

(١٧ - خازن - رابع) بما علمتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم
تعملون) أى نستكتب الملائكة أعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت (فاما الذين آمنوا
وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا) فيقال لهم (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم
يأتكم رسلى فلم تكن آياتي تتلى عليكم خذف المعطوف عليه (فاستكبرتم) عن الايمان بها (وكنتم قومًا مجرمين) كافر بن (واذا قيل ان
وعد الله) بالجزاء (حق)

(وهدي) من الضلالة (ورجة) من العذاب (لقوم يوفون) لمن آمن وأيقن بالبعث (أم حسب الذين) أم منقطعة ومعنى الهزيمة فيها انكار الحساب (اجتروا السيئات) اكتسبوا المعاصي والكفر ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله أي كاسهم (أن تجعلهم) أن نصبرهم وهم من جعل المتعدي إلى مفعولين فأولهما الضمير والثاني السكاف في (كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) والجملة التي هي (سواء يحياهم ويمتأهم) بدل من الكاف لان الجملة تقع مفعول ثانٍ فا كانت في حكم المفعول سواء على حرة وحذف بالنصب على الحال من الضمير في تجعلهم ويرتفع بحياهم ويمتأهم سواء وقرا الاعمش ويمتأهم بالنصب جعل محياهم ويمتأهم ظهرفين كقدم الحاج أي سواء في محياهم وفي ممتأهم والمعنى انكار أن يستوى المسنون والمحسنون عبادان يستو ومما تافقوا في أحوالهم أحياء خيبت عاش هؤلاء على القيام بالطاعة وأولئك على افتراق السيئات ومما تاجبت مات هؤلاء على البشري بالرحمة والكرمة وأولئك على اليأس من الرحمة والندامة وقيل معناه انكار أن يستووا في المات كما استووا في الحياة في الرزق والصحة وعن نعيم الدار يرضى الله عنه أنه كان صلى ذات ليلة عند المقام فباغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد إلى الصباح (١٢٨) وعن الفضيل أنه بلغها فجعل يردد هاوي يبكي ويقول بافضيل ليت شعري من أي

والاحكام يصبرون به (وهدي ورجة لقوم يوفون) أم حسب الذين اجتروا السيئات) أي أكتسبوا المعاصي والكفر (أن تجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت في نفر من مشركي مكة قالوا للمؤمنين لئن كان ما تقولون حقا لنفضلن عليكم في الآخرة كما فضلنا عليكم في الدنيا (سواء يحياهم ويمتأهم) معناه أحيوا أن حياة الكافرين ويمتأهم حياة المؤمنين وموتهم سواء كلا المعنى ان المؤمن مؤمن في محياه ومماته في الدنيا والآخرة والكافر كافر في محياه ومماته في الدنيا والآخرة وشتان ما بين الحالين في الحال والمآل (سواء يمتأهم) أي بسن ما يقضون قال مسروق قال لي رجل من أهل مكة هذا مقام أخيك نعيم الدار ولقد رأيت ما ذات ليلة حتى أصبح وأقربان يصبح قرا آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويبكي أم حسب الذين اجتروا السيئات الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أي بالعدل (ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) ومعنى الآية ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا في القيامة ليحصل التفاوت بين المحسين والمبطلين في الدرجات والدرجات ﴿ قوله عز وجل (أفرأيت من اتخذ الله واه) قال ابن عباس اتخذ دينه ما هو أهله فلا يهوى شيئا الا ركبته لانه لا يؤمن بالله ولا يتحياه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ مذهب ما هو أهله ونفسه وذلك ان العرب كانت تعبد الحجارة والذهب والفضة فاذا رأوا شيئا أحسن من الاول رموه بالاول وكسروه وعبدوا الآخر وقيل انما سمى هوى لانه يهوى بصاحبه في النار (وأضله الله على علم) أي علمنا منه بعاقبة أمره وقيل على ما سبق في علم الله انه ضال قبل أن يخلق (وخنم على سمعه وقلبه) أي فلم يسمع الهدى ولم يعقل بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) أي ظلمة فهو لا يبصر الهدى (فمن يهديه من بعد الله) أي من بعد أن أضله الله (أفلا تذكرون) قال الواحد ليس بقل لا قدره مع هذه الآية عذر ولا حيلة لان الله صرح بمنعه اياه عن الهدى حتى أخبر انه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعني منكر البعث (ما هي الا حياتنا الدنيا) أي ما الحياة الا حياتنا الدنيا (غوت ونجيا) أي موت الآباء ونجيا الأبناء وقيل تقديره نجيا ونجوت (وما يهلكنا الا الدهر)

الفرقيين أنت (سأما يحكمون) بسن ما يقضون اذا حسبوا أنهم كالؤمنين فليس من أفعد على بساط الموافقة كمن أفعد في مقام المخالفة بل نفرق بينهم ففعل المؤمنيين ونجزي الكافرين (وخلق الله السموات والارض بالحق) ليدل على قدرته (ولتجزى) معطوف على هذا المثل المذموم (كل) نفس بما كسبت وهم لا يظلمون أفرأيت من اتخذ الله واه) أي هو مطوع لهوى النفس يتبع ما يدعو اليه فكانه بهيده كما يعبد الرجل الهه (وأضل الله على علم) منه باختياره الضلال أو نشأ فيه فعمل

الضلال على علم منه بذلك (وخنم على سمعه) فلا يقبل وعظا (وقلبه) فلا يعقل حقا (أي وجعل على بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة غشاوة جزرة على (فمن يهديه من بعد الله) من بعد اذ ضلال الله اياه (أفلا تذكرون) بالتخفيف جزرة وعلى وحسن وغيرهم بالتشديد فاصل الشر متابعة الهوى والخبر كما في مخالفتهم فمع ما قال اذا طلبت النفس بوما يشتهي وكان الهو للخلاف طريق فعدوا وخالف ما هويت فاما هو الكفر والخلاف صدق (وقالوا ما هي) أي ما الحياة لانهم وعدوا حياة ثانية (الا حياتنا الدنيا) التي نحن فيها (غوت ونجيا) غوت نغن ونجيا بقاء ولدا نأ وموت بعض ويحيى بعض أو تكون نطقا في الاصلا بأموا ونجيا بعد ذلك أو يصيبنا الامر ان الموت والحياة يريدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك حياة وقيل هذا كلام من يقول بالتناسخ أي بموت الرجل ثم يجعل روحه في موت فيحيى به (وما يهلكنا الا الدهر) كانوا يزعمون أن مرور الايام والليالي هو المؤثر في هلاك النفس ويتركون ملك الموت وقبض الارواح باذن الله كانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى أشعارهم ناطقة بشكوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر أي فان الله هو الاتي بالحوادث لا الدهر

(ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون) قل للذين آمنوا يغفروا) أى قل لهم اغفروا يغفروا وحذف المقول لان الجواب يدل عليه ومعنى يغفروا يعفوا ويعصفو واوفيل انه مجزوم بلام مضمة تقدمه يغفروا فهو أمر مستأنف وحاز حذف اللام للدلالة على الامر (للذين لا يرجعون أيام الله) لا يتوقعون وقائع الله بعده انهم من قومه لوقائع العرب أيام العرب وقيل لا يؤملون الاذقات التي وقفت الله تعالى لثواب المؤمنين ووعدهم الفوز فيها قيل نزلت في عمر رضى الله عنه حين شتمه رجل من المشركين من بنى غفار فهم أن يبطش به (ليجزي) تعليل للامر بالمغفرة أى انما امروا بان يغفروا اليوفهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة وتذكير (قوما) على المدح ا لهم كأنه قيل ليجزى ايمان قوم وقوم ما يخصو صين بصبرهم على اذى أعدائهم ليجزى شامى وجزءه على ليجزى قوما يزدى ليجزى الخ قوم قافضرا خيرا لدلالة الكلام عليه كما أضمر الشمس في قوله حتى توارت بالحجاب لان قوله اذ عرض عليه بالعيش دليل على توارى الشمس وليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لان المصدر لا يقوم مقام الفاعل ومعك مفعول صحيح أما القامة المفعول الثانى مقام الفاعل جائز (١٢٧) وأنت تقول جزا الله خيرا بما

كانوا يكسبون) من الاحسان (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها) أى اها الثواب وعليها العقاب (ثم الى ربكم ترجعون) أى الى جزائه (واقعدنا منكم) بنى اسرائيل (الكتاب) التوراة (والحكم) الحكمة والفقه أو فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم (والبوة) خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم (ورزقناهم من الطيبات) مما أحسن الله لهم وأطاب من الارزاق (وفضلناهم على الكافرين) على العالمين (على عالمي زمانهم) (وأتيناهم بآيات) من أمور الدين (من) (فما اختلفوا) فما وقع

(ان في ذلك آيات لقوم يتفكرون) قوله عز وجل (قل للذين آمنوا يغفروا) واغفروا والذين لا يرجعون أيام الله) أى لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقتضى قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك ان رجلا من بنى غفار شتمه بمكة فهم عمر أن يبطش به فانزل الله هذه الآية وأمره أن يعفونه وقيل نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في اذى شديد من المشركين فقبل أن يؤمروا بالقتال فشكلوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزي قوما بما كانوا يكسبون) أى من الاعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليه) ثم الى ربكم ترجعون) قوله تعالى (واقعدنا منكم) (واقعدنا) بنى اسرائيل (الكتاب) (والحكم) بمعنى معرفة أحكام الله (والبوة ورزقناهم من الطيبات) أى الحلالات وهو ما وسع عليهم في الدنيا وأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم وانزل عليهم المن والسوى (وفضلناهم على العالمين) أى على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين في زمانهم أكرم على الله ولا أحب اليه منهم (وأتيناهم بآيات من الامر) أى بآيات الحلال والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين طهم من أمره (فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه الشجب من حالهم وذلك لان حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهنا صار محيى العلم بسبب الحصول للاختلاف وذلك أنه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طلب الرياسة والتقدم ثم انهم لما علموا عاينوا وأظهروا النزاع والحسد والاختلاف (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) (على شريعة) أى على طريقة ومنهج وسنة بعد موسى (من الامر) أى من الدين (فاتبها) أى اتبع شريعته الثابتة (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك انهم كانوا يقولون له ارجع الى دين آبائك فانهم كانوا أفضل منك قال تعالى (انهم لم يغفوا عنك من الله شيئا) أى لم يدفعوا عنك من عذاب الله شيئا ان اتبع أهواءهم (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) يعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا ولاولى لهم في الآخرة (والله ولى المتقين) أى هو ناصرهم في الدنيا ووليهم في الآخرة (هذا) يعنى القرآن (بصائر للناس) أى معالم للناس في الحدود

الاختلاف بينهم في الدين (الامر بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) أى الامر بعد ما جاءهم ما هو موجب زوال الخلاف وهو العلم وانما اختلفوا البنى حدث بينهم أى لعداوة وحسد بينهم (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قيل المراد اختلافهم في أوامر الله ونواهيه في التوراة حسدا وطلبا للرياسة لا عن جهل يكون الانسان به معذورا (ثم جعلناك) بعد اختلاف أهل الكتاب (على شريعة) على طريقة ومنهج (من الامر) من أمور الدين (فاتبها) فاتبعت شريعته الثابتة بأمر والدلائل (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) ولا تتبع ما لا يحجة عليه من أهواء الجهال ودنسهم المبنى على هوى وبدعهم ورؤساء قرش حين قالوا ارجع الى دين آبائك (انهم) ان هؤلاء الكافرين (ان يغفوا عنك من الله شيئا وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين) وهم موالوه وما بين الفضل بين الولايتين (هذا) أى القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرايع بمنزلة البصائر في القلوب كاجل روحا وحياة

(متقابلين) في مجالسهم وهو أم للانس (كذلك) الكاف مرفوعة أي الامر كذلك (وزوجناهم) وقرانهم ولهذا عدى بالياء (بحور) جمع حور وهي الشديدة سواد العين والشديدة بياضا (عين) جمع عيناء وهي واسعة العين (يدعون فيها) يطلبون في الجنة (بكل فاكهة آمنين) من الزوال والانتقطاع وتولد الضر من الاكثار (لا يدقون فيها) أي في الجنة (الموت) البتة (الاموات الاولى) أي سوى المواتة الاولى التي ذاقوها في الدنيا وقيل لكن المواتة قد ذاقوها في الدنيا (وقاهم عذاب (١٢٥) الجحيم فضلا من ربك) أي للفضل

فيه ومنفعوله أو مصدر مؤكد لما قبله لان قوله وقاهم عذاب الجحيم تفصل منهم لان العبد لا يستحق على الله شيئا (ذلك) أي صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم فأنا يسرناه) أي الكتاب وقد جرى ذكره في أول السورة (بلسانك لعلمهم يتذكرون) يتعظون (فارتقب) فانتظر ما يجلب لهم (انهم مرتقبون) منتظرون ما يجلب بك من الدوائر

سورة الجاثية
مكية وهي سبع وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
(حم) ان جعلناهما للسورة فهي مرفوعة بالابتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) صلة للتبديل وان جعلنا تعديدا للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف خبره (العزيز) في انتقامه (الحكيم) في تديره (ان في السموات والارض آيات) دلالات

أعجبي قلت اذا عرّب خرج من أن يكون أعجبا لان معنى التعرّب أن يجعل عريّا بالتصرف فيه وتغيبه عن مناجاه وجرائه على أوجه الاعراب (متقابلين) أي يقال بعضهم بعضا (كذلك) أي كأمرناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك (و) أي أمرناهم بأن (زوجناهم بحور عين) أي قرانهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم أزواجا لهم أي جعلناهم اثنين اثنين والحورم من النساء النقيات البيض وقيل بحار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقيل الحور الشديدا بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعني أرادوها واشتهوها (آمين) أي من فادها ومن مضرتها وقيل آمين فيها من الموت والاصاب والسيطان (لا يدقون فيها الموت الاموات الاولى) أي لا يدقون في الجنة الموت البتة سوى المواتة التي ذاقوها في الدنيا وقيل الآمنين لكن وتقديره لا يدقون فيها الموت لكن المواتة الاولى قد ذاقوها انما استثنى المواتة من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصرون بلطف الله إلى أسباب الجنة بلقون الروح والريحان و يرون منازلهم في الجنة فكان موتهم في الدنيا كأنه في الجنة لاتصالهم بأسبابها ومشاهدتهم اياها (وقاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك) يعني كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة انما حصل لهم بذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم فضلا منه (ذلك هو الفوز العظيم فأنا يسرناه بلسانك) أي سهلنا القرآن على لسانك كناية عن غير مذكور (لعلمهم يتذكرون) أي يتعظون (فارتقب) أي فانتظر النصير من ربك وقيل انتظر لهم العذاب (انهم مرتقبون) أي منتظرون فترك زعمهم وقيل منتظرون موتك قيل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هذه الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعمر بن خنيس أخرجه وهو ضعيف وقال البخاري هو منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هذه الدخان ليلة الجمعة غفر له أخرجه الترمذي وقال هشام أبو القدام أخرجه وهو ضعيف والله أعلم

سورة الجاثية وتسمى سورة الشريعة وهي مكية وهي سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمان وثلاثون كلمة وألفان ومائة واحد وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض) أي ان في خلق السموات والارض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله (آيات له ومبين في خلقكم) أي وفي خلق أنفسكم من تراب من نطفة إلى أن يصير انسانا ذاعقل وتبميز (وما بين من دابة) أي وما بين فرق في الارض من جميع الحيوانات على اختلاف أجناسها في الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها وأنه إله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعني إله الغيرة واختلاف الليل والنهار) يعني بالظلام والضياء والطول والقصر (وما أنزل الله من السماء من رزق) يعني المطر الذي هو سبب أرواق البعاد (فأحياه) أي بالمطر (الارض بعد موتها) أي بعد يبسها (وتصرف الرياح) أي في مهايقها الصاوب الدبور والشمال والجنوب ومنها الحرارة والباردة وغير ذلك (آيات لقوم يعقلون) فان

على وحدانيته ويجوز أن يكون المعنى ان في خلق السموات والارض آيات (للمؤمنين) دليله قوله (وفي خلقكم) ويهبط (وما بين من دابة) على الخلق المضاف لان المضاف اليه ضمير مجرور متصل بيقبح اللفظ عليه (آيات) حجة وعلى بالنصب وغيرهما بالرفع مثل قولك ان زيدا في السوق أو عمر في السوق (لقوم يوقنون) واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق أي مطر وسمي به لانه سبب الرزق (فأحياه الارض بعد موتها ونصريف الرياح) الرزح حجة وعلى (آيات لقوم يعقلون) بالنصب على حجة

بالعطف على قوم تبع (أهلكتناهم أنهم كانوا مجرمين) كافر بن مكر بن البعث (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) أي وما بين
 الجنتين (لأعين) حال ولولم يكن بعث ولا حساب ولا ثواب كان خالق الخلق للقاء خاصة فيكون لعبا (وما خلقناهما الا بالحق) (بالجدد اللعب
 ولكن أكرههم لا يعلمون) انه خالق لذلك (ان يوم الفصل) بين الحق والمبطل وهو يوم القيامة (ميقاتهم أجمعين) وقت موعدهم كاهم
 (يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) أي ولي كان عن أي ولي كان شيئا من أغناء أي قليلا منه (ولا هم ينصرون) الضمير للمولى لانهم في المعنى
 كثير لتناول اللفظ على الابهام والشياخ كل مولى (الامن رحم الله) في محل الرفع على البدل من الواو في نصرون أي لا يمنع من العذاب الامن
 رحمه الله (انه هو العزيز) الغالب على أعدائه (الرحيم) لاوليائه (ان شجرة الزقوم) هي على صورة شجرة الدنيا السكتها في النار والزقوم
 ثمرها وهو كل طعام ثقيل (طعام الائم) هو الفاجر السكتها لانهم وعن أبي الدرداء انه كان يقرى رجلا فسكان يقول طعام الائم فقال قل
 طعام الفاجر ياهذا وهذا استدل (١٢٤) على ان ابدال السكامة مكان السكامة جائزا اذا كانت مؤدبة معناها ومنه أجاز أبو

حنيفة رضي الله عنه
 القراءة بالقافية بشرط
 أن يؤدي القارئ المعاني
 كلها على كمالها من غير أن
 يخرم منها شيئا فأقواله هذه
 الشريطة تشهد أنها آجزة
 كالأجزة لان في كلام
 العرب خصوصاً في القرآن
 الذي هو مجز بصاحته
 وغرابة نظمه وأساليبه من
 لطائف المعاني والدقائق
 مالا يستقل بادلانه لسان من
 فارسية وغيره او يرى
 رجوعه الى قولهما وعليه
 الاعتماد (كالمهل) هو
 دردي الزيت والكاف
 رفع خبر بعد خبر (تغني
 في البطون) وبالياء مكي
 وحفص فأنه للشجرة
 والياء للطعام (كغلي

(أهلكتناهم أنهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما الا بالحق) أي
 بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المصيبة (ولكن أكرههم لا يعلمون) قوله عز وجل (ان
 يوم الفصل) أي الذي يفصل الله فيه بين العباد (ميقاتهم أجمعين) أي يوافق يوم القيامة الاولون والآخرين
 (يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا) أي لا ينفع قرب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم ينصرون) أي يذمومون
 من عذاب الله (الامن رحم الله) يعني المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه هو العزيز) أي في انتقامه من
 أعدائه (الرحيم) أي باوليائه المؤمنين (قوله تعالى) (ان شجرة الزقوم طعام الائم) أي ذى الائم وهو أبو
 جهل (كالمهل) أي كدردي الزيت الأسود (يعني في البطون) أي في بطون الكفار (كغلي الجهم) يعني
 كالماء الحار اذا اشتد غليانه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله كالمهل قال كعكر
 الزيت فاذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه أخرجه الترمذي وقال لا تعرفه الا من حديث رشدين سعد
 وقد تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية بأهلها الذين آمنوا
 اتقوا الله حق تقاته ولا تكونوا من الادرأ أنتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن فطرة من الزقوم
 قطرت في دار الدنيا لافسدت على أهل الدنيا معاشهم فكيف بن تكون طعامه أخرجه الترمذي وقال
 حديث حسن صحيح (قوله تعالى) (خذوه) أي قال للزبانية خذوه يعني الائم (فاعتلهوه) أي ادفعوه
 وسوقوه بالغف (الى سواء الجحيم) أي الى وسط النار (ثم صوافوق رأسه من عذاب الجحيم) قيل ان خازن
 النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء جحما فدانته حره ثم يقال له (ذق) أي هذا
 العذاب (انك أنت العزيز الكريم) أي عند قومك برعك وذلك ان أبا جهل امنه الله كان يقول أنا أعز
 أهل الوادي وأكرمهم فيقول له خزنة النار هذا على طريقتي الاستخفاف والتوبيخ (ان هذا ما كنتم به
 تمترن) أي تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين في مقام أمين) أي في
 مجلس أئوفا فيه من الغير (في جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق) قيل السندس مارق من
 الديباج والاستبرق ما غلط منه وهو مغرب استبرق فان قلت كيف ساغ أن يقع في القرآن العربي المبين لفظ

الجحيم) أي الماء الحار الذي انتهى غليانه ومعناه غليا كغلي الجحيم فالسندس منصوب المحل ثم اعجمي
 يقال للزبانية (خذوه) أي الائم (فاعتلهوه) فتقوده وتعنف وغلفته فاعتلهوه مكي ونافع وشامي وسهل ويعقوب (الى سواء الجحيم) الى وسطها
 ومعظمها (ثم صوافوق رأسه من عذاب الجحيم) المصوب هو الجحيم لانه اذا صب عليه الجحيم فقد صب عليه عذابه وشدته وصب
 العذاب استعارته ويقال له (ذق) انك أنت العزيز الكريم (على سبيل الهزء والتسكيم) انك أي لانك على (ان هذا) أي العذاب وهذا الامر
 هو (ما كنتم به تمترن) تشكون (ان المتقين في مقام) بالفتح وهو موضع القيام والمكان وهو من الخاص الذي وقع مستعلا في معنى
 العموم والضم مدني وشامي وهو موضع الإقامة (أمين) من أمن الرجل أمانة فهو أمين وهذا الخائن فوصف به المكان استعارته لان المكان
 الخفيف كان يخوف صاحبه بما ياتي فيه من المسكارة (في جنات وعيون) بدل من مقام أمين (يلبسون من سندس) مارق من الديباج
 (واستبرق) ما غلط منه وهو نعر باب استبر واللفظ اذا عرب خرج من أن يكون أعجميا لان معنى التعريب أن يجعل عربيا بالتصرف فيه
 وتغييره عن مناهجه واجرائه على أوجه الاعراب فساغ أن يقع في القرآن العربي

الكلام وقسم في الحياة
 الثانية في الموت فم لا قيل
 ان هي الاحيائنا الدنيا وما
 معنى ذكر الاولى كانهم
 وعدوا موتة اخرى حتى
 يجدها وتثبتوا الاولى
 والجواب انه قيل لهم
 انكم تموتون موتة تتحققها
 حياة كما تقدمتكم موتة
 قد تعقبها حياة وذلك
 قوله تعالى وكنتم امواتا
 فاحياكم ثم يميتكم ثم يجيئكم
 فقالوا ان هي الاموتنا
 الاولى بر بدون ما المدونة
 التي من شأنها ان يتعقبها
 حياة الاموتة الاولى فلا
 فرق اذ ايتين هذا بين قوله
 الاحيائنا الدنيا في المعنى
 ويحتمل أن يكون هذا
 انكارا لما في قوله ربنا
 امتنا اثنين واحييتنا اثنين
 (وما نحن بمشترين)
 بمبعوثين يقال اثنرا الله
 الموتى ونشرهم اذ بعثهم
 (فانتم ابنا) خطاب
 للذين كانوا يدعونهم للتشور
 من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنين (ان
 كنتم صادقين) أي ان
 صدقتم فيما تقولون فمجلوا
 لنا حيا من مات من آبائنا
 بسؤالكم ذلك حتى يكون
 دليلا على أن ما نعدوه
 من قيام الساعة وبث
 الموتى حق (أهم خير)
 في القوة والمنفعة (أم قوم

الاولى) أي لاموتة لا الالهة التي غوتها في الدنيا ولا بته بعد ها وهو قوله (وما نحن بمشترين) أي بمبعوثين
 بعدهم وتنا هذه (فانتم ابنا) أي الذين ماتوا قبل (ان كنتم صادقين) أي ان انبعت احياء بعد الموت قيل
 طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يجي لهم فقصى بن كلاب ثم خوفهم مثل عذاب الامم الحالية فقال تعالى
 (أهم خير أم قوم تبع) أي ليسوا اخيرا من قوم تبع يعني في الشدة والقوة والكثرة قيل هو تبع الحيرة وكان
 من ملوك اليمن سمي تبع الكثرة أتباعه وقيل كل واحد من ملوك اليمن يسمى تبعاله يتبع صاحبه الذي
 قبله كما يسمى في الاسلام خليفة وكان تبع هذا بعد النار فاسلم ودعا قومه وهم حيرالي الاسلام فكذبوه عن
 سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تسبوا تبعافانه كان قد أسلم أخرجه أحد بن
 حنبل في مسنده وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أدري أكان تبع نبيا أو غيري
 وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لا تسبوا تبعافانه كان رجلا صالحا وكان من قصته على ما ذكر محمد بن
 اسحق وغيره وذكره عكرمة عن ابن عباس قالوا كان تبع الآخر وهو أبو كرب أسعد بن مديك وكان سار
 بالجوش نحو المشرق حتى حير الحيرة فبني سمرقند ورجع من قبل المشرق فجعل طر بقعه على المدينة
 وقد كان حين مر بها خلف بين أظهرهم ابنه لقتل غيلة فقدمها وهو مجمع على خرابها واستنصا لها
 فجتمع له هذا الخي من الاصحاحين سمعوا بذلك من أمره فخرجوا للقتال فكان الاصحاحون يقتلون به النهار
 ويقرونه بالليل فاجبى ذلك وقال ان هؤلاء لكرام فينداهو كذلك اذ جاءه حبران عالمان من احبار بني ربيعة
 وكانا ابني اسم أحدهما كعب والآخر أسد حين سمعا ما يريد من اهلاك المدينة وأهلها فقتلها أهلها الملك لا
 تفعل فانك ان آيت الامار بدحيل بينك وبينه ولم تأمن عليك عاجل العقوبة فان هذه المدينة مهاجرة
 يخرج من هذا الخي من فر يش اسمه محمد ولده بمكة وهذه دار هجرته وميزك الذي أنت فيه يكون به من
 القتل والجراح أمر كبير في أمحابه وفي عدوهم قال تبع وع: بقاته وهو بني فالإسبر اليه قومه فيقتلون ههنا
 فتناهي اقولهما عما كان يريد بالمدية ثم اتهمادعوا الى دينهما فاجابهما واتبعهما على دينهما وأكرمهما
 وانصرف عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهود عادم الى اليمن فاناه في الطريق بن نفر من هذيل وقالوا له
 اننا نملك على بيت فيه كنز من لؤلؤ وورز جرد وفضة قال أي يب هذا قالوا ليت بمكة وانما أراد هذيل هلاكه
 لانهم عرفوا أنه لم يرد أحد بسوء الا هلك فذ كالمراك ذلك للاحبار فقالوا ما نعلم الله في الارض يتنا غير هذا
 البيت الذي بمكة فاتخذ مسجدا وانسك عنده وانحر واحلق رأسك وما أراد القوم الا هلاكك وما نواه أحد
 قط الا هلك فأكرمه واصنع عنده ما يصنع أهلهم فلهما قالوا له ذلك أخذوا ذلك النفر من هذيل فقطع أيديهم
 وأرجلهم وسلم أعينهم ثم صلهم فلما قدم مكة شرفها الله تعالى نزل بالشعب شعب المطامح وكسا البيت
 الواصل وهي برود صنع باليمن وهو أول من كسا البيت ونحر بالشعب ستة آلاف بدنة وأقام به ستة أيام
 وطاف به وحلق وانصرف فلما دنا من اليمن ليدخلها حالت جبر بينه وبين ذلك وقالوا له لا ندخلها علينا
 وأنت قد فارقت ديننا فدعاهم الى دينه وقال أنه دين خير من دينكم قالوا لعلنا كئنا النار وكانت باليمن نار في
 أسفل جبل يتحاجون اليها فاجتمعوا فيه فتأكل الظالم ولا تنصر المظلوم قال تبع أنصفتم فخرج القوم
 بأولائهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الخبران ومصاحفهما في أعناقهم ما حنى قعدوا للثار عند مخرجها
 الذي نخرج منه فخرجت النار فاقبلت حتى غشيتهم فاكلت الاوثان وما قربوا معها من جل ذلك من رجال
 حير وخرج الخبران بمصاحفهما يتلوان التوراة تعرق جباههما لم تضرهما النار ونكست النار حتى رجعت
 الى مخرجها الذي خرجت منه فاصفقت عند ذلك جبر على دينها فن هناك كان أصل اليهودية باليمن وقال
 الرايشي كان أبو كرب أسعد الحبري من التابعة من آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث
 بسبع مائة سنة وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه في قوله تعالى (والذين من قبلهم) أي من الامم الكافرة

تبع) هو تبع الحيرى كان مؤمنا وقومه كافرين وقيل كان نبيا وفي الحديث ما أدري أكان تبع نبيا أو غيري (والذين من قبلهم) مرفوع

أن ترجون) أن تقتلوني رجاء وعناء أنه عائد بر به متسل على أنه بعصمه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتعدونه من الرحيم والقنصل (وان لم تؤمنوا لي فاعتلون) أي ان لم تؤمنوا لي فلاموا ليني وبين من لا يؤمن فتشعروا عني أو تخلفوني كفا لالا ولا على ولا تعرضوا لي بشركم وإذا لم فليس جزء من دعاكم ما فيه فلاحكم ذلك ترجوني فاعتلوني في الحالين يعقوب (فدعار به) شا كيا قومه (ان هؤلاء قوم مجرمون) بان هؤلاء أي دعار به بذلك قيل كان دعاؤه اللهم عجل لهم ما يستحقونه بأجرهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين وقرى ان هؤلاء بالكسر على اضمار القول أي فدعار به قل ان هؤلاء (فاسر) من أسرى فاسر بالوصل حجازي من سرى والقول مضمر بعد الفاء أي فقال اسر (بعبادي) أي بني اسرائيل (ليلا انكم متبعون) أي دبر الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده فينجي المتقدمين ويغرق (التابعين) واترك البحر رها) سا كننا أرادموسى عليه السلام لما جاوز

البحر ان يضرب به بعصاه فينطبق قاصر بان يتركه سا كننا على هيئته قادرا على حاله من اتصاب الماء وكون الطريق بابسا لا يضرب به بعصاه ولا يغمره شيئا ليدخله القسط فاذا حصلوا فيه أبطقه الله عليهم وقيل الزهو الفجوة الواسعة أي اتركه مفتوحا على حاله منفرجا (انهم جند مفرقون) بعد خروجكم من البحر وقرئ بالفتح أي لانهم (كم) عبارة عن الكثرة منصوب بقوله (تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) هو ما كان لهم من المنازل الحسنة وقيل المنابر (ونعمة) نعم (كانوا فيها فاكهين) متنعين (كذلك) أي الامر

أن ترجون) أي يقتلون وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا هو ساحر وقيل ترجوني بالبحارة (وان لم تؤمنوا لي فاعتلون) أي فاتركون لامي ولا على وقال ابن عباس اعتزلوا أذى اليد واللسان فلو يؤمنوا (فدعار به) أن هؤلاء قوم مجرمون) أي مشركون (فأسر بعبادي ليلا) أي أجاب الله دعاءه وأمره أن يسرى بني اسرائيل بالليل (انكم متبعون) أي يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) أي اذا قطعتة أنت وأصحابك (رها) أي سا كننا والمعنى لان أمره أن يرجع بل اتركه على حالته حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طر يقا بابسا وذلك ان لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه ليلتهم وخاف أن يتبعه فرعون بجنوده فقيل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند مفرقون) يعني أخبرهم موسى بغرقهم ليطمئن قلبه في تركه البحر كما هو (كم تركوا) أي بعد الغرق (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) أي مجاس شريف أحسن (ونعمة) أي وعيش لين رغد (كانوا فيها) أي في تلك النعمة (فاكهين) أي تاعمين وقرئ فأكهين أي أشربن بطرين (كذلك) أي أقبل بمن عصاني (وأورثناها قوما آخرين) يعني بني اسرائيل (فأبكت عليهم السماء والأرض) وذلك ان المؤمنين اذا مات تبيكى عليهم السماء والأرض أر بعين صباحا وهو لا علم كان يصعد لهم عمل صالح فتبكي السماء على فقده ولا لهم على الأرض عمل صالح فتبكي الأرض عليهم عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مؤمن من الأوله بابان باب يصعد منه عمله وياب ينزل منه رزقه فاذا مات بكاه عليه فذلك قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين أخرجه الترمذي وقال حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه قيل بكاء السماء حرة أطرافها وقال مجاهد مات مؤمن من الأبيكت عليهم السماء والأرض أر بعين صباحا فقيل وأتبيكى فقال وما للارض لاتبيكى على عبد كان بعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لاتبيكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها أدى كدوى التحمل وقيل المراد أهل السماء وأهل الأرض (وما كانوا منظرين) أي لم يهولوا حين أخذهم العذاب اتوبه ولا غيروها في قوله عز وجل (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهيمن) أي من قتل الابناء واستعباد النساء والتعب في العمل (من فرعون انه كان عاليا) أي جبارا (من المسرفين) ولقد اخترناهم على علم أي علمه الله تعالى فيهم (على العالمين) أي على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) أي نعمة ينعم من فلق البحر وظلال الغمام وانزال المني والسلاوى والنعيم التي أنعمناهم اياهم وقيل ابتلاؤهم بالخاء والشددة (ان هؤلاء) يعني مشركي مكة (ليقولون ان هي الاموات) انما

كذلك فالكاف في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ مضمر (وأورثناها قوما آخرين) ليسوا منهم في شيء من قرابة الاولاد ولادين ولا ولاعولهم بنو اسرائيل (فأبكت عليهم السماء والأرض) لانهم ماتوا كفارا والمؤمن اذا مات تبيكى عليهم السماء والأرض فيبكي على المؤمنين من الأرض مصلاد ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن أهل السماء والأرض (وما كانوا منظرين) أي لم ينظروا الى وقت آخر ولم يهولوا (ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهيمن) أي الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد (من فرعون) بدل من العذاب المهيمن بإعادة الجراكه في نفسه. كان عبد الله ميتا لافراطه بتعذيبهم وها انتهم وأخبرهم بميتة المحذوف أي ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) خيرونان أي كان من متكبرا مسرفا (ولقد اخترناهم) أي بني اسرائيل (على علم) حال من ضمير الفاعل أي علمين بمكان الخير وبأنهم أحقا بان يخننوا (على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات) كخلق البحر وظلال الغمام وانزال المني والسلاوى وغير ذلك (ما فيه بلاء مبين) نعمة ظاهرة أو اختبار ظاهر لنظر كيف يعاملون (ان هؤلاء) يعني كفار قريش (ليقولون ان هي الاموات) الاموات

(يفشى الناس) يشلمهم وبالمهم وهو في محل الجر صفة الدخان وقوله (هنا عذاب أبهر بذا كشف عنا العذاب انا مؤمن) أى نسئ من أن
نكشف عنا العذاب منصوب المحل بفعل مضمر وهو يقولون ويقولون منصوب المحل على الحال أى قائلين ذلك أى لهم الذكري كيف
يذكرون ويتعظون ويفون بما وعدوه من الإيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أى وقد
جاءهم ما هو أعظم وأدخل في وجوب الاذكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبنات من
الكتاب المجز وغيره فلم يذكر وتولوا عنه وهو تولى ان عاد اغلاما عجيبا لبض تقيف هو (١٢١) الذى علمه ونسبه الى الجنون

(انا كاشفوا العذاب
قليل) زمانا قليلا وكشفنا
قليل (انكم عائدون) الى
الكفر الذى كنتم فيه
أولى العذاب (يوم نبطش
البطشة الكبرى) هى
يوم القيامة أو يوم بدر
(انا منتقمون) أى نتقم
منهم في ذلك اليوم
وانتصبا يوم نبطش
بأذكراؤهم بادل عليه
انا منتقمون وهو منتقم
لانتقمون لان ما بعد ان
لا يعمل فها قباهم (واقعد
فتن قباهم) قبيل هؤلاء
المشركين أى فعلنا
بهم فعل التخريل يظهر منهم
ما كان باطنا قوم فرعون
وجاءهم رسول كريم) على
الله وعلى عباده المؤمنين أو
كريم في نفسه حسب نسب
لان الله تعالى لم يبعث نبيا
الامن سرا قومه وكرامهم
(أن أدوا الى) هى ان
المفسرة لان محيى الرسل
الى من بعث الله منهم متضمن
لمعنى القول لانه لا يجيئهم
الا مبشرا ونذيرا وداعيا

الله عليه وسلم المارئى من الناس ادبارا قال لهم سمعنا كسيع يوسف وفى رواية لما دعا عافى يشافكذ به
واستعصوا عليه قال اللهم أعنى عليهم بسبع كسيع يوسف فاخذتهم سنة حصت كل شئ حتى اكوا الجلود
والميتة من الجوع وينظر أحدهم الى السماء فيرى كهية الدخان فانه أبوسفيان فقال يا محمد انك جئت
تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد علموا كفافا على الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتى السماء
بدخان مبين الى قوله عائدون قال عبد الله فيكشف عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون
فالبطشة يوم بدر وفى رواية للبخارى قالوا (ر بذا كشف عنا العذاب انا مؤمنون) فقيل له ان كشفنا عنهم
عادا وفدا عار به فكشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان
مبين الى قوله انا منتقمون قوله حصت كل شئ بالخاء وصاد الله ما بين أى أهلكت واستأصلت كل شئ (ق)
عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدم من امار الزوم والبطشة والقمر والدخان قيل أصابهم من الجوع
كالطامة في ابصارهم وسبب ذلك ان في سنة القحط العظيم يابس الارض بسبب انقطاع المطر وارتفاع الغبار
ويظلم الهواء والجو وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان يحى وقبل قيام الساعة ولم يأت بعد فيدخل في اصابع
الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحزين يعنى المشوى ويعترى المؤمن منه كهية الزكام
وتكون الارض كالها كبت أو قد فيه وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن يدل عليه ما روى البغوى
باسناد العلبي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى
ابن مريم وتارنجر من قعر عدن أئين تنسوق الناس الى المحشر ثقيل معهم اذا قالوا قال حذيفة يارسول الله
وما الدخان قتله هذه الآية يوم تأتى السماء بدخان مبين يلا ما بين المشرق والمغرب يكثر أو بعين يوما ليلة
أما المؤمن فيصيبة منه كهية الزكام وأما الكافر فكثرة الكثرة السكاران يخرج من منخر به أو ذنيه ودره (أنى لهم
الذكري) أى كيف يتذكرون ويتعظون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو
أعظم وأدخل في وجوب الطاعة وهو ما ظهر على بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات
والآيات البينات الباهرات ثم تولوا عنه أى أعرضوا عنه (وقالوا معلم مجنون) أى تأتى اليه
الجن هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشى (انا كاشفوا العذاب) أى الجوع (قليل) أى من يسير اقل
الى يوم بدر (انكم عائدون) أى الى كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انا منتقمون)
أى منسكى في ذلك اليوم وهو قول ابن مسعود وكثر العلماء وفى رواية عن ابن عباس أنه يوم القيامة
فكشوا الله تعالى (واقعد فتنا قباهم) أى قبيل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) أى على الله وهو
موسى بن عمران عليه السلام (أن أدوا الى عباد الله) أى اطلقوا الى بنى اسرائيل ولا تذنبوهم
(الى السك رسول أمين) أى على الوحى (وأن لتأولوا على الله) أى لتتجبروا عليه وترك طاعته (انى آتيكم
سلطان مبين) أى ببرهان بين على صدق قولى فاما قال ذلك توعده بالقتل فقال (وانى عذت برى وربكم

(١٦ - خازن) - رابع الى الله والخففة من الثقلية ومعناه وجاءهم بان الشأن والحديث أدوا الى سألوا الى (عباد الله)
هو مفعول به وهم بنو اسرائيل يقول أدوهم الى وأرسلوهم معى كقوله أرسل معاني اسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون نداء لهم على معنى
أدوا الى عباد الله ما هو واجب عليكم من الإيمان لي وقبول دعوتى واتباع سبيلى وعلى ذلك بقوله (الى السك رسول أمين) أى على رسالتى
غيرتهم (وأن لتأولوا على الله) أن هذه من الأولى في وجهها أى لاستسكبروا على الله بالاستهانة برسوله ووحية أولائه كبروا على نبي الله
(الى السك سلطان مبين) محجة واحدة يدل على أن الله (انى عذت بمدعأؤهم ووجهه قوله) (د) فى ور بكم

اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبية محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر والمباركة الكثيرة اخبر لما نزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكني به بركة (انا كنا منذرين فيها يفرق كل امر) هما جلتان مستأنفان ملفوفتان فسرهما جواب القسم كانه قبل ان نزلنا لان من شأننا الاذار والتحذير من العقاب وكان انزالنا ياه في هذه الليلة خصوصاً لان انزال القرآن من الامور الحكيمة وهذه الليلة مفرق كل امر حكيم ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل امر من اوراق العباد واجبالهم وجميع امورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر التي نجي في السنة المقبلة (حكيم) ذى حكمة أى مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد المجازي لان الحكيم صفة صاحب الامر على الحقيقة ووصف الامر به مجازاً (امر امن عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل امر جزاء نعمائنا وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة ونغمة بيان قال اعنى بهذا الامر امر احصا من عندنا كما اقتضاه علمنا وتدريبنا (انا كنا منسرين) (١٢٠) بدل من انا كنا منذرين (رحمن ربك) مفعول على معنى انا نزلنا القرآن لان

الدنيا ثم نزل به جبريل على نوح ما على حسب الوقائع في عشرين سنة وقيل هي ليلة النصف من شعبان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيفقر لأكثرو من عدد شعر غنم بك أخرجه الترمذى (انا كنا منذرين) أى مخوفين عقابنا (فيها) أى في تلك الليلة المباركة (يفرق) أى يفصل (كل امر حكيم) أى يحكم قال ابن عباس يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والرزاق والالجال حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هي ليلة النصف من شعبان يهرم فيها امر السنة وينسخ الاحياء من الاموات وروى البغوى بسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع الاجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح وولده وقد خرج اسمه في الوقي وعن ابن عباس ان الله يقضى الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسمى الهى أو بابها في ليلة القدر (امر) أى انزلنا امر (من عندنا انا كنا منسرين) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رافعة منى غياقي ونعمة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقيل انزلنا في ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) أى لا قوا لهم (العليم) أى باحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما) أى ان الله رب السموات والارض وما بينهما (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) قوله تعالى (بل هم في شك) أى من هذا القرآن (يلعبون) أى يهزؤون به لا هو عنده (فارتقب) أى اعلم (يوم تأتى السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) (ق) عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو مضطجع بيننا فاناه رجل فقال يا عبد الرحمن ان قاصعند باب كسندة بقص وزعم ان آية الدخان نجي عفاخذنا نفاس الكفار وياخذ المؤمنون منها كهية الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان فقال يا ايها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم فان الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسئلكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين ان رسول الله صلى

من شأننا وعادتنا الرسل الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم أو لتعليل لقوله امر امن عندنا ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة بالرسالة كما وصفها به في قوله وما يسلك فلا مرسل له من بعده والاصل انا كنا منسرين رحمة منافذع الظاهر موضع الضمير اذ انابان الربوبية تقضى الرحمة على المبرورين (انه هو السميع) لا قوا لهم (العليم) باحوالهم (رب) كوفي بدل من ربك وغيرهم بالرفع أى هورب (السموات والارض وما بينهما) ما ان كنتم موقنين ومعنى الشرط اهم كانوا يقررون بان السماء والارض

ر ما خلا فاقيل لهم ان ارسال الرسل وازال الكتب رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الله الذى أتم مقرونها به معرفون بأنه رب السموات والارض وما بينهما ان كان اقراركم عن علم وابقان كما تقول ان هذا انعام زبد الذى نسمع الناس بكمه ان بلغك حديثه وحدثت بقصته (لا اله الا هو يحيى ويميت ربكم) أى هورب (ربكم) (وآبائكم الاولين) عطف عليه ثم رد أن يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك يلعبون) فان اقرارهم غير صادر عن علم وابقان بل قول مخلوط بهز واهب (فارتقب) فانتظر (يوم تأتى السماء بدخان مبين) يأتى دخان من السماء قبل يوم القيامة يدخل في آسماع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيد وبعترى المؤمن منه كهية الزكام وتكون الارض كلها كيب أو قد فعل ليس فيه خصاص وقيل ان قر يشالما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليه فقال لا يا من اشد وطأتك على مضرو واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فاصابهم الجهد حتى أكلوا الجيف والعاهز وكان الرجل يرى بين السماء والارض الدخان وكان يحدث الحافس فسمع كلامه ولا يراه من الدخان (من) ظاهر حاله لاشك أحد في أنه دخان

(فقد هم بمخوضوا) في باطلهم (و يلعبوا) في دينهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أي القيامة وهذا دليل على أن ما يقولونه من باب الجهل والخطو واللعب (وهو الذي في السماء وفي الأرض اله) ضمن اسمه تعالى معنى وصف فذلك علق به الظرف في قوله في السماء وفي الأرض كما يقول هو حاتم في طي وحاتم في تغلب على تضمين معنى الجواد الذي شهر به كأنك قلت هو جواد في طي جواد في تغلب وقرئ وهو الذي في السماء الله وفي الأرض الله ومثله قوله وهو الله في السموات وفي الأرض فكانه ضمن معنى العبود والراجع إلى الموصول محذوف أطول الكلام كثرت ما أناب إلى قائل لك شيئا والتقدير وهو الذي هو في السماء والله لا يرتفع على أنه خير مبتدأ مضمر لا يرتفع الله بالابتداء وخبره في السماء لخصه صلة حينئذ من غايته يعود إلى الموصول (وهو الحكيم) في أقواله وأفعاله (العليم) بما كان ويكون (وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة) أي علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي وحزة وعلى (ولائك) أهلكهم (الذين يدعون) يدعونهم (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كازعموا أنهم (شفعاؤهم عنده) (الامن) شهد

(١١٩)

بالحق) أي ولكن من شهد بالحق بكامة التوحيد (وهم يعاونون) أن الله ربههم حقوا يعتقدون ذلك هو الذي ملك الشفاعة وهو استثناء منقطع أو متصل لأن في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (وإن سألهم أي المشركين (من خلقهم ليفولن الله) لا الأصنام والملائكة (فإن يؤفكون) فكيف ومن أين يصرفون عن التوحيد مع هذا الإقرار (وقيله) بالجر عاصم وحزة أي وعنده علم الساعة وعلم قبله (يارب) والهاء هود إلى مجد صلي الله عليه وسلم لتقديم ذكره في قوله قل إن كان للرحمن ولد فانا أول العابدين

أي عما يقولونه من الكذب (فقد هم بمخوضوا) أي في باطلهم (و يلعبوا) أي في دينهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) يعني يوم القيامة (وهو الذي في السماء وفي الأرض اله) أي هو الله الذي يبعده في السماء وفي الأرض لا اله الا هو (وهو الحكيم) أي في تدبير خلقه (العليم) أي بمصايلهم (وتبارك الذي له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ولائلك الذين يدعون من دونه الشفاعة) قيل سب نزول طمان النضر من الحرب ونفر امه قالا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن نتولى الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد صلى الله عليه وسلم فترت هذه الآية وأراد بالذين يدعون من دونه أهلكهم ثم استثنى عيسى وعزير واللائكة بقوله (الامن) شهد بالحق (لأنهم عبدوا من دون الله وهلم شفاعته وقيل المراد بالذين يدعون من دونه عيسى وعزير واللائكة فإن الله تعالى لا يملك لأحد من هؤلاء الشفاعة إلا أن شهد بالحق وهي كلمة الإخلاص وهي لا اله الا الله في شهادته بقلبه شفعوا له وهو قوله (وهم يعاونون) أي يلقوا بهم مشاهدوا به أسنتهم وقيل يعاونون أن الله عز وجل خلق عيسى وعزير واللائكة ويعلمون أنهم عباد الله (وإن سألهم من خلقهم يقولون الله) يعني أنهم إذا أقرروا بأن الله خلق العالم بأمرة فكيف قدموا على عبادة غيره (فإن يؤفكون) أي يصرفون عن عبادته إلى غيره (وقيله يارب) يعني قول محمد صلى الله عليه وسلم شا كالإله يارب (أن هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال ابن عباس شكالي الله تعالى تخلف قومهم عن الإيمان وقال قتادة هذا نبيكم يشكوك قومهم إلى ربه (فاصفح عنهم) أي أعرض عنهم في ضمنه منعه من أن يدعو عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه التباركة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعاونون) أي عاقبة كفرهم وفيه تهد بلهم وقيل معناه يعاونون أنك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف والله تعالى أعلم

تفسير سورة الدخان وهي سبع وقيل تسع وخسون آية وثلاثمائة وست

وأربعون كلمة وألف وأربع مائة واحد وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أي المبين لما يحتاج إليه الناس حلال وحرام وغير ذلك من الأحكام (أننا أنزلناه في ليلة مباركة) قيل هي ليلة القدر أنزل الله تعالى فيها القرآن جملة من الماوح المحفوظ إلى السماء

وبالنصب الباقيون عطف على محل الساعة وعلم قبله أي قيل محمد يارب والقبيل والقول والقال والمقل واحد وبجوز أن يكون الجر والنصب على اضمار حرف القسم وحذفه وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كأنه قبل وأقسم بقلبه يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وأقسام الله بقلبه رفع منته فليعلم دعائه والتجائه إليه (فاصفح عنهم) فأعرض عن دعوتهم بإناسعين إنهم ودعاهم وتاركهم (وقل لهم سلام) أي أسلم منكم ومتاركة (فسوف يعاونون) وعيد من الله لهم وتاسية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وباتمه مدني وشامى سورة الدخان تسع وخسون آية مكية بسم الله الرحمن الرحيم في الخبر من قرأها ليلة الجمعة أصبح مغفورا له (حم والكتاب المبين) أي القرآن الواو في الكتاب واو القسم ان جعلت حم تعدد للحر فواو السورة صر فواو على خبر ابتداء محذوف وواو العطف ان كانت حم تقسم بها وجواب القسم (أننا أنزلناه في ليلة مباركة) أي ليلة القدر وأول ليلة النصف من شعبان وقيل بنهاو بين ليلة القدر أن يعاون ليلة والجمعة رتلى الأول لقوله أننا أنزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وأيلة القدر في أكثر الأفاو في شهر رمضان ثم قالوا أنزل جملة من

وأعقابها باقية في شجرها فهي من ينة بالثمار أبدا وفي الحديث لا يزع أحد في الجنة من ثمرها إلا بنت مكانها مثلا لها (إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون) خبر بعد خبر (لا يفرغهم) خبر آخر أي لا يخفف ولا ينقص (وهم فيه) في العذاب (مبلسون) أيسون من الفرج متجبرون (وما ظاهناهم) بالعذاب (ولكن كانوا هم الظالمين) هم فصل (ونادوا يا مالك) لما أيسون من فتور العذاب نادوا يا مالك وهو خازن النار وقيل لابن عباس أن ابن مسعود قرأ يا مال فقال ما شغل أهل النار عن الترحيم (ليقض علينا ربك) ليمتحنهم قضى عليه إذا ما نه فوكر موسى ففرض عليه والمعنى سل ربك أن يقضى علينا (قال انكم ما كنون) لا يثبون في العذاب لا يتخلصون عنه بموت ولا فتور (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويجب أن يكون في قال ضمير الله لما سألو مالكا أن يسأل الله القضاء عليهم أجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالك والمراد بقوله جئناكم الثلاثة نكدة أذهبهم رسل الله وهو منهم (ولكن أكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتنفرون منه لأن مع الباطل الدعة ومع الحق العتب (أم أبرموا أمرا) (١١٨) أم أحكم مشركو مكة أم من كيدهم ومكرهم محمد صلى الله عليه وسلم (فأنا

مبرمون) كيدنا كما أبرموا كيدهم وكانوا ينادون فيتناجون في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (أم يحسبون أننا لانسمع سرهم) حديث أنفسهم (ونحوها) ما يتحدثون فيما بينهم ويخفونه عن غيرهم (بلى) نسمها واطلع عليها (ورسلنا) أي الحفظة (الديهم يكتبون) عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ من ستر من الناس ذنوبه وأبداهما لا تخفي عليه مخافية فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من أمارات النفاق (قل إن كان للرحمن ولد)

وردي في الحديث أنه لا يزع أحد في الجنة من ثمرها ثمرة إلا بنت مكانها مثلا لها (فأنا مبرمون) يعني المشركين (في عذاب جهنم خالدون لا يفرغهم) أي لا يخفف عنهم (وهم فيه مبلسون) أي أيسون من رحمة الله تعالى (وما ظاهناهم) أي وما عذابناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) أي لانفسهم بما جنوا عليها (ونادوا يا مالك) يعني يدعون مالكا خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقض علينا ربك) أي ليمتحننا ربك فنتسرع وترج والمعنى أنهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيجيبهم بعد الفسنة قاله ابن عباس وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبد الله بن عمر وابن العاص قال إن أهل النار يدعون مالكا فلا يجيبهم أر بعين عامر بردهم عليهم (قال انكم ما كنون) قال هانت والله دعوتهم على مالك وعلى رب مالك ومعنى ما كنون مقيعون في العذاب (لقد جئناكم بالحق) يقول أرسنا اليكم بما عثروا في رسولنا بالحق (ولكن أكثركم للحق كارهون) أي أحكموا أمرا في المكرب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فأنا مبرمون) أي تحكمون أمرا في مجازاتهم إن كادوا أشركتهم بملته (أم يحسبون أننا لانسمع سرهم ونحوها) أي ما يسرونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه (ورسلنا) يعني الحفظة من الملائكة (الديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل إن كان للرحمن ولدا فأول العابدین) معناه إن كان للرحمن ولدا في قومك وعلى زعمكم فأنا أول من عبد الرحمن فإنه لا شريك له ولا ولادة وقال ابن عباس إن كان أي ما كان للرحمن ولدا فأول العابدین أي الشاهدين له بذلك وقيل معناه لو كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده بذلك ولكن لا ولادة وقيل العابدین بمعنى الآفین أي أنا أول الجاحدين المنكرين لمقامهم وأنا أول من غضب للرحمن أن يقال له ولد وقال الزحخشري في معنى الآية إن كان للرحمن ولد وصح وبرهان صحيح تورودنه وحجة واضحة تدلون بها فأنا أول من يعظم ذلك الولد وأسقمك إلى طاعته كما يعظم الرجل ولد الملك العظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة في نفي الولد والاطناب فيه مع الترجمة عن نفسه بنبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه علق العبادة بكيونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعاني عليها محال أمثالها ثم نزه نفسه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) (فأنا أول العابدین)

من يعظم ذلك الولد وأسقمك إلى طاعته والاقبال اليه كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل الفرض والمراد نفي الولد وذلك أنه علق العبادة بكيونة الولد وهي محال في نفسها فكان المعاني بها محالها ونظيره قول سعيد بن جبيل لا ججاج حين قال له والله لا بد لك بالدينار ناراطفي لو عرفت أن ذلك اليك ما عبت الها غيرة وقيل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول العابدین أي الوحيد من الله المكذب بين قولكم بإضافة الولد اليه وقيل إن كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الآفین من أن يكون له ولد من عبده إذا اشتد أنه فهو عبودا وقرئ العبدین وقيل هي إن النافية أي ما كان للرحمن ولد فأنا أول من قال بذلك وعبده وودوره وإن النضر قال الملائكة نبات الله فنزلت فقال النضر أنرون أنه صدقتي فقال له الوليد ما صدقتك ولكن قال ما كان للرحمن ولدا فأنا أول الوحيد من من أهل مكة أن لا ولادة له ولده وعلى ثم نزهته عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) أي هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسما لذلك كما جسم الله بقدر على خلقه وأهالكم يكن جسما لا يكون له ولد لأن التولد من صفة الأجسام

الشیطان) عن الايمان بالساعة: وعن الاتباع (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى بالبينات) بالهجرات اوبآيات الانجيل والشرائع البينات الواضحات (قال فذنبكم بالحق) أى بالايجل والشرائع (ولا بين لكم بعض الذى تختلفون فيه) وهو امر الدين لاسر الدنيا (فاتقوا الله واطيعوا ن الله هو ربي و ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا اتمام كلام عيسى عليه السلام (فاختلف الاحزاب) الفرق المتحزبة بعد عيسى وهم اليهوديون وبنو النسطورية والملكانية والشيعونية (من بينهم) من بين الصنارى (فويل للذين ظلموا) حيث قالوا فى عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم اليم) وهو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة) الضمير اقوم عيسى والكفار (أن تأتيهم) بدل من الساعة أى هل ينظرون الا انبايان الساعة (بغتة وهم

أى لا يصرفكم الشيطان) أى عن دين الله الذى أمر به (أنه) يعنى الشيطان (الذى عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة) أى بالنبوة (ولأبين لكم بعض الذى تختلفون فيه) أى من أحكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا فى أمر عيسى وقيل الذى جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذى اختلفوا فيه فبين لهم عيسى فى غير الانجيل ما احتاجوا اليه (فاقفوا الله وأطيعون) أى فيما أمركم به (إن الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الأحزاب بينهم) أى اختلفت الفرق المتحيزة بعد عيسى (قوله للذين ظلموا من اعدائهم انهم لا يحالون) وهم لا يشعرون (الاخلاء) أى على الكفر والمعصية فى الدنيا (يومئذ) أى فى يوم القيامة (بعضهم بعض عدو) أى ان الخلة اذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (الالتقين) أى الا الواحد من المتحابين فى الله عز وجل المجتمعين على طاعته روى عن علي بن أبى طالب رضى الله عنه فى الآية قال خيلان مؤمن وخيلان كافر ان مات أحد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان بأمرى بطاعتك وطاعة رسلك صلى الله عليه وسلم وبأمرى بالخير وبهائى عن الشر ويخبرنى فى أمى ملايك يارب فلا تضله بعدى واهدك كما هدبتى وأكرمك كما أكرمتنى فاذا مات خيلاه المؤمن جمع بينهما فيقول ليلى كل منكم على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم صاحب قال ويؤتى أحد الكافرين فيقول رب ان فلانا كان بهائى عن طاعتك وطاعة رسلك وبأمرى بالشر وبهائى عن الخير ويخبرنى فى غير ملايك فيقول ليلى كل منكم على صاحبه فيقول بئس الاخ وبئس الخليل وبئس صاحب ﴿وقوله تعالى﴾ (يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) فيسل ان الناس حين يبعثون ليس أحد منهم الا فرع فينادى مناديا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلها واقبعتها (الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين) فيبأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحببون) ثم تسر وتنعمون (بطاف عليهم بصحاف من ذهب) جمع صحفة وهى القصة الواسعة (وأكواب) جمع كوب وهو اناء مستدير بلا عروة (وفيها) أى فى الجنة (ما تشبهه الانفس وتلد الاعين) * عن عبد الرحمن بن سابط قال قال رجل يا رسول الله هل فى الجنة خيل فأتى أحب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة وفلا تأس أن ترك فرسان ياقوتة جراء فطير بك فى أى الجنة شئت الا فعلت وسأله آخر فقال يا رسول الله هل فى الجنة من ابل فأتى أحب الابل قال فلم يقل ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما تشئت تفسك وتلف عينك أخرجه الترمذى (وأنتم فيها خالدون وتلك الجنة التى أوردتها بما كنتم تعملون لكم فيها ما كفاكم كثيرة منها أن تكون)

مسلمين) لله متقادين له (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) المؤمنات في الدنيا (نحبرون) تسرون سرورا بظهر حباره أى أثره على وجوهكم (بطاف عليهم بصحاف) جمع صحفة (من ذهب وأكواب) أى من ذهب أيضا والكواب الكوز لا عرولة (وفها) وفي الحنة ماتمنهبة النفس) مدنى وشامى وحفص بابئات الهاء العائدة الى الموصول وحذفها غيرهم طول الموصول بالفعل والفاعل والمفعول (وتلك الاعين) وهذا حصر لانواع النعم لانها امام مشهيات في القلوب اومستلذة في العيون (واتم فيها خالدون وتلك الجنة التى اوردتموها بما كنتم تعملون) تلك اشارة الى الجنة المذكورة وهى مبتدأ والخانة خبر والى (ترتقوها صافة الجنة والخانة صفة للمبتدأ الذى هو اسم الاشارة والى اوردتموها صافة الجنة وما كنتم تعملون الخبر والباء يتعلق بمحذوف أى حاصلة واكانت كفى الظرف التى تقع اخبارا وفي الوجه الاول يتعلق

(اذا قومك) فر يش (منه) من هذا المثل (يصدون) يرتفع لهم جبلية وضجيج فر حاضح كما سمعوا منه من اسكات النبي صلى الله عليه وسلم بجده يصدون مدني وشاوي والاعشى وعلى من الصوداى من اجل هذا المثل يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل من الصديد وهو الجبلية وانهم القنات نحو يكفوك ويكفك (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون ان آلهتنا عندك ليست بخير من عيسى فاذا كان عيسى من حصب النار كان أمر آلهتنا هنا (ماضر بوه) أى ماضر بوا هذا المثل (لاك الاجدلا) الا لاجل الجدل والغلبة في القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل (بل هم (١١٦) قوم خصمون) لشداد الخصومة دأبهم اللجاج وذلك ان قوله تعالى انكم ماتعدون لم

يعيسى بن مريم مثلا ووجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة النصارى اياه (اذا قومك) يعنى قريشا (منه) أى من المثل (يصدون) أى يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح وقيل يقولون ان محمد اما يريد منا الآن نعبده وتتخذها كما عبدت النصارى عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم فنعبده ونطيعه ونترك آلهتنا وقيل معنى أم هو يعنى عيسى والمعنى قالوا يزعم محمد ان كل ما عبد من دون الله في النار فعن قدر ضيقنا ان نكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة في النار قال الله تعالى (ماضر بوه) يعنى هذا المثل (لك الاجدلا) أى خصومة بالباطل وقد علموا ان المراد من قوله انكم ماتعدون انه من دون الله حصب جهنم هؤلاء الاصنام (بل هم قوم خصمون) أى بالباطل وعن أى امامة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضر بوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان هو) أى ما عيسى (الا عبداً نعنا عليه) أى بالنبوة (وجعلناه مثلاً) أى آية وعبرة (ابنى اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خالفه من غير أب (ولولم نشاء جعلناكم) الخطاب لاهل مكة (ملائكة) معناه لو لولم نشاء لاهلكناكم وجعلنا بابل لا منكم ملائكة (في الارض يخلفون) أى يكونون خلفا منكم بعمرور الارض ويعبدونني ويطيعونني وقيل يخلف بعضهم بعضا (وانه) يعنى عيسى (لعل للساعة) يعنى نزوله من اشرط الساعة يعلم به قريها (ق) عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده ليشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلافيسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد وفى رواية أبى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بنى وبين عيسى بنى وانما نازل فيكم فاذا رأى قوموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الى الجرد والبياض ينزل بين مصرتين كان رأسه بقطر وان لم يصبه بل فيقاتل الناس على الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله في زمانه الممل كاهل الاسلام ويهلك الدجال ثم يمكث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسمون (ق) عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم وامامكم منكم وفى رواية فامكم منكم ابن أى ذى ب فامكم فاجابكم بعز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم ويرى أنه ينزل عيسى ويده حبه وهى التي يقتل بها الدجال فيأتى بيت المقدس والناس في صلاة العصر فيتأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على ثرى بعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنايس ويقتل النصارى الا من آمن وقيل فى معنى الآية وانما أى وان القرآن امل للساعة أى يعلم قيامها وتخبركم باحوالها وأحوالها (فلا تخفون بها) أى لا تشكون فيها وقال ابن عباس لا تشكوا بها (واتبعونى) أى على التوحيد (هذا) أى الذى انا عليه (صراط مستقيم ولا يصدونكم)

يرد به الا الاصنام لان ما لعبى العقلاء الا أن ابن الزبيرى بخداه ما رأى كلام الله محتملا لفظه وجه العموم مع علمه بان المدا به أضرناهم لا غير وجود له حيلة مسافا فصرف اللفظ الى الشول والاحاطة بكل مع وغيره الله على طريق اللجاج والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع في ذلك فتوفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجاب عنه ربه (ان هو) ما عيسى (الاعبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) بالنبوة (وجعلناه مثلاً لبنى اسرائيل) وصيرناه عبرة عجيبة كاللؤلؤ لبنى اسرائيل (ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض) أى بدلائمكم كدافله الزجاج وقال جامع العلوم لجعلنا بدلائمكم ومن بمعنى البذل (يخلفون) يخلفونكم فى الارض ويخلف الملائكة

بعضهم بعضا وقيل ولولم نشاء لقدر تناعى عجائب الامور لجعلنا منكم لولمنا منكم اى يارجال ملائكة يخلفونكم فى الارض كما يخلفكم اولادكم كاولمنا عيسى من أنى من غير خذل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا أن الملائكة أجسام لا تنولد الا من أجسام والقديم متعال عن ذلك (وانه امل الساعة) وان عيسى معا يمل به بحجى الساعة وقرأ ابن عباس امل للساعة وهو العلامة أى وان نزوله لمل للساعة (فلا تخفون بها) فلا تشكون فيها من المربة وهو الشك (واتبعون) وابلها فيها ماسهل ويعقوب أى واتبعوا هداى وشرى أورسولى وهو أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول (هنا صراط مستقيم) أى هذا الذى ادعوك اليه

(اننا لمهندون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم يشكثون) ينقضون العهد باليمان ولا يقرن به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظما القبط أو امرئ نادى فنادى كقولك قطع الامير اللص اذا امر بقطعه (في قومه) جملهم محلائه ثم وسمو قعلا (قال يا قوم ائبس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) من تحت قصرى وقيل بين يدي جناني والواو عاطفة للانهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها والواو لاحال واسم الاشارة مبتدأ والانهار صفة لاسم الاشارة وتجري خبر للمبتدأ وعن الرشيد انه لما قرأها قال لا يئسها ائس عبيدى فولد الخصب وكان خادمه على وضوء وعن عبد الله بن طاهر انه ولما اخرج اليها فلما اشار بها قال أي القرية التي افتخر بها فرعون حتى قال ائس لي ملك مصر واثله على اقل عدى من أن أدخلها ففتنى عنانه (أفلا تبصرون) قوتي وضمف موسى وغناى وبقره (أم أنا خير) أم منقطعة بمعنى بل والهمزة كأنه قال أثبت عندكم واستقرأى أنا خير وهذه حالي (من هذا الذى هو مهين) ضعيف حقير (ولا يكاد يبين) الكلام لما كان به من الرقة (فلولا) فلا (ألقى عليه أسورة) حفص و يعقوب وسهل جمع اسوار غيرهم أسورة جمع أسورة وأساو يرجع اسوار وهو السوار (١١٥) حذف الياء من أساو يروى عوض

العذاب فأسأله أن يكشفه عنا (اننا لمهندون) أى المؤمنون فدمعوا موسى به فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم يشكثون) أى ينقضون عهدهم ويصرفون على كفرهم (ونادى فرعون في قومه قال ائس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) يئس أنهار النيل الكبير وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جناني وبساتيني وقيل تجري بأمرى (أفلا تبصرون) أى عظمتى وشدة ملكى (أم أنا) أى بل أنا (خير) وليس بحرف عطف على قولاً أكثر المفسرين وقيل فيه اضمار مجازة أو لا تبصرون أم تبصرون ثم ابتدأ فقال أنا خير (من هذا الذى هو مهين) أى ضيف حقير يعنى موسى (ولا يكاد يبين) أى يفصح بكلامه للثقة التى كانت فى لسانه وانما عابه بذلك لما كان عليه ولا ذوقيل معناه ولا يكاد يبين بحجته التى تدل على صدقه فيما يدعى ولم يرد به انه لا قدرة له على الكلام (فلولا لئى عليه) أى أن كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذ اسودوا رجلا سوره بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة اسباده فقال فرعون هلا ألقى رب موسى عليه أسورة من ذهب ان كان سيدا انجب طاعته (أوجاه مع الملائكة مقترنين) أى متتابعين يشارون بعضهم بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على أمره (وقال الله تعالى (فاستخف) يعنى فرعون (قومه) يعنى القبط أى وجدهم جهلا ذوقيل جملهم على الخفة والجهل (فاطاعوه) أى على تكذيب موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث أطاعوا فرعون فيما استخفهم به (فلما أسفونا) أى أغضبونا وهو فى حق الله تعالى ارادته العقاب وهو قوله تعالى (اتقنمنا منهم فاغر قناهم أجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين) يعنى جعلنا المتقدمين الماضين عبرة وموعظة لمن يجىء من بعدهم (وقوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) قال ابن عباس نزات هذه الآية فى مجادلة عبد الله بن الزبيرى مع النبي صلى الله عليه وسلم فى شأن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وذلك لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقد تقدم ذكره فى سورة الانبياء ومعنى الآية ولما ضرب عبد الله بن الزبيرى

منها التاء (من ذهب) أراد بالقاه الاسورة عليه القاء مقابلد الملك اليه لانهم كانوا اذا أرادوا تسويد الرجل سوروه بسوار طوقوه بطوق من ذهب (أوجاه مع الملائكة مقترنين) يمشون معه يقترن بعضهم ببعض ليكونوا أعضاده وأنصاره وأعوانه (فاستخف قومه) استخفهم بالقول واستزلمهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الخفة والطاعة وهى الاسراع (فاطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين من دين الله (فلما أسفونا) اتقنمنا منهم فاغر قناهم أجمعين (أسف من أسف أسفا) اذا اشتد غضبه

ومعناه انهم أفرطوا فى المعاصى فاستوجبوا أن يعجل لهم عذابا وان اتقنمنا وان لا نخلم عنهم (فجعلناهم سلفا) جمع سالف تكادم وخدم سلفا عزة وعلى جمع سليف أى فريق قد سلف (ومثلا) وحدها يوجب الشان سائر امير المثل يضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (للاخرين) ان يجىء بعدهم ومعناه جعلناهم قدوة للاخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزولهم لانيانهم بمثل أفعالهم ومثلا بعدون به (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قرش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم غضبوا فقال ابن الزبيرى يا محمد انا ولا اله الا الله جميع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولا اله الا الله فقال ألسن تزعم ان عيسى بن مريم نبي وتثنى عليه وعلى أمه خيرا وقد علمت ان النصارى يعبدونها ما عوى ير يعبد والملائكة يعبدون فان كان هؤلاء فى النار فقد رزقنا أن نكون نحن وآلنا معهم ففرحوا وحسبوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم فآلزل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسننى اولئك عنها مبعدون ونزلت هذه الآية والمعنى ولما ضرب ابن الزبيرى عيسى بن مريم مثلاً لأهلهم وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه

(وانه) وان الذي أوصى اليك (الذكر لك) لشرف لك (ولقومك) ولأمتك (وسوف تستلون) عنه يوم القيامة وعن قيامكم بحقوقكم عن تطهيركم له وعن شكركم هذه النعمة (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا جعلنا من دون الرحمن آية يعبدون) ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال ولكنه مجاز عن النظر في آياتهم والفحص عن ملأهم هل جاءت عبادة الأوثان قط في ملأهم ملأ الأنبياء وكفاهم نظراً وخفاً نظره في كتاب الله المجزء المصدق لما بين يديه وأخبار الله فيه بأنهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطاناً وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة إلى غير هاتين آيتين من عليه السلام جمع الله الأنبياء إلى آية الاسراء فاهمهم وقيل له سلهم فلم يشكوك ولم يسأل وقيل معناه أسلم من أرسلنا وهم أهل الكتابين أي التوراة والإنجيل (١١٤) وانما يخبرونه عن كتب الرسل فإذ أسألهم فكأنه سأل الأنبياء ومعنى هذا السؤال

التقرير بعبادة الأوثان انهم على الباطل وسل بلا همز مكى وعلى رسلنا أبو عمرو ثم سلى رسوله صلى الله عليه وسلم بقوله (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملأه فقال اني رسول رب العالمين) ما أجابوه به عند قوله اني رسول رب العالمين محذوف دل عليه قوله (فلما جاءهم بآياتنا) وهو مطالبهم بإهـ باهضار البيئة على دعواهم وإبراز الآية (إذا هم منها يضحكون) يسخرون منها وهزون بها ويسمونهم ساحر أو أذا للمفاجأة وهو جواب فلما لان فعل المفاجأة معها مقدر وهو عامل النصب في محل اذا كأنه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجؤا وقت نضحكم (وما نريهم من آية الا هي أكبر

الضال (وانه) يعني القرآن (الذكر) أي كـ لشرف عظيم (لك وأتومك وسوف تستلون) يعني عن حقك وأداء شكره ورؤى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل من هذا الامر بعدك لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك إذا سئل قال لقريش (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي منهم اثنتان (خ) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قریش لا يعاد لهم أحد الا كـ الله تعالى على وجهه ما أقاموا الدين وقيل القوم هم العرب والقرآن لم شرف أنزل بلغتهم ثم يخص بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون الاكثر لقریش ولبنی هاتين وقيل ذلك أي ذلك شرف مما أعطاك الله من النبوة والحكمة واقومك يعني المؤمنين بما هداهم الله تعالى به وسوف تستلون عن القرآن وعما يلزمكم من القيام بحقه في قوله تعالى (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا جعلنا من دون الرحمن آية يعبدون) اختلف العلماء من هؤلاء المسؤلون فروى عن ابن عباس في رواية عنه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده من المرسلين فاذا ن جبريل ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأسأل قدأ كـ شفت وهذا قول الزهري وسعيد بن جبريل وابن زيد قالوا جمع له الرسل إلى أسرى به وأمر ان يسألهم فلم يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قال بعضهم هذه الآية نزلت ببيت المقدس ليلة أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال كـ المفسرين معناه سل مؤمنى أهل الكتاب الذين أرسلت اليهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام هل جاءتهم الرسل الا بالتوحيد وهو قول ابن عباس في كـ الروايات عنه ومجاهد وقنادة والضحاك والسدي والحسن ومقاتل ومعنى الامر بالسؤال التقرير لشركي قریش انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل في قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملأه فقال اني رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذ هم منها يضحكون) أي يسخرون (وما نريهم من آية الا هي أكبر من التي قبلها) (وأخذناهم بالآذان) أي بالسنيين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس فكانت هذه آيات ودلالات لموسى عليه الصلاة والسلام وعذابا لهم وكانت كل واحدة أكبر من التي قبلها (لعلهم يرجعون) أي عن كفرهم (وقالوا) يعني لموسى عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب (بآية الساحر) أي العالم الكامل الخادق وانما قالوا ذلك له تعظيما وتوقيرا لان السحر كان عندهم علما عظيما وضعه ممدوحه وقيل معناه يأتونها الذي غلبنا بسحره (ادع لنا ربك بما عهد عندك) أي بما أخبرتنا عن عهدك انك انما كشفت عنا

من أختها) قرينتها وصاحبها التي كانت قبلها في نقص العادة وظاهر النظم يدل على أن اللاحقة أعظم من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبـ ولا يكدن يتفاوتن فيه وعليه كلام الناس يقال هما اخوان كل واحد منهما كرم من الآخر (وأخذناهم بالآذان) وهو ما قال تعالى ولقد أخذنا آل فرعون بالسنيين ونقص من الثمرات وأرسلنا عليهم الطوفان الآية (لعلهم يرجعون) عن الكفر إلى الإيمان (وقالوا بآية الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر تعظيهم علم السحر بآية الساحر بضم الهاء بلا ألف شامى ووجهه أنها كانت مفتوحة فوقها قبل الألف فمأخذت لالتقاء الساكنين اتبع حركاتها كـ ما قبلها (ادع لنا ربك بما عهد عندك) بعهدك عندك من أن دعوتك مستجابة أو بعهدك وهو النبوة وبما عهد عندك من كشف العذاب عن اهتدي

(ومن يعش) وقرئ ومن يعش والفرق بينهما انه اذا حصلت الآفة في بصره قيل عشى يعشى واذا نظر العشى ولا آفة به قيل عشايعشوا
 معنى القراءة بالفتح ومن يع (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن لقوله صلى الله عليه وسلم يكتم عني ومعنى القراءة الضم ومن يتعام عن ذكره أى يعرف انه
 الحق وهو سبحانه كقوله وسجدوا لها واستقيمت انفسهم (تقبض له شيطانا فوله قرين) قال ابن عباس رضى الله عنهما انسلط عليه فهو معه
 في الدنيا والآخرة يجعله على المعاصي وفيه اشارة الى ان من دأب عليه لم يقربه الشيطان (وانهم) أى الشياطين (ليصدونهم) ليعمى العاشين
 (عن السبيل) عن سبيل الهدى (ويحسبون) أى العاشون (انهم مهتدون) وانما جمع ضيعر ومن ضمير الشيطان لان من مهم في
 جنس العاشي وقد قبض له شيطان منهم من جنسه خازان رجع الضمير اليهما مجوعا (حتى اذا جاءنا على الواحد عرافى غيراى بكراى العاشي
 جا تأخيرهم أى العاشي وقرينه (قال) لشيطانه ايت (بينى وبينك بعد (١١٣) المشرقين) يد بالشرق والمغرب
 فقلب كما قيل العمران

والقمران والمراد بعد المشرق
 من المغرب والمغرب من
 المشرق (فبئس القرين)
 أنت (وان نفعكم اليوم
 اذ ظلمتم اذ صبح ظلمكم
 أى كفرتم وتبين ولم يبق
 لكم ولا احد شبهة في
 انكم كنتم ظالمين واذا
 بدل من اليوم (انكم في
 العذاب مشتركون) انكم
 في محل الرفع على الفاعلية
 أى وان نفعكم اشتراككم
 في العذاب أو كونكم
 مشتركين في العذاب كما كان
 عموم البلى يطيب القلب
 في الدنيا كقول الخساء
 ولولا كثرة البلى كين حولي
 على اخوانهم اقلت نفسي
 ولا يكون مثل أخى ولكن
 أعزى النفس عنه بالأسى
 أما هؤلاء فلا يؤسبهم
 اشتراكهم ولا يروهم
 اعظم ما هم فيه وقيل

وقال حديث حسن وعن قتادة بن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أحب الله عبد احب الله
 من الدنيا كما يظن أحدكم بحمى سقيم الماء أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غير مب (م) عن أنى هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقوله تعالى
 (ومن يعش) أى يعرض (عن ذكر الرحمن) أى لم يخف عقابه ولم يردنوا به وقيل بول ظهره عن القرآن
 (تقبض له شيطانا) أى نسب له شيطانا وانضم اليه ونسلط عليه (فهو قرين) يعنى لا يفارقه يز بن له العصى
 ويخيل اليه انه على الهدى (وانهم) يعنى الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعنى ينعونهم عن الهدى
 (ويحسبون انهم مهتدون) يعنى ويحسب كفار بنى آدم انهم على الهدى (حتى اذا جاءنا) يعنى الكافر
 وحده وقرئ جاءنا على التثنية يعنى الكافر وفرينه وقد جعله فى سلسلة واحدة (قال) الكافر لقرينه
 الشيطان (بالت بينى وبينك بعد المشرقين) أى بعد ما بين المشرق والمغرب فقلب اسم أحدهما على الآخر كما
 يقال للشمس والقمر القمران ولا يترك وعمر العمران وقيل أراد بالشرقين مشرق الصيغ ومشرق
 الشتاء والقول الاول أصح (فبئس القرين) يعنى الشيطان قال أبو سعيد الخدرى اذا بعث الكافر زوج
 بقر ينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصرا الى النار (وان نفعكم اليوم اذ ظلمتم) يعنى أنكرتم (انكم في
 العذاب مشتركون) يعنى لا ينفعكم الاشتراك في العذاب ولا يخفف عنكم شيئا لان كل واحد من الكفار
 والشياطين له الحظ الاوفر من العذاب وقيل ان نفعكم الاعتذار والندم اليوم فاقتم وناقوكم اليوم مشتركون
 في العذاب كما كنتم مشتركين في الكفر (أفانت تسمع الصم أو تهدى العمى ومن كان في ضلال مبين) يعنى
 الكافرين الذين خفت عليهم كلمة العذاب أنهم لا يؤمنون وقوله عز وجل (فأما نذهبن بك) أى بان غيتك
 قبل أن نعلمهم (فانما هم مقتدون) أى قادرون على ذلك متى شئنا عذبناهم وأراد بهم مشرك مكة وقد انتقم منهم
 يوم بدر وهذا السبيل للنبى صلى الله عليه وسلم لانه وعده الانتقام له منهم اما حال حياته أو بعد وفاته وهذا
 قول أكثر المفسرين وقيل عنى به ما يكون فى أمته وقد كان بعد النبى صلى الله عليه وسلم نعمة شديدة فى أمته
 ولكن أكرم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به ولم يرد فى أمته الا الذى تقر به عينه وأبى النعمة
 بعده وروى أن النبى صلى الله عليه وسلم رأى ما يصيب أمته بعده فأرؤى ضاحكا من سطحي قبضه الله تعالى
 (فاستمسك بالذى أوحى اليك) يعنى القرآن (انك على صراط مستقيم) أى على دين مستقيم لا يميل عنه الا

(١٥ - خازن - رابع) الفاعل مضمرا أى ولا ينفعكم هذا الغنى أو الاعتذار لانكم في العذاب مشتركون لاشتراككم
 في سببه وهو الكفر ويؤيد قراءته من قرأ انكم بالكسر (أفانت تسمع الصم) أى من فقد سمع القبول (أنه يهدي العمى) أى من فقد
 البصر (ومن كان في ضلال مبين) ومن كان في علم انه هوى على الضلال (فاما) دخلت ما على ان تؤكد للشرط وكذا النون الثقيلة فى
 (نذهبن بك) أى توفينك قبل ان ننصرك عليهم ونسفي صدور المؤمنين منهم (فانما هم منتقمون) أشد الانتقام فى الآخرة (أوزر بك
 الذى وعدناهم) قبل ان توفينك يوم بدر (فانما عليهم مقتدرون) قادرون وفهم بشدة الشكيمة فى الكفر والضلال بقوله أفانت تسمع
 الصم الآية ثم أوعدهم بعذاب الدنيا والآخرة بقوله فاما نذهبن بك الآية تنستمسك (فتمسك بالذى أوحى اليك) وهو القرآن واعمل
 به (انك على صراط مستقيم) أى على الدين الذى لا عوج له

بعضهم الوليد بن المغيرة وبعضهم الطاطف عروة بن مسعود الثقفي وأرادوا بالعظيم من كان ذامال وذاجاه لم يعرفوا ان العظيم من كان عند الله عظيماً (أهم يقسمون رجلاً بك) أي النبوة والهزمة لأنكار المستقل بالجهيل والتعجب من تحكيمهم في اختيار من يصلح للنبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) ما يعيشون به وهو أرزاقهم (في الحياة الدنيا) أي لنجعل قسمة الادون اليهم وهو الرزق فكيف النبوة أوكافضلت البعض على البعض في الرزق فكذا أخص بالنبوة من أشاء (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) أي جعلنا البعض أفضوا وأغنياهم وموالي والبعض صفاء وفقراء (١١٢) وخدمنا (ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً) ليصرف بعضهم بعضاً في حوائجهم

عظيم شريف لا يليق إلا بالرجل شريف عظيم كثير المال والجاه من إحدى القريتين وهما مكة والطائف واختلفوا في هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود الثقفي بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكنا به عبد يليل الثقفي من الطائف وقال ابن عباس الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عمر الثقفي قال الله تعالى رداعليهم (أهم يقسمون رجلاً بك) معناه بأيديهم مفايح الرسالة فيضعوها حيث شاءوا فيه الإنكار الدال على تجهيلهم والتعجب من اعتراضهم وتحكيمهم وأن يكونوا هم الدبرين لأمر النبوة ثم ضرب لهذا مثلاً فقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) أي نحن أوقفنا هذه التفاوت بين العباد فجعلنا هذا أغنياً وهذا فقيراً وهذا مالاً وهذا مالوكاً وهذا قوياً وهذا ضعيفاً ثم أن أحدنا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا ولا على الخروج عن قضائنا فاذنجر وعن الاعتراض في حكمنا في أحوال الدنيا مع قلتها وذلها فكيف يقدر على الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا بنصيب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفيانا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً) يعني لو أناسو بنا بينهم في كل الاحوال لم يخدم أحداً أحداً ولم يصرأ أحد منهم مسخراً لغيره وحينئذ يقضي ذلك إلى خراب العالم وفساد حال الدنيا لو كنا فعلنا ذلك لستخدام بعضهم بعضاً فسخر الاغنياء بالموالمة الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذا إجماله وهذا إبعاده فليتم قوم العالم وقيل يلك بعضهم عماله بعضاً بالملك (ورحمت ربك) يعني الجنة (خير) يعني للمؤمنين (مما يجتمعون) أي يجمع الكفار من الاموال لأن الدنيا على شرف الزوال والافتقار وفضل الله رجته تبقى أبداً لا يبدى (ولو أن يكون الناس أمة واحدة) أي لو أن يصيروا كلهم كفاراً فيجتمعون على الكفر ويرغبون فيه أذاً والكل كفاري سمة من الخير والرزق لا عطي الكفار أكثر الاجاب القيدة لانتهم وهو قوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج) يعني مصاعد درجات من فضة (عليها يظهرون) يعني يصعدون ويرتقون عليها (وليبيوتهم أبواباً) أي من فضة (وسرراً) أي ولجعلناهم سرراً من فضة (عليها يتكئون وزخرفاً) أي ولجعلناهم من ذلك زخرفاً وهو الذهب وقيل الزخرف الزينة من كل شيء (وإن كل ذلك لامتاع الحياة الدنيا) يعني ان الانسان يستمتع بذلك قليلاً ثم يقضي لان الدنيا سريرة الزوال والذهاب (والآخرة عند ربك للمتقين) يعني الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا * عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا عند الله زن جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وعن المستورد بن شداد بن أبي فرقة قال كنت في الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة الميتة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترون هذه هانت على أهلها حين أتوها قالوا من هو أهلها قالوا رسول الله قال فان الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها أخرجه الترمذي أن يكون الاصل سقفاً

ويستخدم موهب من مهنهم ويتسخرهم في اشغالهم حتى يتعاشوا ويصلوا الى منافهم هذا إجماله وهذا باعماله (ورحمت ربك) أي النبوة أودين الله وما يتبعه من الفوز في المساب (خير مما يجمعون) مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا ولما قلل أمر الدنيا وصرها أردفه بما يقرر رقة الدنيا عنده فقال (ولو أن يكون الناس أمة واحدة) ولو لا كراهة ان يجتمعوا على الكفر ويطبقوا عليه (لجعلنا) لحقارة الدنيا عندنا (لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفاً من فضة ومعارج عليها يظهرون وليبيوتهم أبواباً وسرراً عليها يتكئون وزخرفاً) أي جعلنا للكفار سقفاً ومصاعداً وأبواباً وسرراً كما هي من فضة وجعلنا لهم زخرفاً أي زينة من كل شيء والزخرف الذهب والزينة ويجوز أن يكون الاصل سقفاً

فضة وزخرف أي بعضاهم فضة وبعضاهم ذهب فنصب عطف على محل من فضة لبيوتهم بدل اشغالهم ومن يكفر سقفاً على الجنس مكي وأبو عمرو ووزيد والمعارض جمع معرج وهي المصاعد إلى العلال عليها يظهرون على المعارج يظهرون السطوح أي يعلنونها (وإن كل ذلك لامتاع الحياة الدنيا) ان نافية وتوابعها أي وما كل ذلك الامتاع الحياة الدنيا وقد قرئ به وقرأ ما غبر عاصم وحزرة على ان اللام هي الفارقة بين ان المحققة والنافية وما صلة أي وإن كل ذلك امتاع الحياة الدنيا (والآخرة) أي ثواب الآخرة (عند ربك للمتقين) لمن بقي الشرك

واعتقادهم بقوله (ما لهم بذلك) القول (من علم انهم الايخرون) أى يكذبون ومعنى الآية عندنا أنهم أرادوا بالمشيئة الرضا وقالوا
لولم يرض بذلك الجبل عتق بنائنا ولنعنان عبادنا مع قهر واضطرار واذ لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك فردائه تعالى عليهم بقوله ما لهم بذلك
من علم الآية أو قالوا هذا القول استهزاء لاجدا واعتقادا كما كذبهم الله تعالى فيه وجهلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال بخبرائهم أنطم
من لوشاء الله أطمعه وهذا حق في الاصل ولكن لما قالوا ذلك استهزاء كذبهم الله بقوله ان أنتم الا في ضلال مبين وكذلك قال الله تعالى
قالوا نشهد انك رسول الله ثم قال والله يشهد ان المنافقين لكاذبون لانهم لم يقولوه عن اعتقاد وجعلوا المشيئة حجة فيما فعلوا باختيارهم
وظنوا ان الله لا يعاقبهم على شيء فعلوه بشيئة وجعلوا أنفسهم معذورين في ذلك فردائه تعالى عليهم (أم آتيناهم كتابا من قبله) من قبل
القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به مستمسكون) أخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره أشهدوا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبله ان
الملائكة انما (بل قالوا) بل لا تحجبهم بتسكون بها لان حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على
أمة) على دين فقد انهم وهي من الام وهو القصد فالامة الطريقة التي (١١١) قوم أى تقصد (وانا على آثارهم
مهتدون) الطرف صلة

لمهتدون أو مهاجرين
(وكذلك ما أرسلنا من
قبلك في قرية من نذير)
نبي (الا فالمتروها) أى
متنعموها وهم الذين
أتروا نعم الله ابطرتهم
فلا يحجون بالشهوات
واللهي ويعافون مشق
الدين ونسكاليه (انا وجدنا
آباءنا على أمة وانا على
آثارهم مقتدون) وهذه
نسيلة للنبي صلى الله عليه
وسلم وبيان ان تقليد الآباء
دأب قديم (قال) شامى
وحض أى النذير قل غيرهما
أى قيل للنذير قل (أولو
جنتكم باهدى مما وجدتم
عليه آباءكم) أى أنتم

الله تعالى ردا عليهم (ما لهم بذلك من علم) أى فيما يقولون (انهم الايخرون) يعنى ما هم الا كاذبون
في قولهم ان الله يرضى منا عبادتها وقيل يكذبون في قولهم ان الملائكة انما وانهم بنات الله (أم آتيناهم
كتابا من قبله) أى من قبل القرآن بان يعبدوا غير الله (فهم به مستمسكون) أى يأخذون بما فيه (بل قالوا)
انا وجدنا آباءنا على أمة أى على دين ولاة (وانا على آثارهم مهتدون) يعنى اسمع جعلوا أنفسهم مهتدين
باتباع آبائهم وتقليد هم من غير حجة ثم أخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك ما أرسلنا من
قبلك في قرية من نذير الا فالمتروها) أى أغنياها ورؤساها (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم
مقتدون) أى بهم (قل أولو جنتكم باهدى) أى يدين هو أصوب (مما وجدتم عليه آباءكم) فابوا ان يقولوا
(قالوا) انا بما أؤسلم به كافرون فاتقنمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين ﴿ قوله تعالى (واذ قال
ابراهيم لأبيه وقومه انى ابراهى) أى برىء (عما تعبدون الا الذى فطرني) معناه انا أتبرا عما تعبدون الا من الله
الذى خلقني (فانه سبيدني) أى يرشدني الى دينه (وجعلها) أى جعل ابراهيم كفة التوحيد التي تنكس بها وهوى
لاله الا الله (كفة باقية في عقبه) أى في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيد (لعلهم
يرجعون) أى لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم وقيل لعل أهل مكة يتبعون هذا الدين
ويرجعون عما هم عليه من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل تمتع هؤلاء) يعنى كفار مكة
(وآباءهم) في الدنيا بالمدى في العمر والنعمة ولم أعاجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعنى
القرآن وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) أى يبين لهم الاحكام وقيل بين الرسالة
وأوضحها بما معه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الانعام أن يطيعوه فرفضوه لابل كذبوا وعصوا
وسموا سحارا وهو قوله تعالى (ولما جاءهم الحق) يعنى القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون) ﴿ قوله عز
وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم قالوا منصب النبوة منصب

آباءكم ولوجنتكم بدين أهدى من دين آبائكم (قالوا) انا بما أؤسلم به كافرون (انا نبشرون على دين آباءنا وان جنتنا بما هو أهدى وأهدى
(فاتقنمناهم) فافقناهم بما استحقوا على اصرارهم (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين واذ قال ابراهيم لأبيه وقومه) أى واذ كرأذ قال
(انى ابراهى) أى برىء وهو مصدر يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر والمؤنث كما تقول رجل عدل وامرأه عدل وقوم عدل والمعنى
ذو عدل وذات عدل (عما تعبدون الا الذى فطرني) استثناء منقطع كأنه قال لكن الذى فطرني (فانه سبيدني) يثبتي على الهداية
(وجعلها) وجعل ابراهيم عليه السلام كفة التوحيد التي تنكس بها وهوى (فانه سبيدني) يثبتي على الهداية
ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيد (لعلهم يرجعون) لعل من أشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم والرجع الى ابراهيم (بل
تمت هؤلاء وآباءهم) يعنى أهل مكة وهم من عقب ابراهيم بالمدى في العمر والنعمة فاغتروا بالهالة وشغلوا بالتعم واتباع الشهوات وطاعة الشيطان
عن كلمة التوحيد (حتى جاءهم الحق) أى القرآن (ورسول) محمد عليه السلام (مبين) واضح الرسالة بما معه من الآيات البينة (ولما جاءهم
الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا) فيه متحكمين بالباطل (لولا نزل هذا القرآن) فيه استهانة به (على رجل من
القرىتين عظيم) أى رجل عظيم من احدى القرىتين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أى من أحد هما القرىتين مكة والمدينة

لنا هذه الآية وفيهم رجل على ناقلة لا تتحرك كهر الا فقال اني مقرر لهذه فسقط منها ولقيتها واذا نعت عتقه وبنى ان لا يكون ركوب العاقل للنعرة والتأذيل للاعتبار ويتأمل عنده انه هالك لا محالة ومثلت الى الله غيرته فقلت من فضائه (وجعلوا له من عبادته جزءاً) متصل بقوله واثبت سئلهم أى واثن سألهم عن خالق السموات والارض ايعترفون به وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزءاً أى قالوا الملائكة بنات الله فجعلوا لهم جزءاً وهو بعضهم كما يكون الولد جزءاً من والده جزءاً أبو بكر وجماد (ان الانسان لكفور مبين) لجحود النعمة ظاهر بجحوده لان نسبة الولد اليه كفر والكفر أصل الكفران كله (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفاً كم بالبنين) أى بل اتخذ والهمزة لانكار تجميعها لهم وتجميعها من شأنهم حيث ادعوا أنه اختار لنفسه المنزلة الادنى ولهم الاعلى (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً) بالجنس الذى جعله له مثلاً أى شبهاً لانه اذا جعل الملائكة جزءاً لله وبعضهم منه فقد جعله من جنسه ومما مثله لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد (ظل وجهه مسوداً وهو كظيم) يعنى أنهم نسبوا اليه (١١٠) هذا الجنس ومن حالهم أن أحدهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت انتم وار بدووجه

غيطاً وتأسفاً وهو ملو صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت فقالت يا رسول الله من أى شيء تحكمت قال ان ربك يحب من عبده اذا قال رب اغفر لي ذنوبى في انه لا يغفر الذنوب غيرك أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب ﴿ قوله تعالى (وجعلوا له من عبادته جزءاً) يعنى ولدوا وهو قولهم الملائكة بنات الله لان الولد جزء من الاب ومعنى جعلوا هنا حكموا او أثبتوا (ان الانسان لكفور مبين) أى لجحودنا لله تعالى عليه (أم اتخذ مما يخلق بنات) هذا استفهام انكاروتو يبيح بقول اخذ بك لنفسه البنات (وأصفاً كم) أى أخاصكم (بالبنين واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً) أى بالجنس الذى جعله للرحمن شبهاً لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد والمعنى أنهم نسبوا اليه البنات ومن حالهم أن أحدهم اذا قيل له قد ولدت لك بنت انتم وار بدووجه غيطاً وتأسفاً وهو قوله تعالى (ظل وجهه) أى صار وجهه (مسوداً وهو كظيم) أى من الحزن والغيط قيل ان بعض العرب ولده انثى في هجر يبت امرأته التى ولدت فيه لانثى فقالت المرأة

مالا لى حصة لا بأتينا * يظل فى البيت الذى يلينا

غضبان أن لاند البينا * ليس لنا من أمرنا ما شينا

وانما نأخذ ما أعطينا * حكمه رب ذى اقتدار فينا

﴿ قوله عز وجل (أومن بنشأ) يعنى أومن يترى (فى الخلية) يعنى الزينة والنعمة والمعنى أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته ولولا نقصانها لما احتاجت الى تزين نفسها بالخلية معن بن نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو فى الخصاص) أى الخاصة (غيره مبين) للاحجية وذلك لانصف حالها وقلة عقابها قال قتادة قلما تكلمت امرأة فتريد أن تسلك بحجة الانكسار بالحجة عليها (وجعلوا) أى وحكموا وأثبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرئ عند (الرحمن) انانا أشهدوا خلقهم) أى حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام انكار أى لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) أى على الملائكة أنهم بنات الله (ويستلون) أى اغتافيل لما قالوا هذا القول سأطعم الذى صلى الله عليه وسلم فقال وما يدرككم بنات بنات الله قالوا سمعنا من آياتنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويستلون عنها فى الآخرة (وقالوا لواء الرحمن ما عبادناهم) يعنى الملائكة وقيل الاصنام وانما لم يجعل عقوبتنا على عبادتنا بالاهل زمانه بذلك قال

من الكرب والظلول يعنى الصبرورة (أومن بنشأ) الخلية وهو فى الخصاص غير مبين) أى أو يجعل للرحمن من الولد من هذه الصفة المذمومة صفته وهوانه ينشأ فى الخلية أى يترى فى الزينة والنعمة وهو اذا احتاج الى مجاعة لخصوم ومجاعة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا يأتى ببرهان وذلك لانصف عقولهم قال مقاتل لا تكلم المرأة الا وتأتى بالحجة عليها وفيه أنه جعل للشأفى الزينة من المعايير فعلى الرجل أن يتجنب ذلك ويهتزن بلباس التقوى ومن منصوب المحمل والمعنى أو جعلوا لمن ينشأ فى الخلية يعنى البنات لله عز وجل

ينشأ جزءاً وعلى وحصى أى يرى قد جعوا فى كفرهم ثلاث كفرات وذلك أنهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا اليه أخس النوعين وجعلوا من الملائكة المكرمين فاستخفوا بهم (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثاً) أى سموهم وقالوا انهم اناث عند الرحمن مكى ومدنى وشامى أى عندية منزلة ومكانة لا منزل ومكان والعباد جمع عبده وهو أقرن في الحاجج مع أهل العباد لضعاف بين العبودية والولاد (أشهدوا خلقهم) وهذا تكلمهم يعنى أنهم يقولون ذلك من غير أن يستدق قولهم الى علم فإن الله لم يضرهم الى علم ذلك ولا نظر قوا اليه باستدلال ولا حاطوا به عن خبر بوجوب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى يتجروا عن المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التى شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم (ويستلون) عنها وهما وعيد (وقالوا لواء الرحمن ما عبادناهم) أى الملائكة تعافت المعزلة بظاهر هذه الآية فى ان الله تعالى لم يشأ الكفر من الكافر وانما شاء الايمان فان الكفار ادعوا أن الله شاء منهم الكفر وما شاء منهم ترك عبادة الاصنام حيث قالوا لواء الرحمن ما عبادناهم أى لواء منازلة عبادة الاصنام لمنفعا عن عبادتها ولكن شاء من عبادة الاصنام والله تعالى رد عليهم قولهم

من نبي في الاولين) أي كثير من الرسل أرسلنا الى من تقدمك (وما بأنهم من نبي الا كانوا به يستهزئون) هي حكاية حال ماضية مستمرة أي كانوا على ذلك وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فاهلكا أشد منهم بطشا) تمييزا واضحا للمسلمين لانه صرف الخطاب عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبره عنهم (ومضى مثل الاولين) أي سافى في القرآن في غير موضع منه ذكر قفتم وحالهم العجيبة التي جعلها أن تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وعيد لهم (ولئن سأنتهم) أي المشركين (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهديا) كوفي (١٠٩) وغيره مهدي أي موضع قرار (وجعل لكم فيها سبيلا)

طريقا (عليكم تهتدون) لكي تهتدوا في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد (فانشرنا) فاحيينا عدول من الغاية الى الاخبار لعلم المخاطب بالمراد (ببلدة ميتا) برديميتا كذلك نخرجون من فيوركم أحياء نخرجون حية وعلى ولا وقف على العليم لان الذي صفته وقد وقف عليه أبو حاتم على تقدير هو الذي لان هذه الاوصاف ليست من مقول الكفار لاهم ينكرون الاخراج من القبور فكيف يقولون كذلك نخرجون بل الآية حجة عليهم في انكار البعث (والذي خلقنا الزوج) الاوصاف (كلها) وجعل لكم من الفلك والالعام مائركبون) أي تركبونه يقال ركبوها أي تركبونها يقال ركبوها

من نبي في الاولين وما بأنهم من نبي الا كانوا به يستهزئون) يعني كاستهزاء قومك بك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فاهلكا أشد منهم بطشا) أي أقوى من قومك قوة (ومضى مثل الاولين) أي صفتهم والمعنى ان كفار قريش سلكوا في الكفر والتكذيب مسلك من كان قبلهم فليحذر وان ينزل بهم مثل ما نزل بالاولين من الخزي والعقوبة في قوله عز وجل (ولئن سأنتهم) أي ولئن سألت يا محمد قومك (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) يعني انهم أقروا بان الله تعالى خلقه ما أقروا به ونعمه وعلمه ومع اقرارهم بذلك عبدوا غيره وأنكروا قدرته على البعث لفرط جهلهم ثم ابتدأ تعالى دالا على نفسه بذكر مصنوعاته فقال تعالى (الذي جعل لكم الارض مهديا) معناه واقفة ساكنة يمكن الاتفاف بها والمشي المهدي موضع راحة الصبي فلذلك سمي الارض مهديا والكثرة ما فهم من الراحة لخلقنا (وجعل لكم فيها سبيلا) أي طريقا (عليكم تهتدون) يعني الى مقاصدكم في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أي بقدر حاجتكم اليه لكانما نزل على قوم نوح حتى أهلكهم (فانشرنا به) أي بالمر (بلد ميتا) أي كأحييناهنا هذه البلدة الميتة بالمطر (كذلك نخرجون) أي من قبوركم أحياء (والذي خلقنا الزوج) أي الاوصاف والانواع كلها فيقول ان كل ماسوى الله تعالى فهو زوج وهو الفرد الماتر عن الاضداد والانداد والزوجية (وجعل لكم من الفلك والالعام مائركبون) يعني في البر والبحر (لتستروا على ظهوره) أي على ظهور الفلك والالعام (ثم تذكروا نعمتكم) أي انما استويتم عليه يعني بتسخير المركب في البر والبحر (وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا) أي ذل لنا هذا (وما كنا له مقرنين) أي طيقين وقيل ضابطين (وانا انى ر بنالمتقون) أي المتصرفون في المعاد (م) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على بعيره خال جالس حمد الله تعالى وسبح وكبر لا تائم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الذي بنالمتقون اللهم انا سأل في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون سفرنا هذا واطو عنابعد اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الاهل اللهم انى أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في الاهل والمال والولد وادرج فاهن وزاد فيهن آيون تائبون عابدون لربنا حامدون قوله وعشاء السفر يعني تعب وشدة ومشقة وكآبة المنظر وسوء المنقلب الكتابة الحزن والمنقلب المرجع وذلك ان يعود من سفره مخربا كشيء أو يصادف ما يخزبه في أهل وأمال عن على بن ربيعة قال شهدت عن بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وقد أتى بدابة ابراهيم فلهذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى بنالمتقون ثم قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك انى ظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت ثم ضحك فقلت يا أمير المؤمنين من ضحكك قال رأيت رسول الله

في الفلك وركبوا الالعام فقلت المتعدي بغير واسطة لقوته على المتعدي بواسطة فقيل تركبونه (استروا على ظهوره) على ظهوره مائركبونه وهو الفلك والالعام (ثم تذكروا) يقولونكم (نعمتكم) أي انما استويتم عليه وتقولوا (سبحان الذي سخر لنا هذا) ذل لنا هذا المركوب (وما كنا له مقرنين) مطيقين يقال مقرن الشيء اذا أطاقه وحقيقته أقرنه وجدهدق به لان الصعب لا يكون قربة لضعيف (وانا الى بنالمتقون) لراجعون في المعاد قيل يذكرون عند ركوبهم مرأكب الدنيا آخرهم كبهم منها وهو الجنازة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا الى قوله لمتقون وكبر ثلاثا وهل ثلاثا والواو اذا ركب في السفينة قال بسم الله فجاءهم سهاان ربي لغفور رحيم وحكى ان قوما ركبووا وقالوا سبحان الذي سخر

أى شرائعه أو ولا الإيمان بالكتاب لأنه إذا كان لا يعلم بان الكتاب ينزل عليه لم يكن عالماً بذلك الكتاب وقيل الإيمان بقول أشياء بعضها الطريق إلى العقل وبعضها الطريق إلى السمع فعنى به ما الطريق إلى السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحى (ولكن جعلناه) أى الكتاب (نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك تهدي) لتدعو وقرئ به (الى صراط مستقيم) الاسلام (صراط الله) بدل (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وملكاً (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) هو وعيد بالجموع وعيد بالنعيم والله أعلم بالصواب

سورة الزخرف تسع وعشرون آية مكية ﴿١٠٨﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حم والكتاب المبين) أقسم بالكتاب المبين

اختلف العامة فى هذه الآية مع اتفاقهم على أن الانبياء قبل النبوة كانوا مؤمنين فقيل معناه ما كنت ندرى قبل الوحى شرائع الإيمان ومعامله وقال محمد بن اسحق عن ابن خزيمة الإيمان فى هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله ليضيع إيمانكم بعبادته صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة توحده تعالى ويحجج ويعمر ويغض اللات والعزى ولا يأتى كل ما ذبح على الضب وكان يتبع على دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام ولم يتبين له شرائع دينه الا بعد الوحى الى (ولكن جعلناه نورا) قال ابن عباس يعنى الإيمان وقيل القرآن لأنه نهى به من الضلالة وهو قوله تعالى (تهدى به من نشاء من عبادنا وانك تهدي) أى تدعو (الى صراط مستقيم) يعنى الى دين الاسلام (صراط الله) يعنى دين الله الذى شرع لعباده (الذى له ما فى السموات وما فى الارض) أى الله تعالى (صراط الامور) يعنى أمور الخلائق فى الآخرة فينبئ المحسن ويعاقب المسىء والله سبحانه وتعالى أعلم برأيه وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة الزخرف وهى مكية وهى تسع وعشرون آية وثلاث

ونلاثون ٧ كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة تسع وعشرون﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أقسم بالكتاب وهو القرآن الذى أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان ما يحتاج اليه الامة من الشريعة وقيل المبين يعنى الواضح للتدبر بن جواب القسم (اناجعلناه) أى صيرنا هذا الكتاب عز وياقيل يبناه وقيل سميناه وقيل وصفناه وقيل أنزلناه (قرآننا) أى ما علمكم بقرآننا يعنى معانيه وأحكامه (وانه) يعنى القرآن (فى أم الكتاب) أى فى اللوح المحفوظ قال ابن عباس أول ما خلق الله عز وجل القلم فصاره أن يكتب ما يريد أن يخفى فى الكتاب عنده ثم قرأه فى أم الكتاب (الدين) أى عندنا فالقرآن مثبت عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ (لعلى حكيم) أخبر عن شرفه وعلمه ونزله والمعنى أن كذبتم بأهل مكة بالقرآن أنه عندنا على أى رفيع شرى وبف وقيل على على جميع الكتب حكيم أى محكم لا يتطرق اليه الفساد والبطلان (فوقوله تعالى) (أفمنظرب عنكم الذكرفصفحا) معناه أفمنترك عنكم الوحى ونفك عن انزال القرآن فلا تأمركم ولا تنهاكم من أجل أنكم أنتم فى كفركم وتركتم الإيمان وهو قوله تعالى (أن كنتم) أى لان كنتم (قوماسرفين) والمعنى لا تفعل ذلك قال قتادة والله لو كان هذا القرآن رفع حين رده وأطل هذه الامة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد عباده نكراً ومكره ففكره عليهم عشرين سنة وأما والله وقيل معناه أفمنظرب عنكم بذكرناياكم صالحين أى معرضين عنكم وقيل معناه أفمنظرب عنكم بطيافلاندعون ولا توغظون وقيل أفمنترككم فلا نعاقبكم على كفركم (وكم أرسلنا

وهو القرآن وجعل قوله (اناجعلناه) صيرناه (قرآننا) جواباً للقسم وهو من الإيمان الحسنة البديعة لتناسب القسم والمقسم عليه والمبين المبين للذين أنزل عليهم لأنه بلغتهم وأساليهم أو الواضح للتدبر بن أو الذى أبان طرق الهدى من طرق الضلالة وأبان كل ما يحتاج اليه الامة فى أبواب الديانة (لعلمكم تعقلون) أى تفهموا معانيه (وانه) أى أم الكتاب (الدين) وان القرآن مثبت عند الله فى اللوح المحفوظ دليله قوله بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ وسمى أم الكتاب لأنه الأصل الذى أثبت فيه الكتب منه تنقل وتستنسَخ أم الكتاب بكسر الهمزة على وحزة (لعلى) خبر أن أى فى أعلى طبقات البلاغة وأرفيع الشأن فى الكتب لكونه مهجراً من بينها (حكيم)

من ذوحكمة بالغة (أفمنظرب عنكم الذكرى) أفمنجى عنكم الذكر وتذكروا عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب من الغرائب عن الحوض والقاء العطف على محذوف تقديره أنه لم يترككم فمضرب عنكم الذكر انكار لأن يكون الامر على خلاف ما قدم من انزاله الكتاب وجعله قرآننا يعنى بالعلماء والاعمالواواجبه (صفحا) مصدر من صفح عنه إذا عرض منه صب على أنه مفعول له على معنى أفمنترك عنكم انزال القرآن والزام الحجة به اعتراضكم ويجوز أن يكون مصدر على خلاف الصدر لأنه يقال ضربت عنما أى عرضت عنه كذا قاله الفراء (أن كنتم) لان كنتم مدنى وحزة وهو من باب الشرط الذى صدر من المدل بصحة الامر للتحقق بشئونه كما يقول الاجبر ان كنت عملت لك فوقنى حتى وهو عاظم ذلك (قوماسرفين) مفرطين فى الجهالة بمجاوز بن الحدى الضلالة (وكم أرسلنا

نعمة وسعة وأمنوحة (فرح بها) بطل لاجلها (وان نصهم سيئة) بلاء كالرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان
نصهم باعتبار المعنى (عاقمت أيديهم) بسبب معاصيهم (فان الانسان كفور) ولم يقل فانه كفور ليجعل على أن هذا الجنس موسوم
بكفران النعم كإفلال الانسان فانهم كفاروا الكفور البالغ الكفران والمعنى أنه يدرك البلاء ويبنى النعم وبغضاها قيل أر يديه كقفران
النعمه وقيل أر يديه الكفر بالله تعالى (لأنه ملك السموات والأرض يخاف ما يشاء ويب لمن يشاء الله كور أو يزوجه) أي يقرنهم
(ذكرنا وانا ما يجعل من يشاء عقبا) لما ذكرنا ان الانسان الرحمة واصابته بفسدها اتع ذلك ان له في الملك وأنه
يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويب اعاده من الاولاد ما يشاء فيخص بعضا بالاثار وبعضا بالذ كور وبعضا بالصفين فجاءوا يجعل
البعض عقبا والعقم التي لاتولد كذلك رجل عقيم اذا كان لا يولد له وقدم الالاث أولا على الذكر لان سابق الكلام أنه فاعل ما يشاء ولا
ما يشاء الانسان فكان ذكر الالاث الماتى من جهة ما لا يشاء الانسان أهم والاهم واجب التقدير وليلى الجنس الذي كانت العرب تعده
بلاء ذكر البلاء ولما أخر الذكور وهم أحق بالترتيب تدارك تأخيرهم بغير فهم لان (١٠٧) التعريف تنويه وتشهير ثم

أعطى بعد ذلك كلا الجنسين
حقه من التقديم والتأخير
وعرف أن تقديمهم لم يكن
لتقدمهم ولكن لمقتض
آت فقال ذكرنا وانا ما
وقيل زلت في الانبياء
عليهم السلام حيث وهب
لوط وشعيب انا ما
ولا ابراهيم ذكورا ولحمد
صلى الله عليه وسلم ذكورا
وانا ما جعل محبي وعيسى
عليهما السلام عقيمين
(انه علم) بكل شئ (قدر)
قادر على كل شئ (وما كان
لبشر) وما صبح لاحد من
البشر (ان يكلمه الله الا
وحيا) أي الهاما كما روى
نصف في روى أو رؤيا في المنام
كقوله عليه السلام رؤيا

والصحة (فرحها وان نصهم سيئة) أي فحط (عاقمت أيديهم) أي من الاعمال الخبيثة (فان الانسان
كفور) أي لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه (فوله عز وجل (لله ملك السموات والأرض) يعني الله التصرف
فيهما بما يريد (يخاف ما يشاء) أي لا يقدر أحد أن يعترض عليه في ملكه وارادته (يب لمن يشاء انا ما) أي
فلا يولد له ذكر (ويب لمن يشاء الذكور) أي فلا يولد له أنثى (أو يزوجه ذكرا وانا ما) أي يجمع بينهما
فيولد له الذكور والالاث (و يجعل من يشاء عقبا) أي فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم الصلاة
والسلام فقوله يب لمن يشاء انا ما يعني لو طام لم يولد له ذكرا واما ولده ابنتان ويب لمن يشاء الذكور يعني
ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له أنثى أو يزوجه ذكرا وانا ما يعني محمد صلى الله عليه وسلم ولده
أربع بنين وأربع بنات ويجعل من يشاء عقبا يعني يحي وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا
على وجه التمثيل والافلاية عامة في جميع الناس (انه علم) أي بما يخفى (قدر) أي على ما يرى بدان يخفى
فعله تعالى (وما كان ابشرا أن يكلمه الله الا وحيا) قيل في سبب نزولها ان اليهود قالوا لاني صلى الله عليه
وسلم الاتسك الله ونظر اليه ان كنت نبيا كما تكلم موسى صلى الله عليه وسلم ونظر اليه فقال لم ينظر موسى
الى الله تعالى فانزل الله تعالى وما كان ابشرا أن يكلمه الله الا وحيا أي بوحى اليه في المنام وبالالهام كما رأى
ابراهيم في المنام ان يذبح ولده وهو وحى وكأظمت أم موسى أن تقتله في البحر (ومن وراء حجاب) أي
يسمعه كلامه من وراء حجاب ولا يراه كما تكلم موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) يعني من الملائكة
اما جبريل أو غيره (فيوحى باذنه ما يشاء) يعني بوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء وهذا الآية
محمولة على انه لا يكلم بشر الا من وراء حجاب في الدنيا وأما في بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة
النجم (انه على) أي عن صفات الخلقين (حكيم) أي في جميع أفعاله (فوله عز وجل (وكذلك) أي وكما
أوحينا الى سائر رسلنا (أو حينا اليك روحا من أمرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرأتان لا حياة الارواح
وقيل رحمة وقيل جبريل (ما كنت تدري) أي قبل الوحي (مال الكتاب) يعني القرآن (والايمان)

الانبياء وحى وهو كما مر ابراهيم عليه السلام بذبح الولد (ومن وراء حجاب) أي يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر
السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله تعالى لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع
محجوب عن الرؤية في الدنيا (أو يرسل رسولا) أي يرسل ملكا (فيوحى) أي الملك اليه وقيل وحيا كما أوحى الى الرسل بواسطة الملائكة
أو يرسل رسولا أي نبيا كما تكلم أمم الانبياء على السنتهم ووحيا وان يرسل مصدران واقعان موقع الحال لان أن يرسل في معنى ارسالا
ومن وراء حجاب ظرف واقع موقع الحال كقوله وعلى جنوهم والتقدير وما صبح ان يكلم احدا الامو حيا أو سمع من وراء حجاب أو مر سلا
ويجوز أن يكون المعنى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا بالابن بوحى أو ان يسمع من وراء حجاب أو ان يرسل رسولا وهو اختيار الخليل أو يرسل
رسولا فيوحى بالرفع نافع على تقدير أو وهو يرسل (باذنه) باذن الله (ما يشاء) من الوحي (انه على) فاهر فلا يمنع (حكيم) معيب في أقواله
وأفعاله فلا يعارض (وكذلك) أي كما أوحينا الى الرسل قبلنا وكما وصفنا لك (أو حينا اليك) اي كما كذلك (روحا من أمرنا) ير يد ما أوحى
اليه لان الخلق يحبون به في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (ما كنت تدري) الجملة حال من السكاف في اليك (مال الكتاب) القرآن (والايمان)

(فن عفا وأصلح) بينه وبين خصمه بالعفو والاعضاء (فاجر على الله) عدمه مهمة ليقاس أمره هاني العظم (انه لا يحب الظالمين) الذين يبدؤن بالظلم أو الذين يجاوزون حد الانتصار في الحديث ينادى مناد يوم القيامة من كان له أجر على الله فليقيم فلا يقوم الأمن عفا (ولن انتصر بعد ظلمه) أي أخذ حقه بعد ما ظلم على إضافة المصدر إلى المفعول (فأولئك) إشارة إلى معنى من دون لفظه (ماعليهم من سبيل) للعقاب ولللعنات والمعائب (أنما السبيل على الذين يظلمون الناس) يبدؤنهم بالظلم (ويبيعون في الأرض) يتكبرون فيها ويعلون ويفسدون (بغير الحق) أولئك لهم عذاب أليم) وفسر السبيل بالتبعة والمحنة (ولن صبر) على الظلم والاذى (وغفر) ولم ينتصر (ان ذلك) أي الصبر والغفران منه (ان عزم الأمور) أي من الأمور التي تذب إليها أو مما ينبغي أن يوجهه العاقل على نفسه ولا يتبرخ في تركه وحذف الرامح أي منه لانه مفهوم كاحذف من (١٠٦) قوله السم منوان بدرهم وقال أبو سعيد الصبر على المكاره من علامات

الانتباه فن صبر على المكره يصيبه ولم يجزع أو رثه الله تعالى حال الرضا وهو أجل الأحوال ومن جزع من المصيبات وشكا وكفه الله تعالى إلى نفسه ثم لم تنفعه شكواه (ومن يضل الله فماله من ولي من بعده) فماله من أحد يلي هدايته من بعد ضلال الله إياه ويمنعه من عذابه (وترى الظالمين) يوم القيامة (لمساروا العذاب) حين يرون العذاب واختبر لفظ الماضي للتحقيق (يقولون) هل إلى مرد من سبيل) يسألون رهم الرجوع إلى الدنيا ليؤمنوا به (وتراهم يعرضون عليها) يعرضون عليها) على النار (أشاعين) متضائلين متفاضرين عما يباحثهم (من الذل ينظرون) إلى النار (من طرف خفي) ضعيف بمسارقة كاتري

لان الجزاء يسو من ينزل به وقيل هو جزاء القبيح اذا قال أخزأك الله فقل له أخزأك الله ولا تزدوا واشتمك فاشتمه بمنزلهما ولا تفتدو وقيل هو في القصص في الجراحات والدماء يقتص بمنل ما جنى عليه وقيل ان الله تعالى لم يرغب في الانتصار بل بين انه مشروع ثم بين ان العفو أولى بقوله تعالى (فن عفا) أي عمن ظلمه (وأصلح) أي بالعفو بينه وبين الظالم (فاجر على الله) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله أجر فليقيم فلا يقوم الأمن عفا ثم قرأ هذه الآية (انه لا يحب الظالمين) قال ابن عباس الذين يبدؤن بالظلم (ولن انتصر بعد ظلمه) أي بعد ظلم الظالم إياه (فأولئك) يعني المنتصرين (ماعليهم من سبيل) أي بعقوبة ومؤاخذه (أنما السبيل على الذين يظلمون الناس) أي يبدؤن بالظلم (ويبيعون في الأرض بغير الحق) أي يعملون فيها بالمعاصي (وأولئك لهم عذاب أليم ولن صبر) أي لم ينتصر (وغفر) تجاوز عن ظلمه (ان ذلك أي الصبر والتجاوز (لن عزم الأمور) يعني تركه لا التنازل عن عزم الأمور الجيدة التي أمر الله عز وجل بها وقيل ان الصابر يؤتي بصره الثواب فالرغبة في الثواب ثم عزا (ومن يضل الله فماله من ولي من بعده) يعني ماله من أحد يلي هدايته بعد ضلال الله إياه أو يمنعه من عذابه (وترى الظالمين لمساروا العذاب) يعني يوم القيامة (يقولون هل إلى مرد من سبيل) يعني أنهم يسألون الرجعة إلى الدنيا (وتراهم يعرضون عليها) أي على النار (أشاعين من الذل) أي خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي) يعني يسارقون النظر إلى النار خوفا منها وذهلة في أنفسهم وقيل ينظرون بطرف خفي أي ضعيف من الذل وقيل ينظرون إلى النار يقولون لانهم يحشرون عبيدا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم) يعني بان صاروا إلى النار (وأهلهم يوم القيامة) يعني وخسروا أهلهم بان صاروا للغيرهم في الجنة (ألان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينتصرونهم من دون الله ومن يضل الله فماله من سبيل) أي وصول إلى الحق في الدنيا والجنة في العقي فقد استندت عليهم طرق الخير (استجيبوا للربكم) أي أجبوا داعي الله يعني بمجدا صلى الله عليه وسلم (من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) أي لا يتقدر أحد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (مالكم من ملجأ يومئذ) أي مالكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (ومالكم من نكير) أي ينكر حالكم وقيل التكبير لا النكار يعني لا تتقدرون ان تنكروا من أعمالكم شيئا (فان أعرضوا) أي عن الإجابة (فأرسلناك عليهم حفيفة) أي تحفظ أعمالكم (ان عليك الابلاغ) أي ابس عليك الابلاغ وفيه تسلية للنجي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا أنا الانسان منارحة) قال ابن عباس يعني النغي

الحصور ينظر إلى السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة) والصحة يوم متعلق بخسروا قول المؤمنين واقع في الدنيا أو يقال أي يقولون يوم القيامة اذا رآهم على تلك الصفة (ألان الظالمين في عذاب مقيم) دائم (وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضل الله فماله من سبيل) إلى النجاة (استجيبوا للربكم) أجبوا له ما دعاكم اليه (من قبل أن يأتي يوم) أي يوم القيامة (لا مرد له من الله) من يتصل بلامر دأى لارده الله بعد ما حكم به أو يأتي أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يتقدر أحد على رده (مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير) أي إيس لكم مخلص من العذاب ولا تتقدرون ان تنكروا شيئا ما فترفعوه ودون في صحائف أعمالكم والنكير الكبار (فان أعرضوا عن الإيمان فأرسلناك عليهم حفيفة) رقيباً (ان عليك الابلاغ) ماعليك الابلاغ الرسالة وقد فعلت (وانا اذا أنا الانسان) المراد الجمع لا الواحد (منارحة)

لكم من دون الله من ولي) متول بالراحة (والانصير) ناصر يدفع عنكم العذاب اذ احل بكم (ومن آياته الجوارى) جم جارية وهي السفينة الجوارى في الحالين مكي وسهل ويعقوب واقفهم مدنى وأبو عمرو في الوصل (في البحر كالاعلام) كالجبال (ان يشأ يسكن الريح) الريح مدنى (فيظللن رواكد) ثواب لا تجرى (على ظهرة) على ظهر البحر (ان في ذلك آيات لكل صبار) على بلائه (شكور) نعمانه أى لكل مؤمن مخلص فالإيمان اصفان نصف شكر ونصف صبر وأوصار على طاعته شكور ونعمه (أو يوبقهن) بهلكن فهو عطف على يسكن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيفرقن بعصفها (بما كسبو) من الذنوب (ويعفن عن كثير) فلا يجازى عليها وإنما دخل العفو في حكم اليباق حيث جزم جزمه لان المعنى أن يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم (ويعلم) بالنصب عطف على تعليل محذوف تقديره لينتقم منهم ويعلم (الذين يجادلون في آياتنا) أى في ابطالها ودفعها ويعلم مدنى وشأى عطف على الاستدفاف (ما لهم من محيص) مهرب من عذابه (فأؤتيتهم من شئ فتاع الحياة الدنيا وما عند الله) (١٠٥) من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون)

وعلى ربهم يتوكلون) ما الاولى ضمنت معنى الشرط لحقت الغاء في جوابها بخلاف الثانية نزلت في أتى بكر الصديق رضى الله عنه حين صدق بجميع ماله فلامه الناس (والذين يجنبون) عطف على الذين آمنوا وكذا ما بعده (كبار الامم) أى الكبار من هذا الجنس كبير الامم على حجة وعن ابن عباس كبير الامم هو الشرك (والقوا حش) قيل ما عظم قبحه فهو فاحشة كالزنا (واذا ما غضبوا)

لكم من دون الله من ولي والانصير) قوله عز وجل (ومن آياته الجوارى) يعنى السفن وهي السيارة (في البحر كالاعلام) أى كالقصور وكل شئ مرتفع عند العرب فهو علم (ان يشأ يسكن الريح) أى التي تجرى بها السفن (فيظللن) يعنى السفن الجوارى (رواكد) أى ثواب (على ظهرة) أى على ظهر البحر لا تجرى (ان في ذلك آيات لكل صبار شكور) وهذه صفة المؤمن لانه يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أو يوبقهن) أى يغرقهن وبهلكن (بما كسبو) أى بما كسبت ركابهم من الذنوب (ويعفن عن كثير) أى من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) يعنى يعلم الذين يكذبون بالقرآن اذا صاروا الى الله تعالى ما لهم من مهرب من عذابه (فأؤتيتهم من شئ) أى من زينة الدنيا (فتاع الحياة الدنيا) أى ليس هو من زاد الماد (وما عند الله) من الثواب (خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) والمعنى ان المؤمن والكافر يستويان في متاع الحياة الدنيا فاذا صار الى الله تعالى كان ما عند الله من الثواب خيرا وأبقى للمؤمن (والذين يجنبون كبار الامم) يعنى كل ذنب نظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقة وشبه ذلك (والقوا حش) يعنى ما عظم قبحه من الاقوال والافعال (واذا ما غضبوا هم يغفرون) يعنى يكظمون الغيظ ويحلمون (والذين استجابوا لربهم) يعنى أجابوا الى ما دعاهم اليه من طاعته (وأقاموا الصلوة) يعنى المفروضة (وأمرهم شورى بينهم) يعنى يشاورون فيما يريدونهم ولا يجادلون ولا ينفردون برأى ما لم يجتمعوا عليه قيل ما تشاور قوم الاهدوا لأرشد أمرهم (ومارزقناهم ينفقون والذين اذا أصابهم البنى) يعنى الظلم والعدوان (هم ينتصرون) يعنى ينتقمون من ظالمهم من غير اعتدال ابن زيد جعل الله تعالى المؤمنين صنفين صنف يغفون عن ظالمهم فبدأ بكبرهم وهو قوله تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكرنا في هذه الآية وقال ابراهيم النخعي كانوا يكبرهون أن يذلو أنفسهم فاذا قدروا عفو اوقبل ان العفو اغراء للمفسيه وقال عطاهم المؤمنون الذين أخرجهم الكفار من مكة ونفوا عنهم ثم مكثهم الله عز وجل في الارض حتى انتصروا ومن ظالمهم من لم يمتن بالله تعالى ان شرع الا لتصار مشروطة برعاية الماملة فقال تعالى (وجزا عسبئة سبئة مثاهل) سمي الجزا عسبئة وان لم يكن سبئة لتأشبهه ما في الصورة وقيل

(١٤ - (خازن) - رابع) واستناد يغفرون اليه لهذه الآية مثله هم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانصار دعاهم الله عز وجل للإيمان به وطاعته فاستجابوا له بان آمنوا به وأطاعوه (وأقاموا الصلوة) وأتموا الصلوات الحس (وأمرهم شورى بينهم) أى ذوو شورى لا ينفردون برأى حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما تشاور قوم الاهدوا لأرشد أمرهم والشورى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور (ومارزقناهم ينفقون) يتصدقون (والذين اذا أصابهم البنى) الظلم (هم ينتصرون) ينتقمون من ظالمهم أى ينتصرون في الانتصار على ما جعله الله تعالى لهم ولا يستدون وكانوا يكبرهون أن يذلو أنفسهم فاجترأ عليهم الغشاق وانما حدها على الانتصار لان من انتصر وأخذ حقه لم يجاوز في ذلك حد الله فلا يفسد في القتل ان كان ولي دم فهو مطيع وكل مطيع محمود ثم بين حد الانتصار فقال (وجزا عسبئة سبئة مثاهل) فالأولى سبئة حقيقة والثانية لاواغاسميت سبئة لانها مجازاة السوء أو لانهاسوء من تنزل به ولا نولم تكن الأولى لكائن الثانية سبئة لانها اضرا وانما اضرا حسنة لعبها وفى تسمية الثانية سبئة إشارة الى أن العفو مندوب اليه والمعنى أنه يجب اذا قولت الاسماء أن تقابل بمثلهما من غير زيادة

ومع البسط أكثر وأغلب (وهو الذي ينزل الغيث) وبالتشديد مدنى وشامى وعاصم (من بعد ما قنطوا) وقرى قنطوا (و ينفسر رحته) أى بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وقيل لعمر رضى الله عنه اشتد القحط وقط الناس فقال مطروا اذا اراد هذه الآية أو أراد رحته في كل شئ (وهو الولي) الذي يتولى بأحسانه (الحديد) المود على ذلك بحمد أهله طاعته (ومن آية) أى علامات قدرته (خلق السموات والارض) مع عظمهما (وما بث) فرق وما يجوز أن يكون مرفوعا ويجوز ارجاعه الى المضاف والمضاف اليه (فيهما) فى السموات والارض (من دابة) الدواب تكون فى الارض وحدها لكن يجوز أن ينسب الشئ الى جيم المذكور وان كان خاسبا بعضه كما يقال بنو نعيم فيهم شاعر مجيد وانما هو فى (١٠٤) نخدم من أخذاهم ومنه قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح

ولا يبعد أن يتخلق فى السموات حيوانات بمشون فيها منى الاناس على الارض أو يكون للملائكة مشى مع الطيران فوصفوا بالديب كما وصف به الاناس (وهو على جمهم) يوم القيامة (اذ ايشاء قدبر) اذ اندخل على المضارع كما تدخل على الماضى قال الله تعالى والليل اذ يغشى (وما أصابكم من مصيبة) غم وألم وكروه (فما كبت أيديكم) أى بجناية كسبتوها بقوة عليكم عما كبت بغير الفاء مدنى وشامى على أن ما مبتدأ وما كبت خبره من غير تضييع معنى الشرط ومن أثبت الفاء فعلى تضييع معنى الشرط وقوله فى هذه الآية من يقول بالتناسخ وقال لولم يكن للأطفال حاله كانوا عليها قيل هذه الحالة لما

المؤمن بكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه وان من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فأكفه عنه ان لا يدخله عجب فيفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه الا بالغنى ولو أفقر به لأفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين ان لا يصلح إيمانه الا بالفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه الا بالاحتواء أو السقمته لأفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح إيمانه الا بالسقم ولو أصححته لأفسده ذلك انى أدبر أمر عبادى بعلمى بقولهم انى علم خيرا أخرجه البغوى بإسناده بقره قوله عز وجل (وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا) أى شئ الناس منه وذلك ادعى لهم الى الشكر قيل حبس الله المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم أنزل الله عز وجل المطر فذكرهم نعمة لان الفرح يحصل النعمة بعد الشدة ثم (و ينفسر رحته) أى يسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أى لاهل طاعته (الحديد) أى المحمود على ما يوصل الى الخلق من أقسام رحته (ومن آياته خالق السموات والارض وما بث) أى أوجد (فيهما) أى فى السموات والارض (من دابة) فأن قلت كيف يجوز اطلاق لفظ الدابة على الملائكة قالت الديب فى اللغة المشى الخفيف على الارض فيجوز أن يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالديب كما يوصف به الانسان وقيل يحتمل أن الله تعالى خالق فى السموات أنواعا من الحيوانات يدبون بالديب الانسان (وهو على جمهم اذ ايشاء قدبر) يعنى يوم القيامة بقره قوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فها كبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الاحوال المسكرة وهى تحو الاجاع والاسقام والقحط والغلاء والفرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فها كبت أيديكم من الذنوب والمعاصى (و يعفوا عن كثير) قال ابن عباس لما زارت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ما من خدش عود ولا عثرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر وروى البغوى بإسناد الثعلبى عن أنس بن سحيلة قال قال بن ابي طالب رضى الله عنه الا أخبركم بأفضل آية فى كتاب الله حدثنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أصابكم من مصيبة فها كبت أيديكم و يعفوا عن كثير وسأفسر هالكى ما على ما أصابكم من مصيبة أى من مرض أو عوقوبة أو بلا فى الدنيا فها كبت أيديكم والله أكرم من أن يشئ عليكم العقوبة فى الآخر وما عفا الله عنه فى الدنيا فانه أحل من أن يعود بدفعه وقال عكرمة ما من نسكية أصابت عبدا فافقها الا بذنب لم يكن الله ليغفر له الا بها ودرجة لم يكن الله ليغفر له الا بها (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكه فافقها الا بفرقة الله الله ما درجة وحط عنها خطيئته (وما أتمم عجزين) أى بفاتيتين (فى الارض) هر بايعنى لا تجزوتنى حينما كنتم (وما

نألموا) وقتنا الآية مخصوصة بالكافرين بالسباق والسباق وهو (و يعفوا عن كثير) أى من الذنوب فلا يعاقب عليه أو عن كثير من الناس فلا يعاجلهم بالعقوبة وقال ابن عطاء لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن والمصائب اكتمابه وان ما عفا عنه مولاة أكثر كان قليل النظر فى احسان ربه اليه وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنيات فى كل أو ان وجنانيته فى طاعته أكثر من جنانيته فى معاصيه لان جنابة المصيبة من وجه وجنابة الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جنانيته بانواع من المصائب ليخفف عنه أثقاله فى القيامة ولولا عقوه ورخصه هلك فى أول خطوة وعن على رضى الله تعالى عنه هذه أرحى آية للمؤمنين فى القرآن لان الكرم اذا عاقب مرة لا يعاقب ثانيا واذا عفا لا يعود (وما أتمم عجزين فى الارض) أى بفاتيتين ما مضى عليكم من المصائب (وما

المعصية وإذا ذاق النفس مآرة الطاعة كأذ قتها حلاوة المعصية والبكاء بكل نضح نضحته وعن السدي هو صدق العزبة على ترك الذنوب
والإبانة بالقلب إلى علام الغيوب وعن غيره هو أن لا يجد حلاوة الذنب في القلب عند ذكره وعن سهل هو الانتقال من الأحوال المذمومة إلى
الأحوال الحميدة وعن الجنيد هو الأعراض عمادون الله (وهو نعوان) (١٠٣) السيآت) وهو ما دون الشرك يعقوان

وشرا به فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى إذا اشتد الحر والعطش أو ماشاء الله
قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليوت فاستيقظ فإذا راحلته
عنده عليها طعامه وشرا به فالتفت فوجد راحلته في جوفه العبد المؤمن من هذا راحلته وزاد الله به الفلاحة والمفازة
(ق) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أفرح بتوبة عبده المؤمن من
أحدم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة وسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أشد فرحا
بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدم كان على راحلته بارض فلاة فالتفت منه وعليها طعامه وشرابه فأيس
منها فأتى شجرة فاضطجع في ظلها فإذ أبس من راحلته فيناها كذلك اذ هو باقاة عنده فاخذ نخلها ثم
قال من شدة فرحه اللهم أنت عبدى وأنا ربك أخطأ من شدة الفرح * عن صفوان بن عسال المرادي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله جعل بالمغرب بابا عرضة مسيرة سبعين عاما للتوبة لا يغلق ما لم تطلع
الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها إلا ألوه أخرجه الترمذي وقال
حديث حسن صحيح وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يقبل توبة
العبد ما لم يفرغ أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار
ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وقوله عز وجل (ويعفو عن السيآت) أي يحوها
إذا تابوا (ويعلم ما تغفون) يعني من خير وشرف فيجاز بهم عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
يعني يجب المؤمنين الله تعالى فيادعاهم لطاعته وقيل معناه ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذ دعوه
وقال ابن عباس وبني الذين آمنوا (ويزيدهم من فضله) أي سوى ثواب أعمالهم فضلا منه وقال ابن
عباس يشفعهم في أخوانهم ويزيدهم من فضله قال في أخوان أخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد)
وقوله عز وجل (ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فينازلت هذه الآية وذلك أنا نظرنا إلى
أموال بني قريظة والنخيرة وبني قينقاع فتمنيهاها فأنزل الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده أي وسع الله
الرزق لعباده (لبغوا) أي لطفوا وعثوا (في الأرض) قال ابن عباس بغيرهم طمهم منزلة بعد منزلة ومركبهم
مركب وملبسهم ملابس وقيل إن الإنسان متكبر بالبطع فإذا وجد الغنى والقدرة ترجع إلى مقتضى
طبعه وهو التكبر وإذا وقع في شدة ومكره وفقر انكسر فرجع إلى الطاعة والتواضع وقيل إن النبي مع
القبض والفقر أقل ومع البسط والغنى أكثر إن النفس مائلة إلى الشر لكنها إذا كانت فاقدة لآلانه كان
الشر أقل وإذا كانت واجدة لها كان الشر أكثر فثبت أن وجدان المال يوجب الطغيان (واكن ينزل
بقدر ما يشاء) يعني الارزاق نظر للصالح عباده وهو قوله تعالى (انه يعبد خبير بصير) والمعنى انه تعالى عالم
بأحوال عباده وطبائعهم وبأوقاب أمورهم فيقدر أرزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى
أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال يقول الله عز وجل من إهانا لي
وليا فقد بارزني بالمحاربة وإني لأغضب لأوليائي كما يغضب لئالي الحرد وماتقرب إلى عبدى المؤمن بمثل أداء
ما افترضت عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب إلى بالوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا
وبدا ومؤبدا إن دعاني أحبه وإن سألني أعطيته وما ترددت في شيء أنا فاعله تردى في قبض روح عبدى

قارون وفرعون عبدة أومن النبي وهو الكبرياء لشكره وفي الأرض (ولكن ينزل) بالتخفيف مكي وأوجعرو (بقدر ما يشاء) بتقدير
يقال قدره قدره وقدره (انه يعبد خبير بصير) يعلم أحوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكمته فيفقر ويغنى ويمنع ويعطي ويقبض ويبسط ولو
أغناهم جميعا لبغوا ولأفقرهم لملكو أماتري من البسط على من يبنى ومن يغنى بدون البسط فهو قليل ولاشك أن النبي مع الفقراء أقل

الابن رسول الله وينهم قرابة وقيل القرى في التقرب الى الله تعالى أى الآن نحبوا الله ورسوله في تفر بكم اليه بالطاعة والعمل الصالح (ومن يقترب حسنة) يكتب طاعة عن السدى انها المودة في آل رسول الله صلى الله عليه وسلم زنت في أى بكر رضى الله عنه ومودته فيهم والظاهر العموم في أى حسنة كانت الاسماء تناول المودة تناولاً وأولئك كرها عقيب ذكر المودة في القرى (زئله فيها حسنا) أى تضاعفاً كقولهم من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة وقرى حسنى وهو مصدر كالشبرى والضمبر يعود الى الحسنات والى الجنة (ان الله غفور) لمن أذن بطلوه (شكور) (١٠٢) لمن أطاع بفضل وقيل قابل للتوبة حامل عليها وقيل الشكور فى صفة الله تعالى عبارة عن الاعتداد

وأوله الأضرار ونصروه أى أحب الله تعالى ان يلحقه باخوانه من الذين فأنزل الله تعالى قل ماسئلتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا على الله فصارت هذه الآية ناسخة لقوله قل لأستسلم عليكم أجر الا المودة فى القرى واليه ذهب الضحك والحسين بن الفضل والقول بنسخ هذه الآية غير مرضى لان مودة النبى صلى الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة آثار به من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز ما صار الى نسخ هذه الآية وروى عن ابن عباس فى معنى الآية قول آخر قال الآن نودا الله ونتقرب بوا اليه بطاعته وهو قول الحسن قال هو القرى الى الله يقول الا التقرب الى الله تعالى والتودد اليه بالطاعة والعمل الصالح (وقوله تعالى (ومن يقترب حسنة) أى يكتب طاعة (زئله فيها حسنا) أى بالتضيق (ان الله غفور) للذنوب (شكور) أى للقليل من الاعمال حتى يضاعفها (أم يقولون) أى بل يقول كفار مكة (افترى على الله كذباً) فيه توخيهم معناه أى يقع فى قلوبهم ويجرى على لسانهم ان ينسبوا له الكذب وان الله كذباً هو أى أقبح أنواع الكذب (فان يشأ الله يجتمع على قلبك) أى رب على قلبك بالصبر حتى لا يفتنى عليك اذا هم وقولهم انه مفتر وقيل معناه يطبع على قلبك فينسبك القرآن وما أتاك فاخبرهم انه لو افترى على الله كذب بالفعل بما أخبر به فى هذه الآية (وبع الله الباطل) أخبره الله تعالى أن ما يقوله الباطل والله عز وجل عجموه (وبحق الحق بكلماته) أى بحق الاسلام بما أنزل من كتابه وقد فعل الله تعالى ذلك فجاء باطلهم وأعلى كلمة الاسلام (انه علم بذات الصدور) قال ابن عباس لما نزل قل لأستسلم عليكم أجر الا المودة فى القرى وقع فى قلوب قوم منهنشئ وقالوا يريد أن يمتحننا على آثار به من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبرهم أنهم اتهموه وأزل الله هذه الآية فقال القوم يا رسول الله فأنشئت ههناك صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضى الله عنهم بدأ ولياه وأهل طاعته

فصل فى ذكر التوبة وحكمها قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط أحدها ان يقع عن المعصية والثاني ان يندم على فعلها والثالث ان يعزم أن لا يعود اليها أبداً فاذا حصلت هذه الشروط تمت التوبة وان فقد أحد الثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشر وطها أو بعبارة هذه الثلاثة والشرط الرابع ان يبرأ من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة لا تتعلق عن المعاصي نية وفعل ولا الاقبال على الطاعات نية وفعل وقال سهل بن عبد الله التستري التوبة لا تتعلق من الاحوال المدبومة الى الاحوال المحمودة (خ) عن أنى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله لا يستر الله وتوب اليه فى اليوم أكثر من سبعين مرة (م) عن الاغر بن بشار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فانى أتوب اليه فى اليوم مائة مرة (ق) عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أفرح بشوبه عبده المؤمن من رجل نزل فى أرض دوية له ملكة معها رحلت عليها طامه

تعالى عبارة عن الاعتداد بالطاعة وتوفية ثوابها والتفضل على المناب (أم) يقولون افترى على الله كذباً أم منقطعة ومعنى المضمرة فيه التوبيخ كانه قيل أن أعماله يكون أن ينسبوا مثله الى الافتراء على الله الذى هو أعظم القرى وأخشىها (فان يشأ الله يجتمع على قلبك) قال مجاهد أى رب على قلبك بالصبر على اذا هم وعلى قولهم افترى على الله كذباً لا تلذذه مشقة بتكذيبهم (وبع الله الباطل) أى الشر وهو كلام مبتدأ غير معطوف على يختم لحوال الباطل غير متعلق بالشرط بل هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله تعالى ورفع ويحق وانما سقطت الواو فى الخط كما سقطت فى ويدع الانسان بالشرعاء ما يظن وسندع الزبانية على انها مثبتة فى مصحف نافع (وبحق الحق) ويظهر

وشرا به

الاسلام وبشبهه (بكلماته) بما أنزل من كتابه على لسان نبيه عليه السلام وقد فعل الله ذلك

فجاء باطلهم وظهر الاسلام (انه علم بذات الصدور) أى علم بما فى صدرك وصدرهم فيجرب الامر على حسب ذلك (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) يقال قبلت منه الشئ اذا أخذته منه وجعلته مبدأ قبولي ويقال قبلته عنه أى عزلته عنه وابنته عنه والتوبة أن يرجع عن القبيح والاخلال بالواجب بالندم عليها وان كان لعبد فيه حق لم يكن بدمن التقضى على طر بقاءه وقال على رضى الله عنه هو اسم يقع على ستمه معان على الماضى من الذنوب الندامة والتضيق الفرائض الاعادة ودالمظالم اذابة النفس فى الطاعة كإر بتهنأ

يكون يوم القيامة (افضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين وأولجعت لهم العقوبة (وان الظالمين لهم عذاب أليم) وان المشركين لهم عذاب أليم في الآخرة وأخر عنهم في دار الدنيا (تري الظالمين) المشركين في الآخرة (مشفقين) خائفين (بما كسبوا) من جزاء كفرهم (وهو واقع بهم) نازل بهم لالحالة شفقوا وأولم يشفقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات (١٠١) في روضات الجنات) كأن روضة

(افضى بينهم) أى أفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وان الظالمين) بمعنى المشركين (لهم عذاب أليم) أى في الآخرة (تري الظالمين) بمعنى يوم القيامة (مشفقين) أى وجلين خائفين (بما كسبوا) أى من الشرك والاعمال الخبيثة (وهو واقع بهم) أى جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) لان هذه الروضات أطيب بقاع الجنة فذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على أن في الجنة منازل غير الروضات هي لمن هودون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من أهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير ذلك) أى الذى ذكر من نعيم الجنة (الذى يبشرا به) به (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) قوله عز وجل (قل لأستلكنكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (أجراً) أى جزاء (الامودة في القرى) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهم أنه سئل عن قوله الامودة في القرى فقال سعيد بن جبير قرى أى آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن بطن من قرى ريش الاول فيهم قرابة فقال الان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة وعن ابن عباس أيضاً قوله الامودة في القرى يعنى ان تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رجلي واليه ذهب مجاهد وقنادة وعكرمة ومقاتل والسدي والضحاك (خ) عن ابن عمر أن أبكر قال رقيقو اجمعوا صلى الله عليه وسلم في أهل بيته واختلافوا في قرابته ف قيل على وفاطمة والحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم وقيل أهل بيته من تحرم عليهم الصدقة من أقاربهم وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يشترقوا في جاهلية ولا في الاسلام (م) عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيته أذكركم الله في أهل بيته أذكركم الله في أهل بيته فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيته أذكركم الله في أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم عليهم الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس فان قلت غاب الاجرى على تبليغ الرسالة والروح لا يجوز لقوله في قصة نوح عليه السلام وغيره من الانبياء وما استلكنكم عليه من أجران أجرى الاعلى رب العالمين قلت لا نزاع في أنه لا يجوز طلب الاجر على تبليغ الرسالة في الجواب عن قوله الامودة في القرى فالجواب عنه من وجهين الاول معناه لا أطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكتاب

معناه اذا كان هذا عيب فيهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان المودة بين المسلمين أمر واجب واذا كان كذلك في حق جميع المسلمين كان في أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أولى فقله قل لأستلكنكم عليه أجراً الامودة في القرى في المودة في القرى في ليست أجراني الحقيقة لان قرابته قرابتهم فكانت مودتهم وصلاتهم لازمة لهم فثبت أن لأجر البتة والوجه الثاني ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام عند قوله قل لأستلكنكم عليه أجرانم ابداً فقال الامودة في القرى أى لكن أذكركم الامودة في قرابتي الذين هم قرابتكم فلا تؤذوهم وقيل ان هذه الآية منبذة وخذ ذلك لانهما نزلت بجملة وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية فامرهم فيها بمودة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلته ورحه فلما هاجر الى المدينة

مكنا للمودة ومقرها ما كقولك في آل فلان مودة لى فيهم حب شديد تترى أحبهم وهم مكان حب ومحله ليست في صلة للمودة كاللام اذا قلت الامودة للقرى انما هي متعلقة بمحذوف تعاقب الطرف به في قولك السالى الكيس وتقديره الامودة ثابتة في القرى وممكنة فيها والقرى مصدر كالزنى والبشرى بمعنى القرابة والمراد في أهل القرى في ورى أى لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجدت علينا مودتهم قال على وفاطمة وابناهما وقيل معناه الآن تودوني لقرابتي فيكم ولا تؤذوني ولا تهيجوا على اذى يكن بطون من بطون قریش

وعليهم غضب) بكفرهم (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أي جنس الكتاب (الحق) بالصدق أو امتنابه (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى أنزال العدل أنه أنزله في كتبه المتصلة وقيل هو عين الميزان أنزله في زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي لعل الساعة قريب منك وأنت لا تدري والمراد مجيء الساعة والساعة في تأويل البعث وجه مناسب اقتراب الساعة مع أنزال الكتب والميزان إن الساعة يوم الحساب ووضع الموازين بالقسط فكانت قيل أمركم بالعدل والتسوية والعمل الصالح فاعملوا بالكتاب والعدل قبل أن يفاجئكم يوم حسابكم ووزن أعمالكم (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشفقون) خائفون (منها) وجلون طوعا (ويعلمون أنها الحق) الكائن لا محالة (ألا أن الذين يمارون في الساعة) المماراة الملاحاة لأن كل واحد منهما يمرى ما عند صاحبه (في ضلال (١٠٠) بعيد) عن الحق لأن قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله تعالى وقد دل الكتاب

وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) أي في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب الحق) أي الكتاب المشتمل على أنواع الدلائل والاحكام (والميزان) أي العدل سمي العدل ميزانا لأن الميزان آلة الانصاف والتسوية قال ابن عباس رضي الله عنهما أمر الله تعالى بالوفاء ونهى عن البخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي وقت اتينها قريب وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا تكذبا لمتى تكون الساعة فأنزل الله تعالى (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها) أي ظننا منهم أنها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) أي خائفون (منها) يعلمون أنها الحق) أي أنها آتية لا شك فيها (ألا أن الذين يمارون) يمارون أي يخاضعون (في الساعة) وقيل يشكون فيها (في ضلال بعيد) قوله عز وجل (الله لطيف بعباده) أي كثير الاحسان إليهم قال ابن عباس حتى فهم وقيل رفيق وقيل لطيف بالبر والفاجر حيث لم يهلكوا جوعا بعبادتهم بدل عليه قوله تعالى (يرزق من يشاء) يعني أن الاحسان والبر انعام في حق كل العباد وهو اعطاء ما لا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر وذو روح فهو من يشاء الله أن يرزقه وقيل لطفه في الرزق من وجهين أحدهما أنه جعل رزقكم من الطيبات والثاني أنه لم يدفع إليكم مرة واحدة (وهو القوي) أي القادر على كل ما يشاء (العز) أي الذي لا يغالب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) أي كسب الآخرة والمعنى من كان يريد بعمله الآخرة (نزله في حوته) أي بالتضعيف الواحدة إلى عشرة إلى ما يشاء الله تعالى من الزيادة وقيل أنماز يد في توفيقه وإعانتة وتسهيل سبيل الخبرات والطاعات إليه (ومن كان يريد حرث الدنيا) يعني يريد بعمله الدنيا مؤثرا لها على الآخرة (نؤنه منها) أي ما قدر وقسم له منها (وماله في الآخرة من نصيب) يعني لأنه لم يعمل لها * عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الأمة بالسوء والرفعة والتمسكين في الأرض من عمل منهم عمل الآخرة للدينام يكن له في الآخرة نصيب ذكره في جامع الأصول ولم يزد إلى أحد من الكتب الستة وأخرجه البغوي بإسناده * قوله تعالى (أم لهم) يعني كفار مكة (شركاء) يعني الاصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديننا غير دين الاسلام (مالم يأتهم بالله) يعني أن تلك الشرائع بأسرها على خلاف دين الله تعالى الذي أمر به وذلك أنهم يزعمون الشرك وأنكار البعث والعمل للدنيا لأنهم لا يعلمون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعني أن الله يحكم بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة

والسنة على وقوعها والعقول تشهد على أنه لا بد من دار جزاء (الله لطيف بعباده) في إصالح النافع وصرف البلاء من وجه بلا فسادا كما هو بر بليغ البر بهم وقد توصل بره إلى جميعهم وقيل هو من اظلم بالفواض علمه وعظم عن الجرائم حملها أو من ينشر المنافق ويستر المذالب أو يعفو عن يهفو أو يعطي العبد الكفاية ويكلفه الطاعة دون الطاقة وعن الجنيد لطف بأوليائه فعرفوه ولواطف بأعدائه ما جوده (يرزق من يشاء) أي يوسع رزق من يشاء إذا علم مصلحته فيه في الحديث أن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانهم إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده ذلك وأن من عبادي المؤمنين من

لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده ذلك (وهو القوي) الباهر القدرة الغالب على كل شيء (العز) المنيع لقضي الذي لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سمي ما يعمل العامل بما يبتغي به الفائدة حرثا مجازا (نزله في حوته) بالتوفيق في عمله والتضعيف في احسانه أو بان ناله به الدنيا والآخرة (ومن كان يريد حرث الدنيا) أي من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالله الآخرة (نؤنه منها) أي شيأ منها لأن من للتبعض وهو رزقه الذي قسم له لا ما يريد به ويتغيبه (وماله في الآخرة من نصيب) وماله نصيب قط في الآخرة وله في الدنيا نصيب ولم يدكر في عالم الآخرة أن رزقه المقسوم يصل إليه لاسهانة بذلك إلى جنب ما هو بصدد من رزاق عمله وفوز في المسأب (أم لهم شركاء) قيل أم هي المنقطعة وتقديره بل أم لهم شركاء وقيل هي المعادلة لآلف الاستفهام وفي الكلام اضمحار تقديره أيقبلون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين مالم يأتهم بالله) أي لم يأمروا به (ولولا كلمة الفصل) أي القضاء السابق بتأجيل الجزاء أي ولولا العدة بان الفصل

الله عنه لا تنفر فوالجاء عرقه والفرقة عذاب (كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (مدعوهم اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (الله يجتبي) ويحبهم ويجمع (اليه) الى الدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء ويهدي اليه من يذنب) يقبل على طاعته (وما تفرقوا) أي أهل الكتاب بعد أنبيائهم (الامن بعد ما جاءهم العلم) الامن بعد ان علموا أن الفرقه ضلال وأمر متوعد عليه على السنة الانبياء عليهم السلام (نغيابهم) حسدا وطلبا للباسطة والاستطالة بغير حق (ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى) وهي بل الساعة موعدهم (لقضى بينهم) لاهلكوا حين افرقوا العظم ما تفرقوا (وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم) هم أهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لنفي شك منه) من كتابهم لا يؤمنون به حتى الايمان (مرب) مدخل في ريبه قيل وما تفرق أهل الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم بمبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرق الذين أنوا (٩٩) الكتاب الامن بعد ما جاءهم البينة

وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم هم المشركون أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب التوراة والانجيل (فذلك) فلاجل ذلك التفرق ولما حدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والاتفاق على الملة الخفية القوية (واستقم) عليها وعلى الدعوة اليها (كما أمرت) كما أمر الله (ولا تتبع أهواءهم) المتخلفة الباطلة (وقل أمتبها) أنزل الله من كتاب) بأى كتاب صح أن الله تعالى أنزله بمعنى الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الى قوله أولئك هم الكافرون حقا (وأمرت لاعدل بينكم) في الحكم

الامن على حسب أحوالها فانها مختلفة ومتفاوتة قال الله تعالى اسكن جعنا منكم تسرعة ومنها جاقيل أراد تحليل الحلال وتحريم الحرام وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله نبيا الاوصاه باقام الصلاة وايتاء الزكاة والفرار منة تعالى بالوحداينة والطاعة وقيل بعث الله الانبياء عليهم السلام الدين والالفة والجماعة وترك الفرقه (كبر على المشركين ما يدعوهم اليه) أي من التوحيد ورفض الاوثان (الله يجتبي اليه من يشاء) أي يصطفى لدينه من يشاء من عباده (ويهدي اليه من يذنب) أي يقبل على طاعته (وما تفرقوا) يعني أهل الاديان المختلفة وقال ابن عباس يعني أهل الكتاب (الامن بعد ما جاءهم العلم) أي بأن الفرقه ضلالة (نغيابهم) أي ولكنهم فعلا ذلك للذي وقيل نغيابهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي في تأخير العذاب عنهم (الى أجل مسمى) يعني الى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين من آمن وكفر يعني لانزل العذاب بالكد بين في الدنيا (وان الذين أورثوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى (من بعدهم) أي من بعد أنبيائهم وقيل من الامم الخالية (لنفي شك منه) أي من أمر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مرب) يعني مرابن شاكبين فيه (فذلك) أي الى ذلك (فادع) أي الى ما وصى الله تعالى به الانبياء من التوحيد وقيل لاجل ما حدث به من الاختلاف في الدين الكفر فادع أنت الى الاتفاق على الملة الخفية (واستقم كما أمرت) أي اثبت على الدين الذي أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أي المتخلفة الباطلة (وقل أمتبها) أي أمتت بكتب الله المنزلة كلها وذلك لان المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لاعدل بينكم) قال ابن عباس أمرت ان لا أحيف عليكم كما كثر ما افترض الله عليكم من الاحكام وقيل لاعدل بينكم في جيع الاحوال والاشياء وقيل لاعدل بينكم في الحكم اذا تخصصتم وتحاكم الى (الله بناور) بكن لنا نعمنا واولئك أعمالكم يعني ان اله الكل واحد وكل أحد مخصوص بعمل نفسه وان اختلفت أعمالنا فكل يحازي بعمله (لا حجة) أي لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلو يكن بينه وبين من لا يجيب خصومة (الله يجمع بيننا) أي في المعاد الفصل القضاء (واله المصير) قوله عز وجل (والذين يحاجون في الله) أي يخاضعون في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبيل كتابكم وديننا قبيل دينكم فمن خير منكم فهذه خصومتهم (من بعد ما استجيب له) أي من بعد ما استجاب الناس لدين الله تعالى فاستلموا ودخلوا في دينه لظهور مجزة نبيه صلى الله عليه وسلم (حجتهم احضت) أي خصومتهم باطلة (عند ربهم

اذا اتخاصمتم ففتح حكم الى (الله بناور بكم) أي كنا عبيده (لنا أعمالنا وأعمالكم أعمالكم) هو كقوله اكم دينكم دلي دين و يجوز أن يكون معناه انالناؤخذ بأعمالكم واتم لناؤخذون بأعمالنا (لا حجة بيننا وبينكم) أي لا خصومة لان الحق قد ظهر وصرتم محجوجين به فلا حاجة الى الحاجة ومعناه لا ايراد حجة بيننا لان المتحاجين بوردها هذا حجتهم وهذا حجتهم (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (واله المصير) المرجع لفصل القضاء فيفضل بيننا ونقم لنا منكم (والذين يحاجون في الله) يخاضعون في دينه (من بعد ما استجيب له) من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام ليردوهم الى دين الجاهلية كقوله وكثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ما بانكم كفارا كان اليهود والنصارى يقولون للمؤمنين كتابنا قبيل كتابكم وديننا قبيل دينكم فنهج خير منكم وأولى بالحق وقيل من بعد ما استجيب لمحمد عليه السلام دعاؤه على المشركين يوم بدر (حجتهم احضت) باطلة وسما حجتهم وان كانت شبهة لزعمهم انها حجة (عند ربهم

المؤمنين ومعاقبة الباطنين (ذلكم) الحاكم بينكم (الله ربي عليه توكلت) في رد كيدها أعداء الدين (والإله أنيب) أرجع في كفاية شرهم وقبل
وما وقع بينكم اختلاف فيه من العلوم التي لاتصل بتكليفكم ولا طريقي لكم إلى علمه فقولوا الله أعلم بغير قوة الروح وغيره (فاطر السموات
والارض) ارتفاعة على أنه أحد أخبار ذلكم أواخر مبتدا المحذوف (جعل لكم من أنفسكم) خلق لكم من جسدكم من الناس (أزواجاً ومن
الانعام أزواجاً) أي وخاق للانعام أنسان من أنفسهم أزواجاً (يدوركم) بكثركم يقال ذرأ الله الخلق بهم وكثرهم (فيه) في هذا التدبير وهو
أن جعل الناس والانعام أزواجاً حتى كان بين ذكورهم وأناتهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والعدن
للثب والتكثير والضمير في يدوركم يرجع إلى مخاطبين والانعام مغالبية المخاطبون العقلاء على الغيب مما لا يعقل (ليس كمثلهم شيء) قيل إن
كلمة التشبيه كررت لثابت كيد (٩٨) في التماثل وتقديره ليس مثله شيء وقيل التماثل زيادة وتقديره ليس كهم شيء كقوله تعالى

يوم القيامة بالفضل الذي يزيل الرب وقبل علمه إلى الله وقيل تحا كفاية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأن حكمهم من حكم الله تعالى ولا تفرقوا حكمه غيره على حكومتهم (ذلكم الله) أي الذي يحكم بين المختلفين
هو الله (ربي عليه توكلت) أي في جميع أمورى (والإله أنيب) أي وإليه أرجع في كل المهات (فاطر السموات
والارض) جعل لكم من أنفسكم أي من جسدكم (أزواجاً) أي حلائل وانما قال من أنفسكم لأن الله تعالى
خلق حواء من ضلع آدم (ومن الانعام أزواجاً) أي أصنافاً ذكرانا وانانا (يدوركم) أي تخلفكم وقيل بكثركم
(فيه) أي في الرحم وقيل في البطن لانه قد تقدم ذكر الأزواج وقيل تسلب بعد نسل حتى كان بين ذكورهم
وأناتهم التوالد والتناسل وقيل الضمير في يدوركم يرجع إلى مخاطب من الناس والانعام لأنه غلب جانب
الناس وهم العقلاء على غير العقلاء من الانعام وقيل في معنى الباء أي يدوركم به أي بكثركم بالتزويج (ليس كمثلهم
شيء) التماثل صلة أي ليس كهم شيء وقيل الكاف صلة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس ليس له نظير فان قات
هذه الآية دلالة على نفي التماثل وقوله تعالى وله المثل الأعلى في السموات والارض يقتضي اثبات التماثل فما الفرق
قلت المثل الذي يكون مساوياً في بعض الصفات الخارجة عن الماهية فقولوه ليس كمثلهم شيء معناه ليس له نظير
كما قاله ابن عباس أو يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى مثل وقوله وله المثل الأعلى معناه وله الوصف
الأعلى الذي ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه أحد فقد ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما
(وهو السميع) أي لسائر السموات (البصير) أي لسائر المصبرات (له مقاييد السموات والارض) أي
مفاتيح الرزق في السموات يعني المطر وفي الارض يعني النبات بدل عليه قوله تعالى (يسط الرزق لمن يشاء
ويقدر) يعني أنه يوسع على من يشاء ويضيّق على من يشاء لأن مفاتيح الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) أي من
اليسط والتضييق قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) أي بين وسم لكم طرق بقاوا بخام من الدين أي ديناً
تطابقت على تحته الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصي به نوحاً) يعني أنه أول الانبياء وأصحاب الشرائع والمعنى
قد وصينا به إياك يا محمد ديناً واحداً (والذي أوحينا إليك) أي من القرآن وشرائع الاسلام (وما وصينا به
إبراهيم وموسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لأنهم أكبر الانبياء وأصحاب الشرائع
المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر المشروع الذي اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رساله بقوله
تعالى (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد إقامة الدين هو توحيد الله واليمان به وبكتبه ورسله
واليوم الآخر وطاعة الله في أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مساهماً ولم يرد الشرائع التي هي مصالح

فان آمنوا بمثل ما آمنتم به
وهذا لأن المراد في الآية الثانية
وإذا لم يجعل الكفاية والمثل
زيادة كان اثبات التماثل
وقيل المراد ليس كذاته
شيء لانهم يقولون مثلك
لا يتجسس بر بدون به نفي
البخل عن ذاته ويقصدون
المبالغة في ذلك بساؤلك
طريق الكناية لانهم اذا
نفوه عن بسد مسده فقد
نفوه عنه فاذا علم أنه
من باب الكناية لم يقع فرق
بين قوله ليس كمثلهم شيء
وبين قوله ليس كمثلهم شيء الا
ما تعطيه الكناية من فائدتها
وكانها معياراً ثانياً معتقبات
على معنى واحد وهو نفي
المماثلة عن ذاته ونحوه بل
يداه مبسوطتان لضعفه بل
هو جواد من غير تصور
بدولاً بسط طالانها وقعت
عبارة عن الجود حتى أنهم
استعملوها فيمن لادله

فكذلك استعمل هذا فيمن له مثل ومن لا مثله (وهو السميع) لجميع السموات بالأذن (البصير) بالجميع
المرئيات بلا حدة وكأنه ذكرهم ثلاثاً كأنه أنه لاصفاه كالأمثال (له مقاييد السموات والارض) مرعى الزمر (يسط الرزق لمن يشاء
ويقدر) أي يضيّق (انه بكل شيء عليم شرع) بين وأظهر (لكم من الدين ما وصي به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى
وعيسى) أي شرع لكم من الدين دين نوح وعبد وما بينهما من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من رساله فيه
بقوله (أن أقيموا الدين) والمراد إقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله وطاعته واليمان به وبكتبه ورسله وبيوم الجزاء وسائر ما يكون المرء
باقامته مسلماً ولم يرد به الشرائع فانه مختلفه قال الله تعالى لكن جعلنا منكم شجراً عراً ومنها جاحداً أن أقيموا نصب بدل من مفعول شرع
والمعلوفين عليه أوقف على الاستئناف كأنه قيل وما ذلك المشروع فقيل هو إقامة الدين (ولا تتفرقوا فيه) ولا تتخلفوا في الدين قال علي رضي

(والملائكة يسبحون بحمدهم) خضوعاً لما يرون من عظمته (ويستغفرون لمن في الأرض) أي المؤمنين منهم كقولهم ويستغفرون للذين آمنوا خوفاً عليهم من سطوته أو يوحّدون الله ويزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما أولاهم من الطاعة متعجبين بما رأوا من تعرضهم لسخطه تعالى ويستغفرون لمؤمني أهل الأرض الذين تبرأوا من تلك الكفّة أو يطلبون إلى ربهم أن يحلّ عن أهل الأرض ولا يعاجلهم بالعقاب (إلا أن الله هو الغفور الرحيم) لهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي جعلوا له شركاء وأناداداً (الله حفيظ عليهم) رقيب على أقوالهم وأعمالهم لا يذنبونه منها شيئاً فيجازيهم عليها (وما أنت يا محمد عليهم بوكيل)

(٩٧)

بوكيل عليهم ولا مفوض اليك أمرهم إنما أنت منذر غيب (وكذلك) ومثل ذلك (أوحينا اليك) وذلك إشارة إلى المعنى الآتية التي قبلها من أن الله رقيب عليهم لأنّ بل أنت منذر لأن هذا المعنى كرره الله في كتبه وهو مفعول به لا وحيثاً (قرأنا عرياً) حال من المفعول به أي أوحينا اليك وهو قرآن عري بين (التنذير أم القرى)

أي مكة لأن الأرض دحيت من تحتها ولا تنها أشرف البقاع والمراد أهل أم القرى (ومن حولها) من العرب (وتنذر يوم الجمع) يوم القيامة لأن الخلائق تجتمع فيه (لاريب فيه) اعتراض لأجل له يقال انذرت كذا وانذرت بكذا وقد عدى لتنذر أم القرى إلى المفعول الأول وتنذر يوم الجمع إلى المفعول الثاني (فريق في الجنة وفريق في السعير) أي منهم فريق في

من قول المشركين اتخذ الله ولداً (والملائكة يسبحون بحمدهم) أي يزهونه عما لا يليق بحجالة وقيل يصلون بامر ربهم (ويستغفرون لمن في الأرض) أي من المؤمنين دون الكفار لأن الكفار لا يستحقون أن تستغفر لهم الملائكة وقيل لمحمّد أن يكون لجميع من في الأرض أمافي حق الكافرين فهو أسطة طلب الإيمان لهم ويحتمل أن يكون المراد من الاستغفار أن لا يعاجلهم بالعقاب وأمافي حق المؤمنين فبالجواز عن سيئاتهم وقيل استغفارهم لمن في الأرض هو سؤال الرزق لهم فبدخل فيه المؤمن والكافر (الآن الله هو الغفور الرحيم) يعني أنه تعالى يعطي المغفرة لمن سألها وبضم الباء منه وكرمه الرحمة العامة الشاملة ﴿قوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أي جعلوا له شركاء وأناداداً (الله حفيظ عليهم) أي رقيب على أحوالهم وأعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) أي لم توكل بهم حتى تؤخذهم إنما أنت نذير (وكذلك) أي ومثل ما ذكرنا (أوحينا اليك) قرآن عرياً بين التنذير أم القرى يعني مكة والمراد أهلها (ومن حولها) يعني قرى الأرض كلها (وتنذر يوم الجمع) أي وتنذرهم بيوم الجمع وهو يوم القيامة بجميع الله سبحانه وتعالى فيه الأولين والآخرين وأهل السموات وأهل الأرضين (لاريب فيه) أي لاشك في الجمع أنه كان ثم بعد ذلك الجمع بتفرقهم وهو قوله تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فأباض على كفه ومعه كتابان فقال أتدرون ما هذا الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال لا الذي في يده البين هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائريهم وعدتهم قبل أن يستقر وأنظافى الاصلاص وقيل أن يستقروا وأنظافى الارحام اذهب في الطينة منجدلون فليس يراد فيهم ولا ناص منها اجمال من الله عليهم إلى يوم القيامة ثم قال لا الذي في يساره هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل النار وأسماء آبائهم وعشائريهم وعدتهم قبل أن يستقروا وأنظافى الاصلاص وقيل أن يستقروا وأنظافى الارحام اذهب في الطينة منجدلون فليس يراد فيهم ولا ناص منهم اجمال من الله تعالى عليهم إلى يوم القيامة فقتل عبد الله بن عمر وفقيم العمل اذا قال عملوا وسنددوا وقار بوا فان صاحب الجنة تخم له بعمل أهل الجنة وان عمل أي عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى أخرجه أحد بن حنبل في مسنده ﴿قوله تعالى (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على ملة الاسلام (ولكن يدخل من يشاء في رحمة) أي في دين الاسلام (والظالمون) أي الكافرون (ما لهم من ولي) أي يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) أي يمنعهم من العذاب (أم اتخذوا) يعني الكفار (من دونه أولياء) فآله هو الولي قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولي من اتبعك (وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير) يعني أن من يكون بهذه الصفة فهو الحقيقي بأن يتخذ ولياً ومن لا يكون بهذه الصفة فليس بولي (وما اختلفتم فيه من شيء) أي من أمر الدين (فحكمه إلى الله) أي يقضى فيه وحكم

(١٣ - خازن - رابع) الجنة ومنهم فريق في السعير والضمير لأمم مجموعين لأن المعنى يوم جمع الخلائق (ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة) أي مؤمنين كلهم (ولكن يدخل من يشاء في رحمة) أي يكرم من يشاء بالاسلام (والظالمون) والكافرون (ما لهم من ولي) شافع (ولا نصير) دفع (أم اتخذوا من دونه أولياء) فآله هو الولي الفاء جواب شرط مقدر كأنه قيل بعد انكار كل ولي سواه أن أرادوا ولياً يحيي الموتى وهو الذي يجب أن يتولى وحده لا ولي سواه (وهو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير) فهو الحقيقي بأن يتخذ ولياً ومن لا يتخذ ولياً فهو الكافر من أهل الكتاب والمشركين فاختلعتهم أئمة وهم فيه من أمر من أمور الدين (فحكمه) أي حكم ذلك المختلف فيه مفوض (إلى الله) وهو آية الحقين فيه من

(أول بكف بر) موضوع بر بك الرفع على أنه فاعل والمفعول بمحمد وقوله (أنه على كل شيء شهيد) بدل منه تقدراً ولم يكفهم أن ر بك على كل شيء شهيد أي أولئك كفهم شهادة بر بك على كل شيء ومعناه أن هذا الموعود من أظهار آيات الله في الآفاق وفي أنفسهم سيرونه وبشاهدونه فيتيقنون عند ذلك أن القرآن نزل بل عالم الغيب الذي هو على كل شيء شهيد (الأنهم في صرية) شك (من لقاءهم) لأنه بكل شيء محيط) عالم بحمل الأشياء وتفاصيلها وظواهرها وبواطنها فلا تخفى عليه خافية فيجازيهم على كفرهم ومصر بهم في لقاءهم ﴿سورة شوری مكية وهي ثلاث وخمسون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) فصل (حم) من (عسق) كتابة مخالفاً لكهيمص تلفيقاً باختارها ولأنه آيتان وكهيمص (٩٦) آية واحدة (كذلك بوحى اليك) أى مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب بوحى

اليك (والى الذين من قبلك) والى الرسل من قبلك (الله) يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله اليك مثله في غير هاتين السورتين وأوحاه الى من قبلك يعنى الى الرسله والمضى ان الله كره هذه المعاني في القرآن في جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ والالطاف العظيم لعباده وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس من نبي صاحب كتاب الا اوحى اليه بحم عسق يوحى بفتح الحاء مكى ورافع اسم الله على هذه القراءة ما دل عليه بوحى كان قائلاً قال من الموحى فقيل الله (العزيز) الغالب بقهره (الحكيم) المصيب في فعله وقوله (له مافى السموات وما فى الارض) ملكاً ومملكاً (وهو العلى) شأنه (العظيم) برهانه (تكاد السموات) وبالياء

والانهار والنبات وفى أنفسهم يعنى من لطيف الحكمة وبديع الصنعة حتى يتبين لهم أنه الحق يعنى لا يقدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (أول بكف بر) بك أنه على كل شيء شهيد) يعنى يشهد أن القرآن من عند الله تعالى وقيل أولئك كفهم الدلائل الكثيرة التى أوضحها الله لهم على التوحيد وأنه شاهد لا يغيب عنه شيء (الأنهم في صرية من لقاءهم) أى فى شك عظيم من البعث والقيامة (ألأنه بكل شيء محيط) أى عالم بجميع المعلومات التى لانها به لها أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة حم عسق﴾

وتسمى سورة الشورى وهى مكية فى قول ابن عباس والجمهور وحكى عن ابن عباس الأربع آيات نزات بالمدينة أو طاقلاً لأسألكم عليه أجزأ وقيل فيها من المدينى ذلك الذى يبشر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبيل وهى ثلاث وخمسون آية وبثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وبثمانية وخمسون حرفاً والله تعالى أعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف المص والمر وكهيمص فقال لاهاين سوراً والها حم فجزت بحرى نظائر هافا كان حم مبتدأ وعسق خبره لان حم عسق عدت آيتين وعدت أخواتها التى لم تقطع آية واحدة وقيل لان أهل التأويل لم يختلفوا فى كهيمص وأخواتها أنها حروف التهجى واختلفوا فى حم فاخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فاعلاً فقال معناها حم الامر أى قضى وقى عسق على أصله وقال ابن عباس ح لمجدد ع علمه من سنه من قدرته أقسم الله عز وجل بها وقيل ان العين من العزيز والسبعين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب فى قر يش يعز فيها الدليل وبذل فيها العز يز م ملك يتحول من قوم الى قوم عدو قر يش يقصدهم من سنون كسنى يوسف ق قدره الله فى خلقه وقيل هذا فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورود والميم ملكه المددود والعين عزه الموجود والسبعين سنأوه الشهود والقاف قيامه فى المقام المحمود وقر به من الملك المعبود وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الا اوقد أوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك بوحى اليك والى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك نوحى اليك أخبار الغيب كما أوحينا الى الذين من قبلك (الله العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه والمعنى كأنه قيل من بوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم وصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له مافى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم) تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى من فوق الارضين وقيل تنفطر كل واحدة فوق التى تليها من عظمة الله تعالى وقيل

نافع وعلى (يتفطرن من فوقهن) يتشققن بنفطرن بصري وأبو بكر ومعناه يكدن يتفطرن من علو شأن الله وعظمته من يدل عليه مجيئه بعد قوله العلى العظيم وقيل من دعائهم ولدا كقوله تكاد السموات يتفطرن منه ومعنى من فوقهن أى مبتدئ الانفطار من جهنم الفوقانية وكان التباس أن يقال يتفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها كامة الكفر لانها جاءت من الذين تحت السموات ولكنه بواغى فى ذلك فخلط مؤثرة فى جهة الفوق كأنه قيل يكدن يتفطرن من الجهة التى فوقهن دع الجهة التى تحتهن وقيل من فوقهن من فوق الارض فالكسابة راجعة الى الارض لانه بمعنى الارضين وقيل يتشققن كاسترعا على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطلت السماء أطار حتى طمان نط ما فيها موضع قدم الا وعليه ملك قائم أورا كع أو ساجد

والحسن والفتح وغير ذلك (ويوم يناديهم أين شركائي) أضافهم إلى نفسه على زعمهم ويأنيق قوله أين شركائي الذين زعمتم وفيه تمهيد وتقرير بغير (قالوا آذناك) أعلمناك وقيل أخبرناك وهو الظاهر (ألا الله تعالى كان عالما بذلك وأعلام العالم محال أن لا الأخبار للعالم بالشيء تخفى بماعلم به الآن يكون المعنى إنك علمت من قلوبنا الآن ألا نشهد تلك الشهادة الباطلة لأنه إذا علمه من نفوسهم فكأنهم أعلموه (مامنهم شهيد) أي مامننا أحد اليوم يشهد بانك شر بكامنا الامن هو موجود لك وامننا من أحد يشاهد هم لانهم ضلوا عنهم وضلت عنهم ألهمهم لا يبصرونهاني ساعة التوب ويخبر وقيل هو كلام الشركاء أي مامننا من شهيد يشهد بآصافو الينا من الشرك (ضل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل) في الدنيا (وظنوا) وأيقنوا (ما لهم من محيص) مهرب (لا يسأم) لا يمل (الانسان) الكافر بدليل قولهم ما ظن الساعة قائمة (من دعاء الخبير) من طلب السعة في المال والنعمة والتقدير من دعائه الخبير فخذ الفاعل وأضيف إلى المفعول (وان مسه الشر) الفقر (فيؤس) من الخير (قنوط) من الرجة بولغ فيه من طريقين من طريق بناء فاعول ومن طريق التكرير والقنوطان يظهر عليه أثر اليأس فيتضاءل وينتكرس أي يقطع الرجاء من فضل الله وروحه وهذا صفة الكافر بدليل قوله تعالى

(٩٥)

فكان من علمه الذي يرديه وأما الكهان والمجموع فلا يمكنهم القطع والجزم في شيء مما يقولونه البتة وإنما غابته ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو علم البدين المقطوع به الذي لا يشركه فيه أحد (ويوم يناديهم) أي ينادي الله تعالى المشركين فيقول (أين شركائي) أي الذين تدعون أنما آلهة (قالوا) يعني المشركين (آذناك) أي أعلمناك (مامنهم شهيد) أي يشهد أن لك شر بكامنا الامن واللعذاب تبرؤا من الاصنام (ضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) أي يعبدون في الدنيا (وظنوا ما لهم من محيص) أي مهرب (قوله) تعالى (لا يسأم الانسان) أي لا يمل الكافر (من دعاء الخبير) يعني لا يزال يسألر به والخبر هو المال والغنى والصحة (وان مسه الشر) أي الشدة والفقر (فيؤس) أي من رجع الله تعالى (قنوط) أي من رجعته (ولئن أذقناهم رحمتنا) أي آتيناهم خيرا واقعية وغنى (من بعد ضراء مسته) أي من بعد شدته وبلاء أصابه (ليقولن هذال) أي أستحققه بعلمي (وما ظن الساعة قائمة) أي ولست على يقين من البعث (ولئن رجعت إلى ربي) يقول هذا الكافر أي فان كان الامر على ذلك ورددت إلى ربي (ان لي عنده للحسن) أي الجنة والمعنى كما أعطاني في الدنيا سيغطيني في الآخرة (فان الذين الذين كفروا بما عملوا) قال ابن عباس لنوقفهم على مساوي أعمالهم (ولئن يقنهم من عذاب غليظ) وإذا نعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه) أي ذهب بنفسه وتكبر وعظم (واذامسه الشر) أي الشدة والفقر (فدودعاهم رضى) أي كثير (قل) أي قل يا محمد لكفار مكة (أرايتم ان كان من عند الله) يعني هذا القرآن (ثم كفرتم به) أي جحدتموه (من أضل ممن هو في شقاق بعيد) أي في خلاف الحق بعيد عنه والمعنى فلا أحد أضل منكم (سنريهم آياتنا في الآفاق) قال ابن عباس يعني منازل الامم الحالية (وفي أنفسهم) أي بالبلاء والامراض وقيل منازلهم يوم بدر وقيل في الآفاق هو ما يفتح من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين وفي أنفسهم وهو فتح مكة (حتى يتبين لهم أنه الحق) يعني دين الاسلام وقيل يتبين القرآن أن من عند الله وقيل يتبين لهم أن محمد صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل في الآفاق يعني أقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار

الكافرون (ولئن أذقناه رحمة منامن بعد ضراء مسته ليقولن هذال) واذا فرجنا عنه بصحة بعد مرض أو سعة بعد ضيق قال هذال أي هذا حق وصل إلى لاني استوجبه بمعندي من خير وفضل وأعمال برأ وهذا لا يزول عني (وما ظن الساعة قائمة) أي ما ظننا تكون قائمة (ولئن رجعت إلى ربي) أي كما يقول المسلمون (ان لي عنده) عند الله (للحسنى) أي الجنة وأحوالها الحسنى من الكرامة والنعمة قائما أمر الآخرة على أمر الدنيا (فان الذين الذين كفروا بما عملوا) فلنخبرهم

بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجبة للعداب (ولئن يقنهم من عذاب غليظ) شديد لا يفرغ عنهم (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا أصابه الله بنعمة أبطرها للنعمة فتنى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتباعده عن ذكر الله ودعائه وأذهب بنفسه وتكبر وعظم وتحقيقه أن يوضع جانبه موضع نفسه لان مكان الشيء وجهته يتركه منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كتبت إلى جهة وإلى جانبه العزيز بر بدون نفسه وذا فكانه قال ونأى بنفسه (واذامسه الشر) الضر والفقر (فدودعاهم رضى) كثيرا أي أقبل على دوام الدعاء وأخذ في الإنهال والتضرع وقد استعبر العرض لكثرة الدعاء ودوامه وهو من صفة الاجرام كما استعبر الغلط للشدة العذاب ولا منافاة بين قوله فيؤس قنوط وبين قوله فدودعاهم رضى لان الاول في قوم والثاني في قوم أو قنوط في البرود ودعاهم رضى في البحر أو قنوط بالقلب فدودعاهم رضى باللسان أو قنوط من الصنم فدودعاهم رضى (أخبروني) (ان كان) القرآن (من عند الله) ثم كفرتم به ثم جحدتموه من عند الله (من أضل) منكم (لانه) وضع قوله (عن هو في شقاق بعيد) موضع منكم بيان حالهم وصفهم (سنريهم آياتنا في الآفاق) من فتح البلاد شرقا وغربا (وفي أنفسهم) فتح مكة (حتى يتبين لهم أنه الحق) أي القرآن والاسلام

(وذو عقاب أليم) لاعدائهم ويجوز أن يكون ما يقول لك الله المثل ما قال للرسول من قبلك والمقول هو قوله ان بك لذومغفرة وذو عقاب أليم (ولو جعلناه) أى الذكر (قرآنًا عجميًا) أى بلغة الجهم كانوا يتعنتهم يقولون هلا نزل القرآن بلغة الجهم فيقول في جوابهم لو كان كما يقرحون (لقالوا لو افصلت آياته) أى بينت بلسان العرب حتى نفهمها تعنتا (أأعجمي وعري) هم مزين كوفي غير حفص والمهزمة للانسكار يعنى لا نسكروا وقالوا أقرآن أعجمي ورسول عري أى ومرسل اليه عري باليونان همزة واحدة معدودة مستفهمة والاعجمي الذى لا يفصح ولا يفهم كلامه سواء كان من الجهم والعرب والعجمي منسوب الى أمة الجهم فصيحاً كان أو غير فصيح والمعنى ان آيات الله على أى طريقة جاءتهم وجدوا فيها معتات لانهم غير طالين لالحق وانما يتبعون أهواءهم وفيه اشارة على أن هؤلاء بلسان الجهم لكان قرآن فافيه كون دليل لا لافى حنيقة رضى الله عنه فى (٩٤) جواز الصلاة اذ اقرأ بالفارسية (قل هو) أى القرآن (للذين آمنوا هدى)

ارشاد الى الحق (وشفاء) تاب وآمن بك (وذو عقاب أليم) أى لمن أصر على التكذيب قوله عز وجل (ولو جعلناه) أى هذا الكتاب الذى نقرؤه على الناس (قرآنًا عجميًا) أى بغير لغة العرب (لقالوا لو افصلت آياته) أى هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (أأعجمي وعري) أى أى كتاب أعجمي ورسول عري وهذا استفهام انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة الجهم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عري يا اولئنا لعلنا أعجميا وقيل فى معنى الآية انالوا نزلنا هذا القرآن بلغة الجهم لكان لهم أن يقولوا كيف أنزل الكلام العجمي الى القوم العرب واصح قولهم أن يقولوا قلو بنا فى أكنة وفى آذنا وقرآنا لانهم ولا يحيط بمعناه وانما أنزلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يكتمهم أن يقولوا قلو بنا فى أكنة وفى آذنا وقرآنا وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عامر بن الحضري وكان يهودياً أعجمياً يكنى أبافكةة فقال المشركون انما يعلمه يسار فضر به سيده وقال انك تعلم محدا فقال هو والله يعلمنى فانزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعنى القرآن (للذين آمنوا هدى) أى من الضلالة (وشفاء) أى لما فى القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الاوجاع والاسقام (والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقرءوهم عليهم عصى) أى صواعن استماع القرآن وعمو اعوانه فلا ينفقون به (أولئك ينادون من مكان بعيد) أى كان من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء فى قلة اتفعا عنهم بما يوعظون به كأنهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) أى فصدق به ومكذب كما اختلف قومك فى كتابك (ولو لا كلفنا سبقت من ركبك) أى فى تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) أى لفرغ من عقابهم وعجل اهلاكهم (وانهم لاني شك منه مرئيب) أى من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) أى يعود دفع ايمانه وعمله لنفسه (ومن أساء فعلها) أى ضرر اساءته أو كفره يعود على نفسه أيضا (ومار بك بظلام للعبيد) يعنى فيعذب غير المسىء قوله عز وجل (اليه يرد علم الساعة) يعنى اذا سأل عنها سائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة الا الله تعالى والسبيل للخلق الى معرفة ذلك (وما تخرج من ثمرة من أكلها) أى من أوعيتها وقال ابن عباس هو الكفرى قبل أن ينشق (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) أى يعلم قدر أيام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكر الحمل هو أم أنثى ومعنى الآية كبر الدالية على الساعة فكذلك رباله على ما يحدث من كل شئ كالثمار والنتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل الصالح من أصحاب الكشف قولاً فيصعب فيه وكذلك الكهان والمنجمون قلت أمأ أصحاب الكشف اذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه

ارشاد الى الحق (وشفاء) لما فى الصدور من الشك اذ الشك مرض (والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقرءوهم) فى موضع الجر لكونه معطوفاً على الذين آمنوا أى هؤلاء الذين آمنوا هدى وهو للذين آمنوا هدى ولا يؤمنون فى آذانهم وقرءوهم الا ان فيه عطفاً على عامين وهو جازع عند الاخفش أو الرفع وتقديره الذين لا يؤمنون هو فى آذانهم وقرءوهم وحذف المبتدأ أوفى آذانهم منه وقرءوهم (وهو) أى القرآن (عابهم عصى) ظلمة وشبهة (أولئك ينادون من مكان بعيد) يعنى أنهم لاعداء قلوبهم واتفعا عنهم كأنهم ينادون الى الابمان بالقرآن من حيث لا يسمعون

بعد المسافة وقيل ينادون فى القيامة من مكان بعيد باقبح الاسماء (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم فكان هو حق وقال بعضهم هو باطل كما اختلف قومك فى كتابك (ولو لا كلفنا سبقت من ركبك) أى بتأخير العذاب (لقضى بينهم) لاهلكهم اهلاك استئصال وقيل الحكمة السابقة هى العدة بالقبالة وان الخصومات تفصل فى ذلك اليوم ولو لا ذلك لقضى بينهم فى الدنيا (وانهم لاني شك منه مرئيب) أى من موقع فى الرية (من عمل صالحا فلنفسه) فنفسه نفع (ومن أساء فعلها) فنفسه ضرر (ومار بك بظلام للعبيد) يعذب غير المسىء (اليه يرد علم الساعة) أى علم قيامه بر داليه أى يجب على السؤل أن يقول الله يعلم ذلك (وما تخرج من ثمرات مدنى وشامى وحفص وغيرهم بغير ألف) أى من أكلها (وعتية قبل أن ننشق جمع كم) (وما تحمل من أنثى) حملها (ولا تضع الا بعلمه) أى ما يحدث شئ من خروج ثمرة ولا حمل حامل ولا وضع واضع الا وهو عالم به يعلم عدد أيام الحمل وساعاته وأحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة

واعلم اناسهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالهابثين في عبادتهم الكواكب يزعمون أنهم بقصدون السجود لهما السجود لله تعالى فهو واعن هذه الواسطه وروا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا كانوا اياه يعبدون وكانوا موحدين غير مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون عابدا لله (فان استكبروا فالذين عند ربك) أي الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون والمعنى فان استكبروا ولم يتوبوا ما أمر به وأبو الواصله وروا أن يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا فعدم شأنهم فان الله تعالى لا يعدم عابدا واسبابا بالاخلاص وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار عن (٩٣) الانداد وعند ربك عبارة عن الزلي والمكانة والكرامة

يعني ان ناسا كانوا يسجدون للشمس والقمر والكواكب يزعمون أن سجودهم لهذه الكواكب هو سجود لله عز وجل فهو واعن السجود لهذه الواسطه وأمره بالسجود لله الذي خالق هذه الاشياء كلها (فان استكبروا) أي عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعني الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) أي لا يفترون ولا يملون

فصل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة وفي موضع السجود فيها قولان للعلماء وهما وجهان لأصحاب الشافعي أحدهما أنه عند قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن وحكاه الرافي عن أبي حنيفة وأحد لادن ذكر السجدة قبله والثاني وهو الأصح عند أصحاب الشافعي وكذلك نقله الرافي انه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاه الزمخشري عن أبي حنيفة لأن عنده نتم الكلام (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي أحياها لمحي الموتى ان على كل شيء قدير) قوله تعالى (ان الذين يلحدون) أي يميلون عن الحق (في آياتنا) أي في أدلتنا فيقبل بالمسألة والتصديقه واللغو واللفظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعبدون ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعد قيل زلت في أبي جهل (أفنبقي في النار) هو أبو جهل (خبراً من يأتي في أمنا يوم القيامة) المعنى الذين يلحدون في آياتنا يلحدون في النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو جزو قيل عثمان وقيل عمار بن ياسر (اعملوا ما شئتم) أمر تهديد ووعد (انه بما تعملون بصير) أي انه عالم بأعمالكم فيجازيكم عليها (ان الذين كفروا بالله كلما جاءهم) يعني القرآن وفي جواب ان وجهان أحدهما انه محذوف تقديره ان الذين كفروا بالله كرمجازون بكفرهم والثاني جوابه أولئك ينادون من مكان بعيد ثم أخذ في وصف الذك فقال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كرم على الله تعالى وقيل العزيز العزيم النظير وذلك أن الخلق عزروا عن معارضته وقيل أعزه الله بمعنى منعه فلا يجد الباطل اليه سبيلا وهو قوله تعالى (لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع أن يغربه وقيل انه محفوظ من أن ينقص منه شيئاً يأتية الباطل من بين يديه أو يزاد فيأتيه الباطل من خلفه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان وقيل لا يأتية التكذيب من الكتب التي قبله ولا يجي بعده كتاب فيبطله وقيل معناه أن الباطل لا ينطق اليه ولا يجسد اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا يأتية الباطل عما أخبر فيها تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) أي في جميع أفعاله (حيد) أي الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم اياه فقال عز وجل (ما يقال لك) أي من الأذى والتكذيب (الاما قد قيل للرسول من قبلك) يعني انه قد قيل لآل نبيه قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (ان ربك لذو مغفرة) أي لمن

الزلي والمكانة والكرامة وموضع السجدة عندنا لا يسأمون وعند الشافعي رحمه الله عند تعبدون والاول أحسوط (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة) يابسة مغبرة والخشوع التذلل فاستعبر لحال الأرض اذا كانت خطة لانبات فيها (فاذا أنزلنا عليها الماء) المطر (اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) اتفخت (ان الذي أحياها لمحي الموتى انه على كل شيء قدير) فيكون قاطرا على البعث ضرورة (ان الذين يلحدون في آياتنا) يميلون عن الحق في أدلتنا بالطمع يقال الحد الحافر والحداد مال عن الاستقامة فخر في شق فاستعبر لحال الأرض اذا كانت ملحودة فاستعبر للانحراف في تأويل آيات القرآن عن جهة الصحة والاستقامة يلحدون جزئ لا يخفون

عليها) وعبد لهم على التحريف (أفنبقي في النار) خبراً من يأتي في أمنا يوم القيامة) هذا تمثيل للكافر والمؤمن (اعملوا ما شئتم) هذا نهاية في التهديد ومبالغة في الوعيد (انه بما تعملون بصير) فيجازيكم عليه (ان الذين كفروا بالله كرم) بالقرآن لانهم لكفرهم به طعنوا فيه وحرقوا تأويله (لما جاءهم) حين جاءهم وخبر ان محذوف أي يعذبون أو هالكون أو أولئك ينادون من مكان بعيد وما ينهه الاعتراض (وانه لكتاب عزيز) أي منيع محمي بحماية الله (لا يأتية الباطل) التبديل أو التناقض (من بين يديه ولا من خلفه) أي بوجه من الوجوه (تنزيل من حكيم) مستحق للأحمد (ما يقال لك) ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل للرسول من قبلك) الامثل ما قال للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤذية والمطاعنة في الكتب المنزلة (ان ربك لذو مغفرة) ووجه لا نبياؤه

الى عبادته هو رسول الله تعالى التوحيد (وعمل صالحا) خاصا (وقال اني من المسلمين) نفاخا بالاسلام ومعتقدا له وأصحابا عليه السلام أو المؤمنون أو جميع الهداة والدعاة الى الله (ولانستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن) يعني ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما فخذ بالحسنة التي هي احسن من اخيرها اذا اعتزلتك حسنتان فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك كالوأساء اليك رجل اساءة فاحسنتا أن تغفوه والتي هي احسن أن تحسن اليه مكان اساءته اليك مثل أن يذمك فمدحه أو يقتل ولدك فتقتدي بولدك من يد عدوه (فاذا الذي يبيئك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) فانك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولد الجهم مصافا لك ثم قال (وما يلقاها) أي وما يلقى هذه الحسنة التي هي (٩٢) مقابلة الاساءة بالاحسان (الذين صبروا) الأهل الصبر (وما يلقاها الا ذو حظ

عظيم) الرجل خير وفق لحظ عظيم من الخير وانما لم يقل دفع بالتي هي احسن لانه على تقدير قائل قال فكيف اصنع فقال ادفع بالتي هي احسن وقيل لا مزيدة للتأكيد والمعنى لا يستوى الحسنة والسيئة وكان القياس على هذا التفسير ان يقال ادفع بالتي هي حسنة ولو كان وضع التي هي احسن موضع الحسنة لبيكون المبلغ في الدفع بالحسنة لان من دفع بالحسنة هان عليه الدفع بمادونها وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما لي بالتي هي احسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة وفسر الخطاب الثواب وعن الحسن والله ما عظم حظ دون الجنة وقيل نزلت في أبي سفيان ابن حرب وكان عدوا مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا مصافيا (وما

الاله وقيل هو المؤمن أجاب الله تعالى فيما دعاه اليه وما أوجب اليه (وعمل صالحا) في اجابته وقالت عائشة رضي الله تعي عنها أرى هذه الآية نزلت في المؤمنين وقيل ان كل من دعاه الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل في هذه الآية وللدعوة الى الله تعالى مراتب * الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالجهادات والحجج والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم تتفق لغير الانبياء * الرتبة الثانية دعوة العامة الى الله تعالى بالحجج والبراهين فقط والعامة أقسام عامة بالله وعامة بصفات الله وعلماء باحكام الله * الرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم مجاهدون الكفار حتى يدخلوا في دين الله وطاعته * الرتبة الرابعة دعوة المؤمنين الى الصلاة فهم أيضا دعاه الى الله تعالى والى طاعته وعمل صالحا قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من أعمال القلوب وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحا صلى ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة وقال في الثالثة لمن شاء * عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد أخرجه ابو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن (وقال اني من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل يضم اليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الاسلام مع التلفظ به ﴿قوله تعالى﴾ (ولانستوى الحسنة ولا السيئة) يعني الصبر والغضب والحلم والجليل والعفو والاساءة (ادفع بالتي هي احسن) قال ابن عباس أمره بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل وبالعفو عند الاساءة (فاذا الذي يبيئك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) أي صديق قريب قيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وذلك حيث لان للمسلمين بعد شدة عداوته بالمصاهرة التي حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالاسلام جما بالاقربة (وما يلقاها) أي وما يلقى هذه الحسنة والفعلة وهي دفع السيئة بالحسنة (الذين صبروا) أي على تحمل المكاره وتجرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أي من الخير والثواب وقيل الحظ العظيم الجنة يعني ما يلقاها الامن وجبت له الجنة (واما ينزعنك من الشيطان نزع) النزع شبه النخس والشيطان يزعج الانسان كأنه ينخسه أي يبعثه الى ما لا ينبغي ومعنى الآية وان صرفك الشيطان عما وصبت به من الدفع بالتي هي احسن (فاستعذ بالله) أي من شره (انه هو السميع) أي لاستعذ بك (العليم) باحوالك ﴿قوله تعالى﴾ (ومن آياته) أي ومن دلائل قدرته وحكمته الدالة على وحدانيته (الليل والنهار والشمس والقمر لالتسجد والشمس ولا لقمر) أي انهم مخلوقون مسخران فلا ينبغي السجود لهما لان السجود عبادة عن نهاية التعظيم (واسجدوا لله الذي خلقهن) أي المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (ان كنتم اياه تعبدون)

ينزعنك من الشيطان نزع) النزع شبه النخس والشيطان يزعج الانسان كأنه ينخسه يبعثه على ما لا ينبغي ويعمل النزع اذنا كما قيل جدده أو اربد وما ينزعنك نازع وصف الشيطان بالصدر والوسو وله المعنى وان صرفك الشيطان عما وصبت به من الدفع بالتي هي احسن (فاستعذ بالله) أي من شره وامن على حاكمك ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعذ بك (العليم) ينزع الشيطان (ومن آياته) الدالة على وحدانيته (الليل والنهار) في تعاقبهما على حدم معلوم وتناوبهما على قدر مقسوم (والشمس والقمر) في اختصاصهما بسير مقدرون ومرار (لا تسجدوا الشمس ولا القمر) فانهم مخلوقان وان كثرت منافعهما (واسجدوا لله الذي خلقهن) ان كنتم اياه تعبدون الصبر في خلقهن للآيات أو الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة لا يعقل حكم الاثنى والاثان تقول الاقلام برينها وبرينهن

يجوز أن يزى بالذين كفروا هؤلاء الألاغيين والأمرين لهم بالمغو خاصة ولكن يذم الذين كفروا عامة لينطو ويحتذوهم (ولنجز بهم أسوأ الذي كانوا يعملون) أي أعظم عقوبة على أسوأ أعمالهم وهو الكفر (ذلك جزاء أعداء الله) ذلك إشارة إلى الأسوأ ويجب أن يكون التقدير أسوأ جزاء الذي كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (النار) عطف بيان للجزاء وأخير مبتدأ محذوف (لهم فيها دار الخلد) أي النار في نفسها دار الخلد كما تقول لك في هذه الدار الدار السرور وأنت تعني الدار بعينها (جزاء) أي جزؤا بذلك جزاء (بما كانوا يأتينا يجحدون وقال الذين كفروا بنا أنما وبسكون الرأه انقل الكسرة كما قالوا في غنخندكسي وشاي أبو بكر وبالاختلاس أبو عمرو) (الذين أضلانا) أي الشيطانين الذين أضلانا (من الجن والإنس) لان الشيطان (٩١) على ضربين جنى وإنسى قال الله تعالى

وكن ذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الإنس والجن (نجعلهما تحت أقدامنا ليكنوا من الأسفلين) في النار جزاء أضلهم إيانا (ان الذين قالوا ربنا الله) أي نطقوا بالتوحيد (ثم استقاموا) ثم تبتوا على الأقرار ومقتضياته وعن الصديق رضي الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً وعنه أنه تلاهاهم قال ماتقولون فيها قالوا لم يذنبوا قال جلت امر على أشده قالوا فاقول قال لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان وعن عمر رضي الله عنه لم يرجعوا روغان العال أي لم ينافقوا وعن عثمان رضي الله عنه أخلصوا العمل وعن علي رضي الله عنه حقيقة الاستقامة القرار

ولنجز بهم أسوأ) يعني بأسوأ (الذي كانوا يعملون) أي في الدنيا وهو الشرك (ذلك) أي الذي ذكر من العذاب (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزاء فقال (النار لهم فيها دار الخلد) أي دار الأقامة لا انتقال لهم عنها (جزاء بما كانوا يأتينا يجحدون وقال الذين كفروا) أي في النار (ربنا) أي يقولون يا ربنا (أنما أضلنا من الجن والإنس) يعنون إبليس وقابيل بن آدم الذي قتل أخاه لانهما سنا المعصية (نجعلهما تحت أقدامنا) أي في النار (ليكونا من الأسفلين) أي في الدرك الأسفل من النار وقال ابن عباس ليكونا أشد عذاباً لقوله عز وجل (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال أهل التحقيق كمال الإنسان أن يعرف الحق لذاته لا لاجل العمل به ورأس المعرفة الحقيقية معرفة الله تعالى واليه الإشارة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله ورأس الأعمال الصالحة أن يصكون الإنسان مستقيماً في الوسط غير مائل إلى طرفي الإفراط والتفريط فتكون الاستقامة في أمر الدين والتوحيد فتكون في الأعمال الصالحة مثل أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن الاستقامة فقال ان لا تشرك بالله شيئاً وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الاستقامة ان تستقيم على الأمر والنهي ولا تزغ وروغان الثعلب وقال عثمان رضي الله تعالى عنه استقاموا أخلصوا في العمل وقال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه أدوا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا الاستقامة (تنزل عليهم الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقيل اذا قاموا من قبورهم وقيل البشرى تكون في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث (أن لا تخافوا) أي من الموت وقيل لا تخافوا على ما تقدمون عليه من أمر الآخرة (ولا تخزنوا) أي على ما خلفتم من أهل وولد فالتخلفكم في ذلك كما وقيل لا تخافوا من ذنوبكم ولا تخزنوا فانا أغفرها لكم (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون نحن أولياؤكم) أي تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشرى نحن أولياؤكم أي انصاركم وأحباؤكم وقيل تقول لهم الحفظة نحن كننا معكم (في الحياة الدنيا) نحن أولياؤكم (في الآخرة) لا تفارقكم حتى تدخلوا الجنة (ولكم فيها) أي في الجنة (ما تشتهى أنفسكم) أي من الكمالات والذات (ولكم فيها ما تدعون) أي تمنونه (زلاً) أي رزقاوا التزلزل والتزلزل والتزلزل هو الضيف (من غفور رحيم) قل أهل المعاني كل هذه الأشياء المذكورة في هذه الآية جارية بجرى النزول والكرام اذا أعطى هذا التزلزل فانتكس بما بعد من اللطائف والكرامة لقوله تعالى (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله) أي إلى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس إلى شهادة أن لا إله

بعد الإقرار لا الفرار بعد الإقرار (تنزل عليهم الملائكة) عند الموت (ان) بمعنى أي أو مخففة من الثقيلة وأصلها به (لا تخافوا) والمهاء ضمير الشأن أي لا تخافوا ما تقدمون عليه (ولا تخزنوا) على ما خلفتم فالتخوف غم يلحق الإنسان لتوقع المكروه والخزن غم يلحقه لووقعه من فوات نافع أو حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تدفوه (وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) في الدنيا وقال محمد بن علي الترمذي تنزل عليهم ملائكة الرحمة عند مفارقة الارواح الا بد أن لا تخافوا سلب الايمان ولا تخزنوا على ما كان من المعصيات وأبشروا بدخول الجنان التي كنتم توعدون في سائر الزمان (نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة) كما أن الشياطين قرناء العصاة واخراهم فكذاك الملائكة أولياء التقين وأحباؤهم في الدار بين (ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم) من النعيم (ولكم فيها ما تدعون) تمنون (زلاً) هو رزق التزلزل وهو الضيف وانتصاب على الحال من المهاء المحذوفة أو من (من غفور رحيم) نفتله (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله)

(فاما عاد فاستكبر وافي الارض بغير الحق) أى تعظموا فيهم اعلی أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الاجرام وأستولوا على الارض بغير استحقاق للولاية (وقالوا من أشد منافقة) كانوا ذرى أجسام طوال وخلق عظيم وبلغ من قوتهم أن الرجل كان يقطع الصخرة من الجبل بيده (أولم يروا) ألم يعلموا واهلما يقوم مقام العيان (أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) أوسع منهم قدرة لأنه قادر على كل شئ وهم قادرون على بعض الاشياء باقداره (وكانوا يا ابتاجيحدون) معطوف على فاستكبروا أى كانوا يعبرون انهارحق ولكنهم يجدوها كما يجد المودع الودعة (فأرسلنا عليهم بحاصر صرا) عاصفة تصرم أى نصوت في هبوبها من الصرير أو باردة تحرق بشدة بردها تكبر لبناء الصر وهو البرد قيل اسم الدبور (في أيام نحسات) مشؤمات عليهم نحسات مكى وبصرى ونافع ونحس نحسات نقض سعد وسعدا وهو نحس وأمانحس فاما تخفف نحس أى وصفة فعل أى ووصف به صدر روكات من الاربعاء فى آخر شوال الى الاربعاء ومانع قوم الاق الاربعاء (لئذيقهم عذاب الخزى فى الحياة الدنيا) أضاف العذاب الى الخزى وهو الذل على أنه وصف للعذاب كما أنه قال عذاب خزى كما تقول قول السوء تريد الفعل السيئ ويدل عليه قوله (ولعذاب الآخرة أخزى) وهو من الاستناد المجازى ووصف العذاب بالخزى أى من وصفهم به فشتان ما بين قوليك هو شاعر وله شعر شاعر (وهم لا ينصرون) من الاصنام (٨٩)

لهم (وأما نود) بالرفع على الابتداء وهو الضمير لوقوعه بعد حرف الابتداء والخبر (فهدى ناهم) وبالضم المفضل باضمار فعل يفسره فهدى ناهم أى بينا لهم الرشداً (فاستحبوا العمى على الهدى) فاختاروا الكفر على الإيمان (فاخذتهم صاعقة العذاب) داهية العذاب (الهلون) الهوان وصف به العذاب مبالغة وأبدله منه (بما كانوا يكسبون) بكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم وقال الشيخ أبو منصور يحتمل ما ذكر من الهداية للتبين كما بينا

(فاما عاد فاستكبر وافي الارض بغير الحق وقالوا من أشد منافقة) وذلك ان هودا هدهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذرى أجسام طوال قال الله تعالى رداء عليهم (أولم يروا) أى ألم يعلموا (أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) كانوا يا ابتاجيحدون فأرسلنا عليهم ريحا صر صرا أى عاصفا شديدا الصوت وقيل هى الريح الباردة قيل ان الريح ثمانية فاربعة منها عذاب وهى الريح الصر صر والعاصف والقاصف والعقيم وأربعة منها رحمة وهى الناشرات والمبشرات والمرسلات والناشرات وقيل أرسل عليهم من الريح على قدر خرق الخاتم فاهلما كواجعا (في أيام نحسات) أى تكيدات مشؤمات ذات نحس وقيل ذات غبار وتراب نازل يكاد يبصر فيه وقيل أمسك الله عز وجل عنهم المطر ثلاث سنين ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لئذيقهم عذاب الخزى) أى عذاب الذل والهوان وذلك مقابله لقوله فاستكبروا وافي الارض بغير الحق (فى الحياة الدنيا) أى ذلك الذى نزل بهم من الخزى والهوان فى الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة أشزى) أى أشد أهانة (وهم لا ينصرون) أى لا يمنعون من العذاب (وأما نود فهدى ناهم) قال ابن عباس ينالهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الخير والشر (فاستحبوا العمى على الهدى) أى اختاروا الكفر على الإيمان (فاخذتهم صاعقة عذاب الهون) أى ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) أى من الشرك (ونحن الذين آمنوا وكانوا يتقون) أى يتقون الشرك والاعمال الخبيثة وهم صالح ومن آمن معهم من قومه (وقوله تعالى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار فى يوم عود) أى يساقون ويدفعون وقيل يحبس أولهم حتى يلحق آخرهم (حتى اذا ما جاؤوها) بمعنى النار (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أى بشرانهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح تنطق بما كتمت الالبس من عملهم (م) عن أنس رضى الله تعالى عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مما أضحكك فلان الله

(١٢) - (خازن) - (رابع)

و يحتمل خلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الناقة لان الهدى المضاف الى الخالق يكون بمعنى البيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فاما هدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى البيان لاغير وقال صاحب الكشف فيه فان قلت أليس معنى قولك هدى به جعته فيه الهدى والدليل عليه قولك هدى به فاهتدى به معنى تحصل البغية وحصولها كما تقول رددته فان رددع فكيف ساغ استعماله فى الدلالة المجردة قلت للدلالة على انه مكتمهم فأراح عليهم ولم يبق لهم عذر فكاهه حصل البغية فيهم بتحصيل ما يوجبها وبقضائها وانما جعل هذا لانه لا يتكلم من أن يفسره بخلاف الاهتداء لانه يخالف مذهبه الفاسد (ونحن الذين آمنوا) أى اختاروا الهدى على العمى من تلك الصاعقة (وكانوا يتقون) اختيار العمى على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أى الكفار من الاولين والآخرين نحشروا أعداء نافع ويعقوب (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أى يستوقف سواهم حتى يلحق بهم نوالهم وهى عبارة عن كثرة أهل النار أو صل من وزعته أى كلفته (حتى اذا ما جاؤوها) صاروا يحشرونها وما من يده للتأكيده من التأكيده وقت مجيئهم النار لا محالة أن يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لان تخلوئها (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) شهادة الجلود بما لا يمسها من الجوارح وقيل هى كناية عن الفروج

من القبيلة أصله بانه
(لا تعبدوا الا الله قالوا) أي
القوم (لوشاعر بنا)
ارسال الرسل ففعلوا شاء
مخدوف (لا نزل ملائكة
فانابما أرسلتم به كافرون)
معناه فاذا اتم بتم ورسلم
بلائكة فانان تؤمن بكم
وبما جئتم به وقوله أرسلتم
به ليس باقرار بالارسال
وانما هو على كلام الرسل
وفيه تهكم كما قال فرعون
ان رسولكم الذي أرسل
اليكم ليجنون وقولهم فانابما
أرسلتم به كافرون خطاب
منهم هو ودوا صا ولسائر
الانبياء الذين دعوا الى
الايمان بهم روى ان فر يشا
بعثوا عتبة بن ربيعة
وكان أحسنهم حديثا
ليكم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وينظر ما يرد
فأناه وهو في الخطم فلم يسأل
شيئا إلا أجابه ثم قرأ عليه
السلام السورة الى قوله
مثل صاعقة عاد وثمود
فناشد به بالرحم وأمسك
على فيه ووثب مخافة أن
يصب عليهم العذاب
فاخبرهم به وقال لقد
عرفت السحر والشعر
فوالله ما هو بسحر ولا
بشاعر فقالوا لقد صيبت
أما فهمت منه كذا فقال لا
ولم أهدأ الى جوابه فقال
عثمان بن مفلحون ذلك

لان قر يشا كانوا يرون على بلادهم (أن لا) أي بان لا
يعني لوشاعر بنادوة والخلق لانزل ملائكة بدل هؤلاء الرسل
بامسند التعالي عن جابر بن عبد الله قال قال الملا من قر يشا
بوجوهل قد التبس علينا أمر محمد فوالوا نعمتم
رجلا عالما بالشعر والكهانة والسحر فأناه فكلهم ثم أنابا يديان من أمره
فقال عتبة بن ربيعة والله لقد
سمعت الشعر والكهانة والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على ان كان
كذلك فأناه فلما خرج اليه
قال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم
عبد الله فثم شتم أهلكنا ونضل آباءنا فان
كان ما بك للرب ياسة عقد نالك الو بقا فكنت رئيسا ما بقيت وان كان بك
الباءة زوجناك عشرين سنة
تختارهن من أي بنات قر يشا وان كان بك المال جعنا لك ما تستفي به أنت
وعقبك من بعدك ورسول الله
صلى الله عليه وسلم سكت لا يتكلم فله افرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
حم تزل من الرحمن الرحيم
كتاب فصلت آياته الى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذركم صاعقة
مثل صاعقة عاد وثمود فامسك عتبة على
فيه وناشده بالرحم ورجع الى أهله ولم يخرج الى قر يشا واحتبس عنهم
فقال أبو جهل يا معشر قر يشا والله
ما نرى عتبة الا قد صبا الى محمد وأعجب طعمه وما ذاك الا من حاجة
أصابته فانطلقوا بالناله فانطلقوا اليه
فقال أبو جهل والله يا عتبة ما جئناك صوبت الى محمد وأعجبك طعمه
فان كانت بك حاجة جعنا لك من أموالنا فنبتك عن طعام محمد
وعذب عتبة وأقسم اليكم بمحمد أبدأ وقال والله لقد علمتم أني
من أكره قر يشا ملا ولا كني أنيته وقصص عليه القصة فاجابني يشا والله
ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة الى قوله تعالى فان
أعرضوا فقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسك بفيه وناشدته
الرحم أن يكف وقد علمهم أن محمدا اذا قال شيئا لم يكذب فنفث أن
ينزل بكم العذاب وقال لمجد بن كعب القرظي حدثت أن عتبة بن ربيعة
كان سيدا علما قال يوم اهو جالس في نادي قر يشا ورسول الله صلى الله
عليه وسلم وحده في المسجد يا معشر قر يشا ألا أقوم الى محمد فأكلمه
وأعرض عليه أمورا لعله يقبل منا بعضها فاعتلموه يكف عنا وذلك حين
أسلم جز ووراوا أن أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يزدون ويكثرون
قالوا بيا بالابا لو يدقيم اليهم ولكم مقام عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا ابن أخي انك مناحيت علمت من البسطة في العشرة والمكانة في النسب وانك قد أتيت قومك
بأمر عظيم فرقت جاعاتهم وسفحت أحلامهم وعبيت أظلمهم وكفرت من مضى من آبائهم
فاستمع مني أعرض عليك أمورا انتظر فيها فقال صلى الله عليه وسلم قل
يا أبا الوليد فقال يا ابن أخي ان كنت انما تريد بما جئت به ما لاجعنا لك من
أموالنا حتى تكون من أكثرنا ما لان كنت تريد بشر فاسودناك علينا وان كان هذا
الذي بك ريثا راه لانستطيع رده طلبنا لك الطب وألعل هذا شعر جاش به صدرك
فتعذر لك فانك لم ترضى بنى عبد المطلب تقدر من ذلك على ما لا يقدر عليه أحد حتى اذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
أفد فرغت يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال فاعل فقال بسم الله الرحمن الرحيم حم تزل من
الرحمن الرحيم فصلت آياته ثم مضى فبها يقرأ فلما سمعها عتبة أنصت وألقى
يده خاف ظهرا معتمدا عليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى السجدة فوجدته ثم قال أسمع يا أبا الوليد فانت وذاك فقام عتبة الى
أصحابه فقال بعضهم لبعض تخلف بالله قد جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به
فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا الوليد قال ورائي اني سمعت قول الله ما سمعت بمثله
فما هو بشعر ولا بسحر ولا كهانة يا معشر قر يشا أطيعوني يا معشر قر يشا
خولوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكون لقوله الذي
سمعت منه نبأ فان نصه العرب فقد كفيتموه بغيركم وان يظهر على العرب
فلكم ملككم وعزكم واثم أسعد الناس به قالوا سحرك والله محمد يا بالابا الوليد
بأنسائه قال هذا رائي لكم فاصنعوا ابد لكم قوله عز وجل

(ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها قالتا: أتينا طائعين) هو مجاز عن إبداع الله تعالى السماء على ما أراد
 يقول العرب فعل فلان كذا ثم استوى الى عمل كذا يريدون أنه أكمل الأول وأبدأ الثاني ويفهم منه أن خلق السماء كان بعد خلق
 الارض وبه قال ابن عباس رضي الله عنهما وعنه أنه قال أول ما خلق الله تعالى جوهره طوعا وعرضا ثم سمى سيرة ألف سنة في مسيرة عشرة
 آلاف سنة فنظر اليها بالهيئة فذابت واضطر ثم بت نامر منها دخان بتسايط النار عليها فارتفع واجتمع ثم بدق ماء فوق الماء فجعل الزبد
 أرضا والدخان سماء ومعنى أمر السماء والارض بالأتين وامتناعهما أنه أراد أن يكونهما في موضع واحد كما أرادهما وكان في ذلك
 كالأمر والطبع إذا دبر عليه فعل الأمر المطاع وإنما ذكر الارض مع السماء في الأمر بالأتين الارض مخلوقة قبل السماء بيومين لا أنه قد خلق
 جرم الارض أولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك (٨٧) دحاها فاعني أن اتباعا على ما ينبغي

عليه أن تأتيا من الشكل
 والوصف اتني يأتض
 مدحوة فسرار ومهادا
 لأهلها واتني يساه مقببة
 سقفا لهم ومعنى الاتين
 الحصول والوقوع كما
 تقول في عمله مرضيا
 وقوله طوعا وكرها لبيان
 تأثير قدرته فيه ما وان
 امتناعهما من تأثير قدرته
 محال كما تقول لمن تحت
 يدك لتفعلن هذا شئت
 أو أبيت وتلفعله طوعا أو
 كرها واتصاهم على الحال
 بمعنى طائعتين وأبكر هتين
 وأنما بقل طائعتين على
 اللفظ أو طائعات على
 المعنى لانهما سموات
 وأرضون لانهم لما جعلن
 مخاطبات ومحبيات ووصفهن
 بالطوع والكراهة فيل
 طائعتين في موضع طائعات
 كقوله ساجدين (ففضاهن)
 فاحكم خلقهن قال

(ثم استوى الى السماء) أي عمدا الى خلق السماء (وهي دخان) ذلك الدخان كان بخار الماء قيل كان العرش
 قبل خلق السموات والارض على الماء فلما أراد الله تعالى أن يخلق السموات والارض أمر الريح ففصرت
 الماء فارتفع منه بخار كالدهان خلق منه السماء ثم أيسر له خلقه أرضا واحدة ثم فقهها فجعلها سبعة. قال
 قلت هذه الآية مشعرة بأن خلق الارض كان قبل خلق السماء وقوله والارض بعد ذلك دحاها مشعرا بأن خلق
 الارض بعد خلق السماء فكيف الجمع بينهما قلت الجواب المشهور انه تعالى خلق الارض أولا ثم خلق السماء
 بعدها ثم بعد خلق السماء دحا الارض ومدحها وجواب آخر وهو أن يقال ان خلق السماء مقدم على خلق
 الارض فعلى هذا يكون معنى الآية خلق الارض في يومين وليس الخلق عبارة عن الإيجاد والتكوين فقط
 بل هو عبارة عن التقدير أيضا فيكون المعنى قضى أن يحدث الارض في يومين بعد أحداث السماء فعلى هذا
 يزول الاشكال والله أعلم بالحقبة (فقال لها وللارض ائتيا طوعا أو كرها) أي اتيناها أمر نكابه أو أفعلاه
 وقيل أفعلا ما أمر نكاي طوعا أو كرها أي ألتجأ إلى ذلك حتى تنعلاه كرها فاجابنا بالطوع (قلنا أتينا طائعين) معناه
 أتينا بما فينا طائعين فلم أوصفها بما بالقول أجزأهما في الجمع مجرى من يعقل قيل قال الله تعالى لهما أخرجا
 ما خلقت فيكما من المنافع لصالح العباد ما أنت يساهما فطغي نسلك وفرقك وبجوكم وأنت يأتض فتق
 أنهارك وأخرجي نمارك ونباتك ﴿ وقوله تعالى ﴾ (ففضاهن سبع سموات) أي أنهن وفرن من خلقهن
 (في يومين) وهما الخمس والجمعة (وأوحى في كل سماء أمرها) قال ابن عباس خلق في كل سماء خلقا من
 الملائكة وقال وخلق ما فيها من البعاد والبرد وما لا يعاين الله تعالى وقيل أوحى الى كل سماء ما أراد من
 الأمر والنهي (وزينا السماء الدنيا) أي التي تلى الارض (بمصابيح) أي كنوا كب تشرق كالصابيح
 (وحفظا) أي وجعلنا لها يعني الكواكب حفظا للسماء من الشياطين الذين يسترقون السمع (ذلك) أي
 الذي ذكر من صنعه وخلقته (تقدير العزيز) أي في ملكه (العليم) أي يخلق وفيه إشارة الى كمال القدرة والعلم
 ﴿ قوله تعالى ﴾ (فان أعرضوا) يعني هؤلاء المتركين عن الإيمان به وهدى البليان (فقل أنذر نركم) أي
 خوف نركم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثود) أي هلاكم مثل هلاكهم (والصاعقة المهلكة من كل شيء) (ادجاءهم
 الرسل) يعني الى عاد وثود (من بين أيديهم) يعني الرسل الذين أرسلوا الى آبائهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد
 الرسل الذين أرسلوا الى آبائهم وهم الرسل الذين أرسلوا اليهم وهم عاد وثود وصالح وإسماعيل هابن القريتين

• وعليهما سرودتان فضا هما والضمير يرجع الى السماء لان السماء لا تجلس ويجوز أن يكون ضميرهما مقسرا بقوله (سبع سموات)
 والفرق بين النصيب في سبع سموات ان الأول على الحال والثاني على التخييل (في يومين) في يوم الخمس والجمعة (وأوحى في كل سماء أمرها)
 ما أمر به فيها وروى من خلق الملائكة والنيران وغير ذلك (وزينا السماء الدنيا) القريب من الارض (بمصابيح) بكواكب (وحفظا) وحفظنا
 من المسترقين بالكوكب حفظا (ذلك تقدير العزيز) الغالب غير المغلوب (العليم) بمواقع الأمور (فان أعرضوا) عن الإيمان بعد هذا
 البيان (فقل أنذر نركم) خوف نركم (صاعقة) عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة أو صاهار عند منار (مثل صاعقة عاد وثود) ادجاءهم الرسل من
 بين أيديهم ومن خلفهم أي أتوهم من كل جانب وعملوا فيهم كل حيلة فلم ير منهم الا الاعراض وعن الحسن أنذرهم ومن قانع الله فيمن
 قبلهم من الأمم وعذاب الآخرة

الشیطان من اتخاذ الاولاد والشعفاء (واستغفروه) من الشرك (وويل للمشرکین الذین لا یؤتون الزکاة) لا یؤمنون بوجوب الزکاة ولا یعلمونها ولا یفعلون ما ینکونون به اذکیاء وعوا الیمان (وهم بالآخرة) بالبعث والنواب والعقاب (هم کافرون) وانما جعل منع الزکاة مقرونا بالكفر بالآخرة لان احب النبی الی الانسان ماله وهوشقی روحه فاذا بذله فی سبیل الله فذلک اقوی دلیل علی استقامته وصدق نتمه ونصوح طوبته وما خدع المولفة قلوبهم الا بالامطة من الدنیا فقتر عصبیتهم ولا تشکبکمتهم وما اردت بنوحینة الانعاع الزکاة وفیه بعث للمؤمنین علی أداء الزکاة وتخوف کثیر من متعها (ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غیر ممنون) مقطوع قیل نزلت فی المرضی والزمنی والهرمی اذ عجز راعن الطاعة کتبت لهم الاجر کما صح ما کانوا یعملون (قل انکم لتکفرون بالذی خاق الارض فی یومین) الاحد والثین تعلمان لا اله الا الله (۸۶) اراد ان یخلقها فی لحظة لفعل (وتجعلون له اعداء) شرکاء وشبهاه (ذلک) الذی

نوجهوا الیه بطاعة ولا ینموا عن سبیله (واستغفروه) أي من ذنوبکم وشرکم (وویل للمشرکین الذین لا یؤتون الزکاة) قال ابن عباس لا یقولون لا اله الا الله لانها زکاة الانفس والمعنی لا یظهرون أنفسهم من الشرک بالتوحید وقیل لا یقرون بالزکاة المفروضة ولا یرون اتیانها واجبا قیل لا زکاة قطرة الاسلام فمن قطعها من غیر تخلف عنها هلك وقیل معنا لا ینفقون فی طاعة الله ولا یصدقون وقیل لا یزکون اعمالهم (وهم بالآخرة هم کافرون) أي جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غیر ممنون) قال ابن عباس غیر مقطوع وقیل غیر منقوص وقیل غیر ممنون علمهم به وقیل غیر محسوب قیل نزلت هذه الآية فی المرضی والزمنی والهرمی اذ عجز راعن العمل والطاعة کتبت لهم الاجر کما صح ما کانوا یعملون (خ) عن أنبی موسی الاشعری قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم غیر مرة ولا مرتین یقول اذا کان العبد یعمل عملا صالحا فاشغله عنه مرض أو سفر کتب الله تعالی له کماله ما کان یعمل وهو صحیح مقیم فی قوله عز وجل (قل انکم) استمهم بمعنی الانکاز و ذکر عنهم شینین منکرین أحدهما الکفر بالله تعالی وهو قوله تعالی (لتکفرون بالذی خاق الارض فی یومین) وثانیهما (وتجعلون له اعداء) اثبات الشرکاء والاعداء والمعنی کیف یحوز جعل هذه الاصنام الخبیسة اعداء تعالی مع انه تعالی هو الذی خلق الارض فی یومین یعنی الاحد والثین (ذلک رب العالمین) أي هوب رب العالمین وخالقهم المستحق للعبادة لا الاصنام المنحوتة من الخشب والحجر (وجعل فیها رواسی) أي جبالا نواب (من فوقها) أي من فوق الارض (وبارك فیها) أي فی الارض بکثرة الخيرات الحاصلة فیها وهو ما خلق فیها من البحار والانهار والاشجار والثمار وخلق اصناف الحیوانات وكل ما ینحتاج الیه (وقدر فیها اقواتها) أي قسم فی الارض أرزاق العباد والبهائم وقیل قدر فی کل مادة ما یجعل فی الاخری لیعیش بعضهم من بعض بالتجارة وقیل قدر لرب الارض والتمز لاهل قطر آخر والذرة لاهل قطر والسملک لاهل قطر وكذلك سائر الاقوات وقیل ان الزراعة کثیر الحرف بركة لان الله تعالی وضع الاقوات فی الارض قال الله تعالی وقدر فیها اقواتها (فی اربعة ايام) أي مع الیومین الاولین خلق الارض فی یومین وقدر الاقوات فی یومین وعما یوم الثلاثاء یوم الاربعاء فصار اربعة ايام رد الاثر علی الاول فی الذکر (سواء السائلین) معناه سواء علن سأل عن ذلک أي فهكذا الامر سواء لای ایداه فیها ولا یقتضی جوابا بلن سأل فی کم خلقت الارض والاقوات

خلق ما سبق (رب العالمین) خالق جمیع الموجودات وسیدها ومرتبها (وجعل فیها) فی الارض (رواسی) جبالا نواب (من فوقها) انما اختار ارصادها فوق الارض لتکون منفعة الجبال ظاهرة لئلا یبها ویبصر ان الارض والجبال أثقال علی أثقال کلها مقفرة الی مسک وهو الله عز وجل (وبارك بالاء والزرع والشجر والتمر فیها) فی الارض وقیل (وبارك فیها) کثیر خیرها (وقدر فیها اقواتها) أرزاق أهلها ومعاشهم وما یصلحهم وفر ابن مسعود رضی الله عنه وقسم فیها اقواتها (فی اربعة ايام) فی تمة اربعة ايام یرید بالتمتة الیومین تقول سرت من البصر الی بعد ایداد فی

عشرة والی الکوفة فی خمسة عشرة أي تمة خمسة عشر ولا بد من هذا التقدير ولا یؤجر

على التاخر لکان تمانية ايام لانه قال خاق الارض فی یومین ثم قال وقدر فیها اقواتها فی اربعة ايام ثم قال فقضاءهن سبع سموات فی یومین فیکون خلاف قوله فی ستة ايام فی موضع آخر وفي الحدیث ان الله تعالی خلق الارض یوم الاحد والثین وخلق الجبال یوم الثلاثاء وخلق یوم الاربعاء والشجر والماء والعمران والخراب فذلک اربعة ايام وخلق یوم الجنب السماء وخلق یوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة وخلق آدم علیه السلام فی آخر ساعة من یوم الجمعة قیل هی الساعة التي تقوم فیها القيامة (سواء) یعقب صفة للإیام أي فی اربعة ايام مستویات تامات سواء بالرفع بزبدی هی سواء غیرهما سواء علی المصدر أي استوت سواء أي استواء أو علی الحال (السائلین) متعلق بقدر فیها الاقوات لاجل الظالمین لها والاحتجاجین الیه لان کلما یطلب القوت ویسألوه أو یحذوف کانه قیل هذا الحصر لاجل من سأل فی کم خلقت الارض وما فیها

ويدل عليه قوله (وحاق بهم ما كانوا يبشرون) أو الفرح للرسول أي الرسل لما رأوا جهلهم واستهزاءهم بالحق وعلومه وأسوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزائهم فحواسنا أنؤمن العلم وشكروا الله عليه وحق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم (فلما رأوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) أي فلم يصح ولم يستقم أن ينفعهم إيمانهم (سنت الله) منزلة وعد الله ونحوه من المصادر المؤكدة (التي فخت في عباده) أن الإيمان عند نزول العذاب لا ينفع وأن العذاب نازل بمكذبي الرسل (وخسر هنالك الكافرون) هنالك مكان مستعار للزمان والكافرون خاسرون في كل أولئك ولكن يبين خسرتهم إذا عابوا العذاب وفادته أراد أنفاً حتى في هذه الآيات أن فاعني عنهم نتيجة قوله كانوا أكثرتهم وفعلا جاءتهم رسلكم بالبيان والتفسير لقوله فاعني عنهم كقولك رزقك بدل المفعول المعروف فلم يحسن إلى الفقراء فصاروا بأسنا تبع لقوله فاعلما جاءتهم كاه قال فقروا فلما رأوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم تابع لإيمانهم لما رأوا بأسنا والله أعلم (سورة فصلت مكية وهي ثلاث وخسون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (حم) إن جعلته اسم للسورة كان مبتدأ (تتريل) خبرون جملة تعد بعد الحروف كان تتريل خبر المبتدأ محذوف وكتاب يدل من تتريل أو خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف وتتريل مبتدأ (من) (الرحمن الرحيم) صفته (كتاب)

خبره (فصلت آياته) ميزت وجعلت تفاصيل في معان مختلفة من أحكام وأمثال ومواظب ووعيد وعيد وغير ذلك (قرأ تأعر بيا) نصب على الاختصاص والمداج أي أرأى بدهشنا الكتاب المفصل قرأنا من صفة كيت وكيت أو على الحال أي فصلت آياته في حال كونه قرأنا عر بيا (لقوم يعلمون) أي لقوم عرب يعلمون ما زال عليهم من الآيات الفصل المبنية بالسهم العربي والقوم بتعلق بتتريل أو بفصلت أي تتريل من الله لاجلهم أو فصلت آياتهم والظاهر

أن نفسد وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمى ذلك علما على ما بدعونه ويرغمونه وهو في الحقيقة جهل (وحاق بهم ما كانوا يبشرون فلما رأوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) أي تبرأنا مما كنا نعبد الله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) يعني أن سنة الله قد جرت في الأمم الخالية بعدم قبول الإيمان عند معاينة البأس وهو العذاب يعني تلك السنة أنهم إذا رأوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معاينة العذاب (وخسر هنالك الكافرون) أي يذهب الدارين قيل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يبين خسارته إذا رأى العذاب والله سبحانه وتعالى أعلم بأمره وأسرار كراهة تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة وسورة المصايح وهي مكية وهي أربع وخسون آية وسبع مائة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخسون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (حم تتريل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أي بينت وميزت وجعلت معاني مختلفة من أحكام وأمثال ومواظب ووعيد وعيد (قرأ تأعر بيا) أي باللسان العربي (لقوم يعلمون) أي إنما أنزلناه على العرب الفقه ليفهموا منه المراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشرا ونذرا) نعمتان للقرآن أي بشرا والأياء الله بالثواب ونذرا للأياء بالعقاب (فأعرض أكثرهم) أي عنه (فهم لا يسمعون) أي لا يسمعون اليه تنكرا (وقالوا) يعني مشركي مكة (قلو بئنا أكة) أي أغطيه (نمادعونا إليه) أي فلا نقفه ماتقول (وفي آذاننا وقر) أي صم فلا نسمع ما تقول والمعنى إنا ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا ومنك حجاب) أي خلاف في الدين وحاجز في الملة لا توافقك على ما تقول (فاعمل) أي أنت على دينك (اننا علمون) أي على ديننا (قل) يا محمد (انما أنا بشر مثلكم) أي كواحد منكم (يوشى إلى) أي لولا الوشى ما دعونكم قال الحسن عليه الله تعالى التواضع (انما الله كم الواحد فاستقيموا إليه) أي

أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده أي قرأ تأعر بيا كأننا أقوم عرب (بشرا ونذرا) صفات لقرآنا (فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) أي لا يقبلون من قولك تشفعت إلى فلان فلم يسمع قولي ولقد معه ولكنه لم يقبله ولم يعمل بمقتضاه فكان له لم يسمعه (وقالوا قلو بئنا أكة) أغطيه جمع كنان وهو الغطاء (نمادعونا إليه) من التوحيد (وفي آذاننا وقر) نقل يمنع من استماع قولك (ومن بيننا ومنك حجاب) ستر وهذه غشيات لم يقلوا بهم من تغل الحق واعتقاده كاهني غلف وأعطية تمنع من نفوذه فهاج إيمانهم له كان بها صماعنه ولتباعد المذهبيين والدين كان بينهم ما هو عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه بمخاضات حاجز مسماع من جبل أو نحوه فلا تلاق ولا ترائي (فاعمل) على دينك (انما علمون) على ديننا وأفاضل في أبطال أمرنا انما علمون في أبطال أمرك وفادته ياد من أن الحجاب ابتدأنا وبدا أنك فافسدا المتوسطة لجهت وجهك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها ولوقيل بيننا وبينك حجاب أركان المعنى أن حجابا حاص وسط الجنتين (قل) انما أنا بشر مثلكم يوشى إلى انما الله كم الواحد هذا جواب لقولهم قلو بئنا أكة ووجهه أنه قال لهم اني لست بملك وانما أنا بشر مثلكم وقد أوشى إلى دينكم فصحت نبوتى بالوشى إلى وأنا بشر وإذا صحت نبوتى وجب عليك انباي وبيا يوشى إلى أن الله كم الواحد (فاستقيموا إليه) فاستود الله بالتوحيد وخالص العبادة غير ذاهبين بيننا ولا شاملا لامتفتن إلى ما يسولكم

نمرحون) بسبب ما كان لكم من الفرح والرحم بغير الحق وهو الشرك وعبداء الاوثان فيقال لهم (ادخلوا ابواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم (خالد بن فيها) مقدر بن الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) يا محمد (ان وعد الله) باهلاك الكفار (حق) كأن (فما نرى بك) أصله فان ر بك وما مزيدة لتوكيد معنى الشرط ولذلك ألحقت النون بالفعل الأتراك لا تقول ان تكرهني أكرمك ولكن امانتكم رني أكرمك (بعض الذي نعدمه) أو توفيك قالينا يرجعون (هذا الجزاء متعاقب بتوفيك وجزاء ر بك محذوف وتقديره واما ر بك بعض الذي نعدمه من العذاب وهو القتل يوم بدر فذلك أو ان توفيك قبل يوم بدر فالنار يرجعون يوم القيامة فذمة قوم منهم أشد الانتقام (ولقد أرسلنا رسلا من قبلك) الى أممهم (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) قيل بعث الله ثمانية آلاف نبي أو رة آلاف من بني اسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس وعن علي رضي الله عنه ان الله تعالى بعث نبيا أسود فومع لم تذكر قصته في القرآن (وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله) وهذا جواب افتراضهم الآيات عند ادبني (٨٤) انافذ أرسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم أن يأتي بأية الا باذن الله فمن أين لي بان

نمرحون) أي تحتالون وتفرحون به (ادخلوا ابواب جهنم) يعني السبعة (خالد بن فيها فبئس مثوى المتكبرين) أي عن الايمان ﴿قوله تعالى﴾ (فاصبر ان وعد الله حق) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي بنصرك على الاعداء (فما نرى بك بعض الذي نعدمه) أي من العذاب في حياتك (أو توفيك) أي قبل أن يحل ذلك بهم (فالنار يرجعون) ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك أي خبره وحاله في القرآن (ومنهم من لم نقصص عليك) أي لم تذكر ذلك حال الباقي منهم وليس منهم أحد الا أعطاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد جادله قومه وكذبوه فيها وما جرى عليهم بقارب ما جرى عليك فصبر واهداه تسليية لنبه صلى الله عليه وسلم (وما كان لرسول أن يأتي بأية الا باذن الله) أي بامر وادارته (فاذا جاء أمر الله) أي قضاؤه بين الانبياء والامم (قضى بالحق) أي بالعدل (وخسر هناك المبطلون) أي الذين يجادلون في آيات الله بغير حق وفيه وعيد وتهديد لهم ﴿قوله تعالى﴾ (الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع) أي في أوصافها وأربابها وأشعارها وألبانها (وتلبغوا عليها حاجة في صدوركم) أي تحمل أثقالكم من بلد الى بلد في أسفاركم وحاجاتكم (وعليها وعلى الفلك تحملون) أي على الابل في البر وعلى السفن في البحر (و ر بكم آياته) أي دلائل قدرته (فأي آيات الله تنكرون) يعني ان هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة بآخرة فليس شئ منها يمكن انكاره ﴿قوله تعالى﴾ (أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأكثر أثارا في الأرض) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى لو سار هؤلاء في أطراف الأرض لعرفوا ان عاقبة هؤلاء المنكرين المتمردين المهلك والبوراع انهم كانوا أكثر عددا وأموالهم هؤلاء (فأعني عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شئ أغني عنهم كسبهم (فما جاءهم رسلهم بالبينات فحوا) أي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم لن نبعث

آي بأية مما تقتضونه
الآن يشاء الله واذن في
الآيات بها (فاذا جاء أمر
الله) أي يوم القيامة وهو
وعبد ورد عقاب
افتراضهم الآيات (قضى
بالحق وخسر هناك
المبطلون) المعاندون
الذين افتروا الآيات
عنادا (الله الذي جعل)
خلق (لكم الانعام)
الابل (تركبوها ومنها
تأكلون) أي اتركبوها
بعضها وتأكلوا بعضها
(ولكم فيها منافع) أي
الالبان والاورار (وتلبغوا
عليها حاجة في صدوركم)

أي لتلبغوا عليها ما تحتاجون اليه من الامور (وعليها) وعلى الانعام (وعلى الفلك تحملون) ولن
أي على الانعام وحدها لا تحملون ولكن عليها وعلى الفلك والبر والبحر (و ر بكم آياته) أي آيات الله تنكرون) انها ليست من عند الله وأي
نصب ينكرون وقد جاءت على الله المستفيض وقولك فآية آيات الله قليل لان التفرقة بين المذكر والمؤنث في الاسماء غير الصفات نحو
جار وحارة غريب وهي في أي أغرب لاهلها (أفلم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم) عددا
(وأشد قوة) بدنا (وأثارا في الأرض) قصور ومصانع (فأعني عنهم) ما نافية (ما كانوا يكسبون) فاما جاءهم رسلهم بالبينات فحوا بما
عندهم من العلم) ير بد علمهم بامور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فاما جاءهم
الرسول بعلوم الديانات وهي أبعث شئ من علمهم لبعثها على رفض الدنيا والظلف عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا اليها واصغروها واستهزأوا بها
واعقدوا أنه لا علم أنفع وأجبال للفوائد من علمهم ففرحوا به وعلم الفلاسفة والهدر بين قاهم كانوا اذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصعروا علم
الانبياء الى عنهم وعن سقراط أنه سمع موسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت ايه فقال نحن قوم مهذبون فلاحاجة بنا الى من يهذبنا وألمراد
فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح بخلقك منه واستهزاء به كأنه قال استهزأوا بالبينات وبما جازبه من علم الوحي فرح به مرسلين

(ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو الحى لاله الا هو فادعوه) فاعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة من الشرك والرياء قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضى الله عنهما من قال لاله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين ولما طلب الكفر منه عليه السلام عبادة الاوثان نزل (فل انى نهيت أن عبد الذين تدعون من دون الله لما جاء فى البيئات من ربي) هى القرآن وقيل العقل والوحى (وأمرت أن أسلم) أستقيم وأتقاد (رب العالمين هو الذى خلقكم) أى أصلكم (من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً) اقتصر على الواحد لان المراد بـ (الجنس) (ثم لتبلغوا أشدكم) متعلق بمحذوف تقديره ثم يبيقكم لتبلغوا وكذلك (ثم لكونوا شيوخاً) وبكسر الشين مكى وحزة وعلى وحاد ويحى والاعشى (ومنكم من يتوفى من قبل) أى (٨٣) من قبل بلوغ الأشد ومن قبل الشيخوخة (ولتبلغوا)

أجل اسمى) معنى (ويفعل ذلك لتبلغوا) (والمعنى) (أجل اسمى وهو وقت الموت أو يوم القيامة) (ولم أكن تغفلون) مافى ذلك من العبر والحق (هو الذى يحيى ويميت فأدعنى أمراً فأنتما يقولون كن فيكون) أى فأنما يكونه سر يعانم غيركفة (ألم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله انى يصرفون) ذكر الجدل فى هذه السورة فى ثلاثة مواضع فجاز أن يكون فى ثلاثة أقسام أو ثلاثة أصناف وللتأكيدهم بالقرآن (وبما أرسلناهم من الكتب) (فصوف يهملون إذا اغلغلا فى أعناقهم) (أظنهم) (زمان ماض والمراد به هنا الاستقبال وهذا الان الامور المستقبل لما كانت

فيل هو ما خلق الله تعالى لعباده من المأكول والمشرب من غير رزق الدواب) (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو الحى) وهذا يفيد الحصر أى لاسى الا هو فوجب أن يحمل ذلك على الذى يتمتع أن يموت امتناعاً تاماً بتأويله هو الله تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والحق هو المذكر الفعل الماير بدو هذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوحدانية بقوله (لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) أى فادعوه واحدوه قال ابن عباس من قال لاله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين (فل انى نهيت أن عبد الذين تدعون من دون الله لما جاء فى البيئات من ربي) وأمرت أن أسلم (رب العالمين) وذلك حين دعى الى الكفر أمره الله تعالى أن يقول ذلك (قوله (هو الذى خلقكم من تراب) يعنى أصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من تراب لانه خلق من النطفة وهى من الاعذية والاغذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نقطة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لكونوا شيوخاً) يعنى أن مراتب الانسان بعد خروجه من بطن امه ثلاث الطفولة وهى حالة النمو والزيادة أن يبلغ كمال الأشد من غير ضعف ثم ينقص بعد ذلك وهى الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل أن يصير شيخاً (ولتبلغوا) أى جميعاً (أجل اسمى) أى وقتنا وحدود الانجاز ونبه على أجل الحياة الى الموت (ولم أكن تغفلون) أى مافى هذه الاحوال العجيبة من القدرة الباهرة بالدالة على توحيد وقدرته (هو الذى يحيى ويميت فأدعنى أمراً فأنتما يقولون كن فيكون) أى يكونه من غيركفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والاماتة وسأمر ما ذكر من الافعال الدالة على قدرته كانه قال من الاقتدار اذا قضى أمراً كان أهون شئ وأسرعه (قوله تعالى (ألم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (أنى يصرفون) أى عن دين الحق وقيل زلات فى القدرة (الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلناهم رسلنا فاصفوف يعلمون) فيه وعيد وتهديد ثم وصف ما أوعدهم به فقال تعالى (إذا الغلغلا فى أعناقهم والسلاسل يسحبون) أى يجرون بتلك السلاسل (فى الجحيم ثم فى النار يسجرون) أى توفيقهم النار (ثم قيل لهم أنبأ كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام (قالوا لا اله الا الله) يعنى الاصنام (قالوا لا اله الا الله) أى فقدناهم فزهرهم (بل لم تكن تدعون من قبل شيئاً) قيل انهم أنكروا عبادتهم وقيل لم تكن ندعوا شيئاً بنفع ويصرف وقيل ضاعت عبادتنا فلما لم تكن ندعوا من قبل شيئاً (كذلك بضل الله الكافرين) أى كاضل هؤلاء (ذلكم) أى العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون) أى تبطلون وتأثرون (فى الارض بغير الحق وبما كنتم

فى أخبار الله تعالى مقطوعاً عنها غير عنها بلطف ما كان ووجدوا المعنى على الاستقبال (والسلاسل) عطف على الاغلال والخبر فى أعناقهم والمعنى إذا الغلغلا والسلاسل فى أعناقهم (يسحبون فى الجحيم) يجرون فى الماء الحار (ثم فى النار يسجرون) من سجر التنور اذا أملاه بالوقود ومعناه اتهم فى النار فهم محبقة بهم وهم مسجرون بالنار عاوة لها أجوافهم (ثم قيل لهم) أى تقول لهم الخزنة (أنبأ كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام (قالوا لا اله الا الله) يعنى الاصنام (قالوا لا اله الا الله) أى فقدناهم فزهرهم (بل لم تكن تدعون من قبل شيئاً) أى تبين لنا انهم لم يكونوا شيئاً ما كنا نعبد بعبادتهم شيئاً كما تقول حسب ان فلان شئى فاذا هو ليس بشئ اذا خبرته فلم ترعده خيراً (كذلك بضل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم بضلهم عن آلهتهم حتى يطلبوا الآلهة وطلبتهم الآلهة لم يتصدفوا أو كاضل هؤلاء المجادلين بضل سائر الكافرين الذين علم منهم اختيار الضلالة على الدين (ذلكم) أى العذاب الذى نزل بكم (بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم

(فليلا مانندگرون) تتعظون بشأنه من كوفي و بيا و ناء غيرهم و قليلا صفة مصدر محذوف أي نذ كرا قليلا نذ كرون و ماصلة زائدة (ان الساعة آتية لا ريب فيها) لا بد من مجيئها وليس بمرتاب فيها لانه لا بد من جزاء لثا يكون خلق الخلق للقضاء خاصة (ولكن أ كثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بها (وقال بكم ادعوني) ابعدونني (استجب لكم) أجبكم فالدعاء بمعنى العبادة ككثير في القرآن و بدل عليه قوله (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) وقال عليه السلام الدعاء هو العبادة و قرأ هذه الآية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما وحدثني أن غفر لكم وهدا تغفبر للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد و قيل سألوني أعطاكم (سيد خلون جهنم) سيد خلون مكي و أبو عمرو (داخرين) صاغرين (الله الذي) (٨٢) جعل لكم الليل لتسكنوا فيه و النهار بمصرها) هو من الاسناد المجازي أي مبصرافيه

لان الابصار في الحقيقة لاهل النهار و قرن الليل بالمفعول له و النهار بالحال و لم يكنوا حالين و مفعولا لهما رعاية لحق المقابلة لان كل واحد منهما يؤدي مؤدى الآخر و لانه لو قيل لتبصر و افيه فانت الفصاحة التي في الاسناد المجازي و لو قيل سا كنتم تبصرون الحقيقة من المجاز اذ الليل يوصف بالسكون على الحقيقة ألا ترى الى قولهم ليل ساج أي سا كن لاربع فيه (ان الله لذو فضل على الناس) و لم يقل لفضل أو لفضل لان المراد تنكير الفضل و أن يجعل فضلا لا يوازيه فضل و ذلك انما يكون بالإضافة (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) و لم يقل ولكن أكثرهم حتى لا يتكرر ذكر الناس لان

لا يستون (قليلا مانند كرون ان الساعة) يعني القيامة (آتية لا ريب فيها) أي لا شك في قيامها و مجيئها (ولكن أ كثر الناس لا يؤمنون) أي لا يصدقون بالبعث بعد الموت ﴿ قوله تعالى (وقال بكم ادعوني استجب لكم) أي ابعدونني دون غيري أجبكم و أنبكم و أغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الانابة استجابة عن التمعان بن شير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ و قال بكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أخرجه أبو داود و الترمذي و قال حديث حسن صحيح و عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله غضب عليه أخرجه الترمذي و قال حديث غريب عن أنس بن مالك قال الدعاء مخ العبادة أخرجه الترمذي و عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذي و قال حديث غريب فان قلت كيف قال ادع في استجب لكم كقيد عوا الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء له شروط منها الاخلاص في الدعاء و أن لا يدع و قلبه لا مشغول بغير الدعاء و أن يكون المطالب بالدعاء مصلحة للانسان و أن لا يكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما أن يجالها و اما أن يؤخرها له بدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يدع الله تعالى بدعاء الاستعجال فاما أن يجعل له في الدنيا و اما أن يدخر له في الآخرة و اما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع بأثم أو قطيعة رحم أو يستعجل قالوا يا رسول الله و كيف يستعجل قال يقول دعوت رب في الاستعجال إلى أخرجه الترمذي و قال حديث غريب و قيل الدعاء هو الذكر و السؤال (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) أي عن توحيد و قيل عن دعائي (سيد خلون جهنم داخرين) أي صاغرين و دليلين ﴿ قوله عز وجل (الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أي لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم و السكون (و النهار بمصرها) أي لتحصل لكم فيه مكنة التصرف في حوائجكم و مهماتكم (ان الله لذو فضل على الناس) ولكن أ كثر الناس لا يشكرون ذلك الله ربكم) أي ذلك المميز بالافعال الخاصة التي لا يشارك فيها أحد هو الله ربكم (خالق كل شيء ذالاه الا هو) أي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية و الربوبية و خلق الاشياء كلها و أنه لا شريك له في ذلك (فاني تؤفكون) أي فاني تصرفون عن الحق (كذلك) أي كما أفكنكم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا يات الله فيجدون الله الذي جعل لكم الارض فرارا) أي فراشا تستقروا عليها و قيل منزلا في حال الحياة و بعد الموت (و النساء بناء) أي سقف ما فرعا كالقبة (و صوركم فاحسن صوركم) أي خالقكم فاحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا ياكل و يتناول بيده و غير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات)

في هذا التكرار تخصيصا لكفران النعمة بهم و اهمهم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لسكور و قوله ان الانسان اظالم كفار (ذاككم) الذي خلق لكم الليل و النهار (الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو) اخبار مترادفة أي هو الجامع هذه الاوصاف من الربوبية و الالهية و خلق كل شيء و الودانية (فاني تؤفكون) فكيف ومن أي وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة الاثران (كذلك) يؤفك الذين كانوا يات الله فيجدون أي كل من سجد بايات العلم و تاملها و لم يطلب الحق أفك كما أفكوا (الله الذي جعل لكم الارض فرارا) مستقرا (و السماء ماء) سقا فوفقكم (و صوركم فاحسن صوركم) قيل لم يخلق حوايا أحسن صوركم من الانسان و قيل لم يخلقهم منسكون كالبهائم (ورزقكم من الطيبات) اللذذات

الذى يرى الناس انه نار فماء بارد والذى يرى الناس انه ماء فنار محرقة فمن أدرك ذلك منكم فليقع فى الذى يرى انه نار فماء عذب بارد (ق) عن أنى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أحدثكم حديثاً عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه أعور وانه يحيى عثماً فى الجنة والنار قالوا بلى يقول انها الجنة هى النار وانى أنذركم كما أنذر نوح قومه (ق) عن المغيرة بن شعبه قال ماسأل أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال ما سأله وانه قال ما يضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل خبزونه ماء قال هو أهون على الله من ذلك عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع الدجال فلينأه فوالله ان الرجل ليلأنه وهو بحسب أنه مؤمن فيتبعه عما يبعث به من الشبهات وقال يبعث به من الشبهات أخرجه أبو داود (ق) عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلد الا يسيطوه الدجال الامكة والمدينة ابس نقب من نقاب الالعية الملائكة صافين يحرسونها فيزل السبعة ثم ترجف المدينة باهلها ثلاث رجفات ويخرج اليه كل كافر ومناق (م) عن أنى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باقى المسيح من قبل المشرق وهمة المدينة حتى يزل دبر أحد ثم تصرف الملائكة وجهه قبل الشام وهناك يهلك عن أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدجال يخرج بارض المشرق يقال لها خرسان يتبعه اقوام كأن وجوههم المجان المطرقة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن أنس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدجال من يهود أصهان سبعون ألفاً عليهم الطباسة عن مجمع بن جارية الانصارى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم الدجال بابل له أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ محيى الدين النورى قال القاضى عياض هذه الاحاديث التى وردت فى قصة الدجال حجة للمذهب الحق فى صحة وجوده وأنه شخص بعينه ابلى الله تعالى به عباده فاقد رده على أشياء من التقديرات من احياء الميت الذى يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه وجنته وناره واتباع كنوز الارض له وأمره السماء أن تمطر فتعطر والارض أن تنبت فتنب وتقع كل ذلك بقدرته الله تعالى وقتنته ثم يجهز الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويطلب أمره ويقتله عيسى بن مريم عليه السلام وبنت الله الذين آمنوا بالقول الثابت هذا مذهب أهل السنة وجميع المحدثين والفقهاء خلافاً لأنكره وأبطل أمره من الخوارج والجممية وبعض المعتزلة وخلافاً للجبائى المعتزلى وموافقيه من الجممية وغيرهم فى أنه صحيح الوجود ولكن الاشياء التى باقى بها زعموا أنها مخاريق وخيالات لاحقائق لها وزعموا أنها لو كانت حقاً لكانت معجزات الانبياء وهذا غلط من جميعهم لأنه لم يدع النبوة فيه كون مامعه كالتصديق له وانما يدعى الربوبية وهو نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجود دلائل الحديث فيه ونقص صورته ونقص عن ازالة العور الذى فى عينه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه ولهذا الدلائل لا يفتقر به الاعوام من الناس لشدة الحاجة والفاقة ورغبة فى سد الرمق أو خوف من فتنة لان فتنة عظيمة جدا تدهش العقول وتغير الالباب ولهذا احدثت الانبياء من فتنته فاما أهل التوفيق فلا يفتنون به ولا يتخذون بمعامه السابق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول الذى يقتله ثم يحياه ما زددت فيك البصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك معناه هذا أهون على الله تعالى من أن يجعل ما خلقه الله عز وجل على يده مفلاً للمؤمنين ومشككاً لقولهم بل انما جعله الله ليزداد الذين آمنوا إيماناً وتنت الحجة على الكافرين والمنافقين وليس معناه أنه ليس معه شئ من ذلك لأنه ثبت فى الحديث ان معه ماء وناراً وناراً وبارء ماء بارد والله تعالى أعلم ﷻ قوله عز وجل (وما يستوى الاعمى والبصير) أى الجاهل والعالم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسئ) أى

اغلبة الغفلة عليهم (وما يستوى الاعمى والبصير) والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسئ) لا زائدة

قال ابن عباس ما جعلهم على تكذيبك الأما في صدورهم من الكبر والعظمة (ماهم بالغبية) يعني بالني
مقتضى ذلك الكبر وقيل معناه ان في صدورهم الكبر على الله عليه وسلم وطمع أن يعلوهم وماهم
بإحدى ذلك وقيل نزلت في اليهود ذلك أنهم قالوا للذي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون
الدجال يخرج في آخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك اليه قال الله تعالى (فاستعذ بالله) أي من
فتنة الدجال (انه هو السميع) أي لأقوالهم (البصير) أي بأفعالهم ﴿ قوله عز وجل (خلق السموات
والارض) أي مع عظمها (أكرم من خلق الناس) أي من أعادتهم بعد الموت والمعنى أنهم مقررون ان الله
تعالى خلق السموات والارض وذلك أعظم من خلق الناس فكيف لا يقرون بالبعث بعد الموت
(ولكن أكره الناس لا يعلمون) يعني ان الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها
وقال قوم معنى أكرم من خلق الناس أي أعظم من خلق الدجال ولكن أكره الناس لا يعلمون يعني اليهود
الذين يخاضعون في أمر الدجال

﴿ فصل في ذكر الدجال ﴾ (م) عن هشام بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما بين خلق
آدم الى قيام الساعة خلق أكرم من الدجال معناه أكرم فتنة وأعظم شوكة من الدجال (ق) عن ابن عمر رضي
الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال انه أعور العين اليمنى كانها غيبة طافقة ولاي
داود والترمذي عنه وقال قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فإني على الله بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال
أني أذكر كره وما من نبي الا وقد أذره قومه لقد أذره نوح قومه ولكني سأقول لك فيه قولاً لم يقله نبي
لقومه تعلمون انه أعور وان الله ليس بأعور (ق) عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من نبي الا وقد أذره أمته الا عور الكذاب الا انه أعور وان بك ليس بأعور مكتوب بين عيني كافر
وفي رواية لمسلم بين عيني كافر ثم نهج ك ف ر يقرؤه كل مسلم عن أسماء بنت زيد الانصاري قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال ان بين يديه ثلاث سنين سنة تمسك السماء
ثلاث قطرها والارض ثلاث نباتها والثانية تمسك السماء ثلاث قطرها والارض ثلاث نباتها والثالثة تمسك السماء
ثلاث قطرها والارض ثلاث نباتها كلوا فلا تبق ذات ظلف ولا ضر من البهائم الاهلك ومن أشد فتنته انه
يأتي الاعراب فيقول أرايت أن أحييت لك أهلك ألت تعلم أني ربك فك فيقول بي فيتمثل له الشيطان نحو
أبله كأحسن ما تكون ضرعاً وأعظمه أسنمة واني الرجل قدمات أخوه ومات أبوه فيقول أرايت أن
أحييت لك أخاك وأباك ألت تعلم أني ربك فيقول بي فيتمثل له الشيطان نحو أخيه ونحو أبيه قالت ثم
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم ما حدثهم قالت وأخذ بلحمتي
الباب فقال لهم أسماء فقلت يا رسول الله لقد خلت أفند تنابذ كره الدجال قال ان يخرج وأنا حي فانا جميعه
والا فان ربي خليفتي على كل. ومن قالت أسماء فقلت يا رسول الله والله الان نحن عينا فانا نخبره حتى نخوع
فكيف بالمؤمنين يومئذ قال يجز هم ما يجز أهل السماء من التسبيح والتكديس وفي رواية عنها قالت قال
النبي صلى الله عليه وسلم يمك الدجال في الارض أربعين سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم
واليوم كاضطرام السقفة في النار هذا حديث أخرجه البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول
الله ما لي في الارض قال اربعون يوماً يوم كسهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم هذه قلنا يا رسول
الله فذلك اليوم الذي كسنة تكفي ناله صلاة يوم قال لا أقدر له قدره قال يا رسول الله وما السراعه في الارض
قال كالغيث استدرته الرج وفي رواية أني داود عنه فن أدركه منك فليقر عليه فوأن سورة الكهف فاتها
جواركم من فتنة وفيه ثم يزل عيسى عليه الصلاة والسلام عند المنارة البيضاء شرقي دمشق فيدركه عذاب
لديقته (ق) عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ناراً فاما

ملك ورئاسة أو ارادة أن
تكون لهم النبوة دونك
حسداً وغبياً ويدل عليه
قوله لو كان خيراً ما سبقونا
اليه أو ارادة دفع الآيات
بالجدال (ماهم بالغبية)
بإحدى موجب الكبر
ومقتضا وهومته لمن ارادتهم
من الرئاسة أو النبوة
أو دفع الآيات (فاستعذ
بالله) فالتجني اليه من كيد
من يحسدك و يبني عليك
(انه هو السميع) لما
تقول ويقولون (البصير)
بما تعمل ويعملون فهو
ناصرك عليهم وعاصمك
من شرهم (خلق السموات
والارض) أكرم من خلق
الناس) لما كانت مجادلتهم
في آيات الله مشتملة على
انكار البعث وهو أصل
المجادلة ومصدرها نحو
يخلق السموات والارض
لانهم كانوا مقرين بأن
الله خالقها فان من قدر على
خالقها مع عظمها كان
على خلق الانسان مع
مهنته أقدر (ولكن
أكره الناس لا يعلمون)
لانهم لا يتأملون

تبعاً) أتباعاً تخضع في جمع خادم (فهل أتم مغنون) دافعون (عنا نصيباً) جزاً (من النار قال الذين استكبروا انا كل فيها) التنوين عوض من المضاف اليه أي انا كلنا فيها لا يعني أحد عن أحد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (وقال الذين في النار خزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها وانما يقل خزنتها لان في ذكر جهنم فهو بلا وقفطعا وبجمل ان جهنم هي أبعد النار قرا من قولهم بترجهم بعيدة القعر وفيه العتي الكفار وأطعامهم فاعل الملائكة المؤمنين بعذاب أولئك أجوب دعوة لزيادة قهرهم من الله تعالى فلهذا تصمد لهم أهل النار يطلب الدعوة منهم (أدعوا بك يخفف عنا يوما) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) أي الخزنة توبيخا لهم بعد مدة طويلة (أولئك) أي أولئك قصة وقوله (تأنيك) تفسير للقصة (رسلكم بالبينات) بالهجرات (قالوا) أي الكفار (بلى قالوا) أي الخزنة تمكناهم (فادعوا) أنتم ولا استجابة لعدائكم (ومادعاء الكافر ين الـ (٧٩) في ضلال) بطلان وهو من قول الله تعالى

وتعالى وبجمل أن يكون من كلام الخزنة (اننا ننصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا وهم يقوموا في الدنيا (الشهاد) أي في الدنيا والآخرة يعني انه يعلمهم في الدارين جميعا بالجنة والظفر على مخالفتهم وان غلبوا في الدنيا في بعض الاحيان امتحانا من الله والعاقبة لهم ويتبع الله من قمتص من أعدائهم ولو بعد حين ويوم نصب محمول على موضع الجار والمجرور كما تقول جئتكم أمس واليوم والاشهاد جمع شاهد كصاحب وأصحاب يريد الحفظ والانباء فالانباء يشهدون عند رب العزة على الكفرة بالتكذيب والحفظ يشهدون على بني آدم بما عملوا من الاعمال

تبعاً) أي في الدنيا (فهل أتم مغنون عنا نصيباً من النار قال الذين استكبروا) يعني الرؤساء والقادة (انا كل فيها) يعني نحن وأتم (ان الله قد حكم بين العباد) أي قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعني حين اشتد عليهم العذاب (خزنة جهنم ادعوا بك يخفف عنا يوما من العذاب قالوا) يعني الخزنة (أولئك تأنيك رسلكم بالبينات) يعني لا عدركم بعد مجيء الرسل (قالوا بلى) أي اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعني أنتم اننا ندعوا لكم لانهم علموا انه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) يعني يبطل ويضل ولا ينفعهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ (اننا لننصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالغلبة والقهر وقيل بالجنة وقيل بالانتقام من الاعداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالجنة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله القهر على من عاداهم وأهلك أعداءهم بالانتقام منهم كما نصر يحيى بن زكريا بالمسلمين فانه قتل به سبعين ألفاً (ويوم يقوم الاشهاد) يعني وتنصرهم يوم القيامة يوم يقوم الاشهاد وهم الخلفاء من الملائكة يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) أي ان اعتذروا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم العنة) أي البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعني جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) يعني النبوة وقيل التوراة (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكرى لاولي الاباب) ﴿ قوله تعالى ﴾ (فاصر) أي يا محمد على أذاهم (ان وعد الله حق) أي في اظهار دينك واهلاك أعدائك قال الكلبي نسخ آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبيك) يعني الصغار وهذاعلى قول من يجوز هاعلى الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعني على ترك الاول والافضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغار على الانبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لنبية على الله عليه وسلم ابرزه درجة وتصير سنة غيره من بعده وذلك لان مجامع الطاعات محصورة في قسمين التوبة عملا بالدين والاشتغال بما يدين والاول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثاني الاشتغال بالطاعات وهو قوله تعالى (وسبح بحمدهم بك) أي تزهو بك عملا لا ياتي بجلا له وقيل صل شاكر الـ بك (بالمعنى والابكار) يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان انماهم) يعني كفار فر يش (ان في صدورهم) أي ما في قلوبهم (الركن)

قوم بالثناء الرازي عن هشام (يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم) هذا بدل من يوم يقوم أي لا يقبل عذرهم لا ينفع كوفي ونافع (ولهم العنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) أي سوء دار الآخرة وهو عذابها (ولقد آتينا موسى الهدى) يريد به جميع ما أتى به في باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) أي التوراة والانجيل والازبور والكتاب جنس أي تركنا الكتاب من بعد هذا الى هذا (هدى وذكرى) ارشادا وتذكروا وتناصها على المفعول له وعلى الحال (الاولى الاباب) لدوى العقول (فاصر) على ما يجرك قولك من الغصص (ان وعد الله حق) يعني ان ما سبق به وعدي من نصرتك واعلاء كلمتك حق (واستغفر لذنبيك) أي لذنب أمتك (وسبح بحمدهم بك بالمعنى والابكار) أي دم على عبادة بك والثناء عليه وقيل هم صلاتا الفجر والعصر وقيل قل سبعان الله وبحمده (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان انماهم) لاوقف عليه لان خبر ان (ان في صدورهم الاكبر) نعمان وهو ارادة التقصم والرياسة وان لا يكون أحد فوقهم فلهذا عادوك ودفعوا آياتك خيفة ان تقدمهم ويكونوا تحت يدك وأمرك ونهيك لان النبوة تحتها كل

(ويافوم د) راجع اليه بخجازي وأبو عمرو (أدعوكم الى النجاة) أي الجنة (وتدعوني الى النار تدعوني لا كفر بالله) هو بدل من تدعوني لأول مرة تدعوني كذا أو عادله كيقال هدهد الى الطريق وهدهد له (وأشرك به ما ليس له به علم) أي ربو بيته والمراد بذي العلم نبي المعلوم كانه قال واشرك به ما ليس له بالعلم باله كيف يصح أن يعلم الهما (وأنا أدعوكم الى العز يز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتكسر بر النداء على زيادة التنبيه لهم والابقاظ عن ستة الغفلة وفيه أنهم قومه وأنه من آل فرعون ورجى بالواو في النداء الثالث دون الثاني لان الثاني داخل على كلامه هو بيان المعجمل وتفسيره بخلاف الثالث (الاجرم) عند البصر بين لاردلادعاه اليه قومه وجرم فعل بمعنى حق وان مع ماني حيزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته (أن ما تدعوني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) معناه ان ما يدعوني اليه ليس له دعوة الى نفسه قط أي من حق العبد بالدخول (٧٨)

تقريب (ويافوم مالى أدعوكم الى النجاة وتدعوني الى النار) معناه أنا أدعوكم الى الايمان الذي يوجب النجاة من النار أو أتدعوني الى الشرك الذي يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوني لا كفر بالله واشرك به ما ليس له به علم) أي لا أعلم ان الذي تدعوني اليه اله وما ليس به كيف يعقل جعله شر كاللادله الحق وما بين أنهم يدعونه الى الكفر والشرك بين انه يدعوه الى الايمان بقوله (وأنا أدعوكم الى العز يز) أي في اتقاهم ممن كفر (الغفار) أي الذنوب أهل التوحيد (الاجرم) يعني حقاً (ان ما تدعوني اليه) يعني الضم (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) يعني ليست له استجابة دعوة لاحد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة الى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لان الاصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفي الآخرة تتبرأ من عابديها (وأن مردنا الى الله) أي مرجعنا الى الله فيجازي كلاً بما يستحقه (وأن المشرفين) يعني المشركين (هم أصحاب النار فستندكرون ما أقول لكم) أي اذا علمتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وأفوض أمري الى الله) أي أرد أمرى الى الله وذلك أنهم توعدوا لخالفته دينهم (ان الله بصير العباد) يعني يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فظلموه فلم يقدروا عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات مأمسكروا) أي ما أرادوا به من الشر فقل انه يجمع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قطيباً (وحاق) أي نزل (بالفرعون سوء العذاب) يعني الفرق في الدنيا والى الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعضون عليها غدواً وعشياً) يعني صباحاً ومساءً قال ابن مسعود أرواح آل فرعون في أجواف طيور رسود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يا آل فرعون ههنا منازلكم حتى تقوم الساعة وقيل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشياً ما دامت الدنيا ويستبدل هذه الآية على اثبات عذاب القبر أعادنا الله تعالى منه بكمه (ق) عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار فن أهل النار يقال ههنا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيامة ثم أخبر الله تعالى عن مستقبلهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون) (أشد العذاب) قال ابن عباس ألوان من العذاب غير الذي كانوا يعذبون بهما ثم أغرقوا قوله تعالى (واذ يستجajون) أي واذكر يا محمد اقومك اذ يختصمون يعني أهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم

ذلك ولا يدعى الربوبية أو معناه ليس له استجابة دعوة في الدنيا ولا في الآخرة أو دعوة مستجابة جعلت الدعوة التي لا استجابة لها ولا منفعة كالادعوا أو سميت الاستجابة باسم الدعوة كما سمي الفعل المجازي عليه بالجزاء في قوله كاذنين ندان (وأن مردنا الى الله) وأن رجوعنا اليه (وأن المشرفين) وأن المشركين (هم أصحاب النار فستندكرون ما أقول لكم) أي من النصيحة عند نزول العذاب (وأفوض) وأسلم (أمرى) وفتح الباء مسدني أو نعوذ (الى الله) لانهم يوعدوه (ان الله بصير العباد) باعماهم وناهم (فوقاه الله سيئات مأمسكروا) شديداً مكرهم وما عموهم به من الحق أنواع العذاب

بين حالهم وقيل انه خرج من عندهم ه رالى جبل فبعث قري يمان ألف في طلبه فنه من أكانته السباع ومن رجم منهم صابره فرعون (وحاق) ونزل (بالفرعون سوء العذاب النار) بدل من سوء العذاب وأخبر مبتدأ محذوف كانه قيل مأسوء العذاب فقيل هو النار أو مبتدأ أخبره (يعرضون عليها) وعرضهم عليها أحرقهم بها يقال عرض الامام الاسارى على السيف اذا قتله به (غدواً وعشياً) أي في هذين الوقتين يعذبون بالنار وفيها بين ذلك اما أن يعذبوا بحبس آخر أو بنفس عنهم ويجوز أن يكون غدواً وعشياً عبارة عن المداومة هناك في الدنيا (ويوم تقوم الساعة) يقال غزوة جهنم (أدخلوا آل فرعون) من الدخايل مدني وحزة وعلى وحفص وخلف ويعتوب ويغيره. أدخلوا أي يقال لهم أدخلوا آل فرعون (أشد العذاب) أي عذاب جهنم وهذه الآية دليل على عذاب القبر (واذ يستجajون) واذكر وقت تخصصهم (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا) يعني الرؤساء (انا كنا لكم

(حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) حكمان عند أنفسكم من غير برهان أى أقنع على كفركم وظننتم انه لا يجدد عليكم إيجاب الحجّة (كذلك يضل الله من هو مسرف مرئى) أى مثل هذا الاضلال يضل الله كل مسرف فى عصيانه مرئى شاك فى دينه (الذين يجادلون) بدل من هو مسرف وجازا بدله منه ووجع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف (فى آيات الله) فى دفعها وابطالها (بغير سلطان) حجّة (أنَّهُمْ كبرمقتا) أى عظم بغضا وافتعال كبر ضمير من هو مسرف وهو جوع معنى وموحدة لفظا فخلل البدل على معناه والضمير الراجع اليه على لفظه ويجوز ان يرفع الذين على الابتداء ولا بد فى هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه المصير فى كبر تقديره جدال الذين يجادلون كبرمقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قلب بالتثنية أى أبو عمرو وانما وصف القلب بالتكبر والتعجيز لانه منبهم كما تقول سمعت الاذن وهو كقولهم فانه أتم قلبه وان كان الآثم هو الجلالة (وقال فرعون) تموها على قومعه وأوجعها منه (ياها مان ابن لى صرحا) أى قصر اوقيل الصرح البناء الظاهر الذى لا يخفى (٧٧) على الناظر وان بعدونه يقال

صرح الشئ اذا ظهر (لعل) وفتح الياء حجازى وشأى بأبو عمرو (أبلغ) الاسباب) ثم أبدل منها تفخيما الشأى وابانة انه يقصد أمرا عظيما (أسباب السموات) أى طرفها وأبوابها وما يؤدى اليها وكل ما ذاك الى شئ فهو سبب اليه كالرشاء ونحوه (فاطلع) بالنصب حفص على جواب الترجى تشبيها للترجى بالتمنى وغيره بالرفع عطفا على أبلغ (الى اله موسى) والمعنى فانظر اليه (وادى لظنه) أى موسى (كاذبا) فى قوله له لا غيرى (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وذلك الصد (زين لفرعون) سوء عمله وصده عن

نبيونه لم ينتفعوا بتلك البينات التى جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعنى مات (فاقم لن يبعث الله من بعده رسولا) أى أقم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم الحجّة وانما قالوا ذلك على سبيل التشبهى والتبني من غير حجّة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليكون لهم أساسا فى تكذيب الانبياء الذين باتون بعده وليس قولهم ان يبعث الله من بعده رسولا تصديق لرسالة يوسف وكيف وقد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضوم الى التكذيب لرسالة (كذلك يضل الله من هو مسرف) أى فى شركه وعصيانه (مرئى) أى فى دينه (الذين يجادلون فى آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعنى الذين يجادلون فى ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) أى بغير حجّة وبرهان (أنَّهُمْ من الله) كبر) أى ذاك الجدال (مقتنا عند الله) وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار (قوله عز وجل) (وقال فرعون) يعنى لوزيره (ياها مان ابن لى صرحا) أى بناء ظاهر الاخفى على الناظر بن وان بعد وقد تقدم ذكره فى سورة القصص (لعل) أبلغ الاسباب أسباب السموات) أى طرفها وأبوابها من سماء الى السماء (فاطلع الى اله موسى) لظنه (يعنى موسى) كاذبا) أى فبا يدعى ويقول ان له با غيرى (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصده عن السبيل) قال ابن عباس رضى الله عنهما صده الله تعالى عن سبيل الهدى وقرئ وصده بالفتح أى صده فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون الا فى تباب) أى وما كيد فى ابطال آيات موسى الا فى خسار وهلاك قوله تعالى (وقال الذى آمن يقوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد) أى طريق الهدى (يا قوم انما هذه الحياة الدنياء متاع) أى متعة ينتفعون بهامدة ثم تنقطع (وان الآخرة هى دار القرار) أى التى لا تزول والمعنى ان الدنيا فانية متفرقة لا منفعه فيها وان الآخرة باقية دائمة والباقي خيرون الفائى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا هباءا فانياب والآخرة خزائنا فاباقي الكائنات الآخرة خير من الدنيا فكيف والدنيا خاف فان والآخرة ذهب باقى (من عمل سبئة فلا يجزى الامثلة) قيل معناه من عمل الشرك خزاؤه جهنم خاله افعالهم ومن عمل بالمعاصي خزاؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فالولئك يدخلون الجنة) يرزقون فيها بغير حساب) أى لا تبعية عليهم فيما يعطون فى الجنة من الخير وقيل يصب عليهم الرزق صبا بغير

(السبيل) المستقيم وفتح الصاد كوفى ويعقوب أى غيره صدا أو هو بنفسه صددوا والذين الشيطان بسوسته كقوله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل أو والله تعالى ومثلهم ينالهم أعمالهم فهم يعمهون (وما كيد فرعون الا تباب) خسران وهلاك (وقال الذى آمن يا قوم اتبعون) اتبعونى فى الخالين مكى ويعقوب وسهل (اهدكم سبيل الرشاد) وهو تقبض التى وفيه تعريض شبيه بالتصريح انما عليه فرعون وقومه سبيل الفى أجل أو لانه فسرهما فافتتح بدم الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنياء متاع) تمتع بسير فالخلاها أصل الشر ومنع الفتن وتبني تعظم الآخرة بين انماهى الوطن والمستقر بقوله (وان الآخرة هى دار القرار) ثم ذكر الاعمال سيئها وحسنها عاقبة كل منها يشبط عمما يشبط وينشط لما يزلف بقوله (من عمل سبئة فلا يجزى الامثلة) ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فالولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يدخلون مكى وبصرى يز يدأبو بكر ثم وازن بين الدعوتين دعوته الى دين الله الذى ثمره الجنات ودعوتهم الى اتخاذ الانداد الذى عاقبته النار بقوله

(يا قوم لكم الملك اليوم ظاهر ين) عاين وهو حال من كم في لكم (في الارض) في أرض مصر (فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا) يعني ان لكم ملك مصر وقد علمتم الناس وفهموهم فلا تنفدوا أو أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا للأساس التي عذابه فانه لا طاعة لكم به جاءكم ولا يمنعكم منه أحد قال بصيرنا وجاء بالانه منهم في القرابة وليداهم بأن الذي يندعهم به هو مساهم لهم فيه (قال فرعون ما أرى لكم أياً ما أشير عليكم برأى الابعاء أرى من قتله يعني لا أستصوب الاقتله وهذا الذي تقولونه غير صواب) وما أهديكم (الاسبيل الرشاد) طريق الصواب والصلاح أو ما أعصمكم الاما أعلم من الصواب ولا أدر منته شيئاً ولا أصر عنكم خلاف ما أظهر يعني ان لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستعجباً بالخوف الشديد من جهة موسى عليه السلام ولا كنه كان يتجمل ولولا استشهاده لم يتبرأ أحد اولم يقف الامر على الاشارة (وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) أي مثل أيامهم لانه لما أضافه الى الاحزاب وفسرهم بقوله (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) ولم يلتبس ان كل حزب منهم كان له يوم دمار اقتصر على الواحد من الجمع ودأب هو دأبهم في عملهم من (٧٦) الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائباً دائماً منهم ولا يفترون عنه ولا بد

عليه وسلم وقال انتم تقولون رجلاً ان يقول في الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم فقولوه عز وجل (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهر ين في الارض) أي غالبين في الارض أي أرض مصر (فمن ينصرنا) أي بمنعنا (من بأس الله ان جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تتعرضوا للعذاب الله بالتكذيب وقتل النبي فانه لا مانع من عذاب الله تعالى ان حل بكم (قال فرعون ما أرى لكم) أي من الرأي والنصيحة (الاماري) أي انفسى (وما أهديكم الاسبيل الرشاد) أي ما أدعوكم الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحل به ما حل بالامم قبله بقوله (وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) أي مثل عذابهم في الاقامة على التكذيب حتى اتاهم العذاب (وما أهديكم الرشاد) أي لا يهديهم الى الهدى بل يضلهم بالامم قبله بالتكذيب (يا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) يعني يوم القيامة سمي يوم القيامة يوم التناد لانه يدعى فيه كل اهل الجحيم وينادى بعضهم بعضاً فينادى أصحاب الجنة أصحاب النار وينادى أصحاب النار أصحاب الجنة وينادى فيه بالسعادة والشقاوة ألا ان فلان بن فلان سعيد سعادته لا يشقى بعد ما بدأ به فلان بن فلان شقي شقاؤه لا يسعد بعد ما بدأ به وينادى حين يذبح الموت يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت وقيل ينادى المؤمن هاؤم اقرؤا كتابه وينادى الكافر يا ليتني لم أوت كتابه وقيل يوم التناد يعني يوم التنافر من نداء البعير اذا نفروا هرب ذلك انهم اذا سمعوا زفير النار نذروا هربوا فلا يأتون قطار من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوا فعليه فيرجعون الى المكان الذي كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) أي منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من عاصم) أي عصمكم من عذابه (ومن يضل الله فانه هاد) أي يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعني يوسف بن يعقوب (من قبل) أي من قبل موسى (بالبينات) يعني قوله أُرْ بَاب مَتَفَرِّقُونَ خَيْراً مِ اللَّهِ الْوَاحِدِ الْفَهَّارِ قِيلَ مَكَتْ فِيهِمْ يَوْسُفُ عَشْرَ بَنِينَ نَبِيًّا وَقِيلَ إِنَّ فِرْعَوْنَ يَوْسُفُ هُوَ فِرْعَوْنُ مُوسَى وَقِيلَ هُوَ فِرْعَوْنُ آخَرِ (فما زلت في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين في

من حذف مضاف أي مثل جزاء دأبهم واتصّب مثل الثاني بانه عطف بيان لمثل الاول (وما أهديكم الرشاد) أي وما يبريد ظمأ العباد أي وما يبريد الله أن يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب أو يزبد على قدر ما يستحقون من العذاب يعني ان تدبرهم كان عدلا لانهم استحقوه باعمالهم وهو أبلغ من قوله وما ربك بظلام للعبيد حيث جعله المنفى ارادة ظلم منكرو من بعد عن ارادة ظلم المعباده كان عن الظلم بعدوا بعدوا وتفسير المعترلة بانه لا يبريد لهم أن يظلموا بعبادته لأن أهل اللغة قالوا ان قال الرجل

لا تخز لأمر يظلمك معناه لا أريد أن أظلمك وهذا نحو يف بعد اباء الدنيا من خوفهم من عذاب الآخرة بقوله (ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) أي يوم القيامة التنادى مكي ويعقوب في الحالين واثبات الباء هو الاصل وحذفها حسن لان الكسرة تدل على الباء وآخر هذه الآية على الدال وهو ما حكى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف وقيل ينادى مناد ألا ان فلان سعيد سعادته لا يشقى بعد ما بدأ به فلان شقي شقاؤه لا يسعد بعد ما بدأ به (يوم تولون مدبرين) منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله) من عذاب الله (من عاصم) مانع ودافع (ومن يضل الله فانه هاد) مرشد (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) هو يوسف بن يعقوب وقيل يوسف بن أفرانيم بن يوسف بن يعقوب أقام فيهم نبيا عشر بن سنة وقيل ان فرعون موسى هو فرعون يوسف عمر الى زمنه وقيل فرعون آخر ونحوهم بان يوسف أنكم من قبل موسى بالمعجزات (فما زلت في شك مما جاءكم به) فشككم فيما لم تزل الواشاكين

نوته

وقوله (وليدعوه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته به وكان قوله ذروني أقتل موسى نحو ساعلي قومه وإيهامهم بهم الذين يكفونهم ما كان يكفه الاماني نفسه من هول الفرع (اني أخاف) ان لم أقتله (ان يبدل دينكم) ان يفرما تم عليه وكانوا يعبدونه ويعبدون الاصنام (وأأن يظهر) موسى (في الارض الفساد) يضم الياء وأصب الدال مدني وبصري وحفص وغيرهم بفتح الباء ورفع الدال والاول أولى لوافقة تبدل والفساد في الارض التفاضل والنهاج الذي يذهب معه الامن وتعتطل المزارع والمكاسب والمعيش وبهالك الناس قتلا وضياعا كأنه قال اني أخاف أن يفسد عليكم دينكم بدعوتكم الى دينه أو يفسد عليكم دنياكم بما يظهر من الفتن بسببه وقرأ غير أهل الكوفة وأن ومعناه اني أخاف فساد دينكم ودنياكم معا (وقال موسى) لما سمع بما أجراه فرعون من حديث قتله لقومه (اني عدت بري ور بكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وفي قوله ور بكم بثلم على ان يقتلوا به فيقوموا بالله عبادا ويعتصموا بالتوكل عليه اعصامه وقال من كل متكبر لتشمل استعاذة فرعون وغيره من الجابرة وياكون على طريقتة التعريض فيكون أبغ وأراد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق وهو أقيح استكبارا وأذل على ذاء صاحبه وعلى فرط طمعه وقال لا يؤمن بيوم الحساب لانه اذا اجتمع في الرجل التكبر والتكذيب بالجزاء وقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل أسباب القسوة (٧٥) والجزاء على الله وعباده ولم يترك

جوابه فقتله (وليدعوه) أي وليدع موسى به الذي يزعم انه ارسله لينافيه فيمنعه من اني أخاف أن يبدل دينكم) يعني يقول فرعون أخاف أن يغير دينكم الذي أتم عليه (وأأن يظهر في الارض الفساد) يعني بذلك تغيير الدين وتبدله وعبادة غيره (وقال موسى) يعني لما توعد فرعون بالقتل (اني عدت بري ور بكم) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام يأت في دفع الشدة الايان استعاذ بالله واعتمد عليه فلا حرج من أن صانه الله عن كل بلية (من كل متكبر) أي متعظم عن الاعيان (لا يؤمن بيوم الحساب) قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه) قيل كان ابن عم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بني اسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل مؤمن يكتم إيمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن خز زيل ٣ عند ابن عباس وأكثر العلماء وقال ابن اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (انقتلون رجلا ان يقول) أي لان يقول (ربي الله) وهذا استفهام انكار وهو اشارة الى التوحيد (وقوله) وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه اشارة الى تقرير نبوته باظهار المجزأة والمهي وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يكاذبا فعليه كذبه) أي لا يصيركم كذلك انما يعوذب بال كذبه عليه (وان يك صادقا) أي فكذلك جوه (يصبح بعض الذي يعدكم) قيل معناه يصبح الذي يعدكم ان قتلتموه وهو صادق وقيل بعض على أصلها ومعناه كأنه قاله على طريق الاحتجاج أقل ما في صدقه ان يصيبكم بعض الذي يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليوجب السك (ان الله لا يهدي) أي الى دينه (من هو مسرف كذاب) أي على الله تعالى (خ) عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بفناء الكعبة اذا قبل غيبة بن أبي معيط فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقا شديدا فاقبل أبو بكر فاخذ بمنكبيه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أثر تكبوا الفعل الشعاء التي هي قتل نفس محرمة وما لم تكن علة في ارتكابها الا كلمة الحق وهي قوله (ربي الله) وهو ربكم أيضا لانه وحده (وقد جاءكم) بالبينات من ربكم) يعني أنه لم يحضر لتصحيح قوله بينة واحدة ولكن بينات من عند من نسب اليه الربوبية وهو استدراج لهم الى الاعتراف به (وان يكاذبا فعليه كذبه) وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم (احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يخلو من أن يكون كاذبا صادقا فان يك كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يتخطاه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم من العذاب لم يقل كل الذي يعدكم مع انه وعدم من نبى صادق القول مدارة لهم وسلوكا لطريق الاضاف لجأ بما هو أقرب الى تسليمهم له وليس فيه نفي اصابة السك فكانه قال لهم أقل ما يكون في صدقه أن يصيبكم بعض ما يعدكم وهو العذب العاجل وفي ذلك هلاككم وكان وعدهم عذاب الدنيا والآخرة وتقديم الكاذب على الصادق من هذا القبيل أيضا وتفسير البعض بالسك مزيف (ان الله لا يهدي من هو مسرف) مجاوز للحد (كذاب) في ادعائه وهذا أيضا من باب المجاهلة والمعنى انه ان كان مسرفا كذبا باخذ الله أهله فكذلك تخلصون منه اذ لو كان مسرفا كذبا لم يهداه الله بالنبوة فلما اعضده بالبينات وقيل أنهم انما عني بالمسرف موسى وهو يعني به فرعون قوله خز زيل كذا ابال اصل الطبع وفي نسخة خط بايد بنا خز زيل وفي النسخ ما ترى مصحح

(كَاظِمِينَ) يمكنهم تخارجهم من كظم القربى سداً وهو حال من القلوب محمول على أصحابها وانما جاع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالكظم الذى هو من أفعال العقلاء (ما للظالمين) الكافرين (من جيم) محب مشفق (ولا شفيع بطاع) أى يشفع وهو مجاز عن الطاعة لان الطاعة حقيقة لا تكون الا ان فوقك والمراد فى الشفاعة والطاعة كفى قوله ❦ ولا ترى الضب بها شجى جبر بر يده فى الضب وانجساره وان احتمل اللفظ انتفاء الطاعة دون الشفاعة فمن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البتة (يعلم خاتمة الاعين) مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى العفاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل (وما نحن فى الصدور) وما نسرهم من أمانة وخيانة وقيل هو ان ينظر الى أجنبية بشهوة مسارقة ثم يتفكر بقلبه فى جبالها ولا يعلم بنظره نه وفكره من محضر نواه الله يعلم ذلك كله ويعلم خاتمة الاعين خبر من أخبار هوى قوله هو الذى يرى كآينه مثل باقى الروح ولكن باقى الروح قد علم بقوله ليسند يوم التلاق ثم استطرذ ذكر أحوال يوم التلاق أى قوله ولا شفيع بطاع فبعد ذلك عن أخواته (والله يقضى بالحق) أى الذى هذه صفاته لا يحكم الا بالعدل (والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ) وأكلهم لا يقضون بشئ وهذا حكمهم لان ما يوصف بالقدرة لا يقال (فيه يقضى ولا يقضى تدعون ناقص) ان الله هو السميع البصير) تقرر بر قوله يعلم

بذنو بهم) عاقبهم بسبب ذنوبهم (وما كان لهم من الله من واق) ولم يكن لهم شيء يقبهم من عذاب الله (ذلك بانهم) أي الاخذ بسبب اثمهم (كانت تأتتهم رسالهم بالبينات فكفروا فاخذهم الله قوی) قادر على كل شيء (شديد العقاب) اذا عاقب (ولقد ارسلنا موسی باياتنا) التسع (وساطن مبين) وبجدة ظاهرة (الى فرعون وهامان وقار ون فقالوا هو) ساحر كذاب (فسمو السلطان المبين سحر او كذابا فلما جاءهم بالحق) بالنبوة (من عندنا قالوا اقتلوا ابناء الذين آمنوا معه) أي أعيدوا عليهم القتل كالذي كان اولاً (واستحو انساءهم) للخدمة (وما كيدا للكافرين الا في ضلال) ضياع يعني انهم ياتون واقتلهم اولاً فلما اغنى عنهم ونفذ قضاء الله باظهارهم من خافوه فما يغني عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام واحس بانه قد وقع أعاده عليهم غيظا وظلما عنه انه يصدهم بذلك عن مظاهرة موسى عليه السلام وما علم ان كيدهم ضائع في الكرتين جميعا (وقال فرعون) لئن لم ائتكم اوقنل موسى) كان اذا هم يقتله كفوه بقولهم ليس بالذي تخافوه هو اقل من ذلك وما هو الا ساحر واذا قتلته دخلت الشهية على الناس واعتقدوا انك عجزت من معارضة باجته والظواهر أن فرعون قد استيقن انه نبي وان ما جاء به آيات وما هو بسحر ولكنه كان فيه خب وكان قتلا اسفا كاللدماء في أهون شيء فكيف لا يقتل من احس بانه هو الذي يهدم ملكه ولكن كان يخاف انهم يقتله انما يعاجل بالهلاك

(الكبير) العظيم سلطانه فلا يجد جزاؤه وقيل كان الحرورية أخذوا قولهم لاحكام الله من هذا وقال قتادة لما خرج أهل حرورية قال على رضى الله عنه من هؤلاء قبيال المحكمون أى يقولون لاحكام الله فقال على رضى الله عنه كلفه حتى أن يدها باطل (هو الذى يريكم آياته) من الريح والسحاب والعدو والبرق والصواعق ونحوها (و ينزل لكم من السماء) وبالتخفيف مكي وبصرى (رزقا) مطرا لانه سبب الرزق (وما يتدكر الامن ينب) وما يتعظ وما يعتبر بآيات الله الامن يتوب من الشرك و يرجع الى الله فان الله لا يتذكر ولا يتعظ ثم قال للمعذبين (فادعوا الله) فاعبدوه (مخلصين له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) وان غاظ ذلك أعداءكم من ليس على دينكم (رفع الدرجات) ذو العرش بلقي الروح) ثلاثة أخبار لقوله وهو مرتبة على قوله الذى يريكم وأخبار (٧٣) مبتدأ محذوف ومعنى رفع الدرجات

رافع السموات بعضها فوق بعض وأرفع درجات عبادته فى الدنيا بالإنزال و رافع منازلهم فى الجنة وذو العرش مالك عرشه الذى فوق السموات خلقه مطافا لللائكة اظهرا لعظمته مع استغفائه فى ملكته والروح جبريل عليه السلام أو الوحي الذى تخيابه القلوب (من أمره) من أجل أمره أو بأمره (على من يشاء من عباده لينذر) أى الله أو الملقى عليه وهو النبي عليه السلام ويدل عليه قراءة يعقوب لتندر (يوم التلاق) يوم القيامة لانه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض والادولن والآخرون التلاقى مكي ويعقوب (يوم هم بارزون) ظاهرون لا يسترهم شئ من جبل أو أكتة أو بناء (لا يتخفى على الله منهم شئ) أى من

أى الذى لأعلى منه (الكبير) أى الذى لا كبرمه قوله عز وجل (هو الذى يريكم آياته) أى عجائب مصنوعاته التى تدل على كمال قدرته (و ينزل لكم من السماء رزقا) يعنى المطر الذى هو سبب الارزاق (وما يتدكر) أى يتعظ بهذه الآيات (الامن ينب) أى يرجع الى الله تعالى فى جميع أموره (فادعوا الله مخلصين له الدين) أى الطاعة والعبادة (ولو كره الكافرون) قوله تعالى (رفع الدرجات) أى رافع درجات الانبياء والاولياء والعلماء فى الجنة وقيل معناه المرتفع أى انه سبحانه وتعالى هو المرتفع بعظمته فى صفات جلاله وكماله ووحدايته المستغنى عن كل من ماسواه وكل الخلق ففراء اليه (ذو العرش) أى خالقه ومالكة والقائمة فى تخصيص العرش بالذكرا لانه أعظم الاجسام والمقصود بيان كمال التنبيه على كمال القدرة فكل ما كان أعظم كانت دلالة على كمال القدرة أقوى (بلقي الروح) يعنى ينزل الوحي سبحانه روحا لانه يتخلى الارواح كما تخلى الابدان بالارواح (من أمره) قال ابن عباس من فضائه وقيل بأمره وقيل من قوله (على من يشاء من عباده) يعنى الانبياء (لينذر يوم التلاق) يعنى لينذر النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لانه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض وقيل يلتقي الخلق والخلق وقيل يلتقي العابدون والمعبدون وقيل بالتخي المرع مع عمله وقيل يلتقي الظالم والمظالم (يوم هم بارزون) أى خارجون من قبورهم ظاهرون لا يسترهم شئ (لا يتخفى على الله منهم شئ) أى من أعمالهم وأحوالهم فان قلت ان الله تعالى لا يتخفى عليه شئ فى سائر الايام فاجبه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون فى الدنيا اذا استتروا بالحيطان والحجب ان الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه أعمالهم وهم فى ذلك اليوم صائر من البروز والاكشاف الى حال لا يتوهمون فهم أمثل ما كانوا يتوهمونه فى الدنيا (لمن الملك اليوم) أى يقول الله عز وجل فى ذلك اليوم بعد فناء الخلق لمن الملك فلا أحد يجيبه فيجب نفسه تعالى فيقول (لله الواحد القهار) أى الذى فخر الخلق بالموت وقيل اذ حضر الاولون والآخرون فى يوم القيامة نادى مناد لمن الملك فيجيبه جميع الخلق فى يوم القيامة لله الواحد القهار فالؤمنون يقولونه تلذذوا حيث كانوا يقولونه فى الدنيا واولاه الميزلة اذ ربيعت فى العقي والكفار يقولونه على سبيل الذل والصغار والندامة حيث لم يقولوه فى الدنيا (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يعنى تجزى الحسن باحسانه والسيء باسائه (لا ظلم اليوم) أى ان الخلق آمنون فى ذلك اليوم من الظلم لان الله تعالى ليس بظلام للعبيد (ان الله سر يع الحساب) أى انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب بل بحسب الخلق كلهم فى وقت واحد قوله تعالى (وأندهم يوم الآزفة) يعنى يوم القيامة سميت آزفة لقرب وقتها وكل ما هو اقرب فهو قريب (اذ القلوب لدى الحناجر) وذلك انها تنزل عن أماكنها من الخوف

(١٠ - خازن - رابع) أعمالهم وأحوالهم (لمن الملك اليوم) أى يقول الله تعالى ذاك حين لا أحد يجيبه ثم يجب نفسه بقوله (لله الواحد القهار) أى الذى فخر الخلق بالموت ويتصم اليوم بدلول من أى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم وقيل ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه أهل المحشر لله الواحد القهار (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم) ان الله سر يع الحساب لما قرر ان الملك لله وحده فى ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهي ان كل نفس تجزى بما كسبت عملت فى الدنيا من خير وشر وان الظلم مأمون منه لانه ليس بظلام للعبيد وان الحساب لا يبطى لانه لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب الخلق كله فى وقت واحد وهو أسرع الحاسبين (وأندهم يوم الآزفة) أى القيامة سميت بالآزفة اقربها وببديل من يوم الآزفة (اذ القلوب لدى الحناجر) أى التراقي يعنى ترفع قلوبهم عن مقارها فتصق بخناجرهم فلا هي تخرج فيموتوا ولا ترجع الى الموشمها فيتنفسوا ويترقوا

أى الملك الذى لا يغلب وأنت مع ملكك وعزتك لاتفعل شيئاً فالبايعن الحكمة وموجب حكمتك أن تنى بوعدك (وفهم السيات) أى جزء السيات وهو عذاب النار (ومن تنى السيات يومئذ فقد رحته وذلك) أى رفع العذاب (هو الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون) أى يوم القيامة اذ ادخلوا النار ومقتوا أنفسهم فيناديهم خزنة النار (لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم) أى لمقت الله أنفسكم أكبر من مقتكم أنفسكم فاستغنى بذكراهمرة والمقت أشد البغض واتصاف (اذ تدعون الى الايمان) بالملت الاول عند الرحمن شرى والمعنى أنه بقال لهم يوم القيامة كان الله بمقت أنفسكم الامارة بالسوء والكفر حين كان الانبياء يدعوكم الى الايمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد مما تمقتونهم اليوم وأتم في النار اذ اوقعتم فيها باتباعكم هواهن وقيل معناه لمقت الله اياكم لأن أكبر من مقت بعضكم بعض كقولهم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا واذ تدعون لعليل وقال جامع العلوم وغيره اذ منصوب بفعل مضمر دل عليه لمقت الله أى بمقتهم الله حين دعوا الى الايمان فكفروا ولا ينصب بالملت الاول لان قوله لمقت الله مستبد وهو مصدر وخبره أكبر من مقتكم أنفسكم فلا (٧٢) يعمل في اذ تدعون لان المصدر اذ أخبر عنهم لم يجز ان يتعلق به شئ يكون في صلته لان

الايخار عنه يؤذن تمامه وما يتعلق به يؤذن به بنقصانه ولا بالثاني لاختلاف الزمانين وهذا انهم مقتوا أنفسهم في النار وقد دعوا الى الايمان في الدنيا (فتكفرون) فنقصرون على الكفر (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) أى امانتين وحياتين أو موتيتين وحياتين وأراد بالاماتتين حلقهم أمواتا أولا واما ماتهما عند انقضاء آجالهم وصح أن يسمى خلقهم أمواتا مائة كما صح أن يقال سمحان من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وليس ثمة نقل من كبرالى صغرو ولا من صغرى الى كبر والسبب

فيقال انهم لم يعملوا عملك فيقول انى كنت تعملى ولم يقل اذ دخلوه الجنة فاذا اجتمع باهلها في الجنة كان أكبر لسلورده ولذته (وفهم السيات) أى عقوبات السيات بان تصونهم عن الاعمال الفاسدة التى توجب العقاب (ومن تنى السيات يومئذ) أى من تقوى الدنيا (فقد رحته) أى فى القيامة (وذلك هو الفوز العظيم) أى النعيم الذى لا ينقطع في جوارمليك لاتصل العقول الى كنه عظمته ومجلا له (ان الذين كفروا ينادون) أى يوم القيامة وهم فى النار وقد مقتوا أنفسهم حين عرضت عليهم سيااتهم وعابوا العذاب فيقال لهم (لمقت الله) أى اياكم فى الدنيا (أ أكبر من مقتكم أنفسكم اذ تدعون الى الايمان فكفرون) أى اليوم عند حلول العذاب بكم (قالوا ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) قال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا أمواتا فى أصلاب آبائهم فأحياهم الله تعالى فى الدنيا ثم أمتهم الموتة التى لا بد منها ثم أحياهم للبعث يوم القيامة فهدمهم موتتان وحياتان وقيل أمواتا فى الدنيا ثم أحيوا فى القبر للسؤال ثم أمتوا فى قبورهم ثم أحيوا للبعث فى الآخرة وذلك أنهم عدوا أوقات البلاء والمحنة وهى أربعة الموتة الاولى ثم الحياة فى القبر ثم الموتة الثانية فيه ثم الحياة للبعث فاما الحياة الاولى التى هى من الدنيا فلم يعدوها لاهلها ليست من أقسام البلاء وقيل ذكرا حياتين وهى حياة الدنيا وحياة القيامة وموتيت وهى الموتة الاولى فى الدنيا ثم الموتة الثانية فى القبر بعد حياة السؤال ولم يعدوها حياة السؤال لقصر مدتها (فاعترفنا بذنوبنا) يعنى انكارهم البعث بعد الموت فلما شاهدوا البعث اعترفوا بذنوبهم ثم سألوا الرجعة يقولهم (فهل الى خروج) أى من النار (من سبيل) والمعنى فهل الى الرجوع الى الدنيا من سبيل لنصلح أعمالنا ونعمل بطاعتك وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط من الخروج وانما قالوا ذلك تعللا وتخيرا والمعنى فلا خروج ولا سبيل اليه ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله تعالى (ذلك بأنه اذ ادعى الله وحده كفرتم) معناه فاجيبوا أن لا سبيل الى الخروج وهذا العذاب والخلود فى النار بانكم اذ ادعى الله وحده كفرتم يعنى اذ اقبل لاله الا الله أنكرتم ذلك (وان يشررك به) أى غيره (تؤمنوا) أى تصدقوا ذلك الشريك (فالحكم لله العلى)

فيما ان الصغر والكبر جازان على المصوع الواحد فاذا اختار الصانع أحد الجائزين فقد صرف الى المنوع عن الجائز الآخر فجعل صرفه كنهه وبالايجابتين الاحياء الاولى فى الدنيا والاحياء الثانية البعث وبدل عليه قوله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم وقيل الموتة الاولى فى الدنيا والثانية فى القبر بعد الاحياء الاولى والاحياء الاولى احياء فى القبر بعد موتة للسؤال والثانية للبعث (فاعترفنا بذنوبنا) لما رآوا الامانة والاحياء قد تكررا عليهم علموا أن الله قادر على الاعادة كما هو قادر على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم الى اقرارهم من انكار البعث وماتبه من معاصيهم (فهل الى خروج) من النار الى نوع من الخروج سريع وأبسطه لتخلص (من سبيل) فقط ألى اليأس واقعدون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس وانما يقولون ذلك تخيرا ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلك بأنه اذ ادعى الله وحده كفرتم ثم وان يشررك به تؤمنوا) أى ذلكم الذى أنتم فيه وان لا سبيل لكم الى خروج فقط بسبب كفرتم بتوحيد الله وايمانكم بالاشراك به (فالحكم لله) حيث حكم عليكم بالانساب السرمدة (العالى) شأنه فلا يرد قضاءه

ومن حوله) يعني حاملين العرش والحافين حوله وهم الكروبيون سادة الملائكة صفة لاجتماع النار وفساده ظاهر وروى ان حلة العرش
أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم قد خرق العرش وهم خشوع لا يعرفون طرفهم وفي الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة أن يندوا
وبروحا بالسلام على حلة العرش تفضيلا لهم على سائر الملائكة وقيل حول العرش سبعون ألف صف من الملائكة يطوفون به، هـ الذين
مكبرين ومن وراءهم سبعون ألف صف من الملائكة قيام قد وضعوا أيديهم (٧١)

ومن وراءهم مائة ألف
صف قد وضعوا الايمان
على الشمايل إيمانهم أحد
الادوية يسبح بها لا يسبح
به الآخر (يسبحون)
خير المتبدا وهو الذين
(يحمدونهم) أي مع
جده اذ الباء تدل على
أن تسبحهم بالجدلة
(ويؤمنون به) وقائده
مع علمنا بان حلة العرش
ومن حوله من الملائكة
الذين يسبحون بحمده
مؤمنون اظهار شرف
الايمان وفضله والترغيب
فيه كما وصف الانبياء في غير
موضع بالصالح لذلك
وكما عقب أعمال الخير بقوله
ثم كان من الذين آمنوا
فان ذلك فضل الايمان
وقد روي التناسب في قوله
ويؤمنون به (ويستغفرون
لذين آمنوا) كانه قيل
ويؤمنون به ويستغفرون
لمن في مثل حالهم وفيه دليل
على أن الاشتراك في الايمان
يجب أن يكون أدمي شئ
الى الصيحة والشفقة ولأن
تباينت الاجناس

من قوائم العرش والقائمة الثانية تخفقان الطير المسرع ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم ألف
لون من النور لا يستطيع أن ينظر اليه خلق من خلق الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحكمة في فلاة وقال
مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون ألف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب ظلمة
وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كان الكعبة قبلة لاهل الأرض ﴿قوله (ومن حوله) يعني الطائفتين به
وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة
صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هل هؤلاء وكبر هؤلاء
ومن وراءهم سبعون ألف صف قيام أي عناقهم قد وضعوها على عواقبهم فاذا سمعوا تكبير
أولئك ونهليلهم رفعوا أصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا اله غيرك
أنت الاكبر والخلق كلهم اليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة
قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس منهم أحد الا يسبح تسميدا لا يسبحه الآخر ما بين جناحي أحدهم مسير
ثلاثة عام وما بين شحمة أذنه الى عاتق ما ربعائة عام واحتجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول
العرش بسبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا
من درأبيض وسبعين حجابا من ياقوت أحر وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا
من نخل وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلمه الا الله عز وجل ﴿قوله تعالى
(يسبحون بحمد ربهم) أي يزهون الله تعالى على ما يليق بجلاله والتحميده هو الاعتراف بأنه هو المنعم على
الاطلاق (ويؤمنون به) أي يصدقون بأنه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له فان قلت قدم قوله يسبحون
بحمدهم على قوله ويؤمنون به ولا يكون التسبيح الابد الايمان فافائدة قوله ويؤمنون به قلت فائدة
التنبيه على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه ولما كان الله عز وجل يحب عباده بحسب جلاله وجماله وكاله
وصفهم بالايمان به قال شهر بن حوشب حلة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك
الجد على حالك بعد علمك وأربع منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الجد على عفوك بعد قدرتك
قال وكانهم يرون ذنوب بني آدم (ويستغفرون لذين آمنوا) أي يسألون الله تعالى المغفرة لهم فيقول هذا
الاستغفار من الملائكة مقابل اقوالهم التي تجعل فيها ما يسبقك الدماء فلما صدر هذا منهم أولا
تداركوه بالاستغفار لهم فاني اراهو كالنبيه لغيرهم فيجب على كل من تكلم في أحد بشئ يكرهه أن يستغفر له
(ربنا) أي ويقولون ربنا (وسعت كل شئ رحمة وعما) أي وسعت رحمتك وعما كل شئ وفيه تنبيه على
تقديم الشاء على الله تعالى بما هو أهله قبل المطلوب بالدعاء فلما قدموا الشاء على الله عز وجل قالوا (فاغفر للذين
تابوا واتبعوا سبيلك) أي دينك (وقهم عذاب الجحيم) قال مطرف أنصح عباد الله للمؤمنين الملائكة وأنفس
الخلق للمؤمنين هم الشياطين (ربنا) أي داخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
وذرياتهم أنك أنت العزيز الحكيم) قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال أي وأين ولدي وأين زوجتي

والاما كن (ربنا) أي يقولون ربنا وهذا المندوف حال (وسعت كل شئ رحمة وعما) والرحمة العلم رحمة الله تعالى وسعا كل شئ في المعنى اذ
الاصل وسع كل شئ رحمتك وعما كل شئ بل الكلام عن أصله بان أسد الفلق الى صاحب الرحمة والعلم وأخر جامنصوبين على التخيير
مبالغة في وصفه بالرحمة والعلم (فاغفر للذين تابوا) أي الذين علمت منهم التوبة لتناصب ذكر الرحمة والعلم (واتبعوا سبيلك) أي طريق
الهدى الذي دعوت اليه (وقهم عذاب الجحيم ربنا) أي داخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم) من في موضع نصب عطفت على
هم في داخلهم أوفى وعدتهم والمهي وعدتهم وعدت من صلح من آبائهم (وأزواجهم وذرياتهم) أنك أنت العزيز الحكيم

(لأله الأهو) صفته أيضاً الذي الطول ويجوز أن يكون مستأنفاً (إليه المصير) المرجع (ما يجادل في آيات الله الذين كفروا) ما يخاصم فيها بالكذب بها، والآنكار لها وقد دل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فالماجدال فيه الإيضاح لمبتسها وحل مشكلها واستنباط معانيها ورد أهل الزيف (٧٠) بها فاعظم جهاد في سبيل الله (فلا يفررك تقلبهم في البلاد) بالتجارات النافقة

الطول الانعام الذي تطول مدته على صاحبه (لأله الأهو) أي هو الموصوف بصفات الوحدة التي لا يوصف بها غيره (إليه المصير) أي مصير العباد إليه في الآخرة ﴿قوله تعالى (ما يجادل) أي ما يخاصم ويحاجج﴾ (في آيات الله) أي في دفع آيات الله بالكذب والآنكار (الذين كفروا) قال أبو العالية آيات ما أشدهما على الذين يجادلون في القرآن قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الذين كفروا وقوله وإن الذين اختلفوا في الكتاب في شقاق بعيد وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن جدال في القرآن كفر أخرجه أبو داود وقال المراءى في القرآن كفر وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتأرون فقال أنما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله عز وجل بعرضه وإنما نزل الكتاب ليصدق بعرضه بعضاً فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلمت منه فقوله وما جهلتم منه فسكوه إلى الله (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فسمعت أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال أنما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب (فلا يفررك تقلبهم) أي نصرهم (في البلاد) للتجارات وسلاطيم فيها هم كفرهم فإن عاقبة أمرهم العذاب (كذب قبيهم قوم نوح والأحزاب من بعدهم) أي الكفار الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب من بعدهم قوم نوح (وهت كل أمه) من هذه الام التي هي قوم نوح والأحزاب (برسولهم ليأخذوه) أي كذبواهم (ليأخذوه) أي كذبواهم (فأخذتهم فكيف كان عقاب) أي أنزلت بهم من الهلاك ما هموا بأزله بالرسول وقيل معناه فكيف كان عقابي إياهم أليس كان مهلاً كما مستأصلاً (وكذلك حق) أي وجبت (كأمت ربك) أي كما وجبت كلمة العذاب على الام المكتبة بحق (على الذين كفروا) أي من قومك (انهم) أي انهم (أصحاب الذر) ﴿قوله عز وجل (الذين يحملون العرش)﴾ قيل حلة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة ردفهم الله تعالى باربعة آخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم أشرف الملائكة وأفضلهم أقر بهم من الله عز وجل وهم على صورة الأرواح وجاء في الحديث أن لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه نور ووجه نسرا وكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان منها على وجهه مخافة أن ينظر إلى العرش فيصعق وجناحان يهفو بهما في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتعجب ما بين اظلالهم إلى ربهم كما بين ساء إلى ساء وقال ابن عباس حلة العرش ما بين كعب أحدهم إلى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام وروى أن أقدامهم في تخوم الأرضين والأرضون والسماوات إلى عجزهم تسبيحهم سبعان ذى العزة والجبروت سبعان ذى الملك والملكوت سبعان إلى النوى لا يموت سبوح قدوس رب الملائكة والروح وقيل أن أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم فوق العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفاً من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفاً من التي ناهوا والتي نهبوا أشد خوفاً من التي ناهوا وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حلة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه أبو داود وأما مصافة العرش فقيل إنه جوهرة خضراء وهو من أعظم الخلق خلقاً وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال أن ما بين القامة

والمكاسب للبرحمتين غائمين فإن عاقبة أمرهم إلى العذاب ثم بين كيف ذلك فاعلم أن الام الذين كذبت قبيهم أهلكت فقال (كذب قبيهم قوم نوح) (نوح والأحزاب) أي الذين تحزبوا على الرسل وناصوهم وهم عاد وحمود وقوم لوط وغيرهم (من بعدهم) من بعد قوم نوح (وهت كل أمه) من هذه الام التي هي قوم نوح والأحزاب (برسولهم ليأخذوه) أي كذبواهم (ليأخذوه) أي كذبواهم (فأخذتهم فكيف كان عقاب) أي أنزلت بهم من الهلاك ما هموا بأزله بالرسول وقيل معناه فكيف كان عقابي إياهم أليس كان مهلاً كما مستأصلاً (وكذلك حق) أي وجبت (كأمت ربك) أي كما وجبت كلمة العذاب على الام المكتبة بحق (على الذين كفروا) أي من قومك (انهم) أي انهم (أصحاب الذر) ﴿قوله عز وجل (الذين يحملون العرش)﴾ قيل حلة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة ردفهم الله تعالى باربعة آخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم أشرف الملائكة وأفضلهم أقر بهم من الله عز وجل وهم على صورة الأرواح وجاء في الحديث أن لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه نور ووجه نسرا وكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان منها على وجهه مخافة أن ينظر إلى العرش فيصعق وجناحان يهفو بهما في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتعجب ما بين اظلالهم إلى ربهم كما بين ساء إلى ساء وقال ابن عباس حلة العرش ما بين كعب أحدهم إلى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام وروى أن أقدامهم في تخوم الأرضين والأرضون والسماوات إلى عجزهم تسبيحهم سبعان ذى العزة والجبروت سبعان ذى الملك والملكوت سبعان إلى النوى لا يموت سبوح قدوس رب الملائكة والروح وقيل أن أرجلهم في الأرض السفلى ورؤسهم فوق العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفاً من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفاً من التي ناهوا والتي نهبوا أشد خوفاً من التي ناهوا وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حلة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه أبو داود وأما مصافة العرش فقيل إنه جوهرة خضراء وهو من أعظم الخلق خلقاً وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أنه قال أن ما بين القامة

(انهم أصحاب النار) في محل الرفع بدل من كثر بك أي مثل ذلك الوجوب وجب على التكفر كونهم من أصحاب النار ومعناه كوجب اهلاكم في الدنيا بأهلاكم في الآخرة وفي محل النصب بخذف لام التعليل وإصال الفعل والذين كفروا قرئ ومعناه كوجب اهلاكم أولئك الام كذلك وجب اهلاكم هؤلاء لأن علا واحدة نجمة معهم أهم من أصحاب النار ويؤمن الوقف على النار لا يوصل لصلار (الذين يحملون العرش

سعة وز يادة على الحاجة فينبوا أي فيتعذبوا أمقران من جنته حيث يشاء (فتم أجز العالمين) في الدنيا الجنة (وترى الملائكة حافين) حال من الملائكة (من حول العرش) أي محققين من حوله ومن لا ابتداء الغاية أي ابتداء حقوفهم من حول العرش إلى حيث شاء الله (يسبحون) حال من الضمير في حافين (يحمدر بهم) أي يقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وأسبح قدوس رب الملائكة والروح وذلك لثبوتهم في التعبد لزال التكليف (وقضى بينهم) بين الانبياء والامم أو بين أهل الجنة والنار (بالحق) بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أي يقول أهل الجنة شكر احين ودخلها وتم وعد الله لهم كما قال وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة نبي اسرائيل والزموا الحواميم السبع كلها مكينة عن ابن عباس رضي الله عنهما **سورة المؤمن** مكينة وهي خمس وثمانون آية بسم الله الرحمن الرحيم (حم) وما بعده بالامالة حزة وعلى وخلف ويحي وحامد بين الفتح والكسر مدني وغيرهم بالتفخيم وعن ابن عباس انه اسم الله الاعظم (تنزيل الكتاب) أي هذا (٦٩) تنزيل الكتاب (من الله العزيز)

(فتم أجز العالمين) أي نواب المطيعين في الدنيا الجنة في العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) أي محققين محيطين بحافته وجوانبه (يسبحون يحمدر بهم) وقيل هذا تسبيح لتلذذ لا تسبيح تعبد لان التكليف يزول في ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) أي بين أهل الجنة وأهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أي يقول أهل الجنة شكر احين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الخلق بالجد في قوله الحمد لله الذي خلق السموات والارض وخنم بالجد في آخر الامر وهو استقرار الفرقين في منازلهم فنبه بذلك على تحميده في بدء آكل أمر وخاتمته والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

سورة حم المؤمن وتسمى سورة غافر

وهي مكينة قيل غياثين وهما قوله تعالى الذين يجادلون في آيات الله والى بعدهما وهي خمس وثمانون آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعون ألف وتسعمائة وستون حرفا عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال ان مثل صاحب القرآن كشمل رجل اضلقت برئاده لاهل منزلا فر بالرغيث فيبينها هو يسير فيه ويتعجب منه انه ذهب على روضات دمنات فقال عجبت من الغيث الاول فهذا أعجب منه وأعجب فقيل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن وان مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم في القرآن وعن ابن عباس قال لكل شيء لباب وللباب القرآن الحواميم وقال ابن مسعود اذا وقعت في آل حم وقعت في روضات الجنة أتاني فيها من وقال سعد بن ابراهيم كن آل حم تسمى العرائس

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وزجل (حم) قال ابن عباس رضي الله عنهما حم اسم الله الاعظم وعنه قال الزوجم ون حروف اسمه الرحمن مقطعة وقيل حم اسم للسورة وقيل الحاء افتتاح اسمائه حلیم وحيد وحی وحكيم وحنان والميم افتتاح اسمائه ملك ومجيد ومنان وقيل حم معناه حم يضم الحاء أي قضى ما هو كائن (تنزيل الكتاب) من الله العزيز (أي الغالب القادر وقيل الذي لا مثل له (العليم) أي بكل المعلومات (غافر الذنب) أي سائر الذنب (وقابل التوب) أي التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب بمن قال لا اله الا الله (شديد العقاب) لمن لم يقل لا اله الا الله (ذي الطول) أي السعة والغنى وقيل ذي الفضل والنعم وأصل

فعر فتان لانه لم يرد بهما حدوث الفعاين كما يكون في تقدير الانفصال فتكون اضافها غيرة حقيقية وانما أريد بتوب ذلك ودوامه وأما شديد العقاب فهو في تقدير شديد عقابه فتكون نكرة فقيل هو بدل وقيل لما وجدت هذه النكرة بين هذه العارفين أدت بان كلهم بالبدال غير أوصاف وادخال الواو وقابل التوب لنسكتة وهي افادة الجاع للمذنب التائب بين رحمتين بين أن يقبل توبته فيكتسبها طاعة من الطاعات وان يجعلها محاماة للذنوب كان لم يذنب كان قال جامع المغفرة والقبول وروى ابن عمر رضي الله عنه افتقد رجلا ذابا سديد من أهل الشام فقيل له تابع في هذا الشراب فقال عمر لكاتبه كتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا أجد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الرحمن الرحيم حم الى قوله الصبر وخنم الكتاب وقال رسول الله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحبيا ثم أمر من عنده بالاداعاه بالتوبة فلما أدته الصحيفة جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله أن يغفر لي وحفرني عقابه فلم يرح بردها حتى بكى ثم نزع فأحسن التزوع وحسنت توبته فلما بلغ عمر أمره قال هكذا فاصنعوا اذا ما ينمأنا كقول زلة فسد دوه وقضوه وادعوا له الله أن يتوب عليه ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه

و بكم ويندرونكم لقاء يومكم هذا) أى وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة (قالوا بلى) أنونا ولو اعطينا (ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أى ولكن وجبت علينا كلمة الله لأملأن جهنم بسوء أعمالنا كما قالوا بل بنا غلبت علينا شقوتنا وكنافوا ماضاين فذكروا عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال (فيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها) حال مقدره أى مقدر بن الخلود (فبئس مثوى المتكبرين) اللام فيه لا لجنس لان مثوى المتكبرين فاعل بئس وبئس فاعله اسم معرف بلام الجنس أو مضاف اليه مثله والخصوص بالذم محذوف تقديره (٦٨) فبئس مثوى المتكبرين جهنم (وسيق الذين اتقوا بهم إلى الجنة زمرا) المراد

سوق مرا كهيم لانه لا يذهب بهم الاراكين الى دار الكرامة والرضوان كما يفعل بن بكرم ويشرف من الوافدين على بعض الملوك (حتى اذا جاؤا) هى التى تحكى بعدها الجل والجله المحكية بعدها هى الشرطة الان جزاءها محذوف وانما حذف لانه فى صفة نواب أهل الجنة فدل بحذفه على انه شئ لا يحيط به الوصف وقال الزجاج تقديره حتى اذا جاؤا (وقفت أبوابها) وقال لهم خزنتها سلام عليكم طمطم فادخلوها خالدين) دخلوها حذف دخلوها لان فى الكلام دلالة عليه وقال قوم حتى اذا جاؤا جاؤا وفتحت أبوابها ففتحهم جاؤا وقمع مجيئهم مع فتح أبوابها وقيل أبواب جهنم لا تفتح الا عند دخول أهلها فيها وأما أبواب

و بكم ويندرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب (على الكافرين) وهى قوله تعالى لأملأن جهنم من جنهم من الجنة والناس أجمعين (فيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) قوله هو وجعل (وسيق الذين اتقوا بهم إلى الجنة زمرا) فان قلت عبر عن الفريقين بلفظ السوق فما الفرق بينهما قلت المراد بسوق أهل النار طردهم إلى العذاب بالهوان والعنف كما يفعل بالأسير اذا سبق إلى الحبس أو القتل والمراد بسوق أهل الجنة سوق مرا كهيم لانهم يذهبون النهارا كمين والمراد بذلك السوق اسراهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السوفين (حتى اذا جاؤا) وفتحت أبوابها) فان قلت قال فى أهل النار فتحت بغيره واوهناز ادحرف الواو فى الفرق قلت فيه وجوه أحدها انها زائدة الثانية أنها واو الحال مجاز وقد فتحت أبوابها فادخل الواو لبيان انها كانت مفتحة قبل مجيئهم اليها وحذف الواو فى الآية الأولى لبيان ان أبواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها ووجه الحكمة فى ذلك ان أهل الجنة اذا جاؤا وجدوا أبوابها مفتحة حصل لهم السرور والفرح بذلك وأهل النار اذا رأوها مغلقة كان ذلك نوع ذل وهوان لهم الثالث زيدت الواو هنا لبيان ان أبواب الجنة ثمانية ونقصت هناك لان أبواب جهنم سبعة والعرب تعطف الواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وثمانية فان قلت حتى اذا جاؤا هاشرط فاين جوابه قلت فيه وجوه أحدها انه محذوف والمقصود من الحذف أن يدل على انه بلغ فى السكال الى حيث لا يمكن ذكره الثانية ان الجواب هو قوله وقال لهم خزنتها سلام عليكم بغير واو الثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها حذف دخلوها لالة الكلام عليه (وقال لهم خزنتها سلام عليكم) أى أبشروا بالسلامة من كل الآفات (طمطم) قال ابن عباس معناه طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار جرحوا على فطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا وطيبوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان وأصحابه سلام عليكم طمطم فادخلوها خالدين) وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه اذا سيقوا إلى الجنة فاذا انتهوا إليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عينان فيغسل المؤمن من أحدهما فيطهر ظاهره ويشرب من الأخرى فيطهر باطنه وتلقاهم الملائكة على أبواب الجنة يقولون سلام عليكم طمطم فادخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) أى بالجنة (وأورثنا الأرض) أى أرض الجنة تصرف فيها كنشاء تشبيها بحال الوارث ونصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (ندبوا) أى تنزل (من الجنة) أى فى الجنة (حيث نشاء) فان قلت فنامعنى قوله حيث نشاء وهل ينبؤا أحدهم مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وحسدا وزيادة على الحاجة فيقبوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج إلى غيره وقيل ان أمة محمد صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الامم فيزولون فيها حيث شاؤا ثم تنزل الامم بعدهم فيأفضل منها قال الله عز وجل

الجنة فنقدم فتحها لقوله تعالى جنات عدن مفتحة لهم الابواب فلذلك جى ما بواو وكأنه قال فنم حتى اذا جاؤا وقد فتحت أبوابها طمطم من دنس المعاصي وطهرتم من خبث الخطايا وقال الزجاج أى كنتم طيبين فى الدنيا لم تكونوا خبيثين أى لم تكونوا أصحاب خبثات وقال ابن عباس طاب لكم المقام وجعل دخول الجنة مسبا عن الطيب والطهارة لانهما دار الطيبين ومثوى الطاهرين قد طهرها الله من كل دنس وطيبها من كل قذر فلا دخلها لمناسبت لها موصوف بصفتها (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) أنجزنا ما وعدنا فى الدنيا من نعم العتي (وأورثنا الأرض) أرض الجنة وقد أورثوها أى ملكوها وجعلوا مالوكها واطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبيها بحال الوارث ونصرفه فيما يرثه واتساعه فيه (ندبوا) حال (من الجنة حيث نشاء) أى يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف

(ونفخ في الصور فضع) مات (من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله) أي جبريل وميكائيل واسرافيل وملاك الموت وقيل هم حلة العرش وأرضوان والطور العين ومالك والزابانية (ثم نفخ فيه أخرى) هي في محل الرفع لان المعنى ونفخ في الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه نفخة أخرى وانما حذفت لدلالة أخرى عليها او لكونها معلومة بذكرها في غير مكان (فاذا هم قيام ينظرون) يقلبون ابصارهم في الجهات نظر المبهوتين اذا فاجأه خطب أو ينتظرون أمر الله فيهم ودلت الآية على أن النفخة اثنتان الاولى للموت والثانية للبعث والجمهور على أنها ثلاث الاولى للفرع كقَالَ ونفخ في الصور ففرع والثانية للموت والثالثة للاعادة (٦٧) (وأشرقت الارض) أضاءت (بنور

ربها) أي بعبده بطريق الاسـتعارة يقال للملك العادل أشرقت الآفاق بـذلك وأضاءت الدنيا بـسقط كـقَالَ أظلمت البلاد بجور فلان وقال عليه الصلاة والسلام الظلم ظلمات يوم القيامة وإضافة اسمه الى الارض لانه يزنها حيث ينشر فيها عدله وينصب فيها موازين فسطحه وبحكم الحلق بين أهلها ولا ترى أزين للباقي من العدل ولا عرلها منه وقال الامام ابو منصور رحمه الله يجوز ان يخاف الله نورافينوره ارض الموقف وإضافته تعالى للتخصيص كعبت الله ونافاة الله (وضع الكتاب) أي محاشف الاعمال ولكنه اكتفى باسم الجنس أو اللوح المحفوظ (وجي مالبينين) لبأسهم ربه من تبليغ الرسالة وما جابهم قومهم (والشهداء) الحفظة وقيل

الجبارون أي المتكبرون وفي رواية يقول أنا الله وبقض أصابعه وبسطها ثم يقول أنا الملك أي الجبارون أي المتكبرون وفي رواية يقول أنا الله وبقض أصابعه أنا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من أسفل ثم منته حتى اني أقول أساقط هو رسول الله صلى الله عليه وسلم للبخارى أن الله يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السموات يمينه وبقول أنا الملك (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء يمينه ثم يقول أنا الملك أي ملوك الارض قال أبو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفة السيدين شمال لان الشمال محل النقص والصغى وقدرى كنيته يمين وليس عندنا معنى اليد الجارحة انما هي صفة جاء بها التوفيق فنحن نطلقها على مجاءت ولا نكفيها وانتهى الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه تفسيره تلاوته والسكوت عليه قوله عز وجل (ونفخ في الصور فضع) من في السموات ومن في الارض) أي مات من الفرع وهي النفخة الاولى (الامن شاء الله) تقدم في سورة النحل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الامن شاء الله يعني الله وحده (ثم نفخ فيه) أي في الصور (أخرى) مرة أخرى وهي النفخة الثانية (فاذا هم قيام) أي من قبورهم (ينظرون) أي ينتظرون أمر الله فيهم (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين أر بعون قالوا أر بعون يوما قال أبو هريرة أيت قالوا أر بعون شهرا قال أبو هريرة أيت قالوا أر بعون سنة قال أيت ثم نزل الله عز وجل من السماء ما فينبؤن كما نبئت البقل وليس من الانسان شيء الا يبلى الا اعظم واحد وهو عجب الذنب ومنه ركب الخلق يوم القيامة ﴿ قوله تعالى (وأشرقت الارض بنور ربها) وذلك حين يتجلى الرب تبارك وتعالى لقصل القضاء بين خلقه فياضارون في نوره كما ياضارون في الشمس في اليوم الضحو وقيل يعدل بها وأراد بالارض عرصات القيامة (وضع الكتاب) أي كتاب الاعمال وقيل اللوح المحفوظ لان فيه أعمال جميع الخلق من المبتدأ الى المنتهى (وجي مالبينين) يعني ليكنوا شهداء على أمهم (والشهداء) قال ابن عباس يعني الذين يشهدون للرسول بتبليغ الرسالة وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني الحفظة (وقضى بينهم الحلقى) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا يزداد في سيئاتهم ولا ينقص من حسناتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) أي ثواب ما عملت (وهو أعلم بما يفعلون) يعني الله سبحانه وتعالى عالم بما فعلهم لا يحتاج الى كاتب ولا الى شاهد ﴿ قوله تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم) يعني سوقا عذيفا (زمرأ) أفواجا بعضهم على أثر بعض كل أمة على حدة وقيل جماعات متفرقة واحدة تهازمرة (حتى اذا جاؤاها ففتحت أبوابها) يعني السبعة وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنها) يعني نوحا وتفرع (ألم ياتكم رسل منكم) أي من أنفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم آيات

هم الاربار في كل زمان يشهدون على أهل ذلك الزمان (وقضى بينهم) بين العباد (الحلقى) بالعدل (وهم لا يظلمون) ختم الآية بنفي الظلم كما افتتاحها بالبائت بالعدل (ووفيت كل نفس ما عملت) أي جزاءه (وهو أعلم بما يفعلون) من غير كتاب ولا شاهد وقيل هذه الآية تفسير قوله وهم لا يظلمون أي ووفيت كل نفس ما عملت من خير ولا يزداد في شر ولا ينقص من خير (وسيق الذين كفروا الى جهنم) سوقا عذيفا كما يفعل بالاسارى والخارجين على السلطان اذا سيقوا الى حبس أو قتل (زمرأ) حال أي أفواجا متفرقة بعضها في أثر بعض (حتى اذا جاؤاها ففتحت) بالتخفيف فيهما كوفي (أبوابها) وهي سبعة (وقال لهم خزنها) أي حفظة جهنم وهم الملائكة الموكون بتعذيب أهلها (ألم ياتكم رسل منكم) من بني آدم (يتلون عليكم آيات

يخفى عليه شيء من أعمال المكافين فيها وما يجزون عليها أو بما يليه على أن كل شيء في السموات والأرض فأنه خالقهم وخالق ما به والذين كفروا
 وجمود أن يكون الأمر كذلك أولئك هم الخاسرون وقيل سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله له مقابله السموات
 والأرض فقال يا عثمان ما سألتني عنها أحد قبلك تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله لا حول ولا قوة الا بالله
 وهو الأول والآخِر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتأتى به على هذا أن الله هذه الكلمات وحدها ويمجد
 وهي مفاتيح خير السموات والأرض من تسلكها من المتقين **أصبه** والذين كفروا بآيات الله وكلمات توحيده وتمجيد له أولئك هم الخاسرون
 (قل) لمن دعاك الى دين آباءك (أفغير الله تأمروني أعبد) تأمروني مكي تأمروني على الأصل شأني تأمروني مدني واتصّب أفغير الله أبعد
 وتأمروني اعتراض ومعناه أفغير الله أعبد باسمك بعد هذا البيان (أما الجاهلون) بتوحيد الله (ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك)
 من الانبياء عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك) الذي عملت قبل الشرك (ولتكونن من الخاسرين) وانما قال لئن أشركت على
 التوحيد والموحى اليهم جماعة لان معناه أوحى اليك لئن أشركت ليحبطن عملك والى الذين من قبلك مثله واللام الأولى موطنه للقسمة
 المحذوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب ساد مسددا لجوابين أعني جوابي القسم والشرط وانما صرح بهذا الكلام مع علمه تعالى بان
 رساله لا يشركون لان الخطاب للشي (٦٦) عليه السلام والمراد به غيره ولانه على سبيل الفرض والمحالات يصح فرضها

وقيل لئن طاعت غيري
 في السر ليحبطن ما بيني
 وبينك من السر (بل الله
 فاعبد) رسلنا أمره به من
 عبادة أهلهم كانه قال لا تعبد
 ماأمرك بعبادته بل ان
 عبادي فاعبد الله خذف
 الشرط وجعل تقديم
 المفعول عوضا عنه
 (وكن من الشاكرين)
 على ماأنتم به عليكم من
 ان جعلكم سيّد ولداً
 (وماقدروا الله حق قدره)
 وماظموه وحق عظمته

(قل أفغير الله تأمروني أعبد أمها الجاهلون) وذلك ان كفار قريش يدعو الى دين آباءه فوصفهم
 بالجهل لان الدليل القاطع قد قام بأنه هو المستحق للعبادة فمن عبده غيره فهو جاهل (ولقد أوحى اليك
 والى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك) أي الذي عملته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لان الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه
 تهديد لغيره (ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبد وكن من الشاكرين) أي لا نعمة عليك **قوله**
 تعالى (وماقدروا الله حق قدره) أي ماظموه حق عظمته حين أشركوا به غيره **قوله** ثم أخبر عن عظمته
 فقال (والارض جيعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون)
 (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد
 ان الله يرفع السماء على أصبع والارض على أصبع والجبال على أصبع والشجر والانهار على أصبع
 وسائر الخلق على أصبع ثم يقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وماقدروا الله حق
 قدره وفي رواية والماء والثرى على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يهزهن وفيه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه تهجأ وتصدىقه قال ثم قرأ وماقدروا الله حق قدره الآية (ق) عن
 ابن عمر رضى الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن
 بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك ابن الجبار وابن المتكبرون ثم يطوى الارض بشماله ثم يقول أنا الملك ابن

اذدعوك الى عبادة غيره ولما كان العظيم من الاشياء اذ اعرفه الانسان حق معرفته وقدره في
 نفسه حق تقديره عظمته حق تعظيمه قيل وماقدروا الله حق قدره ثم فهم على عظمته وجلالته على طريقة التخييل فقال (والارض
 جيعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) والمراد بهذا الكلام اذا اخذته كاهو يجملته ومجموعه تصور عظمته والتوقيف على
 كنهه جلالة لاغير من غير ذهاب بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة وجهة مجاز والمراد بالارض السبع شهد انك قوله جيعا وقوله
 والسموات ولان الموضع موضع تعظيم فهو مقتض لمام بالغة والارض مبتدأ وقبضته الخبر وجيعا منصوب على الحال أي والارض اذا
 كانت مجتمعة قبضته يوم القيامة والقبضة المرة من القبض والقبضة المقدار المقبوض بالكف ويقال اعطيت قبضة من كذا تريد يميني
 القبضة تسمية باصدر وكلا المعنيين محتمل والمعنى والارضون جيعا قبضته أي ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعني ان الارضين مع
 عظمهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضته كانه يقبضها قبضة بكف واحد كما تقول الجزور ا كلة لقمان أي لاني الابا كلة فذة
 من أكلانه واذا أراد يميني القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين يجملتهما قدرا ما يقبضه بكف واحدة والمطويات من الطي الذي هو ضد
 النشر كما قال يوم تطوى السماء كلطي السجل للكتب وعادة طوى السجل أن يطوى به يمينه وقيل قبضته ملكه بلام افع ولا منازع وبيمينه
 بقدرته وقيل مطويات يمينه مقبضات بقسمه لانه أقسم أن يقبضها (سبحانه وتعالى عما يشركون) ما أبعد من هذه قدرته وعظمته وما
 أعلاه عما يضاف اليه من الشراكة

يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر من أهلها ومحل وان كنت النصب على الحال كانه قال فرطت وأنا سخر أى فرطت في حال سخرتني (أو تقول
لوان الله هداى) أى أعطاني الهداية (لكنك من المتقين) من الذين يتقون الشرك قال الشيخ الامام أبو منصور روحه الله تعالى هذا الكافر
أعرف بهداية النعم من المعتزلة وكذا أولئك الكفرة الذين قالوا اتباعهم لوهذا الله لهديناكم بشمولون لووقفنا الله لهداية وأعطانا الهدى
لعدونا ليم الكمال ولكن علم منا اختيار الضلالة والغواية تغذ لنا ولم يوقفنا والمعتزلة يقولون بل هداهم وأعطاناهم التوفيق لكنهم لم يهتموا بالحاصل
ان عند الله لطفان أعطى ذلك اهتدى وهو التوفيق والعصمة ومن لم يعطه ضل وغوى وكان استجابة العذاب وتضييعه الحق بعدما يمكن
من تحصيله لذلك (أو تقول حين ترى العذاب لوان لى كره) رجعة الى الدنيا (فاكون من المحسنين) من الموحدين (بلى قد جاءتك آياتى
فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين) بلى ردى من الله عليه فانه يقول بلى قد جاءتك آياتى وبنت لك الهداية من الغواية وسبيل
الحق من الباطل ومكنت من اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك وتضييعه واستكبرت عن قبوله
وأثرت الضلالة على الهدى واشتغلت بضد ما أمرت به فانما جاء (٦٥) التضييع من قبلك فلا عذر لك وبلى

جواب اننى تقدرى لان
المعنى لوان الله هداى
ما هدبت وانما يقرب
الجواب به لانه لا بد من
حكاية أقوال النفس على
ترتيبها ثم الجواب من بينها
عما اقتضى الجواب (ويوم
القيامة ترى الذين كذبوا
على الله) وصفه بما
لا يجوز عليه من اضافة
الشريك والوالد اليه ونفى
الصفات عنه (وجوهم)
متدا (مسودة) خبر والجملة
في محل النصب على الحال
ان كان ترى من رؤية
البصر وان كان من رؤية
القلب ففعلون (ان أليس
في جهنم منوى) منزل

وبرسوله والمؤمنين قيل لم يكفه ان ضيع طاعة الله حتى سخر بها لها (أو تقول لوان الله هداى) أى
أرشدنى الى دينه وطاعته (لكنك من المتقين) أى الشرك (أو تقول حين ترى العذاب) أى عيانا (لوان
لى كره) أى رجعة الى الدنيا (فاكون من المحسنين) أى الموحدين ثم أجاب الله تعالى هذا التأويل بان
الاعتذار ثلاثة والتعلل باطل وهو قوله تعالى (بلى قد جاءتك آياتى) يعنى القرآن (فكذبت بها) أى قلت
ليست من الله (واستكبرت) أى تكبرت عن الايمان بها (وكنت من الكافرين) يوم القيامة ترى
الذين كذبوا بى الله) أى زعموا ان له ولدا وشريكا وقيل هم الذين يقولون الاشياء الينان شتافلنا
وان شتافلنا فعل (وجوهم مسودة) قيل هو سواد مخافا لساير أنواع السواد (أليس في جهنم منوى
للمتكبرين) أى عن الايمان قوله تعالى (وينجي الله الذين اتقوا) أى الشرك (بمغازتهم) أى الطرق
التي تؤذيهم الى الفوز والنجاة وفري بمغازاتهم أى بنجيهم فوزهم بالاعمال الحسنة من النار (لا يستهزئ
السوء) أى لا يصيبهم المكروه (ولاهم يحزنون الله خالق كل شئ) أى معاهو كائن أو يكون في الدنيا
والآخرة (وهو على كل شئ وكيل) أى ان الاشياء كلها موكلة اليه فهو القائم بحفظها (لهما اليد السموات
والارض) أى مفاتيح خزائن السموات والارض واحدها ملائم مقتاح وقيل اقليد على غير قياس
قيل هو فارسي معرب قال الرازي

لم يؤذها اليك بصوت تفر يد ولم يعالج غلظها باقليد

والمعنى ان الله تعالى مالك أمرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزان ومدير أمرها هو الله
الذي يملك مقاليدها وقيل مقاليده السموات خزائن الرحمة والرزق والمطر ومقاليده الارض النبات (والذين
كفروا بآيات الله) أى سجدوا بآياته الظاهرة الباهرة (وأنتك هم الخاسرون) قوله عز وجل

(٩ - خازن - رابع) (للمتكبرين) هو اشارة الى قوله واستكبرت (وينجي الله) وينجي روح (الذين
اتقوا) من الشرك (بمغازتهم) بقلاحهم يقال فاز بكذا اذا أفلج به وظفر برادته وتفسير المغازة (لا يصيبهم سوء) النار (ولاهم يحزنون)
كانه قيل وما مغازتهم فقيل لا يصيبهم سوء أى بنجيهم بنى سوء الخزن عنهم أى لا يمس أبدانهم أذى ولا قلوبهم خزي أو بسبب منجاتهم
من قوله تعالى فلا تحسبنهم بمغازة من العذاب أى منجاة منه لان النجاة من أعظم الفلاح وسبب منجاتهم العمل الصالح ولهذا فسر ابن عباس
رضي الله عنه ما المغازة بالاعمال الحسنة ويجوز بسبب فلاحهم لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز ان يسمى العمل
١١ - خفي نفسه مغازة لانه سببها ولا محل للاصم على التفسير الاول لانه كلام مستأنف ومحل النصب على الحال على الثاني بمغازتهم كوفي غير
حفص (الله خالق كل شئ) رد على المعتزلة والنشوية (وهو على كل شئ وكيل) حافظ (له مقاليده السموات والارض) أى هو مالك أمرها
وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزان ومدير أمرها هو الذي يملك مقاليدها ومنه قوله فلان يملك مقاليده الملك وهي المفاتيح
واحدها اقليد وقيل لا واحد لها من لفظها أو الكلمة أصلها فارسية (والذين كفروا بآيات الله) أولئك هم الخاسرون) هو متصل بقوله
وينجي الله الذين اتقوا أى ينجي الله المتقين بمغازاتهم والذين كفروا هم الخاسرون واعتاض بينهم بانه خالق كل شئ فهو مهيمن عليه فلا

جِيعًا وَلَا يَلِيَّ إِلَى آخِرِهِ الترمذى قال حدث حسن غريب (ق) عن أنس بن سعيد الخدرى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين إنساناً ثم خرج يسأل هل له توبة فأتى راهباً فبأهله فقال هل من توبة قال لا فقتله وجعل يسأل فقال له رجل انت قربة كذا وكذا فادرك الموت فضر ب صدره فمخوفاً فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تقر في وأوحى الله إلى هذه أن تباعدى وقال فبوسوا ما بينهما فوجد أقرب إلى هذه بشبر ففقر له قط البخارى وسلم قال فدل على راهب فأنه قال له ان رجلاً قتل تسعة وتسعين نفساً فهل له من توبة فقال لا فقتله فمكلم به مائة ثم سأل عن أعلى أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال له ان قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطأنى إلى الأرض كذا وكذا فانها انسا بعدون الله تعالى فأعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا كان نصف الطريق إلى أناء الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله إلى هذه أن تقر في وإلى هذه أن تباعدى وقال فبوسوا ما بينهما فأتاهم ملك في صورة آدمى فخلعوه بينهم فقال فبوسوا ما بين الأرضين قالوا أيها كان أدنى في قوله فبوسوا فوجدوا أدنى إلى الأرض الذى أراد فقبضته ملائكة الرحمة (ق) عن أنس بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل أسرف على نفسه وفى رواية لم يعمل خيراً قط وفى رواية لم يعمل حسنة قط فمات حاضراً الموت قال ابنه اذهب اذا أتمت فاحرقنى ثم أطحنونى ثم ذرونى فى الریح فوالله انى قد رعى لى ليعذبنى عذاباً ما عذبه أحد اقله مات فدل به ذلك فامر الله تعالى الأرض فقال اجبى ما فىك منه ففعلت فاذها فواقم فقال ما حلاك على ما صنعت قال خشيتك يا رب وقال مخافتك فغفر له بذلك وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان في بني إسرائيل رجلان متحابان أحدهما مذهب والآخرة فى العبادة فمجاهد فكان المجاهد لا يزال يرى الآخر على ذنب فيقول له أقصر فوجده يوم اعى ذنب فقال له أقصر فقال خلنى وروى أبى بشت على رقيباً فقال والله لا يغفر لك الله وقال لا يدخل الجنة قبض قبض الله أو أرحمها فاجتمعا عند رب العالمين فقال الرب تبارك وتعالى للمجاهد كنت على ما فى يدى قادر اوقال للذنب اذهب فادخل الجنة برحمتى وقال للآخر اذهب وابه الى النار قال أبوه برتكم والله بكلمة أو بقت دنياه وأسخرته أخرجه أبو داود وعن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم انك مادعوتى ورجوتنى غفرت لك على ما كان منك ولا أبالى يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتنى غفرت لك ولا أبالى يا ابن آدم لو أتتني بقراب الأرض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لاتيتك بقرابها مغفرة أخرجه الترمذى قوله عنان السماء الغنان السحاب وقيل هو ما عن لك منها أو قرب الأرض بضم القاف هو ما يقارب ملائكة قوله عز وجل (وَأَنْبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ) أى ارجعوا اليه بالتوبة والطاعة (وَأَسْلَمُوا) أى أخلصوا والتوحيد (من قبل أن يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون) أى لا تمنعون منه (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) يعنى القرآن لانه كله حسن ومعنى الآية على ما قاله الحسن الزموا طاعة الله واجتنبوا معصيته فانه أنزل فى القرآن ذكراً للصبغ ليجنب وذكراً للادون للارغب فيه وذكراً للحسن لتؤثره ونأخذ به وقيل الاحسن اتباع الناسخ وترك العمل بالناسخ (من قبل أن يأتىكم العذاب بغتة وأتم لا تشعرون) يعنى غافلين عنه (أن تقول نفس) أى ثلاث قول وقيل معناه ادر واواخذوا أن تقول وقيل خوف أن تصيروا الى حال ان تقول نفس (يا حسرتا) أى يائسى ويا حزنى والتحسر الاغنام والحزن على ما فات (على ما فرطت فى جنب الله) أى على ما قصرت فى طاعة الله وقيل فى أمر الله وقيل فى حق الله وقيل على ما صنعت فى ذات الله وقيل معناه على ما قصرت فى الجانب الذى يؤدى الى رضا الله تعالى (وان كنت من الساخرين) أى المستهزئين بدين الله وبكآبه

تتو بوا قبل نزول العقاب (واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم) مثل قوله الذين يستمعون القول فينبعون أحسنه وقوله من قبل أن يأتىكم العذاب بغتة وأتم لا تشعرون أى يفجئكم وأنتم غافلون كأنكم لا تلتحدون شيئاً لفرط غفلكم (أن تقول) للثلاث قول (نفس) انما تكررت لان المراد بها بعض الانفس وهى نفس الكافر ويجوز أن يراد نفس مثبته من الانفس اما بلجاج فى الفكر شديد أو بعذاب عظيم ويجوز أن يراد التذكير (يا حسرتا) الالف بدل من ياء المتكلم وقرئ يا حسرتى على الاصل ويا حسرتاى على الجمع بين العوض والمعوذ منه (على ما فرطت) قصرت وما مصدرية مثلهما فى مارجت (فى جنب الله) أمر الله وفى طاعة الله أو فى ذاته وفى حرف عبد الله فى ذكر الله والجانب الجانب يقال أنا فى جنب فلان وجانبه وناحيته وفلان ابن الجانب والجانب ثم قالو فرط فى جنبه وفى جانبه يريدون فى حقه وهذا من باب الكتابة لانك اذا أذنت الامر فى

للأزدواح كقولہ وجزاء سیئۃ سیئۃ

أى لما غنى الكفر من العذاب شيئاً (فأصاهم سيئات ما كسبوا) أى جزاؤها وهو العذاب ثم أوعده كفارة مكة فقال تعالى (والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمجنون) أى فباعتين لأن مرجعهم إلى الله تعالى (أولهم يعلمون أن الله يسطر الرزق لمن يشاء) أى يوسع الرزق لمن يشاء (و يقدر) أى يفتقر بفيض على من يشاء (إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أى يصدقون ﴿ قوله تعالى (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) روى عن ابن عباس رضى الله عنه ما فى سبب نزول هذه الآية أن أسامان أهل النحر قتلوا قافلاً كثراً وادز نوافاً كثراً واتهموا بالحرمان فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أحمدان الذى تقول وتدعو إليه لحسن لو تخبرنا بأن لما حملنا كفارة فزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر إلى قوله فالتك بيد الله سيئاتهم حسنات قال بيدك شر كههم إيماناً ونازاههم إيماناً ونزلت قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله آخر جبهه النساءى وعن ابن عباس أيضاً قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وحشى يدعو إلى الإسلام فأسر إلى كيف تدعوى إلى دينك وأنت تزعم أن من قتل أو أضررك أو زنى باقى أو ما يضاغفه العذاب وأتأكد فعلت ذلك كله فأنزل الله تعالى الأمن تاب وأمن وعمل عملاً صالحاً فقال وحشى هذا شر طشد بدلى لأتأكد عليه فهل غير ذلك فأنزل الله تعالى إن الله لا يغفر أن يشركه ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى أرى بعد فى شبهة فلا أدري أن يغفر لي أم لا فأنزل الله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم هذا الجأء فأسلم وعن ابن عمر رضى الله عنه ما قال نزلت هذه الآيات فى عياش ابن أبى ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قافلاً أسلموا ثم قنطوا وعذبوا فافتتوا فكنا نقول لا يقبل الله من هؤلاء صر فوالأعداء لا بد أقوم أسلموا ثم تركوا دى بهم لعذاب عذوباً به فأنزل الله تعالى هذه الآية فكذبها عمر بن الخطاب رضى الله عنه بيده ثم بعث بها إلى عياش ابن أبى ربيعة والوليد بن الوليد وإلى أولئك النفر فأسلموا جميعاً وهاجروا ه وعن ابن عمر أيضاً قال كنا مع مشعر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى أو تقول لیس شيئاً من حسناتنا الا وهى مقبولة حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تطعوا أعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذى يبطل أعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش قال فكنا نأذرنأمناً من أصاب شيئاً منها فقلنا لك فزلت هذه الآية فكفقتنا عن القول فى ذلك وكنا نأذرنأمناً من أصاب شيئاً من ذلك خفنا عليه وإن لم يصب منها شيئاً رجونا له وقوله أسرفوا على أنفسهم أى تجاوزوا الحد فى كل فعل مذموم قيل هو ارتكاب الكبائر وغيرها من الفواحش لا تقنطوا من رحمة الله أى لا تيأسوا من رحمة الله والقنوط من رحمة الله والامتن من مكراته من الكبائر (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) هو الغفور الرحيم) فان قلت جل هذه الآية على ظاهرها يكون اغراء بالمعاصى واطلاقاً فى الاقدام عليها وذلك لا يمكن قلت المراد منها التنبيه على أنه لا يجوز أن يظن المعاصى أنه لا تخص له من العذاب فان من اعتقد ذلك فهو قاطن من رحمة الله ذلاً أحسد من العصاة الا لامتني تاب زال عقابه وصار من أهل المغفرة والرحمة فعنى قوله ان الله يغفر الذنوب جميعاً أى اذا تاب وصحت التوبة بغفرت ذنوبه ومن مات قبل أن يتوب فهو موكول إلى مشيئة الله تعالى فان شاء غفر له وعافاه ومن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم بدخله الجنة بفضل روحته والتوبة واجبة على كل أحد وخوف العقاب مطلوب فاعل الله تعالى يغفر مطلقاً وأهله يعذب ثم يغفر بعد ذلك والله أعلم

فصل في ذكر أحاديث تتعلق بالآية ﴿ روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه دخل المسجد فاذا قاص يقص وهو يذكر الناروالإغلال فقام على رأسه فقال لم تقط الناس ممر قافل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا ﴾ عن أسباط بن عبد القادر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب

مثالها (والذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء) أي من مشركي قومك سيصيهم سيأت ماكبوا) أي سيصيهم مثل ما أصاب أولئك فقتل صناديدهم بيد ر وحس عنهم الرزق فقد حطوا سبع سنين (وما هم بمعجزين) بفاتنين من عذاب الله ثم بسط لهم فطروا سبع سنين فقل لهم (أولم يعلموا أن الله يبدسط الرزق لمن يشاء ويتدر) ويضيق وقيل يجعله على قدر القوت (إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بأنه لا قاض إلا بسلطان الله عز وجل (قل لعبادي الذين) وبسكون الباء بصري وحزرة على (أسرفوا على أنفسهم) جنوا عليها بالأسراف في المعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) لا تيأسوا وبكسر التون على وبصري (من رحمة الله أن الله يغفر الذنوب جميعا) بالعفو عنها إلا الشرك وفي قراءة النبي عليه السلام يغفر الذنوب جميعا ولا يبالي ونظير في المبالاة في الخوف في قوله ولا يخاف عقباها فيسأل نزلات في وحى قائل حزره رضى الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم (يكنش فظانم السكروب

(أنت تحكم) تقضى (بين عبادك) فيما كانوا فيه يختلفون (من الهدى والضلالة) وقيل هذه محكمة من النبي للمشركين إلى الله وعن ابن المسيب لأعراف آية قرأت فرعى عندها الأوجب سواها وعن الربيع بن خثيم وكان قليل الكلام أنه أخبر بقتل الحسين رضي الله عنه وقالوا الآن يتكلم فما زاد أن قال آء وقد فملوا وفر هذه الآية وروى أنه قال على آءه قتل من كان صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره ويضع فاه على فيه (ولأن للذين ظلموا من الأرض جميعا ومثله معه) الهاء تعود إلى ما لا فتدوا به من سوء العذاب شدته (يوم القيامة وبدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) وظاهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حسابهم ولا يحدون به نفوسهم وقيل عملوا أعمالا حسبوها حسنات فإذا هي سيئات ومن سفیان الثوري أنه قرأها فقال ويل لاهل الربا ويل لاهل الربا وجزع محمد بن المنكدر عند مدونه فقيل له فقال أخشى آية من كتاب الله وتلاها فأنا أخشى أن يبدي من الله ما لم أحسنه (وبدلهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات أعمالهم التي كسبوها أو سيئات كسبهم حين تعرض بمحاصم أعمالهم وكانت خافية عليهم أو عقاب ذلك (وحاق بهم) وزول بهم وأحاط (ما كانوا يستهزون) جزاءهم ثمهم (فأدامس الإنسان ضردعائنا ثم إذا خولناه) أي أعطيناه فضلا يقال خولنا إذا أعطاك على غير جزاء (نعمة منا) ولا تنف عليه لأن جواب (أ) قال إنما أوتيته على علم) مني أي سأعطاها لما في من فضل واستحقاق أو على علم مني بوجوده الكسب كإفقال قارون على علم عندي وإنما (٦٢) ذكر الضمير في أوتيته وهو للنعمة نظرا إلى المعنى لأن قوله نعمة ناشيا من النعمة

وقضا منها وقيل ما في إنما موصولة لا كافة فيرجع الضمير إليها أي أن الذي أوتيته على علم (بل هي فتنة) انكاره لأنه قال ما خولناك من النعمة لما تقول بل هي فتنة أي ابتلاء وامتحان لك أشكر أم تكفر ولما كان الخبر مؤثرا أعني فتنة ساع تأتيت المبتدأ لاجله وقرئ بل هو فتنة على وفق إنما أوتيته (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنها فتنة والسبب في عطف

بكال القدرة وكل العلم (أنت تحكم بين عبادك) فيما كانوا فيه يختلفون (أي من أمر الدين) (م) عن أبي سامة ابن عبد الرحمن قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها أي شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتخ صلاته إذا قام من الليل قالت كان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون الهدى لما اختلف فيه من الحق بأنك أنت تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم قوله عز وجل (ولأن للذين ظلموا من الأرض جميعا ومثله معه) لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدلهم من الله ما لم يحسبون) أي ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحسبوا أنه نازل بهم في الآخرة وقيل ظنوا أن لهم حسنات فبدت لهم سيئات والمعنى أنهم كانوا يفتخرون إلى الله تعالى بالاصنام فلما عوقبوا عليها بدلهم من الله ما لم يحسبوا وروى أن محمد بن المنكدر جزع عند الموت فقيل له في ذلك فقال أخشى أن يبدي ما لم أكن أحسنه (وبدلهم سيئات ما كسبوا) أي مساوي أعمالهم من الشرك وظلم وأيأى الله تعالى (وحاق) أي نزل (بهم) ما كانوا يستهزون (فأدامس الإنسان ضر) أي شدة (دعائنا ثم إذا خولناه) أي أعطيناه (نعمة منا) قال إنما أوتيته (على علم) أي من الله تعالى علم أني له أهل وقيل على خير علمه الله عنده (بل هي فتنة) يعني تلك النعمة استدراج من الله تعالى وامتحان وبلية (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعني أنها استدراج من الله تعالى (قد قالها الذين من قبلهم) يعني قارون فاه قال إنما أوتيته على علم عندي (فأعني عنهم ما كانوا يكسبون)

هذه الآية بالفاء وعطف مثلها في أول السورة بالواو إن هذه وقعت مسببة عن قوله وإذا ذكر الله وحده اشتملت على معنى أنهم يشتمون من ذكر الله ويستبشرون بذكر الآلهة وإذا ما أحد منهم ضردعائنا اشتمار بذكره دون من استبشر بذكره وما بينهم من الإي اعتراض فان قلت حق الاعتراض أن يؤكد المعترض بينه وبينه قلت ما في الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم به ما من من الله وقوله أنت تحكم بين عبادك ثم عقبه من الوعيد العظيم تأكيدا لنكار اشتمارهم واستبشارهم ورجوعهم إلى الله في الشدة بدون أظنهم أنه قيل فلرب لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يتجرون عليك مثل هذه الجراء إلا أنت وقوله ولأن للذين ظلموا من الأرض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب وما هي الآية الأولى فلم تقع مسببة وما هي الآية ما سبت جلة قبلها فعملت عليها بالواو نحو قام ز بدوقعد عمرو وبيان وقوعها مسببة أنك تقول زيد يوم من بالله فإذا ما ضردعائنا فهاذا نسيب ظاهرهم تقول ز بدكافر بالله فإذا ما ضردعائنا فهاذا فتحجى بآباءه فأمجئك بهامة كان الكافر حين التجأ إلى الله التجاء المؤمن إلى الله مقبم كضردعائنا فهاذا سبب في جعله سبب في التجاء (قد قالها) هذه الآية وهي قوله إنما أوتيته على علم (الذين من قبلهم) أي قارون وقوم مع حيث قال إنما أوتيته على علم عندي وقوم مع رضون بها فكأنهم قالوا هو يجوز أن يكون في الامم الخالية آخرون قالون مثلها (فأعني عنهم ما كانوا يكسبون) من منافع الدنيا وما يجمعون منها

لبيك ياها (ومن يضل الله فإله من هادون يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز) ببالغ منيع (ذى انتقام) ينتقم من أعدائه وفيه وعيد لقرين وعيد للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم وينصرهم عليهم ثم أعلم بأنهم مع عبادهم الأوثان مقرون بأن الله تعالى خلق السموات والأرض بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله أن أرادني الله) بفتح الاء بسوى حزة (بصر) مرض أو فقر أو غير ذلك (هل هن كاشفات ضره) دافعات شدة عنى (وأرادني برحة) صحة أو غنى أو نحوها (هل هن ممسكات رحته) كاشفات ضره وممسكات رحته بالتأني على الأصل بصري وفرض المسئلة في نفسه ودونهم لانهم خوفوه معرفة الأوثان وتخيلها فامر بان يقرهم أو لا يان خالق العالم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرى فان أرادني خالق العالم الذى أقررت به بصر أو برحة هل يقدرن على خلاف ذلك فداغهم قال الله تعالى (قل حسبي الله) كافي المعرة أو تانكم (عليه يتوكل المتوكلون) يروى ان النبي صلى الله عليه وسلم سأله فسكتوا فنزل فل حسبي الله وانما قال كاشفات وممسكات على التآنيث بعد قوله وبحرفونك بالدين من

(٦٠)

وسلم سأله فسكتوا فنزل فل حسبي

دونه لانهم اثاث وهن اللات والعزى ومناة وفيه تهكم بهم وبعبودهم (قل يا قوم اعلموا على مكاتكم) على حالكم التي اتم عليها وجهتكم من العداوة التي تمكنت منها المكانية بمعنى المكان فاستعبرت عن العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث لازمان وهما للمكان (اني عامل) أى على مكاتكم أى اجتهد وافي أنواع مكرهم وكيدهم وهواهم تهديد وتقرير (يع انى عامل) أى فيما أمرت به من إقامة الدين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخز به) أى أنا وأنتم (ويحل عليه عذاب مقبم) أى دائم وهو تهديد وتخويف (اننا نزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (لنأس بالخفى) أى ليهتدى به كافة الخلق (فن اهتدى فلفنسه) أى ترجع فائدة هدايته اليه (ومن ضل فأنما يضل عليها) أى يرجع وبال ضلالته عليه (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم توكل بهم ولم نؤاخذهم قبل هذا من سوء ما به القتال ﴿ قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) أى الارواح (حين موتها) أى فيقبضها عند فناء أكلاها وانقضاء أجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تحت في منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل انسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقة عند الموت وترزول بها الحياة والنفس الاخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقة عند النوم ولا يزول بزوالها النفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) أى فلا يردها الى جسدها (ويرسل الاخرى) أى يرسل النفس التي لم يقض عليها الموت الى جسدها (الى

دونه لانهم اثاث وهن اللات والعزى ومناة وفيه تهكم بهم وبعبودهم (قل يا قوم اعلموا على مكاتكم) على حالكم التي اتم عليها وجهتكم من العداوة التي تمكنت منها المكانية بمعنى المكان فاستعبرت عن العين للمعنى كما يستعار هنا وحيث لازمان وهما للمكان (اني عامل) أى على مكاتكم أى اجتهد وافي أنواع مكرهم وكيدهم وهواهم تهديد وتقرير (يع انى عامل) أى فيما أمرت به من إقامة الدين (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخز به) أى أنا وأنتم (ويحل عليه عذاب مقبم) أى دائم وهو تهديد وتخويف (اننا نزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (لنأس بالخفى) أى ليهتدى به كافة الخلق (فن اهتدى فلفنسه) أى ترجع فائدة هدايته اليه (ومن ضل فأنما يضل عليها) أى يرجع وبال ضلالته عليه (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم توكل بهم ولم نؤاخذهم قبل هذا من سوء ما به القتال ﴿ قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) أى الارواح (حين موتها) أى فيقبضها عند فناء أكلاها وانقضاء أجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تحت في منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل انسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقة عند الموت وترزول بها الحياة والنفس الاخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقة عند النوم ولا يزول بزوالها النفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) أى فلا يردها الى جسدها (ويرسل الاخرى) أى يرسل النفس التي لم يقض عليها الموت الى جسدها (الى

والآخرة لانهم اذا أتاهم اخري والعذاب فذاك عزه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بعز يزمن أوليائه وبذل ذليل من أعدائه بخز به صفة للعذاب كقيم أى عذاب يخزله وهو يوم يدر عذاب دائم وهو عذاب النار مكاناتكم بوكير وحاد (اننا نزلنا عليك الكتاب) القرآن (لنأس لاجلهم ولاجل حاجتهم اليه ابشروا وينذروا فاقوى وداعيم ال اختيار الطاعة على المعصية (بالخفى فن اهتدى فلفنسه) فن اختار الهدى فقد نفع نفسه (ومن ضل فأنما يضل عليها) ومن اختار الضلالة فقد ضرها (وما أنت عليهم بوكيل) بحفظ ثم أخبر بأنه الحفيظ القدير عليهم بقوله (الله يتوفى الانفس حين موتها) الانفس الجلى كاهي وتوفى ما تماتها وهوان يسلب ما حييه حية حساسة دركة (والتي لم تحت في منامها) ويتوفى الانفس التي لم تحت في منامها أى يتوفاها حين تنام تشبها للنائم بالمتوفى حيث لا يميز ولا يتصرفون كأن المتوفى كذلك ومنه قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل (فيمسك) الانفس (التي قضى) قضى حزة وصل (عليها الموت) الحقنى أى لا يردها في وقتها حية (ويرسل الاخرى) النائمة (الى

تختصمون فتحسب أن عليهم نكاح بالغ فكذبوا واجتهدت في الدعوة فلجوا في العنادو يعتذرون بما لا طائل تحته تقول الاتباع ألهنا سادتنا وكبرانا ونقول السادات أغوتنا الشياطين وآباؤنا الاقدمون قال الصحابة رضي الله عنهم أجمعين ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية نزلت في أهل القبلة وذلك في السماء والمظالم التي بينهم والوجه هو الاول لأنرى الى قوله (فن أظلم عن كذب على الله) وقوله والذي جاء بالصدق وصدق به وما هو الا بيان وتفسير لأنذين تكون بينهم الخصومة كذب على الله افترى عليه باضافة الولد والشرىك اليه (وكذب بالصدق) بالامر الذي هو الصدق (٥٩) بعينه وهو ما جاء به محمد صلى

الله عليه وسلم (اذ جاءه) فاجأه بالكذب لماسمع به من غير وقفة لاعمال روية وأهملهم بمجيئ بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفة فيما يسمعون (اليس في جهنم منوى للكافرين) أى طولاؤه الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين اشارة اليهم (والذي جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق وآمن به وأراد به ايادهم من تبعه كما أراد موسى ايادهم في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلمهم بهتدون فلذا قال تعالى (أرسلناك هم المتقون) وقال الزجاج روى عن على رضي الله عنه انه قال والذي جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به أبو بكر الصديق رضي الله عنه

القيامة عندكم بكم تختصمون قال ابو زر يارسول الله أن تكون علينا الخصومة بعد الذي كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا لشد بدأ أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضي الله عنهما عشنا برهة من الدهر وكنا نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكآبين ثم انكم يوم القيامة عندكم بكم تختصمون قلنا كيف نخصم وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب وجه بعض بالسيف فمرفف بها فينا نزلت وعن أبي سعيد الخدري في هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم انكم يوم القيامة عندكم بكم تختصمون قالوا كيف نخصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظلمة لاهيه من عرض أو مال فليقبله اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لآذركم له ولا تمتاع قال ان المفلس من أمتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وبأى في قدشتم هذا وقف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فطلى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فئت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار ﴿ قوله تعالى (فن أظلم عن كذب على الله) فزعم ان له ولدا أو شرىكا (وكذب بالصدق اذ جاءه) أى بالقرآن وقيل بالرسالة اليه (اليس في جهنم منوى) أى منزله ومقام (للكافرين) ﴿ قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) أى والذي صدق به قال ابن عباس الذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بالاله والاله وصدق به هو رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا بلغه الى الخلق وقيل الذي جاء بالصدق هو جبريل عليه الصلاة والسلام جاء بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع وقيل الذي جاء بالصدق أهل القرآن وهو الصادق يحيون به يوم القيامة وقد أدا حقه فهم الذين صدقوا به (أولئك هم المتقون) أى الذين اتقوا الشرك (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أى في أوقالهم وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أى يسره عليهم بالمغفرة (ويجزى بهم أجرهم باحسن الذي كانوا يعملون) أى يجزى بهم بمحاسن أفعالهم ولا يجزى بهم بمساوئهم ﴿ قوله عز وجل (اليس الله بكاف عبده) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وفري عباد يعنى الانبياء عليهم الصلاة والسلام فصدقه قومهم بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم (وتخوفونك بالذين من دونه) وذلك

عليه وسلم والذي صدق به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله قالوا الوجه في العربية أن يكون جاء وصدق ففاعل واحد لان التغاير يستدعى اضممار الذي وذاعير جائزاً واضمار الفاعل من غير تقدم الذكر وذاعير (لهم ما يشاؤون عند ربهم) ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا وبجزى بهم أجرهم باحسن الذي كانوا يعملون) اضافة أسوأ وأحسن من اضافة الشيء الى ما هو بعضه من غير تفصيل كقولك الاشيع أعدل بنى مروان (اليس الله بكاف) أدخلت حمزة الانكسار على كلمة النبي فايد معنى اثبات الكفاية وتقرى بها (عبده) أى محمد صلى الله عليه وسلم عباده حمزة وعلى أى الانبياء والمؤمنين وهو مثل اما فكيفنا المستهزئين (وتخوفونك بالذين من دونه) أى بالاناث التي اتخذوها آلهة من دونه وذلك ان فر يشاقا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انحافوا أن تخيلك ألفتنا وانحشى عليك مضربها

(وقيل للظالمين) أى تقول له خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) أى كسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قريش (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التى لا يحتسبون ولا يخطر ببالهم أن الشر يأتهم منها بينما هم آمنون إذ فوجؤا من آمنهم (فأذا هم الله الخزى) الذل والصغار كالسبخ والخسف والقتل والجلاء ونحو ذلك من عذاب الله (فى الحياة الدنيا والعذاب الآخرة) كبر من عذاب الدنيا (لأنوا بآيهم) لأنوا (ولقد أضل الناس فى هذا القرآن من كل مثل أعلمهم بتد كرون) ليتعظوا (قرأ ناعرياً) حال مؤكدة كاتقول جاءنى (٥٨) زيد رجلاً صالحاً وإنساناً عاقلاً فتد كرجلاً وإنساناً تو كيدا أو نصب على المدح

وجهه لا يطبق دفعها عنه للاغلال التى فى يديه وعنفه ومعنى الآية أفن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب (وقيل للظالمين) أى تقول لهم الخزنة (ذوقوا) أى وبال (ما كنتم تكسبون) أى فى الدنيا من المعاصى (كذب الذين من قبلهم) أى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذا هم الله الخزى) أى العذاب والهوان (فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة) كبر لكونوا بآيهم (وقيل لهم عز وجل) (ولقد أضل الناس فى هذا القرآن من كل مثل أعلمهم بتد كرون) أى يتعظون (قرأ ناعرياً) أى فصيحاً أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غبردى عوج) أى منزها عن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غبردى ليس وقيل غير مخلوق وروى ذلك عن مالك بن أنس وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين أن القرآن ليس بخالى ولا مخلوق (لعلمهم يتقون) أى الكفر والكذب فان قلت ما الحكمة فى تقديم التذكر فى الآية الأولى على التقوى فى هذه الآية قلت سبب تقديم التذكر أن الانسان اذا تذكر وعرف ووقف على غوى الشئ واختلط بمعناه اتقاء واحترامه لله قوله تعالى (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون) أى متنازعون مختلفون شيئاً خلافهم والشكس السبي الخاق المتخالف للناس لارضى بالانصاف (ورجلاً مسلماً لرجل) أى خالصه لا شريك فيه ولا منازع والمعنى واضرب بالمتحلقومك مثلاً ولم يأت قولهم لم يأت قولهم فى رجل مملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع وكل واحد يدعى انه عبده وهم يتجادون فيه من شتى فأذاعت لهم حاجة يتدافعونه فهو متخير فى أمره لا يدري أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد فى حاجاته وفى رجل آخر مملوك قد سلم للمالك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه فى حاجاته فأى هذين العبدين أحسن حالاً وجدناً وهذا مثل ضرب به الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله تعالى وحده فكان حال المؤمن الذى يعبد الله واحداً أحسن وأصلح من حال الكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلاً) وهذا استفهام إنكارى لا يستويان فى الحال والصفة قال تعالى (الجدلة) أى لئله الجدله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت انه لا اله الا الله الواحد الاحد أطلق بالدلائل الظاهرة والامثال الباهرة قال الجدلة على حصول هذه البينات وظهور هذه الدلالات (بل كثرهم لا يعلمون) أى أن المسحق العبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له (فكروا به) أى سكتوا (وانهم ميتون) أى سيموتون وذلك انهم كانوا يترى بصون رسول الله صلى الله عليه وسلم موبه فاخبر الله تعالى ان الموت يعمهم جميعاً فلا معنى للترى بص وشهادة القاتل بالقاتل وقيل لى الى نبى نفسه واليك انفسكم والمعنى انك ميت وانهم ميتون وان كنتم احياء فانكم فى عداد الموتى (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعنى الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما زلت ثم انكم يوم

(غبردى عوج) مستقبلاً برشا من التناقض والاختلاف ولم يقل مستقبلاً للشك (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله مثلاً رجلاً بدل فيه شركاء متشاكسون) متنازعون ومختلفون (ورجلاً مسلماً) مصدر سلم والمعنى ذلاً سلة (لرجل) أى داخلاً له من الشركه سالماً مكي وأبو عمر رأى خالصه (هل يستويان مثلاً) صفة وهو تمييز والمعنى هل نستوى صفاتها وحالهما وانما اقتصر فى التمييز على الواحد لبيان الجنس وفرى مثلين (الجدلة) الذى لا اله الا هو (بل كثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره مثل الكافر ومعبود به بعد اشترك فيه شركاء بينهم تنازع واختلاف وكل واحد منهم يدعى انه عبده فهم يتجادون فيه

القيامة

ويتجادون فيه من شتى وهو متخير لا يدري أيهم يرضى بخدمته وعلى أيهم يعتمد فى حاجاته

ويمن يطلب زفره ومن يلتمس رفقه فهم شعاع وقلبه أرواح والمؤمن ببده لسيد واحد فهمه واحد وقلبه مجتمع (انك ميت) أى ستموت (وانهم ميتون) وبالتخفيف من حل به الموت قال الخليل أشهد أبو عمرو ورسألى تفسير ميت وميت وقد نك قد فسر تان كنت تعقل فن كان ذاروح فذلك ميت * ومالميت الا من الى القبر يحمل كانوا يترى بصون رسول الله صلى الله عليه وسلم موبه فاخبر ان الموت يعمهم فلامعنى للترى بص وشهادة القاتل بالقاتل وعن قتادة نعى الى نبى نفسه ونعى اليكم انفسكم أى انك واباهم فى عداد الموتى لان ما هو كائن فكان قد كان (ثم انكم) أى انك واباهم فقلب ضمير المخاطب على ضمير الغيب (يوم القيامة عند ربكم

(مقتضاها) يشبه بعضه بعضاً في الصدق والبيان والوعظ والحكمة والاعجاز وغير ذلك (مثنائي) نعت كتاباً جامع مثني بمعنى مررد ومكرر لما في من قصصه وأخباره وأحكامه وأمره ونواهيهِ ووعده ووعيدهِ ومواعظه فهو بيان لكونه منشأها لأن القصص المكررة وغيرها لا تكون الامتثالية وقيل لأنه شئ في التلاوة فلا يعمل وإنما عاز ووصف الواحد بالجامع لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفصيل الشئ هي جلته لأن الأثر الذي تقول القرآن أسبغ وأخمس وسور وآيات فكل ذلك تقول أقاصيص وأحكام (٥٧) ومواعظ مكررات وأمنصوب

متشابهاً) أى يشبه بعضه بعضاً بالحسن و يصدق بعضه بعضاً (مثنائى) أى يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد والامر والنهى والخبار والأحكام (تقشر) أى تقطرب وتشمئز (منه جلود الذين يخشون ربهم) والمعنى تأخذهم فقصر بره وهى تعبير بحديث جلد الانسان عند ذكر الوعد والوجل والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب أى قلوب الذين يخشون ربهم (ثم ثلثين جلودهم وقولهم الى ذكر الله) أى لذكر الله تعالى قيل اذا ذكرت آيات الوعد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشر عند الخوف وتلين عند الرجاء روى عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشعرت جلود العبد من خشية الله تعالى تحت عنه ذنوبه كما يتحت عن الشجرة اليابسة ورقها وفى رواية حرمه الله تعالى على النار قال بعض العارفين السيارون فى بيده جلال الله اناظرو الى عالم الجلال طاشوا والادح لهم جلال من عالم الجلال عاشوا وقال قتادة هذا نعت أولياء الله الذين نعتهم الله به ان تقشر جلودهم وتطمئن قلوبهم به ذكر الله ولم ينعمهم بذهاب عقولهم والغسان عليهم انما ذاك فى أهل البدع وهومن الشيطان وروى عن عبد الله بن عروة بن زبير قال قلت لجدنى اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنها كيف كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كائنهم الله عز وجل تدمع أعينهم وتقشع جلودهم قال عبد الله فقلت لمان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن خروا حدهم مغشياً عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم روى ابن عمر رضى الله تعالى عنهما من رجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن أوسد مع ذكر الله سقط فقال ابن عمر ان الشئى الله وما نسقط وقال ابن عمر ان الشيطان يدخل فى جوف أحدكم ما كان هذا صنع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال يبتناو بينهم ان يفعد أحدكم على ظهر بيت باسطا رجايمه ثم يقر عليه القرآن من اوله الى آخره فان ربح بنفسه فهو صادق فان قلت لم ذكرت الجلود وحدها ولا فى جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانياً فى الرجاء قلت اذا ذكرت الخشية التى محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعد فى اول وهله واذا ذكر الله ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعر برهنا فى جلودهم وقيل ان المشكشقة فى مقام الرجاء كل من فى مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف اقشعرت منه الجلد واذا حصل الرجاء طمأن اليه القلب ولان الجلد (ذلك) أى القرآن الذى هو أحسن الحديث (هدى الله بهدى به من يشاء) أى هو الذى يشرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضل الله) أى يجعل قلبه قاسداً مائفاً لقبول الهداية (فخاله من هاد) أى يهديه بقوله عز وجل (أفمن ينقى وجهه سوء العذاب) أى شدته (يوم القيامة) قيل يعرجى وجهه فى النار وقيل يرمى به فى النار منكوسا فاول شئ تمسه النار وجهه وقيل هو الكافر يرمى به منكوسا فى النار مغلوله يده الى عنقه وفى عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشعل النار فى تلك الصخرة وهى فى عنقه فخرها ووجهها على

(٨ - خازن) - رابع) الجلود وحدها وألأم قرنيتها القلوب ثانيا لان محل الحشية القلب فكلان ذكرها يتضمن ذكر القلوب (ذلك) اشارة الى الكتاب وهو (هدى الله مدي بن من يشاء) من عباده وهو علم منهم اختيار الاهتداء (ومن يضل الله) يخلق الضلالة فيه (فاله من هاد) الى الحق (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) كمن آمن من العذاب لخفاف الجبر كاحده على نظائره وسوء العذاب شديده ومعناه ان الانسان اذا اتقى مخوف من الخوف استقبله بيبده وطلب أن يتقيا بوجهه لانه أعزأضائه عليه والذي يلقي في النار يلقي مغולה يده الى عنقه فلا ينشأ له ان يتقى النار الا بوجهه الذي كان يتقى الخوف بغيره وقاية له ومحاماة عايله

(لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف) أى لهم منازل فى الجنة رفيعة وفوقها منازل أرفع منها يعنى للكفار ظلم من النار وللمتقين غرف (مبنية بنجرى من تحتها الانهار) أى من تحت منازلها (وعدا الله لانخلق الله الميعاد) وعد الله مصدروا كدلال قوله لهم غرف فى معنى وعدهم الله ذلك (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) يعنى المطر وقيل كل ماء فى الارض فهو من السماء ينزل منها الى الصخرة ثم يقسمه الله (فلسكه) (٥٦) فادخله (ينابيع فى الارض) عيوناً ومسالك ومجارى كالعروق فى الاجساد وينابيع

نصب على الحال أو على الظرف وفى الارض صفة لينابيع (ثم يخرج به) بالماء (زراعاً مختلفاً ألوانه) هيئاته من خضرة وحمرة وصفرة وبياض وأصنافه من بر وشعر وموسم وغير ذلك (ثم يهيج) يهيج (فتراه مصفراً) بعد نضارة وحسنه (ثم يجعله حطاماً) فتنا متسكراً فالخطام ماتت وتكسر من التنب وغيره (ان فى ذلك) فى ازال لماء واخراج الزرع (لذكرى لاولى الالباب) لذكرى وتنبها على أنه لا بد من صانع حكيم وان ذلك كائن عن تقدير وتدبير لاعن اهمال وتعطيل (أفمن شرح الله صدره) أى وسع صدره (للاسلام) فاهتدى وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرح فقال اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقبل فهل لذلك من علامة قال نعم الانابة الى دار الخسود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت (فهو على

عباس رضى الله عنهما يريد بأهل ب وولده (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية) أى منازل فى الجنة رفيعة وفوقها منازل هي أرفع منها (نجرى من تحتها الانهار وعد الله لانخلق الله الميعاد) أى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعد الانخلق (ق) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة يترأون أهل الغرف من فوقهم كما يترأون الكواكب الدرى الغابر فى الافق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين قوله الغابر أى الباقي فى الافق أى فى ناحية المشرق والمغرب ﷺ قوله تعالى (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه) أى أدخل ذلك الماء (ينابيع فى الارض) أى عيوناً وركاباً ومسالك ومجارى فى الارض كالعروق فى الجسد قال الشعبي وكل ماء فى الارض فمن السماء نزل (ثم يخرج به) أى بالماء (زراعاً مختلفاً ألوانه) أى مثل أصفر وأخضر وأحمر وأبيض وقيل أصنافه مثل البر والشعير وسائر أنواع الحبوب (ثم يهيج) أى ييبس (فتراه) أى بعد خضرته ونضارته (مصفراً ثم يجعله حطاماً) أى فتنا متسكراً (ان فى ذلك لذكرى لاولى الالباب) ﷺ قوله عز وجل (أفمن شرح الله صدره) أى وسعه (للاسلام) وقبول الحق كمن طبع الله تعالى على قلبه فلم يمتد (فهو على نور من ربه) أى على يقين وبيان وهداية يرى البغوى باسناد التعلجى عن ابن مسعود قال تبارك رسول الله صلى الله عليه وسلم أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشرح صدره قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح قلنا يا رسول الله فاعلام ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت (فويل للناسية قلوبهم من ذكر الله) القسوة جود وصلابة تحصل فى القلب فان قلت كيف يقسو القلب عن ذكر الله وهو سبب لحصول النور والهداية قلت انهم كما تلى ذكر الله على الذين يكذبون به قست قلوبهم عن الإيمان به وقيل ان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن قبول الحق فان سماعها ذلك كراهة لا يزبد بها الاقوسة وكدورة كحر الشمس بلين الشمع ويعقد الملح فكذلك القرآن بلين قلوب المؤمنين عند سماعه الا يزبد الكافر بن الاقوسة قال مالك بن دينار ما ضرب عبده بعقوبة أعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منهم الرحمة (أولئك فى ضلال مبين) قيل نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفى أبى بن خلف وقيل فى على وحزرة وفى أبى طه وولده وقيل فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى أبى جهل ﷺ قوله عز وجل (الله نزل أحسن الحديث) يعنى القرآن وكونه أحسن الحديث لوجهين أحدهما من جهة اللفظ والآخر من جهة المعنى اما الاول فلان القرآن من أفصح الكلام وأجزله وأبلغه وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطيب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل فى أسلوبه واما الوجه الثانى وهو كون القرآن من أحسن الحديث لاجل المعنى فإنه كتاب منزله عن التناقض والاختلاف مشتمل على أخبار الماضين وقصص الاولين وعلى أخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار (كتاباً

نور من ربه) بيان وبصرة والمعنى أفمن شرح الله صدره فاهتدى كمن طبع على قلبه فقسا قلبه لحذف لان قوله (فويل للناسية قلوبهم) بدل عليه (من ذكر الله) أى من ترك ذكر الله أو من أجل ذكر الله أى اذا ذكر الله عندهم أو آياته ازدادت قلوبهم قسوة كقوله فزادهم رجساً الى رجسهم (أولئك فى ضلال مبين) غواية ظاهرة (الله نزل أحسن الحديث) فى ايقاع اسم الله عبداً أو بئنا نزل عليه نفخيم لأحسن الحديث (كتاباً) بدلاً من أحسن الحديث وأحل منه

منشأها

(وأهلهم) أي وخسر وأهلهم (يوم القيامة) لانهم أضلواهم فصاروا الى النار ولقد وصف خسرانهم بقاية الفطاعة في قوله (ألا ذلك هو الخسران المبين) حيث صدر الجلالة بحرف التنبيه ووسط الفصل بين المبتدأ والخبر وعرف الخسران ونعته بالمبين وذلك لانهم استبدلوا بالجنة نارا وبالسرجات دركات (لهم من فوقهم ظلل) أطباق (من النار ومن تحتهم ظلل) أطباق من النار وهي ظلل الآخرين أي النار محيطتهم (ذلك) الذي وصف من العذاب أي وذلك الظلال (بحرف لله به عباده) ليؤمنوا به ويحذروا منه (بإعباد فاتقون) ولا تنعرضوا لما يوجب سخطي خوفاً من النار ثم حذرهم نفسه (والذين اجتنبوا الطاغوت) الشياطين فعلمت من الطغيان كالملكوت والرجوت الآن فيها قلباً بتقدم اللام على العين أطلقت على الشيطان أو الشياطين لكون الطاغوت (٥٥) مصداقاً فيها مبالغات وهي

التسمية بالمصدر كان عين الشيطان طغيان وأن البناء بناء مبالغة فإن الرجوت الرحمة الواسعة والملكوت الملك المبسوط والقلب وهو الاختصاص اذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت (أن يعبدوها) بدل الاشتغال من الطاغوت أي عبادتها (وأنا بوا) رجعوا (الى الله لهم البشرى) هي البشارة بالثواب تتلقاهم الملائكة

عند حضور الموت مبشرين وحين يحشرون (فبشر عبادي الذين يستمعون القول فينبعون أحسنه) هم الذين اجتنبوا وأنا بوا وانما أرادهم أن يكونوا مع الاجتناب والانابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير أراد أن يكونوا نقاداً في الدين

وأهلهم) يعني أزواجهم وخد بهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى جعل لكل انسان منزلاً واهلاً في الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والاهل له ومن عمل بمعصية الله تعالى دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره من عمل بطاعة الله تعالى خسر نفسه وأهله ومنزله وقيل خسران النفس بدخول النار وخسران الاهل بالانفصال بينه وبين أهله (ألا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار) أي أطباق وسرقات (ومن تحتهم ظلل) أي فراش ومهاد وقيل أحاطت النار بهم من جميع الجهات والجواب فان قلت الظلة مافوق الانسان فكيف سمى ما تحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول أنه من باب اطلاق اسم أحد الضدين على الآخر الثاني أن الذي تحته من النار يكون ظلة لا تحته في النار لانها دركات الثالث أن الظلة التحتانية لما كانت مشابهة للظلة الفوقانية في الإبداء والحاررة سميت باسمها لاجل المماثلة والمشابهة (ذلك يخوف الله به عباده) أي المؤمنين لانهم اذا سمعوا حال الكفار في الآخرة خافوا فاخلصوا التوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (بإعباد فاتقون) أي غافلون ﴿قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعني الأوثان (أن يعبدوها وأنا بوا الى الله) أي رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكيفية وتركوا ما كانوا عليه من عبادة غيره (لهم البشرى) أي في الدنيا وفي الآخرة أماناً في الدنيا فالثناء عليهم بصالح أعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع في القبر وأماناً في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند جواز الصراط وعند دخول الجنة وفي الجنة في كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحات والروح والريحان (فبشر عبادي الذين يستمعون القول) يعني القرآن (فينبعون أحسنه) أي أحسن ما يأمرون به فيعملون به وهو ان الله تعالى ذكر في القرآن الانتصار من الظالمين كالعفو عنه والعفو أحسن الامرين وقيل ذكر العزائم والرخص فينبعون الاحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن وغيره من الكلام فينبعون القرآن لانه كما حسن وقال ابن عباس رضى الله عنهم لما أسلم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه جاءه عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد فسألوه ما خبرهم بإيمانه فآمنوا فزلت فيهم فبشر عبادي الذين يستمعون القول فينبعون أحسنه وقيل نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا اله الا الله وهم زيد بن عمرو أبو ذر وسلمان الفارسي (أولئك الذين هداهم الله) أي الى عبادته وتوحيده (وأولئك هم أولو الابواب) فمن حق عليه كلمة العذاب قال ابن عباس سبقت في علم الله تعالى انه في النار وقيل كلمة العذاب قوله لا ملأ من جهنم وقيل هو لاء في النار ولا يأبى (أفانت تنقذ من في النار) أي لا تنقذ عليه قال ابن

عيزون بين الحسن والاحسن والفصل والافضل فاذا اعترضهم امران واجب وندب اختار والواجب وكذا المباح والندب ح صاعلي ما هو أقرب عند الله وأكثر ثواباً ويستمعون القرآن وغيره فينبعون القرآن أو يستمعون أوامر الله فينبعون أحسنها نحو الناص والفقو ونحو ذلك أو يستمعون الحديث مع القوم فيحس محاسن ومساويف يحدث باحسن سامع ويكف عما سواه (أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الابواب) أي المنقذون بعقولهم (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفانت تنقذ من في النار) أصل الكلام أم من حق عليه كلمة العذاب أي وجب أفانت تنقذه جلة شرطية دخلت عليها هزمة الانكار والفاء عطف الجزاء ثم دخلت الفاء التي في أولها للعطف على محذوف تقديره أنت مالك أمرهم فمن حق عليه كلمة العذاب ووضع من في النار موضع الضمير أي تنقذه فالآية على هذا جلة واحدة ومعناه أفمن حق عليه كلمة العذاب بنجومه فانت تنقذه أي لا يقدر أحد ان ينقذ من أضله الله وسبق في علمه انه من أهل النار

يعلمون والذين لا يعلمون) أى يعلمون ويعلمون به كأنه جعل من لا يعلم غير عامل وفيه ازدراء عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويعتدون فيها ثم يقتنون بالدين فيهم عند الله جهلة حيث جعل القاتنين هم العلماء وأراد به التشبيه أى كالأستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى المطيع والمعاصى (انما يتذكر أولو الالباب) جمع أب أى انما يعظ بوعظ الله وأولو القول (قل يا عباد الذين آمنوا) بلاياء عند الأكثر (انقور بكم) بامثال وأمره واجتناب نواهيه (لأنهم أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) أى أطاعوا الله في الدنيا وفي تتعلق بأحسنوا لأجسه معناه الذين أحسنوا في هذه الدنيا فلهم حسنة في الآخرة وهي دخول الجنة أى حسنة لا توصف وقد علقه السدى بحسنة ففسر الحسنة بالصحة والقيمة (٥٤) ومعنى (وأرض الله واسعة) أى لا عذر للمعترطين في الاحسان البتة حتى ان

اعتلوا بأنهم لا يتمكونون في أوطانهم من التوفر على الاحسان فيسألهم فان أرض الله واسعة وبلاؤه كثيرة فتجسولوا الى بلاد أخرى وافتدوا بالانبياء والصالحين في مهاجرتهم الى غير بلادهم لينادوا احسانا الى احسانهم وطاعة الى طاعتهم (انما يوفى الصابرون) على مفارقة أوطانهم وعشائرهم وعلى غيرهم من تجرع الغصص واحتمل البلى في طاعة الله وازدياد الخير (أمرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضى الله عنهما لا يهتدى اليه حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الاجر أى موفرا (قل انى أمرت أن أعبد الله) بأن أعبد الله (مخلصه الدين) أى أمرت بأخلاص الدين (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) وأمرت بذلك

يعلمون) أى ما عند الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عمار وأصحابه والذين لا يعلمون أبوحذيفة المخزومي وقيل افتتح الله الآلة بالعمل وخطها بالعمل لأن العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكاشفات وهو النهاية فاذا حصل للانسان دل ذلك على كماله وفعله (انما يتذكر أولو الالباب) قوله تعالى (قل يا عباد الذين آمنوا انقور بكم) أى طاعته واجتناب معاصيه (لأنهم أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) يعنى الذين آمنوا وأحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الصحة والعافية في هذه الدنيا (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ان تحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من أمر بالمعاصى في بلد فلهم من الله وقيل نزلت في مهاجر الحبشة وقيل نزلت في جعفر بن أبى طالب وأصحابه حيث لم يتركوا دينهم لمنازل بهم البلاء وصبروا وهاجروا (انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) قال على بن أبى طالب كل مطيع بكال له كيلو ويزن له وزن الا الصابرون فانه يعنى لهم حنيا وروى أنه يؤنى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى تجنى أهل العافية في الدنيا لأن أجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به أهل البلاء من الفضل ﴿ قوله عز وجل (قل) يا محمد (انى أمرت أن أعبد الله مخلصه الدين) أى مخلصه التوحيد أى لا أشرك به شيئا (وأمرت لأن أكون أول المسلمين) أى من هذه الامة قيل أمره أولا بالأخلاص وهو من عمل القلب ثم أمره ثانيا بعمل الجوارح لأن شرائع الله تعالى لا تستفاد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو أول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر لينبى على أن غيره أحق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) وذلك أن كفار قريش قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ما حالك على هذا الذى أتيتنا به ألا تنظر الى ملأ أهلك وجدك وقومك فتأخذ بها فتأمر الله تعالى بهذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصى لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته ووزارته ومنصب نبوته اذا كان خافا حذرا من المعاصى فغيره أولى بذلك (قل الله أعبد مخلصه ديني) فان قلت ما معنى التكرار فى قوله قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصه الدين وفى قوله قل الله أعبد مخلصه ديني قلت هذا ليس بتكرار لأن الاول الاخبار بانهم أمور من جهة الله تعالى بالانبياء بالعبادة والاخلاص والثانى انه اخبار بأنه أمر أن يخص الله تعالى وحده بالعبادة ولا يعبد أحد غيره مخلصه دينه لأن قوله أمرت أن أعبد الله لا يفيد الحصر وقوله الله أعبد يفيد الحصر والمعنى الله أعبد ولا أعبد أحد غيره ثم اتبعه بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) ليس أمر ابل المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل ان الخامس من الذين خسروا أنفسهم

لأنهم لو كانوا أول المسلمين أى مقدمهم وسابقيهم في الدنيا والآخرة والمعنى ان الاخلاص له السبق في الدين فمن أخلص كان سابقا فالاول أمر بالعبادة مع الاخلاص والثانى بالسبق فلا خلاف في جهة ما نزل الامثلة المختلفة فصيح عطف أحدهما على الآخر (قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) لمن دعاك بالرجوع الى دين أبائك وذلك أن كفار قريش قالوا عليه السلام ألا تنظر الى أهلك وجدك وسادات قومك يعبدون الآلات والعزى فتزاد رداعهم (قل الله أعبد مخلصه ديني) وهذه الآية اخبار بأنه يخص الله وحده بعبادته مخلصه دينه دون غيره والاولى اخبار بأنه أمور بالعبادة والاخلاص فالكلام أولا واقع في نفس الفعل وانبيائه وثانيا فيما يفعل الفعل لأجله ولذلك رتب عليه قوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) وهذا أمر تهديد وقيل له عليه السلام ان خالفت دين أبائك فقد خسرت فنزلت (قل ان الخامس من) أى الكاملين في الخسران الجامعين لوجوه وأسبابه (الذين خسروا أنفسهم) بأهل الكهف النار

(ولا يرضى لعباده الكفر) لان الكفر ليس برضائه تعالى وان كان بارادته (وان تشكروا) فتؤمنوا (برضه لكم) أى برض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فينبغيكم عليه الجنة برضه بضم الهاء والاشباع مكى وعلى برضه بضم الهاء بدون الاشباع نافع وهشام وعاصم غير محي وجاد وغيرهم برضه (ولا تزر وازرة وزر اخرى) أى لا يؤخذ أحد بذب آخر (ثم إلى ربكم مرجعكم) إلى جزاء ربكم رجوعكم (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيخبركم بأعمالكم ويجازيكم عليها (انه علم بذات الصدور) (٥٣) بختفيات القلوب (واذا مس

الإنسان) هو أبو جهل
 والكافر (ضر) بلاء وشدة
 والمس في الاعراض مجاز
 (دعاه به منيبا اليه) راجعا
 إلى الله بالدعاء لا بدع غيره
 (ثم اذخوله) أعطاه (نعمة
 منه) من الله عز وجل
 (نسي ما كان يدعو اليه
 من قبل) أى نسي به الذي
 كان يتضرع اليه وما معنى
 من كقوله وما خلق الذر
 والاني أو نسي الضر الذي
 كان يدع الله إلى كشفه
 (وجعل لله أندا) أمثلا
 (ليضل) ليضل مكي وأبو
 عمرو يعقوب (عن
 سبله) أى الاسلام (قل)
 يا محمد (تتبع) أمر تهديد
 (بكفر قليلا) أى في
 الدنيا (انك من أصحاب
 النار) من أهلها (أمن)
 قرئ بالتخفيف مكي ونافع
 وجزء على ادخال حمزة
 الاستفهام على من
 والشدة يد غيرهم على
 ادخال أم عليه ومن مبتدأ
 خبره محذوف تقديره أمن
 (هوقات) كغيره أى أمن
 هو مطيع مكن هو عاص

العالمين فلو كفر وأصر وأعليه فان الله تعالى غنى عنهم ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) يعنى
 أنه تعالى وان كان لا ينفعه إيمان ولا يضره كفر إلا أنه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن عباس لا يرضى لعباده
 المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فعلى هذا يكون عامي اللفظ
 خاصا بالمعنى كقوله عينا يشربها عباد الله برب يد بعض عباد الله وأجره قوم على العموم وقال لا يرضى
 لاحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان يكفروا به وهو قول السائب قالوا كافر الكافر غير
 مرضى لله تعالى وان كان بارادته لان الرضا عبارة عن مدح الشيء والثناء عليه فله والله تعالى لا يمدح الكفر
 ولا يثنى عليه ولا يكون في ملكه الامار او قد لا يرضى به ولا يمدح عليه وقد بان الفرق بين الارادة والرضا
 (وان تشكروا) أى تؤمنوا بركم ونطيعوه (برضه لكم) فينبئكم عليه (ولا تزر وازرة وزر اخرى) تقدم
 بيانه ثم إلى ربكم مرجعكم (فينبئكم بما كنتم تعملون) أى في الدنيا (انه علم بذات
 الصدور) أى بما في القلوب ثم قوله تعالى (واذا مس الإنسان ضر) أى بلاء وشدة (دعاه به منيبا) أى راجعا
 (اليه) مستغيثا به (ثم اذخوله) أى أعطاه (نعمة منه نسي) أى ترك (ما كان يدعو اليه من قبل) والمعنى
 نسي الضر الذي كان يدعو اليه إلى كشفه (وجعل لله أندا) يعنى الاصنام (ليضل عن سبيله) أى ليرد عن دين
 الله تعالى (قل) أى لهذا الكافر (تتبع بكفرك قليلا) أى في الدنيا إلى انقضاء أجلك (انك من أصحاب النار)
 قيل زلت في عتبة بن ربيعة وقيل في أى حذيفة الخزرجي وقيل هو عام في كل كافر (أمن هوقات) قيل
 فيه حذف مجازة مكن هو غيبرات وقيل مجازة الذي جعل لله أندا ادخرا من هوقات وقيل معنى الآية تتبع
 بكفرك انك من أصحاب النار وما من هوقات أنت من أصحاب الجنة قال ابن عباس زلت في أى بكر وعمر
 وعن بن عمر أنها زلت في عثمان وقيل زلت في ابن مسعود وعمار وسلمان وقيل الآية عامة في كل قات وهو
 المقبح على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القات التأم بما يجب عليه (آاء
 الليل) أى ساعات الليل أو ليله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) أى في الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل
 على النهار وانه أفضل منه وذلك لان الليل أستر فيكون أبعدهن الرياء ولا ن ظلمة الليل تجتمع الهمة وتفتح
 البصر عن النظر إلى الاشياء واذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع إلى المطلوب
 الاصل وهو الخشوع في الصلاة ومعرفة من يصلى له وقيل لان الليل وقت النوم ومظنة الراحة فيكون قيامه
 أشق على النفس فيكون الثواب فيه أكثر (يحذر) أى يخاف (الأخرة) يرجو رجته به (قيل المغفرة
 وقيل الجنة وفيه فائدة وهي انه قال في مقام الخوف عذر الآخرة فلم يذهب الحذر إلى الله تعالى وقال في مقام الرجاء
 يرجو رجته به وهذا يدل على ان جانب الرجاء أكمل وأولى أن ينسب إلى الله تعالى ويضد هذا ما روى
 عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له كيف
 تجدك قال أروجا لله يا رسول الله وأخاف ذنوب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد
 في مثل هذا الموضع الا أعطاه الله تعالى ما يرجوه وآمنه ما يخاف أخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين

والفئات المطيع لله وانما حذف دلالة الكلام عليه وهو جوى ذكرى الكافر قبله وقوله بعده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون
 (آاء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) حالان من الضمير في قات (يعذر الآخرة) أى عذاب الآخرة (ويرجو رجته به) أى الجنة ودلت
 الآية على أن المؤمن يجب أن يكون بين الخوف والرجاء يرجو رجته لاعمله ويعذر عقابه لتقصيره في عمله ثم الرجاء اذا جاز حده يكون أمنا
 والخوف اذا جاز حده يكون اياسا وقد قال تعالى فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وقاله لا يأمن من روح الله الا القوم الكافرون
 يجب أن لا يجاوز أحد محامده (قل هل يستوى الذين

من هو كاذب كفار) أي لاهدي من هو في عامه أنه يختار الكفر يعني لا يوقفه للهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يخذه ولكنهم قولهم في بعض من اتخذوا من دون الله أولياء الله ولذا عقبه محتجاً عليهم بقوله (لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطي مما يخلق ما يشاء) أي لو جاز اتخذ الولد على ما نظنوا لاختار مما خلق ما يشاء لا ما تختارون أنتم وتساؤون (سبحانه) زهدهم عن أن يكون له أخدماء نسبوا إليه من الأولياء والأولاد ودل على ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعني أنه واحد متبرئ عن انضمام الأعداء متعال عن التجزؤ والأولاد قهار غلاب لكل شيء ومن الأشياء أظنهم فأن يكون له أولياء وشركاء ثم دل بخلق السموات والأرض وتكوّن كل واحد من الملوّين على الآخر وتسخير النّيرين وجرهما لاجل (٥٢) مسمى وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الأنعام على أنه واحد

لا يشارك قهار لا يغالب
بقوله (خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور الليل على الليل) والتكوير اللف والي يقال كور العمامة على رأسه كورها والمعنى أن كل واحد منهما يغيب الآخر إذا طرأ عليه فشبّه في تغيبه بإدبائه ظاهر لف عليه ما غيبه عن مطامح الإبرار وأن هذا يكره في هذا كروا متتابعاً فشبّه ذلك بتتابع كوار العمامة بعضها على أثر بعض (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) أي يوم القيامة (ألهو العزيز) الغالب القادر على عقاب من لم يعتبر بتسخير الشمس والقمر فلم يؤمن بمسخرهما (الفقار) لمن فكر واعتبر فأمن بمسخرهما (خلقكم من نفس واحدة)

لدينه (من هو كاذب) أي من قال إن الآلهة تشفع له (كفار) أي يتخذها الآلهة ودون الله تعالى (لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطي) أي لا يختار (مما يخلق ما يشاء) يعني الملائكة ثم زهدهم فقال تعالى (سبحانه) أي تزيهه الله عن ذلك وعملاً باليقين بطهارة قدسه (هو الله الواحد) أي في ملكه الذي لا شريك له ولا ولد (القهار) أي الغالب الكامل القدرة ﴿ قوله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يعني يغشى هذا هذا أو قبل بدخل أحدهما على الآخر وقيل ينقص من أحدهما ويزيد في الآخر فيانقص من الليل زادي النهار ومانقص من النهار زادي الليل ومنتهى النقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل والنهار عسكران عظيمان يكر أحدهما على الآخر وذلك بقدرته قادر عليهم أفاهرهما (وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى) يعني إلى يوم القيامة (ألهو العزيز الغفار) معناه أن خلق هذه الأشياء العظيمة بدل على كونه سبحانه وتعالى عز بزاكامل القدرة مع أنه غفار عظيم الرحمة والفضل والاحسان (خلقكم من نفس واحدة) يعني آدم (ثم جعل منها زوجاً) يعني حواء ولما ذكر الله تعالى آيات قدرته في خلق السموات والأرض وتكوّن الليل على النهار ثم أتبعه بذكر خلق الإنسان عقبه بذكر خلق الحيوان فقال تعالى (وأزّل لكم من الأنعام ثمانية أزواج) يعني الأبل والبقر والغنم والمزمارد بالازواج الله كروا لأنني من هذه الأصناف وفي تفسير الانزال ووجهه قيل أنه هنا بمعنى الأحداث والأشياء وقيل إن الحيوان لا يبعث إلا بالنبات والنبات لا يقوم إلا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير أنزل الماء الذي تعيش به الأنعام وقيل إن أصول هذه الأصناف خلقت في الجنة ثم أنزلت إلى الأرض (بخلقكم في بطون أمهاتكم) لماذا ذكر الله تعالى أصل خلق الإنسان ثم أتبعه بذكر الأنعام عقبه بذكر كماله مشتركة بين الإنسان والحيوان وهي كونها مخلوقة في بطون الأمهات وإنما قال في بطون أمهاتكم لتغليب من يعقل ولشرف الإنسان على سائر الخلق (خلقاً من بعد خلق) يعني نطفة ثم علقته مضغة (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة البطن (ذلكم الله ربكم) أي الذي خلق هذه الأشياء بكم (له الملك) أي لا غيره (لا اله الا هو) أي لا خلق لهذا الخلق ولا معه يولد ولا معه يوالد (فأن تصرفون) أي عن طريق الحق بعدها البيان ﴿ قوله عز وجل (ان تكفروا فإن الله غني عنكم) يعني أنه تعالى ما كلف المكلفين ليجري إلى نفسه فقعا أوليد دفع عن نفسه ضرراً وذلك لأنه تعالى غني عن الخلق على الإطلاق فيمتنع في حقهم من المنفعة ودفع المضرة ولا نه لو كان محتاجاً لكان ذلك نقصاً والله تعالى مزمع النقصان فثبت بما ذكرنا أنه غني عن جميع

أي آدم عليه السلام (ثم جعل منها زوجاً) أي حواء من قصيراه قيل أخرج ذرية آدم من ظهره كالذرثم خلق

بعد ذلك حواء (وأزّل لكم من الأنعام) أي جعل من الحسن وأخلقها في الجنة مع آدم عليه السلام ثم أنزلها أولها لتعيش الإبلان والنبات لا يقوم إلا بالماء وقد أنزل الماء فكانه أنزلها (ثمانية أزواج) ذكرنا في من الأبل والبقر والضأن والمزمارد كآيين في سورة الأنعام والزوج اسم واحد معه آخر فإذا انفرد فزوج ودور (بخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق) نطفة ثم علقته مضغة ثم في تمام الخلق (في ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة وظلمة الصلب والبطن والرحم (ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فأن تصرفون) فكيف يعدل بكم عن عبادته إلى عبادة غيره ثم بين أنه غني عنهم بقوله (ان تكفروا فإن الله غني عنكم) عن إيمانكم وأنتم محتاجون إليه لتضربكم بالكفر واتفانكم بالإيمان

المخلصين) وبكسر اللام مكى وبصرى وشامى (قال فالحقى) بالرفع كوفى غير على على الابتداء أى الحق منى أو على الخبر أى أنا الحق وغيرهم بالنصب على أنه مقسم به كقوله الله لا فعلن كذا يعنى حذف عنه الباء فاتصبت وجوابه لا ملأ (والحقى أقول) اعتراض بين المقسم به والمقسم عليه وهو منصوب بأقول ومعناه ولا أقول الا الحق والمراد بالحق اما اسمه عز وجل الذى فى قوله ان الله هو الحق وأما الحق الذى هو تقيض الباطل عظمه الله باقسامه (لا ملأ ن جهنم منك) (ومن تبعك منهم) من ذر بى آدم (أجمعين) أى لا ملأ ن جهنم من المشبوعين والتابعين أجمعين لا ترك منهم أحدا (قل ما أسئلكم عليه من أجر) الضمير للقرآن وألوهى (وما أمان المتكافئين) من الذين يمتنعون ويتحلون بالسوا من أهله وما عرفتموه فقط متصاعلا ومدعياء باليس عندى حتى انتحل النبوة واتقول القرآن (ان هو) ما القرآن (الا ذكر) من الله (لله المين) للتقنين أى حى (٥١) فانا بلغه وعن رسول الله صلى

الله عليه وسلم المشكف ثلاث علامات ينانع من فوقه ويتعاطى بالانبال ويقول لا ابلع (ولتعلمن نبأه) نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وذكر البعث والنشور (بعد حين) بعد الموت أو يوم بدر أو يوم القيامة ختم السورة بالذكر كذا فتحتها بالذكر والله الموفق

سورة الزمر مكية وهى

خمس وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تنزيل الكتاب) أى

القرآن مبتدأ خبره (من

الله) أى نزل من عند الله

أو خبر مبتدأ محذوف

والجار صلة التنزيل وأو

خبر مبتدأ محذوف تقديره

هذا تنزيل الكتاب هذا

من الله (العزيز) فى سلطانه

(الحكيم) فى تدبيره (انا

المخلصين قال فالحقى والحقى أقول) أى أنا أقول الحق وقيل الاول قسم يعنى فالحق وهو الله تعالى أقدم بنفسه (لا ملأ ن جهنم منك) أى بنفسك وذرتك (ومن تبعك منهم أجمعين) يعنى من بى آدم (قل ما أسألكم عليه) أى على تبليغ الرسالة (من أجر) أى جعل (وما أمان المتكافئين) أى المتقولين القرآن من تلقاء نفسى وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلفه (ق) عن مسروق قال دخلنا على ابن مسعود فقال يا أباها الناس من علم شيا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم قال الله تعالى انبىه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أمان المتكافئين لفظ البخارى (ان هو) يعنى القرآن (الا ذكر) أى موعظة (للعالمين) أى للخلق أجمعين (ولتعلمن) يعنى أنتم يا أهل مكة (نبأه) أى خبر صدقه (بعد حين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بى علم بذلك اذا ظهر أمره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وقال الحسن بن آدم عند الموت بآتيك الخبر اليقين والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة الزمر﴾

نزل بركة الاقوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم وقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم وقوله تعالى الله نزل أحسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مدينيات من قوله قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الى قوله لا تشعرون وهى اثنتان وقيل خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنان وسبعون كلمة وأربعاً آلاف وتسعمائة وخمسة عشر

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) أى هذا الكتاب وهو القرآن نزل (من الله العزيز الحكيم) أى لا من غيره (انا أنزلنا اليك الكتاب بالحقى) أى لم نزل به اطلاقاً لغير شئ (فاعد الله مخلصه الدين) أى الطاعة (الا لله الدين الخالص) أى شهادة أن لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وما سوى الخالص ليس بدين الله الذى أمر به لان رأس العبادات الاخلاص فى التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) أى من دون الله (أولياء) يعنى الاصنام (مانعبدهم) أى قالوا مانعبدهم (الايقر بونا الى الله زنى) يعنى قرينة وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من خلقكم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فقل لهم فاعنى عبادتكم الاصنام فقالوا لا يقر بونا الى الله زنى ونشفع لناعده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) أى من أمر الدين (ان الله لا يهدي) أى يرشد

أنا أنزلنا اليك الكتاب بالحقى) هذا ليس بتكرار لان الاول كالعنوان للكتاب والثانى لبيان ما فى الكتاب (فاعد الله مخلصاً) حال (له الدين) أى يحضله الدين من الشرك والارباباء بالتوحيد وتصفية السرفاء الذين منصوب بمخلصا وقرئ الدين بالرفع وحقق من رفعه أن يقرأ مخلصاً (الا لله الدين الخالص) أى هو الذى وجبا اختصاصه بان تخلص له الطاعة من كل شائبة كدرا لاطلاع على الغيوب والاسرار وعن قتادة الدين الخالص شهادة أن لا اله الا الله وعن الحسن الاسلام (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى آلهة وهو مبتدأ محذوف الخبر تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (مانعبدهم الايقر بونا الى الله زنى) (بمصدر رأى تقر بيا) (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمشركين (فيا هم فيه مختلفون) قيل كان المسلمون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فاذا قالوا لهم فاعنى عبادتكم الاصنام قالوا مانعبدهم الايقر بونا الى الله زنى والمعنى ان الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين (ان الله لا يهدي

(اذ قال ربك) بدل من اذ يخصمون أى فى شأن آدم حين قال تعالى على لسان ملك (للملائكة انى خالق بشر من طين) وقال انى جاعل فى الارض خليفة قالوا انجيل فيهم امن يفسد فيها (فاذا سويته) فاذا اتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من روحي) الذى خلقته واصفاه اليه تخصيصا كيت الله وناقة الله والمعنى احييته وجعلته حساسا متفهما (فقعوا) اصر من وقع وقع أى اسقطوا على الارض والمعنى اسجدوا (له) ساجدين قيل كان انحناء بدل على التواضع وقيل كان سجدة لله أو كان سجدة للتحية (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) كل الملاحة وأجمعون للاجتماع فاذا انهم سجدوا عن آخرهم جميعهم فى وقت واحد غير متفرقين فى أوقات (الابليس استكبر) تعظم عن السجود (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين باباء الامر (قال يا ابليس مامنك أن تسجد) مامنك عن السجود (لما خلقت بيدى) أى بلا واسطة امتثالا لاسرى واعظا لمخطاين وقد مر ان ذا الدين يباشر أكثر أعماله بيده فغالب العمل باليدى على سائر الاعمال التى نباشر بغير مراحى قيل فى عمل القلب هو (٥٠) ما علمت بذلك وحتى لا يدين الله يدك اوكتافوك ونفخ وحتى لم يبق فرق

سؤال وجواب وذلك يشبه الخاصة والمناظرة فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ الخاصة عليه والله تعالى أعلم قوله عز وجل (اذ قال ربك للملائكة انى خالق بشر من طين) يعنى آدم (فاذا سويته) أى اتممت خلقته (ونفخت فيه من روحي) اضاف الروح الى نفسه اضافة ملك على سبيل التشريف كيت الله وناقة الله ولان الروح جوهر شريف قدسى يسرى فى بدن الانسان سرى بان الضوء فى الفضاء وكسرى بان النار فى الفحم (فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون الابليس استكبر) أى تعظم (وكان من الكافرين قال يا ابليس مامنك أن تسجد لما خلقت بيدى) أى تواتب خلقته (استكبرت) أى تعظمت بنفسك عن السجود له (أم كنتم من العالين) أى من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم فاجاب ابليس بقوله (قال أنا خير منه) يعنى لو كنت مساويا له فى الشرف لكان يقع ان اسجده فكيف وأنا خير منه ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقتنى من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من الطين وأفضل منه واخطأ ابليس فى القياس لان مال النار الى الرماذ الذى لا يتنفع به والطين أصل كل ماهونام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة وعالم ان الانسان والشجرة المثمرة خير من الرماذ وأفضل وقيل هب ان النار خير من الطين بخافية طافين خير منها وأفضل بخواص وذلك مثل رجل شريف نسب لكنه عار عن كل فضيلة فان نسبة يوجب رجائه بوجه واحد ورجل ليس بنسب ولكنه فاضل عالم فيكون أفضل من ذلك النسب بدرجات كثيرة (قال فاخرج منها) أى من الجنة وقيل من السماء وقيل من الخالق التى كان فيها وذلك لان ابليس نجس وافتخر بالخالقة فغير الله تعالى خلقته فاسود وقيح بعد حسنه ونورانيته (فانك رجم) أى مطرود (وان عليك لعنتى الى يوم الدين) فان قلت اذا كان الرجم معنى الطرد وكذلك اللعنة لزم التكرار فما الفرق قلت الفرق ان يحمل الرجم على الطرد من الجنة أو السماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرحمة فتكون أبلغ وحصل الفرق وزال التكرار فان قلت كذا الى انتهاء الغاية وقوله الى يوم الدين يقتضى انقطاع اللعنة عنه عند مجي يوم الدين قلت معناه ان اللعنة باقية عليه فى الدنيا فاذا كان يوم القيامة بدله مع اللعنة من أنواع العذاب ما ينسب بذلك اللعنة فكانها انقطعت عنه (قال رب فأظننى الى يومبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعنى النسخة الاولى (قال فبعزتك لاغوينهم أجمعين الاعبادك منهم

بين قولك هذا ما علمته وهذا ما علمته يدك ومنه قوله ما علمت أيدنا ولما خلقت بيدى (استكبرت) استفهام انكار (أم كنت من العالين) عن علوت وفقت وقيل استكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين (قال أنا خير منه خلقتنى من نار وخلقته من طين) يعنى لو كان مخلوقا من نار لما سجدت له لانه مخلوق مثلى فكيف اسجدا لمن هو دونى لانه من طين والنار تغلب الطين وتأكده وقد جرت الجملة الثانية من الاولى وهى خلقتنى من نار مجرى المعطوف عطف البيان والاضاح (قال فاخرج منها) من الجنة أو من السموات

أو من الخلق التى أنت فيها لانه كان فخره بخالقه فغير الله خلقته واسود بعدما كان أبيض وقيح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا (فانك رجم) مر جوم أى مطرود نكبرا ابليس أن يسجد بان خلق من طين وزل عنه ان الله أمر به ملائكته واتبعوا أمره اجمالا لا خطابه وتعليل الامر فصار مر جوم ما علموا بتأثير امره (وان عليك لعنتى) بفتح اللام يمدى أى ابعادى من كل الخير (الى يوم الدين) أى يوم الجزاء ولا ظن ان لعنته غابتها يوم الدين ثم تنقطع لان معناه ان عليه اللعنة فى الدنيا وحده فاذا كان يوم الدين اقترن بها العذاب فينقطع الانفراد ولما كان عليه اللعنة فى وان الرحمة قالوا أن تكون عليه فى غير وانها وكيف تنقطع وقد قال الله تعالى فاذا مؤذن بينهم أن اعنت الله على الظالمين (قال رب فأظننى) فامهلى (الى يومبعثون قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) الوقت المعلوم الوقت الذى تنفع فيه النسخة الاولى وبومه اليوم الذى هو وقت النسخة جزء من أجزاءه ومعنى المعلوم أنه معلوم عند الله معين لا يتقدم ولا يتأخر (قال فبعزتك لاغوينهم أجمعين) أى أقسم بعز الله وهى سلطانه وقهره (الاعبادك منهم

المخلصين

نيام وفي رواية فقلت لبيك وسعديك في المرتين وفيها فعلت ما بين المشرق والمغرب آخره الترمذي وقال
حديث حسن غريب

فصل في السلام على معنى هذا الحديث * وللعلماء في هذا الحديث وفي أمثاله من أحاديث الصفات
مذهبان * أحدهما هو مذهب السلف امرأه كجاء من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والإيمان به من
غير تأويل بل هو السكوت عنه وعن أمثاله مع الاعتقاد بأن الله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير *
المذهب الثاني هو تأويل الحديث وقبل الكلام على معنى الحديث تسكماً على أسناده فنقول قال البيهقي هذا
حديث مختلف في أسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن زبد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن
ابن عائش عن رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير
عن يزيد بن سلام عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن مالك بن عامر عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله
عليه وسلم فرواه موسى بن خلف العمي عن يحيى بن زبد عن جده مطور وهو أبو سلام عن ابن السكسكي
عن مالك بن بخاصم وقيل فيه غير ذلك فرواه أبو يوب عن قلابه عن ابن عباس وقال فيه ما حسبه قال في المنام
ورواه قتادة عن أبي قلابه عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال البخاري عبد الرحمن بن عائش الحضرمي له
حديث واحد أنهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقي وقد روي من طرق كلها ضعاف وفي ثبوته
نظر وأحسن طريق فيه رواية جهضم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيهما ما يدل على أن ذلك كان
في المنام فاما تأويله فإن الصورة هي التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز أن يكون الباري تبارك وتعالى
مصوراً ولا أن يكون له صورة لأن الصورة مختلفة والحيات متضادة ولا يجوز إضافة ذلك إليه سبحانه وتعالى
فاستحال أن يكون مصوراً وهو الخالق الباري المصور فقله أنا في رأي في أحسن صورة يحتمل وجهين
* أحدهما وأنا في أحسن صورة كانه زاده جلالاً وكلاً واحساناً عند رؤيته وفائدة ذلك نعت به لئلا نلحق الله تعالى
زين خلقه وحسن صورته عند رؤيته بغير تأويل وإنما التغيير وقع بعد ذلك لشدة الوحي وثقله * الوجه الثاني
أن الصورة بمعنى الصفقة ويرجع ذلك إلى الله تعالى والمعنى أنه رأى في أحسن صفاته من الانعام عليه والاقبال
والاتصال اليه وأنه تلقاه بالأكرام والاعظام والجلال وقد يقال في صفات الله تعالى أنه جليل ومعناه أنه مجل
في أفعاله وذلك نوع من الاحسان والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة
أيضاً يرجع إلى صفاته العلية من التناهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا ينتهي ولا
غاية وراءه ويكون معنى الحديث على هذا أنه رأى في المنام ما زاده من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤيته بقر به
عز وجل فأخبر عن عظمتهم وعزته وكبريائهم بهاءه وبعد عن شبه الخلق وتزبيهم عن صفات النقص
وأنه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير * وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يديه بين كفتي حتى وجدت بردها
بين ثديي فتأويله أن المراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع في لغة العرب فيكون معناه على هذا
الأخبار كما رآه الله تعالى إياه وانعمه عليه بأن شرح صدره ونور قلبه وعرفه فما لا يعرفه أحد حتى وجد برده
النعمة والعرفة في قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الأرض بأعلام الله تعالى
إياه وإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون إذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته
عماسة أو مداسة أو نقص وهذا هو الحق بتزبيهم وحل الحديث عليه وإذا حملنا الحديث على المنام وإن ذلك
كان في المنام فقد زال الاشكال وحصل الغرض ولا حاجة بنا إلى التأويل ورؤية الباري عز وجل في
المنام على الصفات الحسنة دلائل على البشارة والخير والرحمة للرأي وسبب اختصاص الملا الأعلى وهم
الملائكة في الكفارات وهي الخصال المذكورة في الحديث في أمها أفضل وسميت هذه الخصال كفارات
لأنها تكفر الذنوب عن فاعليها فهي من باب تسمية الشيء باسم لازمه وإنما سماها خاصة لأنه ورد مورد

أننا نرى ميمين ومعناه ما يوحى
إلى الألائق نذاً رخف اللام
واتصّب بافضاء الفعل
اليه ويجوز أن يرتفع على
معنى ما يوحى إلى الألهذا
وهو أن أنذر وأبلغ ولا
أفرط في ذلك أي ما أوصى
الالهذا الأمر وحده وليس
لي غير ذلك وبكسر انما
يزيد على الحكاة أي الا
هذا القول وهو أن أقول
لكم انما أناندير ميمين ولا
أدعى شيئاً آخر وقيل النبا
العظيم قصص آدم والأنباء
به من غير سماع من أحد
وعن ابن عباس رضي الله
عنهما القرآن وعن الحسن
يوم القيامة والمراد بالملا
الأعلى أصحاب القصة
الملائكة وآدم وإليس
لأنهم كانوا في السماء وكان
التقاول بينهم واختصمون
متعاقباً بمنحرف إذا لقي
ما كان لي من علم بكلام الملا
الأعلى وقت اختصاصهم

فردة هذا بضعا) أى مضاعفا (فى النار) ومعناه اضعف ونحوه قوله ربنا هؤلاء أضلونا فاتهم عذابا مضاعفا وهو أن يز يد على عذاباه مثله (وقالوا) الضمير لرساء الكفرة (مالنا لئلا نرى رجالا) يعنون فقراء المسلمين (كنا نهدهم) فى الدنيا (من الاشرار) من الارذال الذين لا خير فيهم ولا جدوى (اتخذناهم سخرى) بلفظ الاخبار عرقا غير عاصم على أنه صفة لرجالا مثل كنا نهدهم من لاشرار وهمرة الاستفهام غيرهم على أنه انكار على أنفسهم فى الاستسغار منهم سخرى يمدنى ومنه وعلى وخلف والمفضل (أم زأغت) مات (عنهم الابصار) وهم متصل بقوله مالنا أى مالنا لئلا نراهم فى (٤٨) النار كانوا ليسوا فيها بل أزاغت عنهم أبصارنا فلما نراهم وهم فيها قسموا أمرهم

أى شرعوا سجننا (فردة عذابا مضاعفا فى النار) أى ضعف عليه العذاب فى النار قال ابن عباس حيات وأفاعى (وقالوا) يعنى كفار قريش وصناديدهم وأشرافهم وهم فى النار (مالنا لئلا نرى رجالا كنا نهدهم) أى فى الدنيا (من الاشرار) يعنون بذلك فقراء المؤمنين مثل عمار وخباب وصهيب وبلال وسلمان وأما سمعهم اشرار الالههم كانوا على خلاف دينهم (اتخذناهم سخرى) أى زأغت عنهم الابصار) يعنى ان الكفار اذا دخلوا النار نظر وافروا فيها الذين كانوا يسخرون منهم فقالوا مالنا لئلا نرى هؤلاء الذين اتخذناهم سخرى بل يدخلوا معنا النار ثم دخلوا فزأغت عنهم الابصار أى أبصارنا فلم نرهم حين دخلوا وقيل معناه هم فى النار ولكن احضبوا عن أبصارنا وقيل معناه هم كانوا اخيرا منا ونحن لانعلم فكانت أبصارنا تزيغ عنهم فى الدنيا فلا نهدهم شيئا (ان ذلك) أى الذى ذكر (لحق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاصم أهل النار) أى فى النار وأما سماءه تخصم لان قول القادة لا اتباع لامر حبابهم وقول التابع للقيادة بل أتى لامر حبابكم من باب الخصومة قوله عز وجل (قل) أى يا محمد لمشركى مكة (انما أنا نذير مبين) أى يخوف (وامن الله الا الله الواحد) يعنى الذى لا شريك له فى ملكه (القيهار) أى الغالب وفيه شعاع بالترهيب والتخويف ثم أرده بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه ربا يشعر بالترية والاحسان والكرم والجود وكونه غفارا يشعر بأنه يغفر الذنوب وان عظمت ويرحم (قل هو نبأ عظيم) يعنى القرآن قال ابن عباس وقيل يعنى القيامة (أنت عنهم معرضون) أى لاتفتكرون فيه فتعلمون صدق فى نبؤى وان حاجت بهم لم أعلمه الا بوحى من الله تعالى (ما كان لى من علم باللائع الا على) يعنى الملائكة (اذ يتخصمون) يعنى فى شان آدم حين قال الله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة قالوا أنجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فان قلت كيف يجوز أن يقال ان الملائكة اختصموا بسبب قولهم أنجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء والمخاصمة مع الله تعالى لا تليق ولا يمكن قلت لاشك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة وهو على الجواز المجاز فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ المخاصمة (ان بوحى الى) أى انما علمت هذه المخاصمة بوحى من الله تعالى الى (الا انما أنا نذير مبين) يعنى الا انما أنا نذير مبين لكم ماتون به وتحبونه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتأتى رقى فى أحسن صورة قال أحسبه قال فى المنام فقال يا محمد هل تدرى فيم يتخصم اللا اعلى قال لا قال فوضع يده بين كفتى حتى وجدت برد دهاين ثبى أو قال فى نحرى فعلمت ما فى السموات وما فى الارض قال يا محمد هل تدرى فيم يتخصم اللا اعلى قلت نعم فى الكفارات والكسرات المكش فى المساجد بعد الصلوات والمضى على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء على المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه وقال يا محمد اذا صليت فقل اللهم انى أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بعبادتك فتنة فاقبضنى اليك غير مفتنون قال والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس

بين أن يكونوا من أهل الجنة وبين أن يكونوا من أهل النار لانه خفى عليهم مكانهم (ان ذلك) الذى حكيتناهم (لحق) لصدق كائن لا محالة لا بد أن يتكلموا به ثم بين ما هو فقال هو (تخاصم أهل النار) ولما شبه تفاوضهم وما يجرى بينهم من السؤال والجواب بما يجرى بين المتخاصمين سماء تخصم ولان قول الرؤساء لامر حبابهم وقول اتباعهم بل أتى لامر حبابكم من باب الخصومة فسمى التناقل كله تخصما لاشتهاله على ذلك (قل) يا محمد لمشركى مكة (انما أنا نذير مبين) ما أنالا رسول منذر أنذركم عذاب الله تعالى (وامن الله الا الله) وأقول اكمن ان دين الحق توحيد الله وأن تعتقدوا أن لا اله الا الله (الواحد) بل لا تدول لئلا شريك (القيهار) لشكل شئ (رب السموات والأرض وما

ينهما) له الملك والربوبية فى العالم كله (العزيز) الذى لا يغلب اذا غاب (الغفار) لذنوب من التجأ اليه (قل هو) أى هذا الذى أنبأكم به من كوفى رسولا منذرا وان الله واحد لا شريك له (نبأ عظيم) لا عرض عن مثله الا غافر شديد العقلة ثم (أنت عنهم معرضون) غافلون (ما كان لى) حفص (من علم باللائع الا على) ان يتخصمون) احتج اصحبه نبوته بان ما بينى به عن اللا الاعلى واختصامهم أمر ما كان له به من علم فقطم علمه ولم يسلك الطريق الذى يسلكه الناس فى علم ما لم يعلموا وهو الاخذ من أهل العلم وقراءة الكتب فعلم أن ذلك لم يحصل له الا بالوحى من الله تعالى (ان بوحى الى الا انما أنا نذير مبين) أى انما

نيام

وان للمتقين لحسن مآب) أى هذا شرف و ذكر جيل بذكرون به أبدأ وان لهم مع ذلك لحسن مرجع يعنى بذكرون فى الدنيا بالجيل و يرجعون فى الآخرة الى مغفرة رب جليل ثم بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن مآب (مفتحة) حال من جنات لانها معرقة لاضافة الى عدن وهو عمل والعامل فيها. فى للمتقين من معنى الفعل (لم الابواب) ارتفاع الابواب بانها فاعل مفتحة والعائد محذوف أى مفتحة لم الابواب منها خفف كاحذف فى قوله فان الخيم هى المأوى أى لهم وأبوابها الان الاول ايجادا وهى بدل من الضمير مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفتحة هى الابواب وهو من بدل الاشتمال (متكئين) حال من المجزوفى لهم والعامل مفتحة (فيها يدعون فيها كما كثره وشراب) أى شراب كثير خفف كتنافى بالاول (وعندهم قاصرات الطرف) أى قصرن طرفهن على أزواجهن (أزواجهن) لذات استأنهن كاستأنهن لان النحاب بين الافران ثبت كان اللذات سمين أنزابلان التراب مسهن فى وقت واحد (هذا ما وعدون) وبالياء مكي وأبو عمر و (ليوم الحساب) أى ليوم يحجزى كل نفس بما عملت (ان هذا الرزق ماله من نفاذ) من انقطاع والجله جال من الرزق والعامل الاشارة (هذا) خبر والمبتدأ محذوف أى الامر هذا (٤٧) وهذا كاذ كره (وان للطاغين

ذكر وقيل شرف وقيل جيل تذكرون به (وان للمتقين لحسن مآب) أى حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون اليه فى الآخرة ثم ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قيل ففتح أبوابها لهم بغفر فتحها ليدل بالامر يقال طافنا فتحتى انقلقي (متكئين فيها يدعون فيها كما كثره وشراب) وعندهم قاصرات الطرف (أزواجهن) أى مستويات الانسان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل من آيات لا يبالغن ولا يتغابرن ولا يتحاسدن (هذا ما وعدون ليوم الحساب) أى قيل للمؤمنين هذا ما وعدون وقيل هذا ما وعد به المتقون (ان هذا الرزق ماله من نفاذ) أى دائم ماله من نفاذ وانقطاع بل هو دائم كما أخذ من شئ عاد مثله فى مكانه قوله تعالى (هذا) أى الامر الذى ذكرناه (وان للطاغين) يعنى الكافرين (الشرماب) يعنى لشرم مرجع يرجعون اليه ثم بينه فقال تعالى (جهنم يصلونها) أى بدخلونها (فبئس المهاد) أى الفراش (هذا فليذوقوه حيم وغساق) معناه هذا حيم وهو الماء الحار وغساق قال ابن عباس هو الزهر يبربحر فمهم ببرد كانه حرقهم النار بحر ها وقيل هو ما سبل من القح والصد يد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة وقيل الغساق عين فى جهنم وقيل هو البارد الممتن والمعنى هذا حيم وغساق فليذوقوه (وأخر من شكه) أى مثل الجم والغساق (أزواج) أى أصناف أخر من العذاب (هذا فوج مقتحمهم) قال ابن عباس هو أن القادة اذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الاتباع قالت الخزنة للقادة هذا فوج يعنى جماعة الاتباع مقتحمهم النار أى داخلوها كما دخلوها ثم قيل انهم يضربون بالمقام حتى يقتحموا بانفسهم فوفاء تلك المقام قالت القادة (لامر حبابهم) أى الاتباع (انهم صالوا النار) أى داخلوها كاصلينها نحن (قالوا) أى قال الاتباع للقادة (بل أتم لامر حبابكم) أى لارحبت بكم الارض والعرب تقول مر حبا وأهلها وسلاى أنيت حبا وسعة (أتم قدتموه لنا) يعنى وتقول الاتباع للقادة أتم بدأتم بالكفر قبلنا شرعتموه لنا وقيل معناه أتم قدتمهنا هذا العذاب بدعائكم ايانا الى الكفر (فبئس القرار) أى فى فئس دار القرار جهنم (قالوا) يعنى الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا)

يجرق برده (وأخر) أى وعد عذاب آخر أو مذوق آخر (من شكه) من مثل العذاب المذكور وأخر يعنى أى ومذوقات أخر من شكل هذا المذوق فى الشدة والفظاعة (أزواج) صفة لاخر لانه يجوز ان يكون ضروريا (هذا فوج مقتحمهم) هذا جاع كشيء قد اقتحم معكم النار أى دخل النار فى صحبتكم والاعتحام الدخول فى الشئ بشدة والقحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين بعضهم مع بعض أى يقولون هذا امر اراد بالهوى أنابعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب (لامر حبابهم) دعاء منهم على أنابعهم تقول لمن تدعوله مر حباى أنيت رحبنا من البلاد لاضيقا أو رحبت بلادك رحبنا ثم تدخل عليه لافى دعاء السوء وهم بيان للمدعو عليهم (انهم صالوا النار) أى داخلوها وهو تعاليل لاسية جابهم الدعاء عليهم وقيل هذا فوج مقتحم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة فى أنابعهم ولامر حبابهم انهم صالوا النار كالم رؤساء وقيل هذا كلمة كلام الخزنة (قالوا) أى الاتباع (بل أتم لامر حبابكم) أى الدعاء الذى دعوتهم به علينا أتم حق به وعلو ذلك بقوله (أتم قدتموه لنا) والضمير لنا ذاب ولصلمهم أى انكم دعوتونا اليه فكفرنا بآبائنا بكم (فبئس القرار) أى النار (قالوا) أى الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا)

(وحد) معطوف على أركض (يدك ضغنا) حزمة غيرة من حبشش أو ريحان أو عير ذلك وعن ابن عباس رضي الله عنهما أقبضته من الشجر (فأضربه ولا تحت) وكان حليف في مرضه ليضربن امرأته إذا برأخل الله بينه باهون شيء عليه وعليها الحسن خدمتها إياه وهذه الرخصة باقية ويجب أن يصيب المضر وبكل واحد من المائة والسبب في بينه أنها بطأت عليه ذاهبة في حاجة خرج صدره وقيل باعت ذؤانبها ريغين وكما تعلق أيوب عليه السلام إذا قام (ناودجناه) غلغناه (صارا) على البلاء نعم قد شكالى الله ما به واسترحه لكن الشكوى الى الله لا تسمى جزاء فقد قال يعقوب عليه السلام إنما أشكو بثي وحزني الى الله على الله عليه السلام كان يطلب الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم أنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به واردة لقوة على الطاعة فقد بلغ أمره الى أن لم يبق منه الا القلب واللسان (نعم العبد) أيوب (نأوا وب) واذا كعبادنا (عبدنا مكي) (إبراهيم واسحق ويعقوب) فن جمع فأبراهيم ومن بعده عطف بيان على عبادنا ومن وحده عطف بيان لهم عطف بربته على عبدنا ولما كانت أكثر الأعمال تباشر بالأيدي غلبت فقيل في كل عمل هذا ما عمت (٤٦) أيديهم وان كان عملا لا تباشر بالأيدي وأكان العمال جند ما لا أيدي لهم

فهو موع قد زوى العقول والبصائر (وخذ يدك ضغنا) أي ملء كفك من حبشش أو عيران أو ريحان (فأضربه ولا تحت) وكان قد حلف أن يضرب امرأته ما تسوط فشكل الله حسن صبرها مع ما ففاته في ضربها وسهل له الأمر وأمره بان يأخذ ضغنا يستعمل على مائة عود صغار فيضرب بها به ضربة واحدة ففعل ولم يحس في بينه هو ذلك لا أيوب خاصة لم يافيه قولان أحدهما أنه عام وبقال ابن عباس وعطاء بن أنى رباح والثاني أنه خاص بأيوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فبين حالف أن يضرب عبده مائة تسوط فجعلهم أو ضربه بها ضربة واحدة فقال مالك واليث بن سعد وأحمد لا يبر وقال أبو حنيفة والشافعي إذا ضرب به ضربة واحدة فأصابه كل تسوط على حدة فقد بر وأحتجوا بعموم هذه الآية (ناودجناه صابرا) أي على أنبياء الذين ابتليناه به (نعم العبد أنه واب) قوله تعالى (واذ كعبادنا إبراهيم واسحق ويعقوب) أي اذ كبرهم فأبراهيم أنى في النار فصرر واسحق أجمع للذبح في قول فصرر ويعقوب ابتلى بفنوده وذهب بصرة فصرر (أولى الأبدى) قال ابن عباس أولى القوة في طاعة الله تعالى (والابصار) أي في المعرفة لله تعالى وقيل المراد باليد أكثر الأعمال والبصر أقوى الإدراكات فصررهم ما عن العمل باليد وعن الإدراك بالبصر وللإنسان قوتان عاليتان وعامة وأشراف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى وأشراف ما يصدر عن القوة العالمية طاعة وعبادة فصرر عن هاتين القوتين بالأيدي والابصار (انا أخلصناهم) أي اصطفيناهم وجعلناهم لنا خالصين (بخلاصة ذكري الدار) قيل، معناه أخلصناهم بذكري الآخرة فليس لهم ذكري غيرها وقيل نزل عنان قلوبهم حب الدنيا وذكريها وأخلصناهم بحب الآخرة وذكريها وقيل لا يدعون الى الآخرة والى الله تعالى وقيل أخلصوا بخوف الآخرة وهو الخوف الدائم في القلب وقيل أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة (وانهم عندنا بالانصافين الاخيار) يعني لمن الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وسفاهم من الاناس والا كدار (واذ كراسمعل والبسم وذو الكفل) أي اذ كرمهم بأفضلهم وصبرهم لفساد طريقتهم (وكل من الاخيار) قوله عز وجل (هذا ذكري) أي الذي يتلى عليكم

وعلى هذا ورد قوله (أولى الأبدى والابصار) أي أولى الأعمال الظاهرة والفكر الباطنة كان الدين لا يعملون أعمال الآخرة ولا يجاهدون في الله ولا يتفكرون في أفكار ذوى الديانات في حكم الزمنى الذين لا يقدرن على أعمال جوارحهم والمسألون العقول الذين لا استبصار لهم وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله ولا من المستبصرين في دين الله وتو بيبخ على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم متمكنين منها (انا أخلصناهم) جعلناهم لنا خالصين (بخلاصة) بخلاصة

لا شوب فيها (ذكري الدار) ذكري في محل النصب والرفع باضمار أعني أو هي أو أخرج على البدل ذكري خاصة والمعنى انا أخلصناهم بذكري الدار والدار اله الدار الآخرة يعني جعلناهم لنا خالصين بان جعلناهم بذكري الناس الدار الآخرة ويزهدونهم في الدنيا كما هو بدن الانبياء عليهم السلام أو عندها أنهم بكثروا ذكري الآخرة والرجوع الى الله وينسون ذكري الدنيا بخلاصة ذكري الدار على الاضاق مدني ونافع وهي من اضافة الشيء الى ما بينه لان الخلاصة تكون ذكري وغير ذكري مصدر مضاف الى المفعول أي اخلصناهم ذكري الدار وقيل خلاصة بمعنى خلوص فهي مضافة الى الفاعل أي بان خلصت لهم ذكري الدار على أنهم لا يشوبون ذكري الدار بهم آخر انما همهم ذكري الدار لا غير وقيل ذكري الدار البناء الجليل في الدنيا وهذا شيء قد أخلصناهم به فليس بذكري غيرهم في الدنيا بل ما يدكرون به يقويه قوله وجعلناهم لسان صدق عليا (وانهم عندنا بالانصافين) المختارين من بين أجناسهم (الاخيار) جمع خير وأخير على التخفيف كما هو في جمع ميت وميت (واذ كراسمعل والبسم) كان حرف التعريف دخل على يسع (وذا الكفل وكل) التنوين عوض عن المضاف اليه أي ذكريهم (من الاخيار هذا ذكري

فسخرناه له الرج (الريح) أبو جعفر (تجري) حال من الريح (بامر) بامر سليمان (رخاء) لينة طيبة لاتزعزع وهو حال من صميم تجري (حيث) ظرف تجري (أصاب) قصد وأراد العرب تقول أصاب الصواب فاختأ الجواب (والشياطين) عطف على الريح أي سخرناه الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كانوا يبنون له ما شاء من الابنية (وغواص) أي وغوصون له في البحر لاخراج اللؤلؤ وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر والمعنى وسخرناه كل بناء وغواص من الشياطين (وآخرين) عطف على كل بناء داخل في حكم البديل (مقرنين في الاصفاد) وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض في القيود والسلاسل لتأديب والكف عن الفساد والصدف القيد وسمي به العطاء لانه ارتباط للمعتم عليه ومنه قول نبي رضى الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطاقتك (هذا) الذي أعطيتك من الملك والمال والبسطة (عطاؤنا فامتن) فاعط منه ما شئت من المنفعة وهي العطاء (وأمسك) عن العطاء وكان إذا أعطى أجر وان منع لم يأثم بخلاف غيره (بغير حساب) متعلق بعطاؤنا وقيل هو حال أي هذا عطاؤنا جاعلا كثيرا لا يكاد (٤٥) يقدر على حصره وهذا التسخير

عطاؤنا فامتن على من شئت من الشياطين بالاطلاق أو أمسك من شئت منهم في الوفاق بغير حساب أي لحساب عليك في ذلك (وان له عندنا الزاني وحسن ما ب) الزاني اسم ان والخبر والعامل في عندنا الخبر (واذكر عبدنا أيوب) هو بدل من عبدنا أعطيت بيان (اذ) يدل اشمال منه (نادى به) دعاه (أنى مسنى) بأنى مسنى حكاية لكلامه الذى ناداه به ولولم يحك لقال بانه مسه لانه غائب (الشيطان ينصب) قراءة العامة ينصب يز يد تثقيل نصب ينصب كرشد ورشد يعقوب ينصب على أصل

فالسأ شيا يختص به كما روى في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عفر يتا من الجن تنفث على البارحة ليقناع على صلاتي فامكننى الله منه فاخذته فارتدت ان ارطع الى سارية من سوارى المسجد حتى نظروا اليه كلهم فذكرت دعوة أبنى سليمان رب اغفرلى وهبلى ملكا لا يبنى لاحد من بعدى فرددته خاسئا ﴿قوله تعالى﴾ (فسخرناه له الرج تجري بامر رخوا) أي لينة ليست بعاصفة (حيث أصاب) أي حيث أراد (والشياطين) أي وسخرناه الشياطين (كل بناء) أي يبنون له ما يشاء (وغواص) يعني يستخرجون له اللؤلؤ من البحر وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) أي وسخرناه آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الاصفاد) أي مشدودين في القيود سخرناه حتى قرنهم في الاصفاد (هذا عطاؤنا) أي قلناه هذا عطاؤنا فامتن أي أحسن الى من شئت (وأمسك) أي عمن شئت (بغير حساب) أي لا حرج عليك فيها أعطيت ولا فيها أمسكت قال الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد نعمة لا عليه تبعه الاسلطان فانه أنعطى أجر وان لم يعط لم تكن عليه تبعه وقيل هذا في أمر الشياطين يعني هؤلاء الشياطين عطاؤنا فامتن على من شئت منهم غفل عن ما أمسك أي احبس من شئت منهم في العمل وقيل في الوفاق لاتبعة عليك فيما تعاطاه (وان له عندنا الزاني وحسن ما ب) لما ذكرناه تعالى ما أنعم به عليه في الدنيا أنعم بهما أنعم به عليه في الآخرة ﴿قوله عز وجل﴾ (واذكر عبدنا أيوب اذا نادى به أنى مسنى الشيطان ينصب) أي بمسقة (وعذاب) أي ضر ذلك في المال والجسد وقد تقدمت قصة أيوب (اركض) يعني أنملا انقضت مدة ابتلاءه قيل له اركض أي اضرب (برجلك) يعني الارض ففعل فنبعث عين ماء عذب (هذا مغسل بارد) أمر الله تعالى أن يغسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهاه ثم مشى أربعين خطوة فركض برجله الارض مرة أخرى فنبعث عين ماء عذب أخرى فشرب منه فذهب كل داء كان في باطنه وذلك قوله عز وجل (وشربا ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منا) أي أنما فعلنا ذلك معه على سبيل التفضل والرحمة لاعلى الزورم (وذكرى لاولى الابواب) يعني سلطانا البلاء عليه فصبر ثم أرزاه عنه وكشفنا ضره فشكر

الصدر هيرة ٧ والمعنى واحد وهو الذنب والمشقة (وعذاب) ير يدمر ضه وما كان يقامى فيه من أنواع الوصب وقيل أراد ما كان يوسوس به اليه في مرضه من تعظيم منازل به من البلاء ويقر به على الكرامة والجزع قال تعالى الله في أن يكفيه ذلك بكشف البلاء أو بالتوفيق في دفعه ورد به باصير الجليل وروى أنه كان يعود ثلاثة من المؤمنين فارتد أحدهم فسأل عنه فقيل أتى اليه الشيطان أن الله لا يبتلى الأنبياء والصالحين وذكر في سبب ثلاثه أنه ذمهم شاة فأكاهوا جاره جافع أورأى منكرا فسكت عنه وأبتلامه الله لرفع الدرجات بلازلة سبقت منه (أركض برجلك) حكاية ما أجيب به أيوب عليه السلام أي أرسلنا اليه جبريل عليه السلام فقال له اركض برجلك أي اضرب برجلك الارض وهي أرض الجالية فصرها فنبعث عين فقيل (هذا مغسل بارد وشربا) أي هذا ما تغسل به وتشرب منه فقيل بأطناك وظاهره وكقيل نبعث له عينان فاغتسل من أحدهما وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره وباطنه باذن الله تعالى (وهبنا له أهله ومثلهم معهم) قيل أحياهم الله تعالى باعيتهم وزاد مثلهم (رحمة مناوذ كرى لاولى الابواب) مغفول طما أي الهبة كانت للرحمة واتد كبرأولى الابواب لاهم اذا سمعوا أنما نعمت به عليه من الصبر رغمهم في الصبر على البلاء

الفترة عشر من سنة وكان من فتنته أنه ولده ابن فقالت الشياطين ان عاش لم تنفك من السخرة فسيلنا ان نقتله ونخبله فعلم ذلك سليمان عليه السلام فكان يخذلهم في السحابة خوفا من مضرة الشياطين فأتى ولده ميتا على كرسية فنتبه على زلته في ان لم يتوكل فيه على ربه ووروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن اليلة على سبعين امرأة كل واحدة منهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الامراة واحدة جاءت بشق رجل فحى به على كرسية فوضع في حجره فولد الذي نفس محمد بيده لوفال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون وأمما يروى من حديث الخاتم والشيطان وعبادة الولف في بيت سليمان عليه السلام فنأطيل اليهود (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا) قدم الاستغنا رعى استهواب الملك جربا على عادة الانبياء عليهم السلام في تقديم الاستغفار على السؤال (لا يني) لا يتوكل ولا يكون (لا حدم من بعدى)

الصادق وقد عمل له سليمان صدر يوم ففلسا أمسى أعطاهم سكرية فباع سليمان احداهما بار غفوة وبقربطن الاخرى لبشوبها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذته وجعل في يده ووقع لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل الناس عليه وعرف الذي كان دخل عليه لما كان أحدث في داره فرجع الى ملكه وأظهر التوبة منه ذنبه وتمر الشياطين ان أبوه بصخر فقتلوه حتى أخذوه فأتى به فادخله في جوف صخرة وسد عليه باخرى ثم وثقها بالحديد والارصاص ثم أمر به فدفنوه في البحر وقيل في سبب فتنة سليمان عليه الصلاة والسلام أن جواده كانت أبرسائه عنده وكان يأثمها على خاتمه فقالت له بومان أني بينه وبين فلان خصومة فأحب ان تقضي له فقال نعم ولم يفعل فأبى بقوله نعم وذكروا نحوه ما تقدم وقيل ان سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فاعاده في يده فسقط وكان فيه ملكه فابقن سليمان بالفتنة فأتاه فم فقل انك مفتنون بذلك والخاتم لا يجاسك في يدك ففر الى الله تائبا فأتى أقوم مقامك وأسبر بسيرتك الى أن يوب الله عليك ففر سليمان الى الله تعالى تائبا وأعطى أصف الخاتم فوضعه في يده فثبت في يده فقام أصف في ملك سليمان بسيرته أربعة عشر يوما الى ان رداة تعالى على سليمان ملكه وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس على سريره وأعاد الخاتم في يده فثبت فهو الجسد الذي أتى على كرسية وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس ثلاثة أيام فأتى الله تعالى اليه احتجبت عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور عبادي فبئله الله تعالى وذكر نحوه ما تقدم من حديث الخاتم وأخذ الشيطان اباه قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الاخبار بون من تشبه الشيطان به وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمه وان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه المحققون ان سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أني هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن اليلة على سبعين امرأة كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل الامراة واحدة جاءت بشق رجل وأيم الله الذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون وفي رواية لا طوفن بجامة امراة فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل ونسئ قال العلماء والشق هو الجسد الذي أتى على كرسية وهي عقوبته ومحتة لانه لم يستن لما استغرقه من الحرص وغلب عليه من التقي وقيل نسي ان يستدعي كصح في الحديث لينفذ امر الله ومرا دفيه وقيل ان المراد بالجسد الذي أتى على كرسية انه ولده ولده فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولده لم تنفك من البلاء فسيلنا ان نقتل ولده ونخبله فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب فحملوه فكان يرثيه في السحاب خوفا من الشياطين فبناها مشتغل في بعض مهماته اذ أتى ذلك الولد ميتا على كرسية فعاتبه الله على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه في ذلك فنتبه لخطئه فاستغفر ربه وذلك قوله عز وجل (وألقيناه على كرسية جدنا ثم أناب) أي رجع الى ملكه بعد الاربعين يوما وقيل أناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي) أي سأله بالمغفرة (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) أي لا يكون لاحد من بعدى وقيل لا تسليبية في باقي عمري وعطيه غيري كما سلبته مني فيما مضى من عمري (انك أنت الوهاب) فان قلت قول سليمان لا ينبغي لاحد من بعدى مشعر بالحسد والحرص على الدنيا قلت لم يقل ذلك حرصا على طلب الدنيا ولا نفاسة بها ولكن كان قد علم في ذلك أن لا يسلط عليه الشيطان مرة أخرى وهذا على قول من قال ان الشيطان استولى على ملكه وقيل سأل ذلك ليكون علما وآية لنبوته ومجزة دالة على رسالته ودالة على قبول توبته حيث أجاب الله تعالى دعاءه ودملكه اليه وزاده فيه وقيل كان سليمان ملكا ولكنه أحب ان يخص بخاصية كما خص داود بالالة الحديد وعيسى باحياء الموتى وابراهيم بالاكه والاربع

أي دوني رب يفتح البابه مدني وأبو عمرو وإنما سأل بهذه الصفة ليكون مجزة له لاحدا وكان قبل ذلك لم يسخر له الريح والشياطين فهدا عاب ذلك سخرت له الريح والشياطين ولم يكن مجزة حتى يخرق العادات (انك أنت الوهاب

سلبان الشياطين فقال مثلوا لها صوراً فيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئاً فتأكلوه لها حتى نظرت الى أبيها
بعينه الا انه لا روح فيه فعمدت اليه حين صعدوه فوالسته ثياباً مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت اذا خرج
سلبان من دارها فتدو اليه في ولائها فتسجد له ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه كد روح في كل
عشية بمثل ذلك وسلبان لم يعلم شيئاً من ذلك أو بعين صباحا وبلغ ذلك أصف بن رخصا وكان صديقه وكان
لا يرد عن أبواب سلبان أى ساعة أراد دخول شيئاً من بيوتة دخل حاضر سلبان أو غائباً فإنه فقال يا بني
الله كبرسي ورق عظمي وتذعمرى وقد حان منى الذهاب وقد أحببت أن أقوم مقام أبي الموت أذكرك فيه
من مضى من أنبياء الله تعالى وأنتى عليهم بعلمى فيهم وأعلم الناس بعض ما كانوا يجولون من كثير أمرهم
فقال أقول لجمع لسلبان الناس فقام فبهم خطيباً فذكر من مضى من أنبياء الله تعالى وأنتى على كل
نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى به حتى انتهى الى سلبان فقال ما كان أحكمك في صغرك وأورعك
في صغرك وأفضلك في صغرك وأحكم أمرك في صغرك وأبعدك عن كل مايكره الله تعالى في صغرك ثم
انصرف فوجد سلبان في نفسه من ذلك حتى ملئ غضباً فلم يدخل سلبان داره عاد فاليأ أصف ذكرت
من مضى من أنبياء الله تعالى فأنثيت عليهم خبراً في كل زماهم وعلى كل حال من أمرهم فلم يذكر تنى
جعلت تنى على خبراً في صغرى وسكت عما سوى ذلك من أمرى في كبرى فيا الذى أحدثت في آخر عمرى
فقال أصف ان غير الله يعبد في دارك منذ أربعين صباحاً في هوى امرأة فقال سلبان في دارى قال في دارك
قال فإنا لله وأنا اليه راجعون قد عرفت انك ما قلت الذى قلت الا عن شيء بلغك ثم رجع سلبان الى داره
فكسر ذلك الصم وعاقب تلك المرأة ولائها ثم أمر بذياب الظهيرة فأتى بها وهي ثياب لا يغز لها الا لاكار
ولا يندسها الا لاكار ولا يغسلها الا لاكار لم تفسد ما امرأته قد رأت الدم فلبسها ثم خرج الى فلاة من الارض
وحده وأمر برما دفرش له ثم أقبل نائباً الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرما دوعلم به في ثيابه نذلاً الى
الله تعالى ونضراً اليه بيكى ويدعو ويستغفر عما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى أمسى ثم رجع الى داره
وكانت له أم ولد يقال لها أمينة كان اذا دخل الخلاء وأراد اصابه امرأة من نساءه وضع خاتمته عند حاجتى
يتظهر وكان لا يس خاتمته الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمته فوضعه يوم اعندته ثم دخل مذهباً فأتاها شيطان
اسمه حضر المارد في صورة سلبان لا تنكر منه شيئاً فقال خاتمى أمينة فتناولته اباه فجعله في بده ثم خرج حتى
جلس على سر بر سلبان وعكفت عليه الطير والوحش والجن والانس وخرج سلبان فأتى أمينة وقد تغيرت
حاله وهيئته عند كل من رآه فقال يا أمينة خاتمى قالت من أنت قال سلبان بن داود فقالت كذبت قد جاء
سلبان وأخذ خاتمته وهو جالس على سر بر ملكه ففرغ سلبان أن خطيبته قد أدركته فخرج فجعل يقف على
الدار من دور بني اسرائيل فيقول أنا سلبان بن داود فيحشون عليه التراب ويقولون انظروا الى هذا
الجنون أى شيء يقول يزعم انه سلبان فلما رأى سلبان ذلك عمد الى البحر فكان ينقل الحيتان لاصحاب السوق
ويعطونه كل يوم سمكة بنين فاذا أمسى باع احدى سمكته بارغفة يشوى الاخرى فيأكلها فبكث على ذلك
أربعين صباحاً عما كان يعبد الوثن في داره ثم ان أصف وعظماء بني اسرائيل أنكر واحكم عدو الله
الشيطان في تلك المدة فقال أصف يامعشر بني اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم قالوا نعم
فقال امهلوني حتى أدخل على نساءه فأسألهن هل أنكرن من خاصة أمره ما أنكرن فى عامة الناس وعلا نهنهم
فدخل على نساءه فقال ويحك هل أنكرن من ابن داود ما أنكرنا فقلن أشد ما يدع امرأته منى دمه ولا
يغتسل من الجنابة فقال ان الله واليه راجعون قال الحسن ما كان لله سبحانه وتعالى ليلسلط الشيطان على
نساء نبيه صلى الله عليه وسلم قال وهب ثم ان أصف خرج على بني اسرائيل فقال ما فى الخاصة أشد منى العامة
فلما مضى أربعون صباحاً طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فباعته سمكة فاخذها بعض

بمعنى آثرت كقوله تعالى
 فاستنحبوا العمى على
 الهدى وعن بمعنى على
 وسمى الخليل خيرا كانها
 نفس الخير لتعلق الخير
 بها كما قال عليه السلام
 الخليل معقود بنواصبها
 الخير الى يوم القيامة وقال
 أبو علي أصيب بمعنى جلست
 من احباب العبد وهو روكه
 حب الخير أي المال مفعول
 له مضاف الى المفعول
 (حتى توارت) الشمس
 بالجباب) والذي دل على
 ان الضمير للشمس مردور
 ذكر العشي ولابد للضمير
 من جري ذكر أو دليل
 ذكر أو الضمير للافات
 أي حتى توارت بحجاب
 الليل يعني الظلام (ردوها
 على) أي قال لللائكة ردوا
 الشمس على لاصلى العصر
 فردت الشمس له وصلى
 العصر أو ردوا الصافات
 (فطلق مسحا بالسوق
 والاعناق) فجعل مسح
 مسحا أي مسح السيف
 بسوقها وهي جمع ساق
 كدارودور وأغناقها يعني
 بقطعها لانها منعت عن الصلاة
 تقول مسح علاته اذا
 ضرب عنقه ومسح المسفر
 الكتاب اذا قطع أطرافه
 بسيفه وقيل انما فعل ذلك
 كفارة لها أو شكر الرد
 الشمس وكانت الخليل

النار أي قيام الجهاد أي الخيار السراع في الجري واحده جواد قال ابن عباس ير يد الخليل السوابق (فقال
 اني أصيب حب الخير) أي آثرت حب الخير وأراد بالخير الخليل سميت به لانه معقود في نواصب الخير
 الاجر والغنيمة وقيل حب الخير يعني المال ومنه الخليل التي عرضت عليه (عن ذكر في) يعني صلاة
 العصر (حتى توارت) أي استترت الشمس (بالجباب) أي ما يحجبها عن الابصار يقال ان الجباب جبل
 دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه (ردوها على) أي ردوا الخليل على (فطلق مسحا بالسوق)
 جمع ساق (والاعناق) أي جعل يضرب سوقها وأغناقها بالسيف هذا قول ابن عباس وأكثرا المفسرين
 وكان ذلك مباحا لان نبي الله سليمان لم يكن ليقدم على محرم ولم يكن ليتوب عن ذنب وهو ترك الصلاة
 بذنوب آخر وهو عقر الخليل وقال محمد بن اسحق لم يعف عنه الله تعالى على عقره الخليل اذ كان ذلك أسفا على
 ما فاته من فريضة به عز وجل وقيل انه ذبحها وتصدق بلحومها وقيل معناه انه حبسها في سبيل الله تعالى
 وكوى سوقها وأغناقها بك الصدقة وحكي عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال معنى ردوها على يقول بامر الله
 تعالى للملائكة الموكبين بالشمس ردوها على فردوها عليه فضلى العصر في وقتها قال الامام غفر الدين بل
 التفسير الحق المطابق لالفاظ القرآن ان تقول ان رب باط الخليل كان مندوبا اليه في دينهم كما انه كذلك في
 ديننا ثم ان سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج الى غزو وجلس وأمر باحضار الخليل وأمر باجر أهواؤ ك
 أن لا أحبا لاجل الدنيا وأصيب النفس وأغناقها لامر الله تعالى وتقوى دينه وهو المراد بقوله عن ذكر
 ربي ثم انه عليه الصلاة والسلام أمر باعد أهواؤه حتى توارت بالجباب أي غابت عن بصره ثم أمر برد الخليل
 اليه وهو قوله ردوها على فلم أعادت اليه طفق يمسح سوقها وأغناقها والغرض من ذلك المسح أمر بالاول
 نشر بفالحا لكونها من أعظم الاعوان في دفع العدو والثاني انه أراد ان يظهر انه في ضبط السياسة والمملكة
 يبلغ اليه لانه يباشر الامور بنفسه الثالث انه كان أعلم باحوال الخليل وأمر اضها وعيو بهما من غيره فكان
 يمسح سوقها وأغناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي ذكرناه ينطبق عليه لفظ
 القرآن ولا يلزم من شيء من تلك المنكرات والمحظورات والحب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه السخيفة
 فان قيل فالجهو وقد فسروا الآية بتلك الوجوه فاقولك فيه فنقول لنا ههنا مقام الاول ان يدعي
 ان لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه التي ذكرها وقد ظهر والحمد لله ان الامر كذا كذا نظورا
 لا يرتاب عاقل فيه المقام الثاني ان يقال ههنا ان لفظ الآية يدل عليه الا انه كلام ذكره الناس وان الدلائل
 الكثيرة قد قامت على عصمة الانبياء ولم يدل دليل على صحة هذه الحكايات ﴿قوله عز وجل (ولقد فتنا
 سليمان) أي اختبرناه وابتليناه بسلب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكر عن وهب بن منبه قال سمع سليمان
 بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وهما ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه في
 البحر وكان الله تعالى قديرا في سليمان في ملكه سلطانا لا يتنعم عليه شيء في بر ولا بحر انما يركب اليه الريح يخرج
 الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى يزل بها فيجوده من الجن والانس فقتل ملكها واسمها ما فيها
 وأصاب فيها أصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرد لم ير مثلها أحسن وأجمل فطفها لنفسه ودعاها الى
 الاسلام فأسامت على جفاء منها ووافقه وأحبها لم يحب شيئا من نساءه وكانت على منزلته عاتده لا يذهب
 خزنها ولا يبرقأ مدعها فاشق ذلك على سليمان فقال لا ويحك يا هذا الحزن الذي لا يذهب والدع الذي
 لا يرفأ قالت اني أذكر اني وأذكر ملكه وما كان فيه وما أصابه في جزيتي ذلك فقال سليمان فقد أبدلك
 الله به ملكا هو أعظم من ملكه وسالطنا أعظم من سلطانه وهذا الى الاسلام وهو خير من ذلك قالت ان
 ذلك كذلك ولكني اذ اذكرته أصابني ما تراه من الحزن فلأنت أكرهت الشياطين فصور والى صورته في
 دارى التي أنا فيها أراها بكره وعشيل رجوت أن يذهب ذلك حزني وأن يسلى عني بعض ما جدني نفسي فأمر

(فضلك) الهوى (عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله) دبتهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بنسيانهم يوم الحساب (وما خلقت السماء والارض وما بينهما) من الخلق (باطلا) خائفا لخالقهما لا حكمه بالغة أو مبطلين عايشين كقوله وما خلقت السماء والارض وما بينهما لاعين. وتقديره ذوى باطل أو عينا فوضع باطلا موضعه أى ما خلقتنا هموا ما بينهما اللعب واللعب وان كان للعين المبين وهو انا خلقتنا نفوسا ودعناها العقل ومنعناها التخمين وأزعمنا فها هم عرضة للمنافع العظيمة بالتركيب وأعدنا لها عقوبة جزاء على حسب أعمالهم (ذلك) إشارة الى خلقها باطلا (ظن الذين كفروا) الظن بمعنى المظنون أى خلقها للعب لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خلقها للعب لا للحكمة مع اقرارهم بانه خالق السموات والارض وما بينهما لقوله وثمن سأتهم من خالق السموات والارض ليقولن الله لانه لما كان انكارهم للبعث والحساب والنبأ والعقاب مؤدبى الى ان خلقها عابث وباطل جعلوا كلهم يظنون ذلك ويقولونه لان الجزء هو الذى سبق الى الحكمة فى خلق العالم فى منجده فقد سمح الحكمة فى خلق (٤١) العالم (فو) بل الذين كفروا

من النار ثم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفدين فى الارض ثم نجعل المتقين كالفجار) أم منقطعة ومعنى الاستفهام فيها الانكار والمراذلة لو بطل الجزء كما يقول الكفار لاستوت أحوال من أصلح وأفسد وناقى وبغرو من سوى بينهم كان سفيهوا لم يكن حكما (كتاب) أى هذا كتاب (أزلناه اليك) يعنى القرآن (مبارك) صفة أخرى (اليدبروا آياته) وأصله ليتدبروا قرأه ومعناه ليتفكروا فيها فيقفوا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن وقرأ هذا القرآن عبيد وصبيان لاعلم لهم بتأويله حفظوا وحرفه

(فضلك عن سبيل الله) أى عن دين الله وطريقه (ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بما تركوا الإيمان بيوم الحساب وقيل بتركهم العمل لذلك اليوم وقيل بترك العدل فى القضاء (قوله تعالى) وما خلقتنا السماء والارض وما بينهما باطلا (قال ابن عباس لا لأرب ولا لعقاب وقيل معناه وما خلقتنا سمعنا عبادا لا شئ (ذلك ظن الذين كفروا) يعنى أهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم لمع شئ وانما لا لعب ولا حساب (فو) بل للذين كفروا من النار ثم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفدين فى الارض) قيل ان كفار فريريش قالوا للمؤمنين انما اعطى فى الآخرة من الخير ما تعطون فترت هذه الآية (ثم نجعل المتقين) يعنى الذين اتقوا الشرك وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (كالفجار) يعنى الكفار والمعنى لا نجعل الفرقين سواء فى الآخرة (كتاب) أزلناه اليك) أى هذا كتاب يعنى القرآن أزلناه اليك (مبارك) أى كثير خبره ونفعه (ليدبروا آياته) أى ليتدبروا ويتفكروا فى أسرارها العجيبة ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته اتباعه فى أوامره ونواهيه (وليتذكر) أى وليتعض (أولو الابواب) أى ذوو العقول والبصائر (قوله تعالى) (وهبنا لداود سليمان نعم العبد انه أواب) أذ عرض عليه بالعمى الصافات الجياد) قيل ان سليمان عليه الصلاة والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين فاصاب منهم ما أصاب وهو ألف فرس وقيل وثمان مائة وقيل انها كانت خيل من البحر لها جناحة فضلى سليمان عليه الصلاة والسلام الصلاة الاولى التى هى الظهر وقعد على كرسيه وهى تعرض عليه فعرض عليه منها تسعمائة فرس فتنبه لصلاة العصر فاذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة ولم يعلم بذلك هيبه له فاغتم لذلك وقال ردوها على فاقبل فضرب سوفها وأخذها بها بالسيف تفر بالى الله تعالى وطالبها رضانه حيث اشتغل بها عن طاعته وكان ذلك محالها وان كان حرا ما علينا وبقى منها تسعمائة فرس فالذى فى أيدي الناس من الخيل يقال انه من نسل تلك المائة فلما غر هابته تعالى أبده الله تعالى خبرها منها وأسرع وهى الرمح تجرى بأمره كيف شاء وقوله تعالى أذ عرض عليه بالعمى الصافات الجياد فقبل هى الخيل القائمة على ثلاث قوائم مقبلة الى الرابطة على طرف الحافر من رجل أو يد وقيل الصافى القائم وجاء فى الحديث من سره أن يقوم له الناس صفوا فليتبوأ مقعده من

(٦ - خازن - رابع) وضعوا واحدا رده ليدبروا على الخطاب بحذف إحدى التاءين بزبد (وليتذكر أولو الابواب) وليتعض بالقرآن أولو العقول (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) أى سليمان وقيل داود واس بالوجه الخاص بالمدح مخدوف (انه أواب) وعلى كونه مدحيا يكونه أواباى كثير الرجوع الى الله تعالى (أذ عرض عليه) على سليمان (بالعمى) بعد الظهر (الصافات) الخيول القائمة على ثلاث قوائم وقد أقامت الأخرى على طرف الحافر (الجياد) السراع جمع جواد لانه يوجد بالركض وصفها بالصفون لانه لا يكون فى الهجان وانما هو فى العرب وقيل وصفها بالصفون والجودة ليجمع لها بين الوصفين المحمودين وافقه وحار يعنى اذا وقعت كانت ساكنة مطمئنة فى موافقها واذا جرت كانت سراعها فاجفى جها وقيل الجياد الطوال الاعناق من الجياد وروى ان سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فاصاب ألف فرس وقيل وثمان مائة وأصاب أبوه من العمالة فقيل خرجت من البحر لها جناحة فقعدها بما بعد ماصلى الظهر على كرسيه واستعرضها فزال تعرض عليه حتى غربت الشمس ونفل عن العصر وكانت فراضا عليه فاغتم لمافاته فاستردها وعجرها تفر بله فبقى مائة فى أيدي الناس من الجياد فمن أساءها وقيل لماعرها بآله الخيل منها وهى الرمح تجرى بأمره

قد عفوت عنك قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لمكان امرئك وقد تزوجتها قال فسكت ولم يجبه ودعاها مرة فلم يجبه وعاوده فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل لداود اذا وضعت الموازين بالقسط سبيحان خالق النور الويل لداود ثم الويل الطويل له حين يسحب على وجهه مع الخاطئين الى النار سبيحان خالق النور فاتاه ندا من السماء ياد اود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاء واستجبت دعاءك واقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحب لم يعف عنى قال ياد اود اعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع اذناه فاقول له رضى عبدى فيقول يارب من أين لى هذا لم يبلغه على فاقول هذا عوض من عبدى داود فاستوهبك منه فيهبك لى قال يارب الآن قد عرفت انك غفرت لى فذلك قوله فاستغفر به وخزرا كما (وأنا) أى رجع (فغفرنا له ذلك) أى الذنب (وان له عندنا) أى يوم القيامة بعد المغفرة (لانى) أى لقر به ومكانه (وحسن ما ب) أى حسن مرجع ومنقب قال وهب بن منبه ان داود عليه الصلاة والسلام لما تاب الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ قدمه ليلا ولا نهارا وكان اصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على اربعة أيام يوم للقضاء بين بنى اسرائيل ويوم لتسائه ويوم يسبح في الجبال والفيافي والساحل ويوم يخلو في داره فيها اربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سبيحاته يخرج الى الفيافي ويرفع صوته بالزامير يبكى وتبكي الشجر والرمال والطير والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يهجم الى الجبال ويرفع صوته ويبكى وتبكي معه الجبال والحجارة والطير والدواب حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم يهجم الى الساحل فيرفع صوته ويبكى فتبكي معه الحيتان ودواب البحر وطير الماء فاذا أمسى رجع فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التي فيها المحارب فيسقط فيها ثلاث فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويهجم اربعة آلاف راهب عليهم البراس وفي ايديهم العصي فيجلسون في تلك المحارب ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه صواتهم فلا يزال يبكى حتى تفرق الفرش من دموعه ويقع داود فيهما مثل الغر خ يضرب فيجىء ابنه سليمان فيحمله يأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ماترى فلو عادل بكاء داود بكاء أهل الدنيا لعدله وعن الازاعى مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل عيسى داود عليه الصلاة والسلام كالقمر يتبين نقطان ماء واقد خذت الدموع في وجهه تكذب الماء في الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب غفرت لى فكيف لى ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها والخطاطين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فارقع فيها طما ولامش بالاباكي اذ ارأها وما قام خطيبا في الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها الناس ابر ووسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر بالخطاطين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة ليجالس الاخطاطين يقول تعالى والى داود الخطاطى ولا يشرب شرابا الا من جهه بدموع عينيه وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة ولا يزال يبكى عليه حتى يتل بدموع عينيه وكان يذرع عليه الملح والرماد فيأكله ويقول هذا كل الخطاطين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله تخلفت أوصاله فلا يشدها الا الاسر واذا ذكر رحمة الله تراجعت وقيل ان الوحوش والطير كانت تستمع الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لاتصنى الى قراءته وقيل انها قالت ياد اود ذهبت خطيئتك بحلاوة صوتك **ف** قوله عز وجل (ياد اود انا جعلناك خليفة في الارض) أى اتدبر أمر الناس بأمرنا فاذا الحكم فبهم (فاحكم بين الناس بالحق) أى بالعدل (ولا تتبع الهوى) أى لا تل مع ما تشهى اذا خالف أمر الله تعالى

(وأنا) ورجع الى الله بالتوبة وقيل انه بقى ساجدا أر بعين يوم اوله لا يرفع رأسه الا الصلاة مكتوبة أو ما لا بد منه ولا يرقأ قدمه حتى نبت العشب من دمه ولم يشرب ماء الا ثلثاه دمع (فغفرنا له ذلك) أى زلته (وان له عندنا الرزق) لقر بى (وحسن ما ب) مرجع وهو الجنة (ياد اود انا جعلناك خليفة في الارض) أى استخلفناك على الملك في الارض أو جعلناك خليفة عن كان قبلك من الانبياء القائمين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم يتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أى يحكم الله ان كنت خليفة أو بالعدل (ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس في قضائك

سجدة من رويتهان وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سجدة من ليست من عزائم السجود وقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها قال مجاهد قلت لان عباس أسجد في ص فقرأ ومن ذرئته داود وسليمان حتى أتى فيهادهم اقتده فقال نبيكم من أمر أن يقتدى بهم فسجد داود فسجد هار رسول الله صلى الله عليه وسلم وللنساء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجدة داود توبة فسجد هاشم كراعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشوف الناس لسجده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي توبة بني ولكني رأيتكم تشوفون فنزل وسجد وسجدوا أخرجه أبو داود وقوله تشوف الناس يعني تهيبوا وتأهبوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيتني الليلة وأنا نائم كافي أحملي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول اللهم اكسب لي بها أجرًا وحط عني بها وزرًا واجعلها لي عندك ذخراً وتقبلها مني كانتقيلها مني عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة سم سجدة فقال مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة أخرجه الترمذي قال المفسرون سجدة داود أربعين يوماً لرفع رأسه الحاجة أو لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجداً عام أربعين يوماً لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى يثب العشب حول رأسه وهو ينادي به عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الأعظم الذي يبتلي الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الحائل بين القلوب سبحان خالق النور الهادي خيلت بيني وبين عدوي ألبس فلم أفرق ففتنه إذ زلت في سبحان خالق النور الهادي أنت خلقتني وكان في ساكني علمك ما أتا اليه صائر سبحان خالق النور الهادي الولي له داود يوم يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطيء سبحان خالق النور الهادي باي عين انظر اليك يوم القيامة وانما ينظر الظالمون من طرف خفي سبحان خالق النور الهادي باي قدم أقوم أمامك يوم القيامة يوم نزل أقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهادي من أين يطلب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهادي أنا لا أطيق حشمتك فكيف أطيق حرارك سبحان خالق النور الهادي أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهادي الولي له داود من الذهب العظيم الذي اصابه سبحان خالق النور الهادي كيف تستتر الخطاؤون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهادي قد تعلم سرى وعلايتي فأقبل معنرتي سبحان خالق النور الهادي اغفر لي ذنوبي ولا تباعدني من رحمتك هواني سبحان خالق النور الهادي أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبي التي أو بقتني سبحان خالق النور الهادي فرت اليك بذنوبي واعترفت بخطيئتي فلا تجعلني من القاطنين ولا تخزني يوم الدين سبحان خالق النور وقيل لكث داود أربعين يوماً لرفع رأسه حتى يثب المرحي من دموع عينيه حتى غطي رأسه فنودي يا داود أجب أنت فطعم ظمآن أنت ففسق أظلوم أنت فتنصر فاجيب في غير ما طلب ولم يجب في ذكر خطيئته بشيء فخر حتى هاج ما حوله من العشب فاحترق من حر جوفه ثم أزاله تعالى له التوبة واغفره قال وهب ان داود أنه نداء اني قد غفرت لك قال يارب كيف وأنت لا تعلم أحدًا قال اذهب الى قبر أو ريفانده وأنا سمعته نداءك فتحلل منه قال فانطلق داود وقد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى يا أور يا فتال من هذا الذي قطع على لذتي وأيقظني قال أنا داود قال ما جاء بك يا بني الله قال أسألك أن تجعلني في حل مما كان مني اليك قال وما كان مني اليك الى قال عرضت لك للقتل قال بل عرضتني للجنة فانت في حل فارجى الله تعالى اليه يا داود ألم تعلم أني حكم عدل لا أقضي بالعتب ألا علمت انه ذك تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فاجابه فقال من هذا الذي قطع على لذتي وأيقظني قال أنا داود قال ما جاء بك يا بني الله ألبس

﴿فصل﴾ في تزيه داود عليه الصلاة والسلام بحماله يلقى به وما ينسب اليه العلم أن من خصه الله تعالى بقبوله وأكرمه برسالته وشرفه على كثير من خلقه وأثمنه على وجهه واسطة بين خلقه لا يلقى أن ينسب اليه ما لو نسب إلى آحاد الناس لاستنكف أن يحدث به عنه فكيف يجوز أن ينسب إلى بعض أعلام الانبياء والصوفاء ذلك روى سعيد بن المسيب والحرث الاعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال من حدثكم بحديث داود على ما يرويه القصص جلدته مائة وستين جلدة وهو حد القرية على الانبياء وقال القاضي عياض لا يجوز أن يلتفت إلى ما سطره الاخباريون من أهل الكذب الذين بدلوا غيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على شيء من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود وطن داود إنما فتناه وليس في قصة داود وأوربا خبر ثابت ولا يظن بنى محبة قتل مسلم وهذا هو الذي ينبغي أن يقول عليه من أمر داود قال الامام غفر الله له حاصل القصة يرجع إلى السبي في قتل رجل مسلم بغير حق وإلى الطمع في زوجته وكلامه منكسر عظيم فلا يلقى به عاقل أن يظن بـ داود عليه الصلاة والسلام هذا أو قال غيره ان الله تعالى أني على داود قبل هذه القصة وبعدها ذلك يدل على استحالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل أن يقع بين مدح داود ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستهجنه العقلاء ولاةا لو أنت في مدح شخص كيف تجرى ذمه اناء مدحك والله تعالى منزوع عن مثل هذا في كلامه القديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود أنما فتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله وأب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه الاقوال شيء مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة أشرف المقامات وأعلاها فيطالبون باكمل الاخلاق والارصاف وأستألفا إذا زلوا من ذلك إلى طبع البشرى بعناهم الله تعالى على ذلك وغفر لهم كما قيل حسنات الابراسيات المقر بين فان قلت فعلى هذا القول والاحتمال فامعنى الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم في هذه القصة إلى أن داود عليه الصلاة والسلام ما زاد على أن قال للرجل أنزل لي عن امرأتك واكفيتها فعاتبه الله تعالى على ذلك ونهيه عليه وانكر عليه شغله بالدينا وقيل ان داود تمنى أن تكون امرأة أو باله فاتفق أن أوربا هلكا في الحرب فلما بلغ داود قتله لم يحضر عليه كاجر على غيره من جنسه ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عظيمة عند الله تعالى وقيل ان أوربا كان قد خطب تلك المرأة وطن نفسه عليها فلما غاب في غزاه خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاغتم لذلك أوربا فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة خطاها وعنده تسع وتسعون امرأة أو بدل على صحة هذا الوجه قوله وعزني في الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينهما في الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج أورباها فغوت داود بسببين أحدهما خطبته على خطبة أخيه والثاني اظهار الحرص على التزوج مع كثرة نسائه وقيل ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس هو بسبب أوربا والمرأة وإنما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحدهما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه فكم على خصمه بكونه ظالما مجرد الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فغبت هذه الوجوه نزاهة داود عليه الصلاة والسلام مما نسب اليه والله أعلم **﴿فصل﴾** قوله عز وجل (فاستغفر ربه) أي سأل ربه الغفران (وخرا كما) أي ساجدا غير بالركوع عن السجود لان كل واحد منهما فيه انحناء وقيل معناه وخر ساجدا بعدما كان راكعا والله تعالى أعلم بمراحده

(فاستغفر ربه) لزلته
(وخرا كما) أي سقط
على وجهه ساجدا لله وفيه
دليل على ان الركوع يقوم
مقام السجود في الصلاة
اذا نوى ان المراد بمجرد
ما يصلح تواضعا عند هذه
التلاوة والركوع في الصلاة
يعمل هذا العمل بخلاف
الركوع في غير الصلاة

﴿فصل﴾ اختلف العلماء في سجدة من هل هي من عزائم السجود فذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلى أنها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لها توبة نبي فلا توجب سجدة التلاوة وقال أبو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على ان الركوع يقوم مقام السجود في سجود التلاوة وعن أحمد في

أن التأمل إذا أداها بالشعور بالعرض به كان أوقع في نفسه وأشد تمسكاً من قلبه وأعظم أثر فيه مع مراعاة حسن الأدب بترك المجاهرة (ان هذا الخ) هو بدل من هذا وأخبر لان والمراد أخوة الدين وأخوة الصداقة والالفة وأخوة الحركة الخاطئة لقوله وان كثيراً من الخطاء (له) تسع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة) ولى حفص والنجمة كناية عن المرأة ولما كان هذا ضريراً بالمسئلة وفرضاً لما لا يتبع ان يفرض الملازمة في أنفسهم كما يقول لى أو يعون شاة ولأر بعون غاظناها وما لك من الاربعين الأربعة ولاربعا (فقال كذلنيها) ما لك منها وحقيقته اجعلني كما كفل ما كنت بدى وعن ابن عباس رضى الله عنهما (٢٧) اجعلها كفى لى نصيبى (وعزنى) وغلبنى

بقال عزه وبزعه (فى)

الخطاب) فى الخصومة لى

انه كان أقدر على الاحتجاج

منى وأراد بالخطاب مخاطبة

الحاج المجدل أو أراد خطبت

المرأة وخطبها هو غاظني

خطباً لى غالبى فى الخطبة

فغلبنى حيث زوجه دونى

ووجه التمثيل ان مثلت قصة

أور يامع داود بقصة رجل

له نجمة واحدة وخطبها تسع

وتسعون فاراد صاحبه

تمة المائة فطعم فى نجمة

خطبها وأراد على الخروج

من ملكه اليه وحاجه فى

ذلك حاجه حر يص على

بلوغ مراده وانما كان

ذلك على وجه التعداد لى

ليحكم بما حكمه من قوله

(قال لقد ظلمك بسؤال

نجمتك الى تعاجبه) حتى

يكون محجوجاً بحكمه وهذا

جواب قسم محذوف وفى

ذلك استنكار لرفع خطبها

والسؤال مصدر مضاف الى

المفعول وقد ضمن معنى

الاضافة فعدى تعديتها

كانه قيل باضافة نجمتك الى

لهما داود تسعاً فقال أحدهما (ان هذا الخ) أى على دينى وطريقى لان جهة اللبس (له تسع وتسعون نجمة) يعنى امرأة (ولى نجمة واحدة) أى امرأة واحدة والعرب تكنى بالنجمة عن المرأة وهذا على سبيل التعريض للتنبيه والتفهيم لانه لم يكن هناك ناعاج ولا بى (فقال كذلنيها) قال ابن عباس أى أعظمها وقيل معناه انزلنى عنواضه الى واجعلني كالفلها والمعنى طلقها لتزوجه (وعزنى فى الخطاب) يعنى غلبنى وفهرنى فى القول لانه أقصص منى فى السلام وان حارب كان أبطل منى لقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على لضعفى فى يده وان كان الحق معى وهذا كله تمثيل لمراد داود مع أور يازوج المرأة التى تزوجه داود حيث كان لداود تسع وتسعون امرأة ولأور يامرأة واحدة فضمها داود الى نسائه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نجمتك الى تعاجبه) أى بضهها الى ناعاجه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سمع قول الآخر قلت معناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وان كثيراً من الخطاء) أى الشركاء (ليبنى بعضهم على بعض) أى يظلم بعضهم بعضاً (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون أحداً (وقليل ما هم) أى هم قليل وماصلة والمعنى ان الصالحين الذين لا يظلمون قليل فلما قضى داود بينهم ما نظر أحدهما الى صاحبه وضحك وصعد الى السماء فعلم داود ان الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) أى أيقن وعلم (انما اقتناه) أى ابتليناه وامتنحنا وقال ابن عباس ان داود لما دخل عليه الملكان ففضى على نفسه بخولا فى صورتهما وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعمل داود أنه انما عني به وروى البغوى بإسناد الثعلبي عن أنس ابن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود الذى صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فهم فطعم على بنى اسرائيل أوصى صاحب البعث فقال اذا حضر العدو فاقرب فلان يبنى بدى التابوت وكان التابوت فى ذلك الزمان يستنصر به ومن قدم بين بدى التابوت لم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملكان بقصان عليه قصته فظن داود فسجد فبكى وأر بعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكلت الارض من جبهته وهو يقول فى سجوده رب زل داود زلة بعد ما بين المشرق والمغرب رب ان لم رحم ضعف داود وتغفر ذنبه جعلت ذنبه حادى فى الخلق من بعده فجاءه جبريل من بعد أر بعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفر لك الهم الذى هممت به فقال داود ان الرب قادر على أن يغفر لى الهم الذى هممت به وقد عرفت أن الله عدل لا يعجل فكيف بقلان اذا جاء يوم القيامة فقال رب دعى الذى عند داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وان شئت لافعلن قال نعم فرج جبريل وسجد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال سألت الله يا داود عن الذى أرسلتنى فيه فقال قل لداود ان الله تعالى بجميعكم اليوم القيامة فيقول له بلى ذلك الذى عند داود فيقول هو لك يارب فيقول الله تعالى فان لك فى الجنة ما شئت وما شئت عوضاً عن ذلك فلهذا أقوال السلف من أهل التفسير فى قصة امتحان داود

تعاجبه على وجه السؤال والطلب وانما ظلم الآخر بعد ما اعترف به خصمه وانكته لم يحك فى القرآن لانه معلوم وروى انه قال أنا أنار بدارن أخذها منه وأكل ناعاجي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضرر بئنا منك هذا وهذا وأشار الى طرف الاف والجبهة فقال يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا وأنت فعلت كيت وكيت ثم نظر داود فلم ير أحداً ففرق ما وقع فيه (وان كثيراً من الخطاء) الشركاء والاصحاب (ليبنى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) المستثنى منصوب ووعو من الجنس والمستثنى منه بعضهم (وقليل ما هم) مالا لبهم وهم مبتدأ وقيل خبره (وظن داود) أى علم وأيقن وانما استعمله لان الظن الغالب بدانى العلم (انما اقتناه) ابتليناه

(اذ) بدل من الاولى (دخلوا على داود ففزع منهم) روى ان الله تعالى بعث اليه ملكين في صورة انسانين فطلبان بدخل عليه فوجدها في يوم عبادته فنتعها الحرس فقتلوا عليه المحارب فاشعروا همما بين يديه جالسان ففزع منهم لانهم دخلوا عليه المحارب في غير يوم القضاء ولا نهم نزول عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (قالوا لا نتخض خصان) خبير مستداحذ وفأى نحن خصان (بني اعضنا على بعض) تعدى وظلم (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) ولا نجرمن الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق (واهدنا الى الطريق وارضنا الى وسط) (٣٦)

ظله فنقضت شعره فاعطى بدنها فزاد ذلك إعجابها فأسأل عنها فاقيل هي تسابع بنت تسابع امرأة أوريا
 ابن خذانا وزوجها في غزاة بالبقاء مع أيوب بن صور يا ابن أخت داود فكتب داود الى ابن أخته ان ابعث
 أوريا الى موضع كذا و قد معه قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لايحمل له ان يرجع وراءه حتى
 يفتح الله على يديه ويستشهد بعبثته ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان ابعثه الى عدو كذا وكذا
 شد منه بأسا فبعثه ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان ابعثه الى عدو كذا وكذا اشد منه بأسا
 فبعثه فقتل في المرة الثالثة فلما انقضت عدة المرأة تزوجها داود وفيه أسلمها عليه الصلاة والسلام وقيل
 ان داود أحب أن يقتل أوريا في تزوج امرأته فهذا كان ذنبه قال ابن مسعود كان ذنب داود انه اتى من
 الرجل أن ينزل له عن امرأته وقيل كان ذلك مباحا لهم غير أن الله عز وجل لم ير ضلادا وذلك لانه رغبة في
 الدنيا وازدياد من النساء وقد أغناه الله تعالى عنها ما أعطاه من غيرها وقيل في سبب امتحان داود انه كان جزأ
 الدهر أجزاء يوالئهم ويوالئهم بآء يوالئهم يبن اسرائيل ويوما يذاكرهم ويذاكرهم ويبيكهم
 ويبيكونه فلما كان يوم بني اسرائيل ذكروا فقالوا هل يأتي على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فاضمر داود في
 نفسه أنه سيطبق ذلك وقيل انهم ذكروا فاتفقت النساء فاضمر داود في نفسه انه ان ابتي اعصم فلما كان يوم
 عبادته أغلق عليه الابواب وأمر أن لا يدخل عليه أحدا وكب على قراءة التوراة فبينما هو يقرأ إذ دخلت
 حامئة وذكر نحو ما تقدم فلما دخل بالمرألة لم يلبث الا يسيرا حتى بعث الله عز وجل الملكين اليه وقيل ان
 داود عليه السلام مازل يجتهد في العبادة حتى برز له حافظاه من الملائكة فكانوا يهلون معه فلما استأنس بهم
 قال خبروني بأي شيء أنتم موكلون قالوا نكتب صالح الأعمال ونوافقك ونصرف عنك سوء فقال في نفسه
 ايت شعري كيف أكون لو خلوني ونفسي وغني ذلك ليعلم كيف يكون فأوحى الله تعالى الى الملكين أن يعتزلا
 ليعلم أنه لا غنى له عن الله تعالى فلما فقدهم جدا اجتهد في العبادة الى أن ظن أنه قد غلب نفسه فاراد الله تعالى
 أن يعرفه فضعفه فارسل طائرا من طيور الجنة وذكر نحو ما تقدم وقيل ان داود قال لبني اسرائيل لاعدلن
 بينكم ولم يستجبوا فابتي وقيل انه أعجب عمله فابتي فبعث الله اليه ملكين في صورة رجلين وذلك في يوم عبادته
 فظلمان بدخلا عليه فنهضا الحرس فسورا عليه الحراب فاشعر الازهمابن يديه جالسان وهو يصلي يقال
 كانا جبريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل وهل أتاك نبأ الخصم اذ تسورا الحراب (اذ خلوا على داود
 ففرع منهم) أي خاف منهم احين هجما عليه في محرابه فغير اذنه فقال لهم من أذنكم على (قالوا لا تخف
 خصمان) أي نحن خصمان (بني بعضنا على بعض) أي تعدى وخرج عن الحد جننا لك تنقضي بيننا فان قلت
 اذا جعلناهم ملكين فكيف يتصور البني منهم اذ لا ينبغي بعضهم على بعض قالت هذان معارض
 الكلام لاعلى تحقيق البني من أحدهما والمعنى رأيت خصمين بنى أحدهما على الآخر (فاحكم بيننا بالحق
 ولا تشطط) أي لا تحرج في حكمك (واهدنا الى سواء الصراط) أي أرشدنا الى طريق الحق والصواب فقال

كان يسأل بعضهم بعضاً أن
يتركوا عن امرأته فيزوجها
إذا أجمعت وكان لهم عادة في
المواساة بذلك وكان
الانصار يواسون المهاجرين
بمثل ذلك فاتفق ان داود
عليه السلام وقعت عينه
على امرأة أوريا فاجبها
فسأله النزول عنها فاستحي
ان يرده ففعل فتزوجها
وهي أم سليمان فقيل له انك
مع عظم منزلتك وكثرة
نساءك لم يكن ينبغي لك ان
تسأل رجلاً ليس له الا
امرأة واحدة النزول عنها
لك بل كان الواجب عليك
مغالبة هواك وقهر نفسك
والصبر على ما تمسخت به
وقيل خطبها أوريا ثم خطبها
داود فآثره أهله فآثرت
زلته ان خطب على خطبة
أخيه المؤمن مع كثرة نساءه
وما يحكي انه بعث مرة بعد
مرة أوريا إلى غزوة البلقاء
وأحب ان يقتل ليتزوجها
فلا يلقى من التسمين
بالصلاح من أفتاء المسلمين
فضلا عن بعض اعلام

الانبياء وقال على رضى الله عنه من حدثكم بحديث داود عليه السلام على ما برز به القصص جلدته مائة وستين
وهو حد الفرقة على الانبياء وروى أنه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من أهل الحنفية فكذب الحديث به وقال ان كانت القصة
على ما في كتاب الله فاني ينبغي ان يلبس خلافا أو اعظم بان يقال غير ذلك وان كانت على ما ذكرت وكف الله عناسرا على نبيه فاني ينبغي
اظهاره عليه فقال عمر اسما على هذا الكلام أحب الى مما طلع عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله بقصته عليه السلام ليس
الاطله الى زوج المرأة أن يزل عنها خفس وانما جاء على طريق التمثيل والتعريض دون التصريح لكونها بلغن في التوبيخ من قبل

(وشددنا ملكه) فوبناه قبل كان بيت حول محرابه ثلاثة وثلاثون ألف رجل يحرسونه (وأنبأنا الحكمة) الزبور وعلى الشرائع وقيل كل كلام وافق الحق فهو حكمة (وفصل الخطاب) علم القضاء وقطع الخصام والفصل بين الحق (٣٥) والباطل والفصل هو التخيير بين

الشيئين وقيل للكلام
البيان فصل بمعنى الموصول
كضرب الامير وفصل
الخطاب البين من الكلام
المخلص الذي يبينه من
يخاطب به لا يتبس عليه
وجاز أن يكون الفصل بمعنى
الفصل كالصوم والزور
والمراد بفصل الخطاب
الفصل من الخطاب الذي
يفصل بين الصحيح والفاسد
والحق والباطل وهو كلامه
في القضايا والحكومات
وتدبير الملك والمشورات
وعن علي رضي الله عنه هو
الحكم البينة على المدعي
واليمين على المدعي عليه
وهو من الفصل بين الحق
والباطل وعن الشيء هو
قوله أما بعد وهو أول من
قال أما بعد فان من تكلم في
الامر الذي له شأن يفتتح
بذكر الله وتحميده فإذا
أراد أن يخرج الى الغرض
المسوق له فصل بينه وبين
ذكر الله بقوله أما بعد
(وهل أتاك نبأ الخصم)
ظاهره الاستفهام ومعناه
الدلالة على أنه من الانبياء
العجيبه والخصم الخصماء
وهو يقع على الواحد
والجمع لانه مصدر في الاصل
تقول خصمه خصما
واتصاف (اذ) بمحذوف

الى طاعته مطيع له بالتبسيح معه (وشددنا ملكه) أي فوبناه بالحرس والجنود قال ابن عباس كان أشد
ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس أن رجلا من
بنى اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه الصلاة والسلام فقال ان هذا غصبني بقرة فسأله
داود فجده فسأل الآخر البينة فكن له يده فقال له داود وقوما حتى أنظر في امركما فوحي الي الله الى داود في
منامه ان يقتل المدعي عابه فقال هذه رؤياست اعجز عليه حتى أنبت فأوحى اليه مرة أخرى فلم يفعل
فأوحى اليه الثالثة أن يقتله وأتته العقوبة فأرسل اليه داود فقال ان الله عز وجل أوحى الي أن أقتلك
فقال تقتلني بغير ينة فقال داود نعم والله أنفذ امر الله فيك فأما عرف الرجل أنه قاله قال لا تنجل حتى
أخبرك اني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والد هذا فقتله فذلك أخذت فأمر به داود
فقتل فاشتدت هبة بني اسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وأنبأنا
الحكمة) يعني النبوة والاصابة في الامور (وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعني بيان الكلام وقال ابن
مسعود علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال عن أبي طالب هو أن البينة على المدعي واليمين على من أنكر
لان كلام الخصوم ينقطع ويفصل به وقال أبي بن كعب فصل الخطاب الشهود والامان وقيل ان فصل
الخطاب هو قول الانسان بعد حمد الله تعالى والثناء عليه أما بعد اذا أراد الشروع في كلام آخر وأول من
قاله داود عليه الصلاة والسلام ﴿قوله عز وجل (وهل أتاك) أي وقد أتاك يا محمد (نبأ الخصم) أي
خبر الخصم فاستمع له نقصص عليك وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على أنه من الاخبار العجيبة
والشويق الى استماع كلام الخصماء والخصم يقع على الواحد والجمع (اذن سور والمخرب) أي سعدوا
وعلوا المخرب أي البيت الذي كان يدخل فيه داود ويشتمل بالطاعة والعبادة والمعنى أنهم أتوا المخرب
من سورة وهو أعلا وفي الآية قصة أم متحان داود عليه الصلاة والسلام * واختلف العلماء باخبار الانبياء
في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون ثم أتبعه بفصل في مذكرة زاهة داود عليه الصلاة والسلام عمه ايليق
بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان منصب النبوة أشرف المناصب وأعلاها فلا ينسب اليها الا ما يليق بها وأما
ما قاله المفسرون فهو ان داود عليه الصلاة والسلام غني يوما من الايام منزلة أبيه ابراهيم واسحق ويعقوب
وذلك انه كان قد قدم الدهر ثلاثة أيام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلف فيه اعباده به عز وجل يوم
لنساته وأشغاله وكان يجد فيما يقرأ من الكتب فضل ابراهيم واسحق ويعقوب فقال يا رب أرى الخير كله
قد ذهب به أتى الذين كانوا قبل فوحي اليه انهم اتوا بيا ليل بتل بها فصبروا عليها ابتلى ابراهيم عليه
الصلاة والسلام بنهر وودج ابنه وابتلى اسحق بالنهر وذهب بصبره وابتلى يعقوب بالحزن على يوسف
فقال داود عليه الصلاة والسلام رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت أيضا فوحي اليه عز وجل اليه انك
مبتلى في شهر كذا في يوم كذا فاحترس فلما كان اليوم الذي وعده الله به دخل داود محرابه وأغلق بابه
وجعل يصلي وقرأ الزبور فيناهو كذلك اذ جاءه الشيطان وقد تمسل له في صورة حاملة من ذهب
فيها من كل لون حسن وجناحها من الدر والزبرجد فوقعت بين رجله فاجبىه حسن الفد به ليأخذها
ويرهباني اسرائيل لينظر الى قدرة الله تعالى فلما قصد أخذها طارت غير بعيد من غير أن تؤيسه
من نفسها فامتنع اليها ليأخذها فتحت فتبعها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب ليأخذها فطارت من
الكوة فنظر داود ابن تقع فيبعث من يبيدها فابصر امرأته في بستان على شاطئ بركة تغتسل وقيل
رأها تغتسل على سطح لها فإرهاها من أجل النساء خلقا فحب داود من حسن احوال منها التفاتة فابصرت

تقديره وهل أتاك نبأنا حكم الخصم أو بالخصم لمافيه من معنى الفعل (تسوروا المخرب) تصدوا وسوره وزلوا اليه والسور الحائط
المرتفع والمخرب الغرقة والمسجد وأصدر المسجد

أشد العقاب وابلغه ثم قال (خفي عقاب) أى فوجب لذلك أن أعاقبهم حتى عقابهم عذابى وعقابى فى الحالين يعقوب (وما ينظر هؤلاء) وما ينظر أهل مكة ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأحزاب (الاصيحة واحدة) أى الصيحة الأولى وهى الفزع الأكبر (ما ملأ من فوق) وبالصم جزء على أى ما ملأ من توقف مقدار فوق وهو ما بين حلبتى الحالب أى إذا جاء وقتها لم تستأخر هذا القدر من الزمان وعن ابن عباس رضى الله عنه ما ملأ من رجوع وترداد من أفاق المرض أن أرجع إلى الصحة وفوق الناقسة ساعة يرجع البر إلى الضرر عاير بد أنها نفخة واحدة غيب لاشئ ولا تردد (وقالوا بنا عجل لنا قنطنا) حفظنا من الجنة لأنه عليه السلام ذكر وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سبيل الهزء عجل لنا نصيبنا منها وأصيبنا من العذاب الذى وعدته كقولهم ويستعجلونك بالعذاب وأصل القط القسطن الشئ لأنه قطعت منه من قطعه إذا قطعه ويقال لصحيفة (٣٤) الجائزة قطا لأنها مقطعة من القترطاس (قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون) فيك

ومن نفسك أن تنزل فيها كلفت من مصابرتهم وتحمل أذاهم (واذ كعبنا داود) وذكر أمته على الله كيف زل تلك الزلة اليسيرة فأتى من عتاب الله مالى (ذا الابد) ذا القوة فى الدين وعما يدل على أن الابد القوة فى الدين قوله (أنه أواب) أى رجع إلى مرضاة الله تعالى وهو تعليل ولدى لا يدري أنه كان يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل (اناسخرونا) ذلنا (الجبال معه) قبل كان تسخيرها لها تسير معه إذا أراد سيرها إلى حيث يريد (يسبحن) فى معنى مسبحات على الحال واختار يسبحن على مسبحات ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيا بعد شئ ومالا

خفي عقاب) يعنى أن أولئك الطوائف والامم الخالية لما كذبوا أنبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين الذين لم يملأهم العذاب وفى الآية زجر ونحوه فبالسماعين (وما ينظر) أى ينتظر (هؤلاء) يعنى كدار مكة (الاصيحة واحدة ما ملأ من فوق) أى رجوع والمعنى أن تلك الصيحة التى هى ميعاد عذابهم إذا جاءته لم ترد ولم تصرف (وقالوا بنا عجل لنا قنطنا) أى حفظنا نصيبنا من الجنة التى تقول ويقبل نصيبنا من العذاب قاله الضمرين الحارث استعجلا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعنى كذبنا والقط الصحيفة التى حشرت كل شئ قيل لما نزلت فى الحاقه فأما من أوفى كتابه بيمينه وأما من أوفى كتابه بشماله قالوا استهزاء بعمل لنا كذبنا فى الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قنطنا أى حسابنا يقال لكتاب الحساب قط وقيل القط كتاب الجواز قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) أى على ما يقول الكفار من التكذيب (واذ كعبنا داود ذا الابد) قال ابن عباس ذا القوة فى العباد (عن) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحب الصيام إلى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة فى الملك (أنه أواب) أى رجع إلى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع لله عز وجل وقيل مسبح بالغة الحبشة (اناسخرونا الجبال معه يسبحن) أى بتسبيحه إذا سبح (بالعشى والاشراق) أى غدوة وعشية والاشراق هو أن تشرق الشمس ويتناهى ضوءها وفرة ابن عباس صلاة الضحى وروى البغوى بإسناد التلعلى عن ابن عباس فى قوله بالعشى والاشراق قال كنت فى أمر بهذه الآية لأدري ما هى حتى حدثتني أم هانئ بنت أبي طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فذبح فوضعت يدها على الضحى فقال يا أم هانئ إن هذه صلاة الاشراق قلت والذى أخرجه فى الصحيحين من حديث أم هانئ فى صلاة الضحى قالت أم هانئ ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغسل رفاطمة بنته تستر به ثوب فسلمت عليه فقال من هذه قلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات ملتفقا بثوب قالت أم هانئ وذلك نحيي ولطمان عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما حدثنا أحدهما رأى النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحى غير أم هانئ فأنها قالت أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بينها يوم فتح مكة فاغسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير أنه يتم الركوع والسجود قوله تعالى والطير (أى وسخر ناله الطير) (محشورة) أى مجموعة إليه تسبح معه (كل له أواب) أى رجع

بعد حال (بالعشى والاشراق) أى فى طرفي النهار والعشى وقت العصر إلى الليل والاشراق وقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أى تضيء وهو وقت الضحى وأما سخر فيها فمطلوعها تقول شرقت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضى الله عنه ما عرفت صلاة الضحى الإبهمة الآية (والطير محشورة) وسخر ناله الطير مجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضى الله عنه ما كان إذا أصبح جاوزته الجبال بالتسبيح واجتمعت إليه الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له أواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود أى لجل تسبيحه مسبحا لها كانت تسبح لتسبيحه ووضع الاواب موضع المسبح لان الادواب وهو التواب الكثير الرجوع إلى الله وطلب مرضاته من عاقبته أن يكفر ذلك الله ويدعى تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أى كل من داود والجبال والطير لله أواب أى مسبح مرجع للتسبيح

في عزة) تكبر عن الاذعان لذلك والاعتراف بالحق (وشقاق) خلاف لله ولرسوله والتكبر في عزة وشقاق للدلالة على شدتها وتنافها
وقرى في غرة أي في غفلة عما يحجب عنهم من النظر واتباع الحق (كم أهلكنا) وعيد لدوى العزة والشقاق (من قبلهم) من قبل قومك (من
قرن) من أمة (فنادوا) فدعوا واستغاثوا حين رأوا العذاب (ولات) هي لا المشبهة بليس ز بدت عليها الماء الثابت كاز بدت على رب وتم
للتوكيد وتغير بذلك حكمه بحيث لم تدخل الاعلى الاحيان ولم يبرر الا أحد مقتضيهما اما الاسم والاخر وامتنع روزهما جميعا وهذا مذهب
الخليل وسيبويه وعند الاخفش أنها الالف الثانية لجنس ز بدت عليها الماء وخصت بنى الاحيان وقوله (حين مناص) منجما منصوب بها كالك
قلت ولحين مناص لهم وعند عثمان النصب على تقدير ولات الحين حين مناص أي وليس الحين حين مناص (وعجبا أن جاءهم) من
أن جاءهم (منذرهم) رسول (٣٢) من أنفسهم ينذرهم يعني استبعدوا أن يكون النبي من البشر وقال الكافرون هذا

ساحر كذاب أجمع
الآلهة الها واحد
ان هذا الشئ عجب
يقول وقالوا ظاهر الغضب
عليهم ودلالة على أن هذا
القول لا يجسر عليه الا
الكافرون المتوغلون في
الكفر المهيمون في النبي
اذلا كفر أبلغ من أن
يسموا من صدق الله
كاذبا ساحرا ويهيجوا من
التوحيد وهو الحق الباطل
ولا يتنجسوا من الشرك
وهو باطل للجلج وروى
ان عمر رضي الله عنه لما
أسلم فرج به المؤمنون
وشق على فر يش فاجتمع
خسة وعشرون نفسا من
صناديدهم ومشوا الى أبي
طالب وقالوا أنت كبرنا
وقد علمت ما فعل هؤلاء
السفهاء يردون الذين
دخلوا في الاسلام وجشاك

انقسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (في عزة وشقاق) والقرآن ذى الذكر وقيل جوابه
ان كل الا كذب الرسل وقيل جوابه ان هذا الرزق انما قيل ان ذلك الحق نخاصم أهل النار وهذا ضعيف لانه
تخلل بين القسم وهذا الجواب أقصيص وأخبار كثيرة وقيل بل لتدراك كلام وفي آخره مجاز الآية ان الله
تعالى أقسم بصادق القرآن ذى الذكر بل الذين كفروا من أهل مكة في عزة أي حية وجاهلية وتكبر عن
الحق وشقاق أي خلاف وعداوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (كم أهلكنا من قبلهم من قرن) يعني من الامم
الخالية (فنادوا) أي استغاثوا عند نزول العذاب وحاول النعمة (ولات حين مناص) أي ليس الحين حين
فراروتنا فقال ابن عباس كان كفار مكة اذا كانوا قاطضوا في الحرب قال بعضهم لبعض مناص أي امر بوا
وخذوا حين ذلك فلهذا نزلهم العذاب بيد ربهم قالوا مناص فازل الله عز وجل ولات حين مناص أي ليس الحين
حين هذا القول (وعجبا) يعني كفار مكة (أن جاءهم منذرهم) يعني رسولا من أنفسهم ينذرهم (وقال
الكافرون هذا ساحر كذاب) قوله عز وجل (أجعل الآلهة الها واحدا) وذلك ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه أسلم فشق ذلك على فر يش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للامام فر يش وهم
الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا كبرهم سن الوليد بن المغيرة امشوا الى أبي طالب فانوا
الى أبي طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما أتيناك لتقضي بيننا وبين
ابن أخيك فارس اليه أبو طالب فدعاه فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم اليه قال له يا بني هؤلا قومك
يسألونك السواء فلا تل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا يسألوني قالوا ارفض
آلهتنا ونذكرك والهلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم
بها العجم فقال أبو جهل لله أبوك لنعطيكها وعشرة أمثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله ففرروا من ذلك وقالوا أجعل الآلهة الها واحدا كيف يسع الخلق اله واحد (ان هذا الشئ عجب)
أي عجب (وانطق الملائكة) أي من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب (ان امشوا) أي يقول بعضهم
لبعض امشوا (واصبر واعلى آلهتكم) أي ابتوا على عبادة آلهتكم (ان هذا الشئ يراد) أي لا صبر اذ بنا
وذلك ان عمر رضي الله عنه لما أسلم وحصل للمسلمين قوة مكانه قالوا ان هذا الذي نراه من زيادة أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم لشيء يراد بنا وقيل يراد بنا هل الارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم ان ملك علينا

لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني أخى
هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تل كل الميل على قومك فقال عليه السلام ماذا يسألوني فقالوا ارفضنا وارفض ذكرا آلهتنا ونذكرك
والهلك فقال عليه السلام أنه طوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشر أي نعطيكمها وعشر كلمات معها
فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا أجعل الآلهة الها واحدا أي أسير ان هذا الشئ عجب أي يبالغ في العجب وقيل العجب ماله مثل والعجب
مالا مثل له (وانطلق الملائكة منهم ان امشوا) وانطق اشراف فر يش عن مجلس أبي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب
العتيق فالتفت بعضهم لبعض أن امشوا وان معنى أي لان المنطقين عن مجلس التقاول لا بد لهم من أن يتكلموا ويتفاوضوا فيجزي لهم
فكان انطلقهم متضمنا معنى القول (واصبر واعلى) عبادة (آلهتكم ان هذا) الامر (الشئ يراد) أي يرده الله تعالى وبحكمه بما ضاه
فلا مرد له ولا يفتن فيه الا الصبر وأن هذا الامر لشي من نواب الدهر يراد بنا فلا تفكك لثامه

(ماسه منا)

للوعيد للتعبد أو انظر اليهم اذا عذبوا فسوف يبصرون ما أنكروا أو أعاههم فسوف يعلمون (افبعدنا بنا يستهجلون) قبل حينه (فاذا نزل) العذاب (بإساحتهم) بفنائهم (فساء صباح المنذر ين) صباحهم واللام في المنذر ين مبهم في ج س من أنذروا لان ساء وشس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمكة مثل العذاب النازل بهم بعدما أنذروهم فأنكروهم وبجيش أنذر بهجومه قومه بعض اصحابهم فلم يفتتوا الى انذاره حتى أنأخ بفنائهم بم بقتة فشن عليهم الغارة وكانت عادة معايرهم ان يغيروا صباحا فسميت الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر (وتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون) وثمانين ليكون تسليية على تسليية وتأكيدا لوقوع اليعاد الى تأكيديوه فائدة زائدة وهي اطلاق الفعلين معا عن التقييد بالفعل وانما يبصرون هم يبصرون بالاحتياط به الذكركم من صنوف المصرة وأنواع المساء وقيل أر بدابحد ما عذاب الدنيا وبالآخر عذاب (٣١) الآخرة (سبحان ربك رب العزة)

أصيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد انه مامن عزلة لحد الادهو رهيا ومالكها كقوله نعر من نشاء (عما يصصفون) من الولد والاصحبة والشربك (وسلام على المرسلين) عم الرسل بالسلم بعد ماخص البعض في السورة لان في تخصيص كل بالذكر تطويلا (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الاعداء ونصرة الانبياء اشتملت السورة على ذكر ما قاله المنكرون في الله ونسبه اليه مما هو منزه عنه وما عاها المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من النصرة عليهم

هذا العذاب قال الله عز وجل (أفبعدنا بنا يستهجلون فاذا نزل) يعني العذاب (بإساحتهم) أي يحضرتهم وقيل بفنائهم (فساء صباح المنذر ين) أي فيئس صباح الكافرين الذين أنذروا العذاب (ق) عن أس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية قال الله أكبر تحت خير ما نازلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فالحال ثلاث مرات ثم كبر ذكر ما تقدم تأكيديا لوقوع العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الاولى ذكر أحوالهم في الدنيا وهذه ذكر أحوالهم في الآخرة فعلى هذا القول بزل التكرار (وأبصر) أي العذاب اذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) أي الغلبة والقدر وتوفييه إشارة الى كمال القدرة وانه القادر على جميع الحوادث (عما يصصفون) أي عن اتخاذ الشركاء والاولاد (وسلام على المرسلين) أي الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرايع لان على مراتب البشر ان يكون كاملا في نفسه مكتملا لغيره وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل أحد الاقتداء بهم والاهتداء بهداهم (والحمد لله رب العالمين) أي على هلاك الاعداء ونصرة الانبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين أن يقولوه ولا يخجلوا ولا ينفخوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال من أحب أن يكتمل بالمكيبال الا في يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله أعلم بما رده وأسرار كتابه

تفسير سورة ص ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهي مكية وهي ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبع مائة واثنتان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد والصور وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذي الذكر) قال ابن عباس أي ذي البيان وقيل ذي الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص أقسم الله سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمد صلى الله عليه وسلم لصادق وقيل جواب القسم محذوف تقديره والقرآن ذي الذكر ما الامر كما تقول الكفار دل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل بل الذين كفروا وموضع

نخمها بجوامع ذلك من نزيه ذاته عما وصفه به المنكرون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسن العواقب والمراد تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يخجلوا ولا ينفخوا عن مضمات كتابه الكريم ومودعات قرآنه المجيد وعن علي رضي الله عنه ومن أحب أن يكتمل بالمكيبال الا في يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية كوفي وتسع بصرية وست مدني) (بسم الله الرحمن الرحيم) (ص) ذكر هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل التثنية والتسبيح على الاعجاز ثم أتبعه القسم محذوف الجواب دلالة التعدي عليه كانه قال (والقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف انه كلام مجزوء ويجوز أن يكون ص خبر مبتدأ محذوف على أنه اسم للسورة كانه قال هذه ص أي هذه السورة التي أعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله ن بده هذا المشهور بالسحاء والله وكذلك اذا أقسم بها كانه قال أقسمت بص والقرآن ذي الذكر انه المعجز ثم قال (بل الذين كفروا)

(بفانين) بمضلين (الامن هو صال الحليم) بكسر اللام أى استمع نضلون أحدا الاصحاب النار الذين سبق في علمه انهم يسوع وعماهم يستوجبون أن يصلوا يقال فتن فلان على فلان امرأه كاتقول أفدها عليه وقال الحسن فانكم أي القائلون بهذا القول والذي تعبدونه من الاصنام ما أتم على عبادة الاوثان بمضلين أحد الامن قدر عليه أن يصلي بالحليم أى يدخل النار وقيل ما أتم بمضلين الامن أوجبت عليه الضل في السابقة وما أتم تأتم نافقة ومن في وضع النصب بفانين وقرأ الحسن صال الحليم بضم اللام وجهه أن يكون جمعاً خذفت النون للاضافة وخذفت الواو للاتقاء الساكنين هي واللام في الحليم ومن موجد اللفظ بجميع المعنى فخل هو على لفظه والصالون على معناه (وما منا) أحد (الاله مقام معلوم) في العبادة لا يتجاوز وخذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه (وإنا نحن الصافون) نصف أقدامنا في الصلاة أو نصف حول العرش داعين لأمؤمنين (وإنا نحن المسيحون) المنزهون والصالون والوجه أن يكون هذا وقبله من قوله سبحانه الله عما يصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بذلك كرمهم في قوله ولقد علمت الجنة كأنه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا أن المشركين مفترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحانه (٣٥) الله فترهوه من ذلك واستنوا عباد الله المحصلين وبرؤهم من عقول الكفرة فإذا صح

أى على ما تعبدون (بفانين) أى بمضلين أحد (الامن هو صال الحليم) أى الامن سبق له في علم الله الشفاة وأنه سيدخل النار ﷻ قوله تعالى اخبار عن حال الملائكة (وما منا الا مقام معلوم) يعنى ان جبريل قال للنبى صلى الله عليه وسلم وما منا عشر الملائكة ملك الاله مقام معلوم يعبر به فيه وقال ابن عباس ما فى السموات موضع شرب الا وعليه ملك يصلى أو يسبح وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطت السماء وحق لها أن تظأ والذي نفسى بيده ما فيها موضع أربع أصابع الا وملا واضع جبهته لله ساجدا أخرجه الترمذى وهو طرف من حديث قيل الاطيط أصوات الاقتاب وقيل أصوات الابل وحبنا ومعنى الحديث ما فى السماء من الملائكة قد أظفها حتى اطت وهذا مثل مؤذن بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم أطيظ وقيل معنى الاله مقام معلوم أى في القرب والشفاعة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء والمحبة والرضا (وإنا نحن الصافون) يعنى الملائكة صفوا أقدامهم في عبادة الله تعالى كصفوف الناس في الصلاة في الارض (وإنا نحن المسيحون) أى الصالون لله تعالى وقيل المنزهون لله تعالى عن كل سوء يجبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم انهم يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وأنهم ليسوا بمجبودين كما زعمت الكفار ﷻ قوله عز وجل (وان كانوا يقولون) يعنى كفار مكة قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم (لأن عندنا ذكرا من الاولين) يعنى كتابا مثل كتاب الاولين (لكن عباد الله الخاضعين) أى لخاصنا العبادة لله (فكفروا به) أى فعلنا ما هم الكتاب كفروا به (فسوف يعامون) فيه تهديد لهم ﷻ قوله عز وجل (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا بالمرسلين) يعنى تقدم وعدنا العبادنا بالمرسلين بنصرهم (انهم لهم المنصورون) أى بالحجة البالغة (وان جندنا) أى خزنا المؤمنين (لهم الغالبون) أى لهم النصر في العاقبة (فقول) أى أعرض عنهم حتى حين) قال ابن عباس يعنى الموت وقيل الى يوم بدر وقيل حتى أمرى بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل الى أن أبصرهم العذاب (وأبصرهم) أى انزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) أى ذلك فعند ذلك قالوا متى

ذلك فانكم وآلهتكم لا تقدرون ان تفتنوا على الله أحد من خلقه نضلوهم الامن كان من أهل النار وكيف تكون مناصب ررب العزة وما نحن الاعبيد لآله بين يديه لكل مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع أن يزل عنه ظفرا خشوعا اعظمته ونحن الصافون أقدامنا العبادة بمسبحين مجدين كما يحب على العباد لربهم وقيل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى وامن المسابدين أحد الاله مقام معلوم يوم القيامة على قدر عمله من قوله تعالى عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ذكر

هذا

أعمالهم وانهم الذين يصطفون في الصلاة ويسبحون الله ويترهونهم اعمالهم

عليه (وان كانوا يقولون) أى مشركو قريش قبل مبعظه عليه السلام (ان عندنا ذكرا من الاولين) أى كتابا من كتب الاولين الذين نزل عليهم التوراة والانجيل (لكن عباد الله الخاضعين) لخاصنا العبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا فجاءهم الذكر الذى هو سيد الاذكار والكتاب الذى هو معجز من بين الكتب (فكفروا به فسوف يعامون) مغبة تكذيبهم وما يحل بهم من الانتقام وان مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة في ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين للقول جادين فيه فكم بين أول أمرهم وآخره (ولقد سبقت كلمتنا العبادنا بالمرسلين) السكامة قوله (انهم لهم المنصورون) وان جندنا لهم الغالبون وانما سماها كلمة وهي كامات لانها لما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة والمراد ما وعد به لهم على عذرهم في مقام الحجاج وملاحم القتال في الدنيا وعولهم عليهم في الآخرة وعن الحسن ما غاب نبى في حرب وعن ابن عباس رضى الله عنه ان لم ينصر رافى الدين انصر رافى العقبي والحاصل ان قاعدة أمرهم وأساسه والغالب منه الفقر والتهمة وان وقع في تضاعيف ذلك شوب من الابتلاء والخنة والعيرة للغالب (فقول عنهم) فأعرض عنهم (حتى حين) الى مدة يسيرة وهي المدة التى أهلوا فيها إلى يوم بدر وإلى فتح مكة (وأبصرهم) أى أبصر ما ينالهم يومئذ فسوف يبصرون ذلك وهو

(وأرسلناه إلى مائة ألف) المراد به القوم الذين بعث إليهم قبل الانتقام فتكون قد مضى (أو يزبدون) في مرأى الناظر أي إذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر وقال الزجاج قال غير واحد معناه يزبدون قال لك الفراء وأبو عبيدة ونقل عن ابن عباس كذلك (فآمنوا) به وبما أرسل به (فغناهم إلى حين) أي منتهى آجالهم (فاستفتحهم) أرك البنات ولهم البنون) معطوف على مثله في أول السورة أي على فاستفتحهم أهم أشد خلقا وإن تباعدت بينهم ما لاسافة أمر رسول الله بما استغفروا عن وجهه إنكار البعث وأولهم ساق الكلام موصولا ببعضه بعض ثم أمر باستفتحهم عن وجهه القسمة الضري التي قدموها حيث جعلوا الله تعالى (٢٩) الأث ولا نفسهم المذكور في

قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهم وأدهم واستنكاههم من ذكرهم (أم خلقنا الملائكة أنثا وهم شاهدون) حاضران تخصيص علمهم بالمشاهدة استهزاء بهم وتجهيلهم لأنهم كالم يعلموا ذلك مشاهدة لم يعلموا وخلق الله علمه في قلوبهم ولا بأخبار صادق ولا بطسريق استدلال وانظر وأمعناه أنهم يقولون ذلك عن طمأنينة نفس لا فرط جهلهم كأنهم شاهدوا خلقهم (ألا أنهم من أفيكم يقولون ولد الله وانهم لكاذبون) في قولهم (أصطفى البنات على البنين) بفتح الهمزة للاستفهام وهو استفهام توبيخ وحذف همزة الوصل استغناء عنها همزة الاستفهام (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم القاسد (أفلا تدرون)

الذئاب لا يجمع عندها فكان بونس يستظل بتلك الشجرة ولو كانت منبسطة على الأرض لم يكن أن يستظل بها قيل وكانت وعلة تختاف إليه فيسرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد لجه ونبت شعره وقوى فقام نومة ثم استنطق وقد بسست الشجرة وأصابه حر الشمس فخرن خزن ناشد يدا وجعل يبكي فإرسل الله تعالى إليه جبريل وقال أنخز على شجرة ولا تخزن على مائة ألف من أمك قد أسلموا ربنا (وأرسلناه إلى مائة ألف) قيل أرسله إلى أهل ينمو من أرض الموصل قيل أن يصيبه ما أصابه والمعنى وكنا أرسلناه إلى مائة ألف فلما خرج من بطن الحوت أمر أن يرجع إليهم نائيا وقيل كان إرساله إليهم بعد خروجه من بطن الحوت وقيل يجوز أن يكون إرساله إلى قوم آخرين غير القوم الأولين (أو يزبدون) قال ابن عباس معناه يزبدون وقيل معناه يل يزبدون وقيل أو على أصلها والمعنى أو يزبدون في تقدير الرائي إذا رآهم قال هؤلاء مائة ألف أو يزبدون على ذلك فالشك على تقدير المحققين والأصح هو قول ابن عباس الأول وأما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين ألفا وبعضه مائة ألف أو يزبدون قال يزبدون عشرين ألفا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقيل يزبدون بضوئنا لثلاثين ألفا وقيل سبعين ألفا (فآمنوا) يعني الذين أرسل إليهم بونس بعد معاينة العذاب (فغناهم إلى حين) أي إلى انقضاء آجالهم في قوله عز وجل (فاستفتحهم) أي فسل يا محمد أهل مكة وهو سؤال نوبخ (أر لك البنات ولهم البنون) وذلك ان جهنمة وبني سامة بن عبد الدار زعموا ان الملائكة بنات الله والمعنى جعلوا لله البنات ولهم البنين وذلك باطل لان العرب كانوا يستنكفون من البنات والشئ الذي يستنكف منه المخوف كيف ينسب لخالق (أم خلقنا الملائكة أنثا وهم شاهدون) أي حاضران خلقنا إياهم (ألا أنهم من أفيكم) أي من كتبهم (ليقولون ولد الله) أي في زعمهم (وانهم لكاذبون) أي فجازعوا (أصطفى البنات) أي في زعمكم (على البنين) وهو استفهام توبيخ وتقرير (مالكم كيف تحكمون) أي بالبنات لله ولكم البنين (أفلا تدرون) أي أفلا تعلمون (أم لكم سلطان مبين) أي برهان بين على ان الله ولد (فأنا بكتناكم) يعني الذي لكم فيه حجة (ان كنتم صادقين) أي في قولكم (وجعلوا بنين وبن الجنة نسبا) قيل أراد الجنة الملائكة سمو اجنة لاحتجامهم عن الابصار قال ابن عباس هم حي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم إبليس قالوا هم بنات الله فقال لهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه فن من مهامهم فالأموات الجن وقيل معنى النسب أنهم أشركوا الشياطين في عبادته تعالى وقيل هو قول الزنادقة الخبيثين الله والشركم الشيطان (ولقد علمت الجنة أنهم) يعني قائل هذا القول (لمحضرون) أي في النار (سبحان الله عما يصفون) زده الله تعالى نفسه عما يقولون (الاعباد الله المخلصين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى أنهم لا يحضرون (فانكم) يعني يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام (ما أنتم عليه)

بالتخفيف حمزة وعلى وحفص (أم لكم سلطان مبين) حجة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله (فأنا بكتناكم) الذي أنزل عليكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بنين) بن الله (و بن الجنة) الملائكة لاستئثارهم (نسبا) وهو زعمهم أنهم بنائه وقالوا ان الله تزوج من الجن فولدت له الملائكة (ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون) ولقد علمت الملائكة ان الذين قالوا هذا القول لمحضرون في النار (سبحان الله عما يصفون) زده نفسه عن الولد والصاحبة (الاعباد الله المخلصين) استثناء من المحضرين معناه ولكن المخلصين ناجون من النار وسبحان الله اعترض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويجوز أن يقع الاستثناء من وادبوضون أي بصفه هؤلاء بذلك ولكن المخلصون برأى من أن يصفوه به (فانكم) يا أهل مكة (وما تعبدون) ومعبودكم (ما أنتم) وهم جميعا (عليه) على الله

(انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين انذخيناه وأهلنا جميعا الايعوزا في الغابر بن) في الباقين (ثم دمرنا) أهل كذا (الآخر بن وانكم) يا أهل مكة (لتمرون عليه مصبحين) داخلين في الصباح (و بالليل) والوقف عليه مطاني (أفلا تعقلون) يعني تمرون على منازلهم في متاجرهم الى الشام ليلاد نهارا فأيكم عقول تعتبر ونهاوا عما لم يحتم قصة لوط ويونس بالسلام كما ختم قصة من قباها لان الله تعالى قد سلم على جميع المرسلين في آخر السورة فكتفي بذلك عن ذكر كل واحد منفرد بالسلام (وان يونس ابن المرسلين اذ انقذ) الاياك الهرب الى حيث لا يهتدى (٢٨) اليه الطالب فسمى هر به من قومه بغير اذن ربها باقاجازا (الى الفلك المشحون) المملوء

محمدا صلى الله عليه وسلم وقبل آل القرآن لان ياسين من أسماء القرآن وفيه بعد وقرئ الياسين بالوصل ومعناه الياس وانباءه من المؤمنين (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين) قوله تعالى (وان لوطا لمن المرسلين انذخيناه وأهلنا جميعا الايعوزا في الغابر بن) أي الباقين في العذاب (ثم دمرنا) أي أهل كذا (الآخر بن وانكم) أي يا أهل مكة (لتمرون عليهم) أي على آثارهم ومنزلهم (مصبحين) أي في وقت الصباح (و بالليل) أي وبالليل في أسفاركم (أفلا تعقلون) أي فتعتبرون بهم قوله عز وجل (وان يونس لمن المرسلين) أي من جملة رسل الله تعالى (اذ انقذ) أي هرب (الى الفلك المشحون) أي المملوء قال ابن عباس وهب كان يونس وعد قومه العذاب فتأخر عنهم فخرج كالستور منهم فقصده البحر فاحتبست السفينة فقال الملاحون ههنا عبد أتى من سيده فافتروا فوقع على يونس فافتروا ان لا نألهي تقع على يونس فقال أأنا آت في زوج نفسه في الماء وقيل انه لما وصل الى البحر كانت معه امرأة وابنتان له جاءه مركب فاراد أن يركب معهم فقدم امرأته ليركب بعدها فخالل الموج بينه وبين المركب وذهب المركب وجاءت موجة أخرى فاخذت ابنته الاكبر وجاءت ثوب فاخذت الابن الاصغر فبقوا فريدا فجاء مركب آخر فركبه وقعد ناحية من القوم فلما صارت السفينة في البحر ركدت فقال الملاحون ان فيكم عاصيا والاي يحصل وقوف السفينة فبما نرا من غير ربح ولا سبب ظاهر فافتروا فخرج سهمهم نفرقة فلان يفرق واحد خبير من غرقوا لكل فافتروا فخرج سهم يونس فذلك قوله تعالى (فساهم) أي فدارع (فكان من المدحضين) يعني من المقرعين الغلو بين وقد تقدمت القصة في سورة يونس والانباء (فالتقمه الحوت) أي ابتلعه (وهو مليم) أي آت بآيلاهم عليه (فلولا انه كان من المسبحين) أي من الذاكرين الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكروا قال ابن عباس من الصالحين وقيل من العابدين قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا فحسب الله تعالى له طاعته القديمة قال بعضهم اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة فان يونس كان عبدا صالحا اذ اكرأ الله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال فلولا انه كان من المسبحين (للبث في بطنه الى يوم يبعثون) وقيل لولا انه كان يسبح في بطن الحوت بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لبث في بطنه الى يوم يبعثون أي اصاب بطن الحوت قبره الى يوم القيامة قوله عز وجل (فنبذناه) أي طرحناه انما اضاف النبد الى نفسه وان كان الحوت هو النابذ لان أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى (بالراء) أي بالارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل (وهو سقيم) أي عليل كالفرخ المعطوقيل كان قد بلى لحمه وورق عظمه ولم تنب له قوة قيل انه لبث في بطن الحوت ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل اربعين وقيل التقمه ضحى ولفظه عشية (وأنبثنا عليه شجرة من يقطين) يعني القرع قيل ان كل نبت يمتد وينسط على وجه الارض كالقرع والقثاء والبطيخ ونحوه فهو يقطين قيل أُنبت الله تعالى له ولم تكن قبل ذلك وكانت معروشة ليحصل له الظل وفي شجر القرع فائدة وهي ان

وكان يونس عليه السلام وعد قومه العذاب فلما تأخر العذاب عنهم خرج كالستور منهم فقصده البحر وركب السفينة فوقع فقالوا ههنا عبد أتى من سيده وهو يفرعهم بالمراد ان السفينة اذا كان فيها أبق لم تجر فافتروا وخرجت القرعة على يونس فقال أأنا آت في زوج نفسه في الماء فذلك قوله (فساهم) فقارعههم مرة أو ثلثا بالسهم والمسامحة القاء السهام على جهة القرعة (فكان من المدحضين) المغلوبين بالقرعة (فالتقمه الحوت) فابتلعه (وهو مليم) داخل في الملامة (فلولا انه كان من المسبحين) من الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح أو من القائمين لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين أو من الصالحين قبل ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما كل تسبيح في القرآن فهو صلاة ويقال ان العمل

الصالح يرفع صاحبه اذا عثر (للبث في بطنه الى يوم يبعثون) الظاهر لبثه حيالى يوم البعث وعن قتادة لكان بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة وقد لبث في بطنه ثلاثة ايام أو سبعة أو أربعين يوما وعن الشعبي التقمه ضحوة ولفظه عشية (فنبذناه بالراء) فلقيناه بالمكان الخالي الذي لا شجر فيه ولا نبات (وهو سقيم) عليل يمانا له من التقام الحوت وروى انه عاد بدنه كبدين الصبي حين بولد (وأنبثنا عليه شجرة) أي أنبتنا هافوقه مظلة له كما يطلب البيت على الانسان (من يقطين) من بقطين (الجمهور على انه القرع وفائدة انه ان الذباب لا يجتمع عنده وانه أسرع الاشجار نباتا وامتدادا وارتفاعا وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتحب القرع قال أجل هي شجرة أنى يونس

(اذ قال لقومه ألا تتقون)
 ألا تخافون الله (الذندون)
 أعبدون (بعلا) هو علم
 لصم كان من ذهب وكان
 طوله عشرين ذراعاً وله أربعة
 أوجه فتوا به وعظموه
 حتى أخذوه وأربعوا
 سادن وجعلوا لهم أنبياء
 وكان موضعه يقال له بك
 فركب وصار يعلبك وهو
 من بلاد الشام وقيل في
 الياس والخضر انهما حيان
 وقيل الياس وكل بالقيافي
 كما وكل الخضر بالبحار
 والحسن يقول قد هلك
 الياس والخضر ولا نقول كما
 يقول الناس انهما حيان
 (وتذرون أحسن
 الخالقين) وتتركون عبادة
 الله الذي هو أحسن
 المدين (الله بكم ورب
 آياتكم الأولى) بنصب النكل
 عراقى غير أنى بكر وأنى عمرو
 على البدل من أحسن
 وغيرهم بالرفع على الابتداء
 (فكذبوه فاتهم لمحضرون)
 في النار (الاعباد الله
 المحضين) من قومه (وترك
 عليه في الآخرين سلام
 على الياسين) أى الياس
 وقومه المؤمنين كقولهم
 الخبيثون يعنى أبا خبيب
 عبد الله بن الزبير وقومه
 آل ياسين شامى ونافع لان
 ياسين اسم أبى الياس
 فاضيف اليه آل

كانوا ظاهرين قال فست سنين قال أنا رحم بخاني واكن أعطيك
 نارك ثلاث سنين أجعل خزان المطر يدك قال الياس فبأى شئ أعيش يارب قال أسخر لك جيشاً من الطير
 ينقل لك طعامك وشربك من الريف والارض التي لم تقطعها قال الياس قد رضيت فامسك الله عز وجل عنهم
 الطير حتى هلكت الماشية والحوام والشجر وجه الناس جهداً شديداً والياس على حاله مستخفياً من قومه
 بوضع له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس أصاب بنى اسرائيل ثلاث سنين القحط فطر
 الياس بجوعاً وقحطاً لما عندك طعام قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل قال فدعا به ودعا فيه بالبركة ومسه
 حتى ملاجرها دقيقاً واولها خواهاز يتافها وأذلك عنده قالوا ان أبى لك هذا قالت مى رجل من حاله
 كذا وكذا فوصفته صفته فعر فوه وقالوا ذلك الياس فطابوه فوجدوه ففهر بهم ثم انه أوى الى بيت امرأة
 من بنى اسرائيل وطالب بن يقال له البسع بن اخطوب به بصرافاً وبه وأخفت أمره فدعا لابنها فعوفى من الضر
 الذى كان به واتبع البسع الياس وآمن به وصدق وزمه وذهب معه حيثما ذهب وكان الياس قد كبر وأسن
 والبسع غلام شاب ثم ان الله تعالى أوحى الى الياس انك قد هلكت كثير من الخلق من بعض من الهمام
 والدواب والطير والحوام يحس المطر فيزعون ان الياس قال يارب دعنى اكن انا الذى ادعوا لهم بالفرج بما
 هم فيه من البلا لعلهم يرجعون عما هم فيه فيزعون عن عبادة غيرك فقال له نعم جاء الياس الى بنى اسرائيل
 فقال انكم قد هلكتم جوعاً وجهدوا وهلك الهمام والدواب والطير والحوام والشجر بقطايكم وانكم على
 باطل فان كنتم تحبون ان تعملوا ذلك فاجزوا باصنامكم فان استجاب لكم فذلك كما تقولون وان لم تفعل
 علمتم انكم على باطل فزعمتم ودعوتهم الله تعالى ففرج عنكم كما أتم فيه من البلا فقالوا انصفت فخرجوا
 باوثانهم ودعوا هاملت ففرج عنهم ما كانوا فيه من البلا فقالوا الياس انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا الياس
 وبعه البسع بالفرج فخرجت سحابة مثل الترس على ظهر البحر وهم ينظرون فاقبلت نحوهم وطبقت الآفاق
 ثم أرسل الله عز وجل عليهم المطر وانما هم وحيت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم
 ينزعوا عن كفرهم واقاموا على أختب ما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياس دعار به عز وجل ان يرجمه منهم
 فقيل له فابزعمون انظر يوم كذا وكذا فخرج الى الموضوع كذا فلما جاءه من شئ فاركبه ولا تهبه فخرج
 الياس ومعه البسع حتى اذا كان بالموضع الذى أمر به أقبل فرس من ناز وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي
 الياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه البسع بالياس ما تاترى فقف اليه الياس بكسائه من الجو
 الاعلى فكان ذلك علامة استخلافه لياه على بنى اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياس من
 بين أظهرهم وقطع عنه لذة الطعام والشرب وكساه الریش فصارت انسيا ملكياً أرضياً سماوياً وسلط الله عز
 وجل على آجب الملك وقومه عدوهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل آجب وامراً أنه أربيل
 في الجنة التي اغتصبها امرأ الملك من ذلك المؤمن فلم تزل جنتهما ملقاتين في تلك الجنة حتى بليت
 لحوهما ومرت عظامهما ونبأ الله سبحانه وتعالى البسع وبشعره رسولاً الى بنى اسرائيل وأوحى اليه وأبده
 قائمته بنو اسرائيل وكانوا عظموه ونهوا عن حكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقه البسع روى السدى عن يحيى
 ابن عبد العزيز عن روادى الياس والخضر يصومان رمضان ببيت المقدس ويوافقان الموسم في كل عام
 وقيل ان الياس موكل بالقيافي والخضر موكل بالبحار فذلك قوله تعالى وان الياس من المرسلين (اذ قال
 لقومه ألا تتقون الذندون بعلا) يعنى أعبدون بعلا وهو صنم كل لهم بعدونه ولذلك سميت مدنيتهم بعلبك
 قيل البعل الرب باغة أهل اليمن (وتذرون) أى وتتركون عبادة (أحسن الخالقين) فلا تعبدون (الله بكم
 ورب آياتكم الأولى) فكذبوه فاتهم لمحضرون أى فى النار (الاعباد الله المحضين) أى من قومه الذين آمنوا به
 فانهم نجوا من العذاب (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على الياسين) قرئ آلى ياسين بالقطع قيل أراد آل

أمرهما على العصف
والعنصر فقد لبر العاجر
والفاجر البر وهذا عما
يهدم أمر الباطن والعناصر
وعلى أن الظلم في أعقابها
لم يعد عليهما بعب ولا
نقيصة وإن المرء أعاب
بسوء فعله و يعاقب على
ما جرت به بدءا لأعلى
ما وجد من أصله وفرعه
(ولقد مننا) أنعمنا (على)
موسى وهرون بالنبوة
(ونجيناهما وقومهما) بنى
اسرائيل (من الكرب
العظيم) من الفرق أو من
سلطان فرعون وقومه
وغشهم (ونصرناهم) أى
موسى وهرون وقومهما
(فكانوا هم الغالبين)
على فرعون وقومه
(وآتيناهما الكتاب
السبتين) البالغ في بيانه
وهو التوراة (وهديناهما
الصراط المستقيم) صراط
أهل الاسلام وهى صراط
الذين أنعم الله عليهم
المغضوب عليهم ولا الضالين
(وذكرنا عليهم ما في الآخـر
سلام على موسى وهرون
إنا كذلك نجزي المحسنين
إنهما من عبادنا المؤمنين
وان الياس بن المرسلين)
هو الياس بن ياسين من ولد
هرون أخى موسى وقيل
هو ادريس النبي عليه

على أنه لا يلزم من كثرة فضائل الاب فضيلة الابن ﴿قوله عز وجل﴾ (ولقد مننا على موسى وهارون) أى أنعمنا عليهم بالنبوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما) يعنى بنى اسرائيل (من الكرب العظيم) يعنى الذى كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وقيل هو اتجاؤهم من الفرق (ونصرناهم) يعنى موسى وهرون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) أى على القبط (وآتيناهما الكتاب) يعنى التوراة (السبتين) المستنير (وهديناهما الصراط المستقيم) أى دللناهما على طريق الجنة (وذكرنا عليهم ما في الآخـر) أى الثناء الحسن (سلام على موسى وهرون) انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين ﴿قوله عز وجل﴾ (وان الياس بن المرسلين) روى عن ابن مسعود أنه قال الياس هو ادريس وكذلك هو في مصحفه وقال أكثر المفسرين هو بنى من أنبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد بن اسحق هو الياس بن بشر بن فنحاص بن العيزار بن هرون بن عمران

ذكر الإشارة الى القصة

قال محمد بن اسحق وعلماء السيرة والاعمال ما قبض الله عز وجل حزقيل النبي عليه الصلاة والسلام عظمت الأحداث في بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك واضربوا الاصنام وعبدواهم من دون الله عز وجل فبعث الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام في بنى اسرائيل يتجدد ما نسا من أحكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى اسرائيل وان سبطا منهم حصل في قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس وعلمهم ببعث ذلك اسمه أجب وكان قد أضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صنم من ذهب طوله عشرين ذراعا وله أربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له أربعة بعاته سادن وجعلواهم أنبياء فكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها عنه ويبلغونها للناس وهم أهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فإنه آمن به وصدقه فكان لياس يقوم بامرهم ويسدد ويرشده وكان للملك امرأة جارية وكان يستخلفها على ملكه اذا غاب فقصت من رجل مؤمن جنية كان يتعش منها فاخذتها وقتلته فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى الملك وزوجه وأمره أن يحبرهما أن الله عز وجل قد غضب لولييه حين قتل فلما رأى على نفسه انه ما لم يتوب باعن صديعهما وردا الجنة على ورثة المقتول أهلكتهم ما في جوف الجنة ثم بدعهما جيفتين ملقائين فيها ولا يجتمعن فيها الا قليلا فجاء الياس فاخبر الملك بما أوحى الله اليه في أمره وأمر امرأته والجنينة فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال يا لياس والله ما أرى ما تدعوننا اليه الا باطلا وهم يتعدى بلى الياس وقتله فلما حس الياس بالشر رفقه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواقي الجبال فكان يأتى الى الشعب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا متخفيا يا كل من نبات الارض وغمار الشجر وهم في طلبه وقد وضوا عليه العيون والله يسترهم منهم فلما طال الامر على الياس وسكنى الكهوف في الجبال وطال عصبان قومه ضاق بذلك ذراعا فاوحى الله تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف مجبور يال لياس ما هذا الحزن والجزع الذى أنت فيه ألسنت أمني على وحى وسجيت فى ارضى وصغوتى من خلقى سلتى أعطكت فانى ذراحة الواسعة والفضل العظيم قال يارب تمني وتامحتنى يا تاتى فانى قد مللت بنى اسرائيل واملو فى فواحى الله تعالى اليه يا لياس ما هذا اليوم الذى أعزى منك الارض وأهلها وانما صلاحيها وقوامها بك وبشاهك وان كنتم قليلا وكن سلتى أعطكت فقال الياس ان لم تمنى فاعطاني نارى من بنى اسرائيل قال الله عز وجل وأى شئ تريد أن أعطيك قال تملكى خزائن السماء سبع سنين فلا تزل يرعاهم سبحانه الا بدعوى ولا تظلم عليهم فطرة الا بسفاعةنى فإنه لا بد لهم الا ذلك قال الله عز وجل واليـاس باليـاس أ ما رجع بخلقى من ذلك وان

(أنا كذلك نجزي المحسنين) لتعليل اتخذه ويل ماخو لهما من الفرج بعد الشدة (إن هذا هو البلاء المبين) الاختبار البين الذي يتميز فيه
 الخاصون من غيرهم أو الخنة البينة (وفدناه بذبح) هو ما بذبح وعن ابن عباس هو الكباش الذي قر به عايل فقبل منه وكان ربحي في الخنة
 حتى قدس به اسمعيل وعنه ولدت تلك البذبة أسارت سنة وذبح الناس أبناءهم (عظيم) صغهم الجنة سبعين وبقي السنة في الأضاحي وروى
 أنه مر بـ ابن ابراهيم عند الجرة فرماه سبع حصيات حتى أخذه فبقيت سنة في الرمي وروى أنه لما ذبحه قال جبريل لله أكبر الله أكبر الله أكبر فقال
 الذبح لاله الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله الجديق سنة وقد استشهد أبو حنيفة رضي الله عنه بهذه الآية فيمن نذر ذبح ولده أنه
 يلزمه ذبح شاة والأظهر أن الذبح اسمعيل وهو قول أبي بكر وابن عباس وابن عمر وجاعة من التابعين رضي الله عنهم لقوله عليه السلام أنا ابن
 الذبيحين فأحدهما جده اسمعيل والآخر أبوه عبد الله وذلك أن عبد المطلب نذر أن بلغ بنوه عشرة أن يذبح آخر ولده فقرأ وكان عبد الله آخر
 ففداه بمائة من الأبل ولان قرني الكباش كما منو طين في الكعبة في أيدي بني اسمعيل إلى أن احترق البيت في زمن الحجاج وابن الزبير وعن
 الأصمعي أنه قال سألت أبا عمر بن العلاء عن الذبح فقال بأصمعي أين عزب عنك عقلك وحيث كان اسحق بمكة وإنما كان اسمعيل بمكة
 وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنحصر بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس وجاعة من التابعين رضي الله عنهم أنه اسحق ويدل عليه كتاب
 يعقوب إلى يوسف عليها السلام من يعقوب امرأته ليل الله بن اسحق ذبح (٢٥)

فقبل وفدناه وإن كان
 الفادي ابراهيم عليه
 السلام والله تعالى هو
 المقتدى منه لأنه الأمر
 بالذبح لانه تعالى وهب له
 الكباش ليفتدي به وهتنا
 اشكال وهو أنه لا تخلو ما
 أن يكون مأتى به ابراهيم
 عليه السلام من بطحه على
 شقه وامرار الشفرة على
 حلقه في حكم الذبح أم لا
 فإن كان في حكم الذبح فما
 معنى القداء والقداء هو
 التخليص من الذبح ببدل
 وإن لم يكن فإمعني قوله
 كان تصديقها والحصل منه الذبح قلت جعله مصداقاً له بذل وسعه ومجوده وأتى بما أمكنه وفعل ما يفعله الذابح
 فقد حصل المطلوب وهو اسلامها ما لا الله تعالى واقفا هذه الذلة فلذلك قال له قد صدقت الرؤيا (أنا)
 كذلك نجزي المحسنين) يعني جزاه الله بأحسنائه في طاعته وذبح ولده المعنى أنا كما عفو ناعن ذبح ولده
 كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (إن هذا هو البلاء المبين) أي الاختبار الطاهر حيث اختبره بذبح ولده
 (وفدناه بذبح عظيم) قيل نظر ابراهيم فاذا هو بجبريل ومعه كبش أملح أقرن فله هدفاء ابنك فاذبحه
 ودونه فكبر ابراهيم وكبر ابنه وكبر جبريل وكبر الكباش فاخذ ابراهيم وبني به المنحصر مني فبذبحه قال أكثر
 المفسرين كان هذا الذبح كشراحي في الخنة ربي بن خن فوافق ابن عباس الكباش الذي ذبحه ابراهيم هو
 الذي قر به ابن آدم قيل حتى له أن يكون عظيماً وقد تقبل من تين وقيل سمي عظيماً لأنه من عند الله تعالى
 وقيل لعظمته في الثواب وقيل لعظمته وسمعه وقال الحسن ما فدى اسمعيل الابن من الاروى أهبط عليه
 من ثبير (وتركنا عليه في الآخر بن) أي تركناه لانه ثناء حسناً فمن بعده (سلام على ابراهيم كذلك نجزي
 المحسنين انه من عبادنا المؤمنين) قوله تعالى (وبشرناه اسحق نبيا من الصالحين) أي بوجود اسحق
 وهذا على قول من يقول ان الذبح هو اسمعيل ومعناه أنه بشر باسمه بعد هذه القصة جزاء طاعته وصبره
 ومن جعل الذبح هو اسحق قال معنى الآتية بشرنا ببشارة اسحق وكذا روى عن ابن عباس قال بشر به
 مرتين حين ولد وحين نبى (وباركنا عليه) يعني على ابراهيم في أولاده (وعلى اسحق) أي يكون أكثر
 الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن (وظالم لنفسه) أي كافر (مبين) أي ظاهر الكفر وفيه تنبيه

(٤ - خازن - رابع) قد صدقت الرؤيا وإنما كان صدقه الوصح منه الذبح أصلاً وبلا ولم يصح والجواب أنه عليه
 السلام قد بذل وسعه وفعل ما يشاء ولكن الله تعالى جاء بمعامعة الشفرة أن تمضي فيه وهذا لا يقتضيه في فعل ابراهيم وهب الله الكباش
 ليقيم ذبحه مقام تلك الحديقة في نفس اسماعيل بدلائمه وليس هذا بذبح منه لا حكم كمال البعض بل ذلك الحكم كان ثابتاً إلا أن المحل الذي
 أضيف إليه لم يحل الحكم على طريق القداء دون النسخ وكان ذلك ابتلاء يستقر حكم الأمر عند الخطاب في آخر الحال على أن المبتني منه في حق
 الولدان يصير قرياً باناسبة الحكم اليه مكرماً بالقداء الحاصل معرفة الذبح مبتلي بالصبر والمجاهدة إلى حال المكاشفة وإنما النسخ بعد استقرار
 المراد بالامر لبقائه وقد سمي فداء في الكتاب لانسخا (وتركنا عليه في الآخر بن) ولا وقف عليه لان سلام على ابراهيم مفعول وتركنا
 (كذلك نجزي المحسنين) ولم يقل أنا كذلك هنا كافي غيره لانه قد سبق في هذه القصة فالتخلف بطرحه كفتاه بذكره مرة عن ذكره
 ثانية (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسمه) حال مقدر من اسحق ولا بد من تقدير مضاف مخزوف بشرناه أي بوجود اسحق
 نبياً أي بان يوجد مقدر انبؤته فاعمال في الحال الوجود لا بالبشارة (من الصالحين) حال ثانية وورد دعا على سبيل التثناء لان كل نبى لابد وأن
 يكون من الصالحين (وباركنا عليه وعلى اسحق) أي أفضنا عليهما بركات الدين والدنيا وقيل باركنا على ابراهيم في أولاده وعلى اسحق
 بأن آخر جنات صلبه ألف نبى وأولهم يعقوب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين)

أى ما تؤمر به وقرئ به
(ستجدنى ان شاء الله من
الصابر بن) على الذبح
روى أن المسيح قال لايه
يابث خذ بصابتي واجلس
بين كفتي حتى لا أؤذيك
إذا أصبنتى الشفرة ولا
تذبحنى وأنت تنظر فى
وجهى عسى أن ترجى
واجعل وجهى الى الارض
وبروى اذبحى وأماما جد
وافرأى أى السلام وان
رأيت أن ترد فبصى على
أى فافعل فانه عسى أن
يكون أسهل لها (فلما
أسلم) انقاد لأمر الله
وخضعاً وعن قتادة أسلم
هذا ابنه وهذا نفسه (ذله
للجبين) صرعه على
جبينه ووضع السكين على
حلقه فلم يعمل ثم وضع
السكين على فقاها فاقطب
السكين ونودى يابث ابراهيم
صدقت الرؤى ان ذلك
المكان عند الصخرة التى
بنى وجواب لما عذوف
تقديره فلما أسماواته
للجبين (ونادى به أن
يابث ابراهيم قد صدقت الرؤيا)
أى حققت ما أمرتك به فى
المقام من تسليم الولد للذبح
كان ما كان مما ينطق
به الحال ولا يجيبه الوصف
من استبشارهما وحدثهما
لله وشكرهما على ما أنعم
به عليهما من دفع البلاء
العظيم بعد حلوله وأجاب قبلانته ونادى به معطوف عليه

شاوهر ليعلم ما عسده فبازل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على أمر الله وعزيمته على طاعته وثبت قدمه
و يصبره ان جزع ويراجع نفسه وبوطنه و يلقى البلاء وهو كالمتأسئس به و يكتب المثوبة بالانقياد لأمر
الله تعالى قبل نزوله فان قلت لم كان ذلك فى المقام دون اليقظة وما للحكمة فى ذلك قلت ان هذا الأمر كان
فى نهاية المشقة على الذابح والمذبح فوردي فى المنام كالنوطشة له ثم تأكد حال الذبح بحال اليقظة فاذا
تظاهرت الحالتان كان ذلك أقوى فى الدلالة ورؤيا الانبياء وحى وحق (قال يابث افعل ما تؤمر) أى قال
الغلام لايه افعل ما امرت به قال ابن اسحق وغيره لما أمر ابراهيم بذلك قال لايه يابث خذ الحبل والمدينة
وانطلق الى هذا الشعب تختط فلما خلا ابراهيم بابنه فى الشعب أخبره بما أمره الله به فقال افعل ما تؤمر
(ستجدنى ان شاء الله من الصابر بن) انما عانى ذلك بشبهة الله تعالى على سبيل التبرك وانه لا حول عن معصية
الله تعالى الا بمصمة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما أسلم) يعنى انقاد وخضعاً لأمر الله
وذلك ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام أسلم ابنه وأسلم الابن نفسه (وتله للجبين) أى صرعه على الارض قال
ابن عباس أضجعه على جبينه على الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يابث استند رباطى كيلا أضطرب وأكف
عنى ثيابك حتى لا يتضح عليهما شئ من دمي فينقص أجرى وتراه أى فينقص واستند شفرتك وأسرع مر
السكين على حلقى ليكون أهون على فان الموت شديد واذا أنبت أى فافعل فانه عسى أن
ترد قصى على أى فافعل فانه عسى أن يكون أسهل لها على فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يابث
على أمر الله ففعل ابراهيم ما أمره به ابنه ثم أقبل عليه يقبله وهو يبكي وقدر بطنه والابن يبكي ثم انه وضع
السكين على حلقه فلم تحك شيئاً انه حدهما بين أولئنا بالحر كل ذلك لا يستطيع أن يقطع شيئاً قبل ضرب
الله تعالى صفيحة من نحاس على حلقه والاول أبلغ فى القدرة وهو منع الحديد عن اللحكم قالوا فقال الابن عند
ذلك يابث كبتى لوجهى فانك اذا نظرت وجهى رجعتى وأدركت رقتى تحول بينك وبين أمر الله تعالى
وأنا لا أنظر الى الشفرة فأجزع منها ففعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع السكين على فقاها فاقطب
ونودى يابث ابراهيم قد صدقت الرؤى يابث عن كعب الاحبار وابن اسحق عن رجاله قالوا لما رأى ابراهيم عليه
الصلاة والسلام ذبح ابنه قال الشيطان لئن لم أقتن عند هذا آل ابراهيم لأقتن منهم أحد اذ باقتمثل الشيطان
فى صورة رجل وأتى أم الغلام فقال لها هل ندرى ابن ذبح ابراهيم بابنك قالت ذهب به ليحطبل من هذا
الشعب قال لا والله ما ذهب به الا ليدبحه قالت كلا هو أرحم به وأشد حباله من ذلك قال انه يزعم أن الله أمره
بذلك قالت ان كان به أمره بذلك فقد أحسن أن يطيع به فخرج الشيطان من عندها حتى أدرك الابن
وهو عشى على أثر أبيه فقال له يا غلام هل تدرى أين يذهب بك أبوك قال تختطب لاهنا من هذا الشعب قال لا
والله ما ير يد الاذن بذكى قال ولم قال ان ربه أمره بذلك قال فافعل ما أمره به ربه فمعه عا وطاعة فلما امتنع
الغلام أقبل على ابراهيم فقال له أين تريد أيها الشيخ قال هذا الشعب لحاجة فيه قال والله انى لارى الشيطان
قد جاءك فى منامك فأمرك بذبح ابنك هذا أقهر فابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال اليك عنى يا عبد الله
فوانته لأمضى لأمسى فى رجوع اليك فليظلم بصب من ابراهيم وآله شيئاً ما أراد وامتنعوا منه بعون الله
تعالى وروى عن ابن عباس ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما أراد ان ذبح ابنه عرض له الشيطان بهذا
المشعر فسابقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم
عرض له عند الجرة فالوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم أدركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات
حتى ذهب ثم مضى ابراهيم لأمر الله عز وجل وهو قوفه تعالى فلما أسلموا وتله للجبين (ونادى به) أى فنودى
من الجبل (أن يابث ابراهيم قد صدقت الرؤيا) أى حصل المقصود من تلك الرؤيا بحيث ظهر منه كمال الطاعة
والانقياد لأمر الله تعالى وكذلك الولد فان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قد رأى الذبح ولم يذبح وانما

وروى عن سعيد بن جبير قال رأى ابراهيم ذبح اسحق في المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى أتى به المنحصر من منى فلما أمره الله بذبح الكرش ذبحه وسار به مسيرة شهر في روضة واحدة طويته الاودية والجبال والقول الثاني انه اسمعيل واليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب والشامي ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي والسكبي ورواية عطاء بن أنس رباح و يوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المفسر اسمعيل وكلا القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتج من ذهب الى ان الذبيح اسحق بقوله تعالى فذبحناه بعقلام حلجم فلما بلغ معه السعي أمر به بذيح من بشر به وبسحق في القرآن انه بشر بولد سوى اسحق كما قال تعالى في سورة هود فبشرناه باسحق وقوله وبشرناه باسحق نبيان من الصالحين بعد قصة الذبح يدل على انه تعالى انما بشره بالنبوة لما تحمل من الشدائد في قصة الذبح فثبت بما ذكرناه ان أول الآية وآخرها يدل على ان اسحق هو الذبيح وما ذكرنا اضافي كتاب يعقوب الى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله واحتج من ذهب الى ان الذبيح هو اسمعيل بان الله تعالى ذكر البشارة باسحق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى وبشرناه باسحق نبيان من الصالحين فدل على ان المذبح غيره وايضا فان الله تعالى قال في سورة هود فذبحناه باسحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف يامر به ذبح اسحق وقد وعده بنافله وهو يعقوب بعده ووصف اسمعيل بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل وادريس والكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد بقوله انه كان صادق الوعد لانه وعده اياه من نفسه الصبر على الذبح فوفى له بذلك وقال القرطبي سألت عمر بن عبد العزيز بزجر لاجل علماء اليهود وكان أسلم وحسن اسلامه أي ابني ابراهيم أمره الله تعالى بذبحه فقال اسمعيل ثم قال يا أمير المؤمنين ان اليهود تعلم ذلك ولكن يحسدونكم يا معشر العرب على أن يكون أبوكم الذي أمر الله تعالى بذبحه ويدعون انه اسحق أبوهم ومن الدليل أيضا ان قرني الكرش كانا معلقين على الكعبة في أيدي بني اسمعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرني الكرش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان أول الاسلام وان رأس الكرش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش يعقوب يس وقال الاصمعي سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح اسحق كان واسمعيل فقال يا أصمعي أين ذهب عقلك متى كان اسحق بمكة انما كان اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع أبيه والله تعالى أعلم

ذكر الانشارة الى قصة الذبح

قال العلماء بالسيرة وأخبار الماضين لما دعا ابراهيم به فقتل رب هب لي من الصالحين وبشر به قال هو اذنته ذبيح فلما ولدو بايع معه السبي قيل له وف بذكر هذا هو السبب في أمر الله تعالى اياه بالذبح فقال لا اسحق انطلق تقرب الله قربا فافاخسكسكنا وحبالا واطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال الغلام يا بئس قرانك فقال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا بئس اقول ما تأمر وقال محمد بن اسحق كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا زار هاجر واسمعيل حل على البراق فيغدو من اشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله بالشام حتى اذا بايع اسمعيل معه السبي وأخذ بنفسه ورجلما كان يؤمل فيه من عبادة ربه وتوطين حرماته أمر في المنام بذبحه وذلك انه رأى ليلة التروية كان قائلا يقول له ان الله يا مكرم بذبح ابنك هذا فاما أصبح تروى في نفسه أي فكبر من الصباح الى الراح آمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فنمى في ذلك اليوم يوم التروية فلما أمسى رأى في المنام تانيا فلما أصبح عرف ان ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم عرفه وقيل رأى ذلك ثلاث ايام متتابعات فلما عزم على تحرد سمي ذلك اليوم يوم العرف فلما تبين ذلك أخبر به ابنه فقال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك (فاظر ما ذكرنا في الرواية على وجه المشاورة فان قلت لم يشاورة في أمر قد علم ان حتم من الله تعالى وما لحكمة في ذلك قلت لم يشاورة يرجع الى رأيه واما

من المصباح الى الراح آمن الله هذا الحلم أم من الشيطان فنمى في ذلك اليوم يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فنمى في ذلك في عرفة ثم رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة فهم نحره فسمى اليوم يوم النحر (فاظر ما ذكرنا في الرواية على وجه المشاورة لا من رؤية العين ولم يشاورة ليرجع الى رأيه ومشورته ولكن ليعلم ان يوم عرفة يصبر تروى على وحشة أي ماذا تبصر من رأيك وتبدي

(مثل هذا فليعمل العاملون) وقيل هو أيضا من كلامه (أذلك خير زلا) نعيم (أم شجرة الزقوم) أي نعيم الجنة وما فيها من اللذات والطعام والشراب خير زلا أم شجرة الزقوم خير زلا ولا تزال باقيا مقام النازل بالسكر من الرزق والزقوم شجر مريكون بهامة (أنا جعلناها فتنة للظالمين) محنة وعذاب لهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك أنهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا (أنا شجرة نخرج في أصل الجحيم) قيل منتهى في قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها (طلعها كأنه رؤس الشياطين) الطلع النخلة فاستعير لها طلع من شجرة الزقوم من جعلها وشبه رؤس الشياطين للدلالة على تناهيه في الكراهة وقيح المنظر لأن الشيطان مكر ومستقيح في طباع الناس لاعتقادهم أنه شر محض وقيل الشيطان حبة (٢٠) عرفاء قبيحة المنظر هائلة جدا (فأنهم لا يكون منها) من الشجرة رأى من طلعها

(فأثأون منها البطون)
فأثأون بطونهم لما يلبهم
من الجوع الشديد (ثم أن
طعم عليها) على أكلها
(لشوبا) لخطاها وزاجا من
جيم) ماء حار يشوي
وجوههم ويقطع أمعاءهم
كما قال في صفة شراب أهل
الجنة ومزاجه من تسبب
والغنى ثم أنهم يملأون البطون
من شجرة الزقوم وهو حار
يحرق بطونهم ويعطشهم
فلا يسقون إلا بعد ملي
تعذيب لهم بذلك العطش
ثم يسقون ما هو أحر وهو
الشراب المنشوب بالجيم
(ثم إن مرجعهم إلى الجحيم)
أي أنهم يذهب بهم عن
مقارهم ومنزلهم إلى الجحيم
وهي الدركات التي أسكنوها
إلى شجرة الزقوم فيأكلون
إلى أن يمتلأوا يسقون بعد
ذلك ثم يرجعون إلى دركاتها
ومعنى التراخي في ذلك
ظاهر (أنهم ألفوا آباءهم

الكلام ليزدادوا سرورا يشكراره وقيل يقول المؤمن لقرينه على جهة التوبيخ بما كان ينكره قال الله تعالى (مثل هذا) أي المنزل والنعيم الذي ذكره في قوله وأولئك لهم رزق معلوم (فليعمل العاملون) هذا ترغيب في نواب الله تعالى ومعانده بطاعته (فأثأون) أي الذي ذكره لأهل الجنة من النعيم (خير زلا) أي رزقا (أم شجرة الزقوم) التي هي زل أهل النار والزقوم شجرة خبيثة مرة كرمها الطعم بكرة أهل النار على تناولها فهم يزفون على أشد كراهة وقيل هي شجرة تكون بارض تهامة من أخشب الشجر (أنا جعلناها فتنة للظالمين) أي للكافرين وذلك أنهم قالوا كيف تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لصناديد قريش أن محمدا يخوفنا بالزقوم والزقوم بلسان بربرالز بدو النحر وقيل هو بلغة أهل اليمن فأدخلهم أبو جهل بيته وقال بإجابه زقينا فاتهم بالز بدو النحر فقال أبو جهل تزفوا فهذا ما وعدكم به محمد فقال الله تعالى (أنا شجرة نخرج في أصل الجحيم) أي في قعر النار وأغصانها ترتفع إلى دركاتها (طلعها) أي نمرها سمي طلعها لطلوعه (كأنه رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين بأعيانهم شبهها بهم لقبهم عند الناس فإن قلت قد شبهها بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت أنه قد استغرق في النفوس قبح الشياطين وإن لم يشاهدوا فكانه قيل إن أفعج الأشياء في الوهم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها في قبح المنظر والعرب إذا رأيت منظر أقيح قالت كأنه رأس شيطان قال امرؤ القيس
أنتقلني والمشر في مضاجعي *
ومسنونو زرق كآنياب أغوال

شبه سنان الرمح بأنياب الغول ولم يرها وقيل إن بين مكة واليمن شجرة قبيحة منقطة تسمى رؤس الشياطين فتشبهها بها وقيل أراد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيحة المنظر شيطانا (فأنهم لا يكون منها) أي من غيرها (فأثأون منها البطون) وذلك أنهم يكرهون على أكلها حتى تمتلئ بطونهم (ثم إن طعم عليها لشوبا) أي لخطاها ومن اجاز (جيم) أي من ماء شديد الحرارة يقال أنهم إذا أكلوا الزقوم وشربوا عليه الجيم شاب الجيم الزقوم في بطونهم فصار شو بالم (ثم إن مرجعهم إلى الجحيم) وذلك أنهم يردون إلى الجحيم بعد شراب الجيم (أنهم ألفوا) أي وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم هرعون) أي يسرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد ضل قبلهم) كثيرا (الذين) أي من الأمم الخالية (ولقد أرسلناهم منذر ين) أي وأرسلنا فيهم رسلا منذر ين (فاظن كيف كان عاقبة المنذر ين) أي الكافرين وكانت عاقبتهم العذاب (الاعباد الله المحلصين) أي الموحدين نجوا من العذاب والمعنى أنظر كيف أهلكنا المنذر ين الاعباد الله المحلصين قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) أي دُعاه به على قومه وقيل دُعاه به أن ينجيهم من الفرق (فلنم الجيبون)

ضالين فهم على آثارهم هرعون) علل استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد بتقايدهم في الدين واتباعهم إياهم في الضلال وترك اتباع الدليل والاهراع بالسرعة الشديد كما هم يحشون حشا (ولقد ضل قبلهم) قبل قومك قريش (أ كثيرا والذين) أي الأمم الخالية بالتقليد وترك النظر والتأمل (ولقد أرسلناهم منذر ين) أنبياء حذروهم العواقب (فاظن كيف كان عاقبة المنذر ين) أي الذين أخذوا وحذروا أي أهلكوا جميعا (الاعباد الله المحلصين) أي الذين آمنوا منهم وأخلصوا الله دينهم وأخلصهم الله لدينه على القراءتين • ولما ذكر إرسال المنذر ين في الأمم الخالية وسوء عاقبة المنذر ين أتبع ذلك ذكر نوح ودعاه إياه حين أسس من قومه بقوله (ولقد نادانا نوح) دعانا لننجيه من الفرق وقيل أراده قوله أني مغلوب فانتصر (فلنم الجيبون) اللام الداخلة على نم جواب قسم محذوف والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ولقد نادانا نوح فوالله لنم الجيبون نحن والجميع دليل العظمة والكبر ياء للمعنى أنا أجبناه أحسن

(بيضاء) صفة للسكاس (لذة) وصفت باللذة كأنها نصف اللذة وعينها وذات اللذة (لشار بين لافها غول) أي لا تغتال عقولهم تخمور الدنيا وهو من غاله يغوله فإذا أهلكه وأفسده (ولاهم عنها يزفون) يسكرون من زف الشارب إذا ذهب عقله ويقال للسكران زريف ومزوف يزفون على وجز قاي لا يسكرون أولا يزفون شراهم من أنزف الشارب إذا ذهب عقله أو شرا به (وعندهم قاصرات الطرف) قصرت أبصارهن على أزواجهن لا يمددن طرفا إلى غيرهم (عين) جمع عينا أي تجلاء واسعة العين (كأنهن بيض مكنون) مصون شهيهن ببيض النعام المكنون في الصفاء هو انتباه العرب النساء وتسميهن بيضات الخدود وعطف (فاقبل بعضهم) يعني أهل الجنة (على بعض نساء لون) على يطاق عليهم والمعنى يشر بون و يتحاذون **(١٩)** على الشراب كمادة الشرب قال

وما بقيت من اللذات إلا

أحاديث الكرام على الخدام

فيقبل بعضهم على بعض

ينساء لون عسا جوى لهم

وعليهم في الدنيا لا نهج

به ما ضياع على ما عرف في

أخباره (قال قائل منهم اني

كان في قرين يقول أنك

بهمزتين شامى وكوفى

(من المصدقين) يوم الدين

(أنذمتنا وكنا نراها

وعظما أننا لمدينون)

ليجز بون من الدين وهو

الجزء (قال) ذلك القائل

(هل أتم مطلعون) الى

النار لا يك ذلك القرين

قيل ان في الجنة كوى

ينظر أهلها منها الى أهل

النار وقال ابنة تعالى لاهل

الجنة هل أتم مطلعون

الى النار فاعلموا أن منزلتهم

من منزلة أهل النار

(فاطلع) المسلم (فراة)

أي قرينه (في سواء الجحيم)

وكأشأ سارت على لذة ومعنى معين أي من خربارية في الانهار ظاهرة ترأها العيون (بيضاء) يعني ان خراج الجنة أشد بيضا من الابن (لذة) أي لذبة (لشار بين لافها غول) أي لا تغتال عقولهم فتذهب بها وقيل لأنهم فيها لا ووجع البطن ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق في خفاء وخر الدنيا يحصل منها أنواع من الفساد ومنها السكر وذهب العقل ووجع البطن وصداع الرأس والبول والقيء والتخار والبردة وغير ذلك ولا يوجد شيء من ذلك في خراج الجنة (ولاهم عنها يزفون) أي لا تغلهم على عقولهم ولا يسكرون وقيل معناه لا ينفذ شراهم ثم وصف أزواجهم فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) أي حاسبات الاعين غاضات العيون قصرت أعينهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم (عين) أي حسان الاعين عظامها (كأنهن بيض مكنون) أي مصون مستور رشيهم ببيض النعام لأنها تسكن بالبريش من الريح والغبار فيكون لونها أبيض في صفره ويقال هذا من أحسن ألوان النساء وهو أن تكون المرأة بيضاء مشوبة بصفرة والعرب تشبه المرأة ببيض النعام وتسميهن بيضات الخدود قوله عز وجل (فاقبل بعضهم على بعض) يعني أهل الجنة في الجنة (ينساء لون) أي يسأل بعضهم بعضا عن حاله في الدنيا (قال قائل منهم) أي من أهل الجنة (اني كان في قرين) أي في الدنيا ينسرك البعث قيل كان قرينه شيطانا وقيل كان من الانس قيل كانا أخوين وقيل كانا شريكين أحدهما كافرا اسمه فطر وس والاخر مؤمنا اسمه هوذا وهما اللذان قص الله عز وجل خبرهما في سورة السكهف في قوله واضرب لهم مثلا رجلاين (يقول أنك لمن المصدقين) أي بالبعث (أنذمتنا وكنا نراها وعظما أننا لمدينون) أي يجز بون ومحاسبون وهذا استفهام انكاري (قال) الله تعالى لاهل الجنة (هل أتم مطلعون) أي الى النار وقيل يقول المؤمن لاخوانه من أهل الجنة هل أتم مطلعون أي لنظر كيف منزلة أخى في النار فيقول أهل الجنة أنت أعرف به منا (فاطلع) أي المؤمن قال ابن عباس ان في الجنة كوى ينظر منها أهلها الى النار (فراة في سواء الجحيم) أي فرأى قرينه في وسط النار سمى وسط الشيء سواء لاستواء الجوانب منه (قال تالله ان كدت لتردين) أي والله لقد كدت ان نهلكنى وقيل نغو بنى ومن أغوى انسانا فندردأه وأهلكه (ولولا نعمة ربى) أي رجعت ربى وإنعامه على بالاسلام (لكنت من المحضرين) أي معك في النار (أفنا نحن يمينين الامواتنا الاولى) أي في الدنيا (وما نحن بمعذبين) قيل يقول هذا أهل الجنة لا ملائكة حين يذبح الموت فتقول الملائكة لهم لا فيقولون (ان هذا هو الفوز العظيم) وإنما يقوله على جهة التحدث بنعمة الله عليهم في أنهم لا يموتون ولا يعذبون ليفرحوا بآدم النعيم لا على طريق الاستفهام لاهم فقد علموا أنهم ليسوا بيمينتين ولا معذبين ولكن أعادوا

في وسطها (قال تالله ان كدت لتردين) ان مخففة من الثقيلة وهي تدخل على كاد كما تدخل على كان واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والارادة الاهلاك وبالياء في الحالين يعقوب (ولولا نعمة ربى) وهي العصمة والتوفيق في الاستمسك بهروة الاسلام (لكنت من المحضرين) من الذين أحضروا العذاب كأحضرت أنت وأمثالك (أفنا نحن يمينين الامواتنا الاولى وما نحن بمعذبين) الفاء لاف على محذوف تقديره أنحن مخلدون نعمون فافنا نحن يمينين ولا معذبين والمعنى أن هذا حال المؤمنين وهو ان لا يدنوا الموت الى خلاف الكفار فانهم في الجنون في الموت كل ساعة وقيل لحكمهم ما شرم الموت قال الذي يخفى فيه الموت وهذا قول يقول المؤمن من تحذنا بنعمة الله بسمع من قرينه ليكون تو بيحاله وزادة تعذيب وموتنا نصاب على المصدر والاستثناء متصل بذكره ولا عوت الامرأة ومنقطع وتقديره لكن المونة الاولى قد كانت في الدنيا قال لقرينه تقر بعاله (ان هذا) أي الامر الذي نحن فيه (لذو الفوز العظيم) ثم قال الله عز وجل

(وأقبل بعضهم على بعض) أى التابع على المتبوع (يتساءلون) يتخاصمون (قالوا) أى الاتباع للمتبوعين (انكم كنتم تاتوننا عن العيين) عن القوة والقهر واللين موصوفة بالقوة وهما يقاومان البطش أى انكم تحملونا على الضلال ونفسر ونناغله (قالوا) أى الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) أى بل أياهم أتم الإيمان وأعرض عنهم مع عتسكم منه مختارين له على الكفر غير ملجعين (وما كان لنا عليكم من سلطان) تسلط نساجكم به تمسككم واختياركم (بل كنتم قومًا طاغين) بل كنتم قومًا طاغين (خفي علينا) فلزمنا جميعا (قول ربنا اننا لاثقون) يعنى وعيد الله باذا اثقون اعذابه لا محالة انه بما لنا ولو حكي الوعيد كما هو قال انكم لاثقون واسكنه عدل به الى افضال التكلم لانهم مشككون بذلك عن انفسهم ونحوه قوله يفقد زعمت هوازن قل ما لى ولوحى قوله لاقال قل مالك (فاغوناكم) فدعونا كم الى الفى (انا كنا غارين) فاردنا غواءكم لتكونوا أمثالنا (١٨) فانهم) فان الاتباع والمتبوعين جميعا (يومئذ) يوم القيامة (فى العذاب مشركون)

قال ابن عباس خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم اليوم اذلاء منقادون لا حيلة لهم (وأقبل بعضهم على بعض) يعنى الرؤساء والاتباع (يتساءلون) أى يتخاصمون (قالوا) يعنى الرؤساء للاتباع (انكم كنتم تاتوننا عن العيين) أى من قبل الدين فتضلوننا وتزوتنا الدين ما تاملونا به وقيل كان الرؤساء يحلفون لهم ان الدين الذى يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم حلفتم لنا فوثقنا بآيمانكم وقيل عن العيين أى عن العزة والقدرة والقول الاول اصح (قالوا) يعنى الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أى لم تكونوا على حق حتى نضلكم عنه بل كنتم على الكفر (وما كان لنا عليكم من سلطان) أى من قوة وقدرة فنفهمكم على متابعتنا (بل كنتم قومًا طاغين) أى ضالين (خفي علينا) أى وجب علينا جميعا (قول ربنا) يعنى كلمة العذاب وهى قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين (اننا لاثقون) يعنى ان الضال والضلل جميعا فى النار (فاغوناكم) يعنى فاضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كنا عليه (انا كنا غارين) أى ضالين قال الله تعالى فانهم يومئذ فى العذاب مشركون) يعنى الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل بالجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء ثم بين تعالى انهم اغواهم وفى ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أى يتكبرون عن كلمة التوحيد ويتنعمون منها (ويقولون انما لالشركاء آلهتنا الشاعرين) يعنى انه انما اتى بما فى المرسلون قبله من الدين والتوحيد وفى الشرك (انكم لاثقوا العذاب الالم وما تجزون الا ما كنتم تعملون) أى فى الدين من الشرك والتكذيب (الا أى لكن وهو استثناء منقطع (عبادة الخالصين) أى الموحدين (أولئك لهم رزق معلوم) يعنى بكرة وعشا وقيل حين يشتهونه يؤتون به وقيل انه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة ورأحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهى الخبز كالها وطيها وبأسها ركل طعام يؤكل للتلذذ لالقوق وقيل ان أرزاق أهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات لان أجسادهم خلقت للاداء فكل ما ياكلونه على سبيل التلذذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام والتعظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) أى ثواب الله تعالى ثم وصف مساكنتهم فقال تعالى (فى جنات النعيم على سرر متقابلين) يعنى لا يرى بعضهم قفا بعض ثم وصف شرابهم فقال تعالى (يطاف عليهم بكأس من معين) كل اناء فيه شراب يسمى كأسا واداء يمكن فيه شراب فهو اناؤه وقد تسمى الخمر نفسها كأسا قال الشاعر

المعلوم بان أجسادهم محكمة مخلوقة لا بدفيا كما هو للتلذذ ويجوز ان يراد رزق معلوم منعوت بخصائص خلق علمهم من طيب طعم ورأحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا والنفس اليه أسكن (وهم مكرمون) منعوتون (فى جنات النعيم) يجوز ان يكون ظرفا وان يكون حالا وان يكون خبرا بعد خبر وكذا (على سرر متقابلين) التقابل أى السرور ورائس (يطاف عليهم بكأس) بغير همز أبو عمر وحز فى الوقف وغيرهما لم يزق يقال لازجاجة فيها الخمر كأس وتسمى الخمر نفسها كأسا وعن الاخفش كل كأس فى القرآن فهى الخمر وكذا فى تفسير ابن عباس رضى الله عنهما (من معين) من شراب معين أو من نهر معين وهو الجارى على وجه الارض الظاهر للعيون وصف بما وصف به الماء لانه يجرى فى الجنة كما يجرى الماء قال الله تعالى وانهار من خمر

(و يسخرون) هم منك ومن تعجبك وأعجبك من انكارهم البعث وهم يسخرون من أمر البعث بل عجب حجة وعلى أي استعظمت والعجب روعة تعزى الانسان عند استعظام الشيء فمر دل على الاستعظام في حقه تعالى لانه لا يجوز عليه الزرع أو معناه قل لا تجد بل عجب (واذا ذكروا لا يذكرون) ودأبهم انهم اذا عظموا شيئا لا يتعطلون به (واذا رآوا آية) مجزة كأن شقاق القمر ونجوم (يسخرون) يستدعي بعضهم بعضا ان يسخرهم أو يبالغون في السخرية (وقالوا ان هذا) ما هذا (الاسحريين) ظاهر (أنها) استفهام انكار (متناوكتنا ترابا وعظاما) أي أُنبت اذا كنا ترابا وعظاما (أو أبأنا) معطوف على محل ان واسمها وأعلى الضمير في معيون والمعنى أُنبت أيضا أبأنا على زيادة الاستبعاد يعنون انهم أقدم بقسمهم بعدوا بطل أو أبأنا بسكون الواو مدني وشأى أي أُنبت واحد من المعنى المبالغة في الانكار (الاولون) الآفة مون (قل نعم) تبسئون نعم على وهما لفتان (وأنتم داخلون) صاغرون (فأناهي) جواب شرط مقدر تقدير ماذا كان كذلك فأهي الا (زجرة واحدة) وهي لا ترجع الى (١٧) شيء انتهى مبهمة موضعها غيرها

و يجوز فأنا البعثة زجرة واحدة وهي النفخة الثانية والزجرة الصيحة من قولك زجر الرامي الابل أو الغنم اذا صاح عليها (فأذاهم) أحياء بصراء (ينظرون) الى سوء أعمالهم أو ينظرون ما عمل بهم (وقالوا يا ويلنا) الويل كلمة يقولها القاتل وقت الهلكة (هذا يوم الدين) أي اليوم الذي ندان فيه أي تجازى بأعمالنا (هذا يوم الفصل) يوم القضاء والفرق بين فرق الهدى والضلال (الذي كنتم به تكذبون) ثم يحتمل أن يكون هذا يوم الدين الى قوله احشروا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض وأن يكون من كلام الملائكة لهم وان يكون يا ويلنا هذا يوم الدين من

وافق رسولهم ولما عجب رسولهم قال وان تعجب فعجب قولهم أي هو كقولهم وقري بفتح التاء على انه خطاب النبي صلى الله عليه وسلم أي عجب من تكذيبهم إياك وهم يسخرون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن حين أنزل وضلال بني آدم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل من يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجب (و يسخرون واذا ذكروا لا يذكرون) أي واذا عظموا لا يتعطلون (واذا رآوا آية) قال ابن عباس يعني انشقاق القمر (يسخرون) أي يستهزئون وقيل يستدعي بعضهم بعضا ان يسخر (وقالوا ان هذا الاسحريين) أي بنى (أنها متناوكتنا ترابا وعظاما) أي أبأنا الاولون قل نعم وأنتم داخلون أي صاغرون (فأناهي زجرة واحدة) أي صيحة واحدة وهي نفخة البعث (فأذاهم ينظرون) يعني أحياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين) يعني يوم الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) أي القضاء وقيل بين المحسن والمسيء (الذي كنتم به تكذبون) أي في الدنيا (احشروا) أي اجعوا (الذين ظلموا) أي أشركوا وقيل هو عام في كل ظالم (وأزواجهم) أي أشباههم وأشملهم فكل طائفة مع مثلها فاهل الخمر مع أهل الخمر وأهل الزنا مع أهل الزنا وقيل أزواجهم أي قراءهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقيل أزواجهم المشركات (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي في الدنيا يعني الاصنام والطواغيت وقيل ابليس وجنوده (فأهدوهم الى صراط الجحيم) قال ابن عباس أي دلوهم الى طريق النار (وقفوههم) أي احبسوهم (انهم مسؤولون) لما سيقوا الى النار حبسوا عند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن جميع أقوالهم وأفعالهم و يروى عنه عن لاله الا الله وروى عن أبي رز أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزول قدمي عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع من عمره (٣) فيما أفناه وعن علمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما ابلاه وفي رواية عن شيا به فيما ابلاه أخرجه الترمذي وله عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من داع دعالي شيء الا كان موقوفا يوم القيامة لا زماله لا يفرق فموان دعا رجل رجلا ثم قرأ لا نصركم بعضكم بعضا وهذا توخيهم بالخمر عن التناصر بعدما كانوا متمسكين به في الدنيا وقيل هو جواب لابي جهل حيث قال يوم بدر بعضا وهذا جواب لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر وهو في موضع التصب على الحال أي مالم غير متمسكين (بل هم اليوم مستسلمون) (بل هم اليوم مستسلمون) وخذله عن عجز فكلمهم مستسلم غير منتصر

(٣ - خازن - رابع) كلام الكفرة وهذا يوم الفصل من كلام الملائكة جواب لهم (احشروا) خطاب الله للملائكة (الذين ظلموا) كفروا (وأزواجهم) أي أشباههم وقراءهم من الشياطين أو نساءهم الكافرات والواو بمعنى مع وقيل للعطف وقري بالرفع عطفا على الضمير في ظلموا (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي الاصنام (فأهدوهم) دلوهم عن الاصنام هديته في الدين هدى وفي الطريق هداية (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقفوههم) احبسوهم (انهم مسؤولون) عن أقوالهم وأفعالهم (مالم لا تناصرون) أي لا نصركم بعضكم بعضا وهذا توخيهم بالخمر عن التناصر بعدما كانوا متمسكين به في الدنيا وقيل هو جواب لابي جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر وهو في موضع التصب على الحال أي مالم غير متمسكين (بل هم اليوم مستسلمون) (بل هم اليوم مستسلمون) وخذله عن عجز فكلمهم مستسلم غير منتصر

(٣) قوله فيما أفناه الخ كذا في النسخ اثبات الف مالم الاستفهامية وهو قليل

وحسبنا لهما انما زينت السماء لحسنها في انفسها واولاهن زينة الكواكب لقراءه في بكر (وحفظا) محمول على المعنى لان المعنى انا خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظنا الشياطين كقائل ولقد زينت السماء الدنيا بصاحب وجعلنا هار حواما للشياطين أو الفعل العمل بمقدر كانه قيل وحفظنا من كل شيطان زيناها بالكواكب أو معناه حفظنا هار حفظا (من كل شيطان مارد) خارج من الطاعة والضمير في (لا يسمعون) لكل شيطان لانه في معنى الشياطين يسمعون كوفي غير أي بكر وأوله يسمعون والسمع تطلب السماع يقال تسمع فسمع أو لم يسمع وينبغي أن يكون كلاما منقطعاً مبتدأ اقتصادا لما عليه حال المسترفة للسمع وأنهم لا يقدرون أن يسمعوا الى كلام الملائكة أو يسمعوا وقيل أسأله الثلاث يسمعون الخذف اللام كما خذفت في جثك أن تكبر من في أن لا يسمعوا الخذفان واهدر عملها كافي قوله • ألا هذا الزاوي أحضر الوحي • وفيه نصف بجزء من القرآن عن مثله فان كل واحد من الحرفين غير مريد ودع على انفراد وله ولكن اجتماعهما منكر والفرق بين (١٦) سمعت ولا تاتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه أن

المعدى بنفسه يفيد الادراك والمعدى بالي يفيد الاصفا مع الادراك (الى الملا الاعلى) أي الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لانهم سكان الارض (ويقذفون) يرمون بالشهب (من كل جانب) من جميع جوانب السماء من أي جهة معدوا للاستراق (دحورا) مفعول له أي يقذفون للدحور وهو الطرد أو مدحور عن بي الحال أولان القذف والطرء متقاربان في المعنى فكأنه قيل يدحورون أو قذفوا (ولهم عذاب واسب) دائم من الوصوب أي انهم في الدنيا مرجومون

السماء ورأى هذه الكواكب الزاهرة مشرقاً متلاً للثقل على سطح أزرق نظراً لآلة الزينة (وحفظنا من كل شيطان مارد) أي وحفظنا السماء من كل شيطان متعدي رمون بالشهب (لا يسمعون الى الملا الاعلى) يعني الى الملائكة والكتبه لانهم سكان السماء وذلك ان الشياطين يصعدون الى قرب السماء فرموا بها ككلام الملائكة فيخبرون به أولياءهم الانس ويؤمنون بذلك انهم يعملون الغيب فنعمهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويقذفون) أي يرمون بها (من كل جانب) أي من آفاق السماء (دحورا) أي يبعدونهم عن مجالس الملائكة (ولهم عذاب واسب) أي دائم (الامن خطف الخطفة) أي اختلس الكلمة من كلام الملائكة (فاتبعه) أي لحقه (شهاب ناقب) أي كوكب مضى وقوى لا يحطه بل يقتله ويحرقه أو يتجعله وقيل سمي النجم الذي ترمي به الشياطين ناقباً لانهم ينفقون فان قلت كيف يمكن أن تذهب الشياطين الى حيث يعملون ان الشهب تحرقهم ولا يصلون الى مقصودهم ثم يعودون الى مثل ذلك قلت انما يعودون الى استراق السمع مع علمهم انهم لا يصلون اليه طمعاً في السلامة ورجاء نيل المقصود كما كب البصر يغلب على ظنه حصول السلامة وقوله عز وجل (فاستقمهم) يعني سهل مكة (أهم أشد خلقاً) أي من خلقنا) يعني من السموات والارض والجبال وهو استقمهم تقر برأي هذه الاشياء أشد خلقاً وقيل أم من خلقنا يعني من الامم الخالية والمعنى ان هؤلاء ليسوا باحكم خلقاً من غيرهم من الامم وقد أهلكهم بذنوبهم فالذي يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر ما خلقوا فقال تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) يعني آدم من طين جسد لاصق لزج يعلق باليد وقيل من طين في (بل عجبت) قرئ بالضم على اسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لان التعجب من الناس محمول على انكار الشيء وتعظيمه والعجب من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فان كانت قبيحة فيترتب عليها العقاب وان كانت حسنة فيترتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الانكار والدم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما جاء في الحديث عجب بكم من شاب لبسته صبرة وفي حديث آخر عجب بكم من الكرم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله من الكرم الال أشد القنوط وقيل هو رفع الصوت بالكاء وسئل الجندرجه الله تعالى عن هذه الآية فقال ان الله لا يحب من شيء ولكن بالشهب وقد أعد لهم في الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع ومن في (الامن) في محل رفع وافق

بدل من الواو في لا يسمعون أي لا يسمع الشياطين الا الشيطان الذي (خطف الخطفة) أي سلب السلبه يعني أخذ شيئاً من كلامهم بسرعة (فاتبعه) أي نهم رجم (ناقب) مضى (فاستقمهم) فاستخبر كفار مكة (أهم أشد خلقاً) أي أقوى خلقاً من قوهم شديد الخلق وفي حلقه شدة أو أصعب خلقاً وأشق على معنى الرد لانكارهم البعث وان من هان عليه خالق هذه الخلائق العظيمة ولم يصعب عليه اختراعها كان خلق البشر عليه أهون (أم من خلقنا) يريد ما ذكر من خلقناهم من الملائكة والسموات والارض وما بينهما وما بين تغلبا للعلاء على غيرهم وبدل عليه قراءة من قرأ أم من عددنا بالتشديد والتخفيف (انا خلقناهم من طين لازب) لاصق ولازم وقرئ به وهذا شهادة عليهم بالضعف لان ما صنع من الطين غير موصوف بالصلابة والقوة واحتجاج عليهم بان الطين اللازب الذي خافوا منه تراب فمن استنكروا اننا نخلقوا من تراب مثله حيث قالوا اننا كنا تراباً وهذا المعنى يعصده ما يتلوهم من ذكر اسرارهم البعث (بل عجبت) من تكذيبهم اياه

فوت ترجعون يعقوب قال عليه الصلاة والسلام ان لكل شئ قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد به اوجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما تقرأ القرآن اثنتين وعشر من مرة وقال عليه السلام من قرأ يس امام حاجته قضيت له وقال عليه السلام من قرأ هان كان جاثعا لشعبة الله وان كان ظمأ نأروا الله وان كان عر يانا لبسه الله وان كان خائفا أمنه الله وان كان مستوحشا أنسه الله وان كان فقيرا أغناه الله وان كان في السجن أخرجه الله وان كان أسيرا راحه الله وان كان ضالاه اهداه الله وان كان مديونا قضى الله عنه من خزانته وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضى لكل حاجة والله أعلم ﴿سورة الصافات مكية وهي مائة وحدى وأثنان وثمانون آية﴾
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (الصافات صفا) ﴿زجرات زجرات التاليات﴾ (١٥) ذكرنا أقسم سبحانه وتعالى

بطوائف الملائكة أو بنفوسهم الصافات أقدمها في الصلاة فالزجرات السحاب سوقا أو عن المعاصي بالالهام فالتاليات لكلام الله من الكتب المنزل وغبرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد و بنفوس العلماء العمال الصافات أقدمها في التهجيد وسائر الصلوات فالزجرات بالمواظع والنصائح فالتاليات آيات الله والدراسات شرانعه أو بنفوس الغزاة في سبيل الله التي نصف الصفوف وترجو الخيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك وصفامصدر مؤكدا وكذلك زجرات الفاء تدل على ترتيب الصفات في التفاضل ففقد الفضل الضف ثم للزجرات للتلاوة أو على العكس وجواب القسم (ان الحكم لواحد) قيل هو

﴿تفسير سورة الصافات﴾
 وهي مكية وهي مائة وأثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وستة وعشرون حرفا
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (والصافات صفا) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق في الدنيا الصلاة (م) عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يقولون الصفوف المتقدمة وترتاضون في الصف لفظا في داود وقيل هم الملائكة نصف أجنحتهم في الهواء واقفة حتى يأمرهم الله تعالى بما يريد وقيل أراد بالصافات الطير تصفا أجنحتهم في الهواء (فالزجرات زجرات) يعني الملائكة تزجر السحاب وتسوقه وقيل هي زجرات القرآن تنهى وترجع عن القبيح (فالتاليات ذكرنا) يعني الملائكة يتلون ذكر الله تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم أقسم الله عز وجل بهذه الاشياء وقيل فيه اضمار تقدير مورب الصافات والزجرات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (ان الحكم لواحد) وذلك ان كفار مكة قالوا أجعل الآلهة الها واحدا فاقسم الله تعالى بهذه الاشياء ان الحكم لواحد وإنما أقسم بهذه الاشياء للتنبيه على شرف زواتها وكما امر انبها والرد على عبدة الاصنام في قولهم ثم وصف نفسه فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما) يعني أنه الملك القادر العالم المتعز عن الشريك ﴿قوله﴾ (وبالمنشأ) قيل أراد بالمنشأ ما كثر في أحدهما قال السدي المنشأ ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب فان الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب فان قلت قد قال في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين وبقوله (رب المشرق والمغرب) فكيف وجه الجمع بين هذه الآيات قلت أراد المشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب وأراد بالشرقين مشرق السيف ومشرق الشتاء والمغرب بين مغرب الصيف ومغرب الشتاء بالمشارق والمغارب ما تقدم من قول السدي وقيل كل موضع تشرق عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب وقيل أراد بالمشارق الكواكب ﴿قوله تعالى﴾ (اناز بنا السماء الدنيا) يعني التي تلي الارض وهي أدنى السموات الى الارض (بزينة الكواكب) قال ابن عباس بضوء الكواكب لان الضوء والنور من أحسن الصفات وأكملها ولولم تحصل هذه الكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل زينت بها أشكالها المتناسقة والمختلفة في الشكل كشكل الجوزاء وبنات نعش وغيرها وقيل ان الانسان اذا نظرت الى الليلة المظلمة الى

جواب قولهم أجعل الآلهة الها واحدا (رب السموات والارض) خبر بعد خبر أو مبتدأ محذوف أي هو رب وما بينهما ورب المشرقين أي هو رب الشمس وهي ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغرب تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد بومين وأما رب المشرقين ورب المغربين فانه أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما وأما رب المشرق والمغرب فانه أراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة (اناز بنا السماء الدنيا) القري منكم ثابث الادنى (بزينة الكواكب) حفص وحزرة على البدل من الزينة والمعنى اناز بنا السماء الدنيا بزينة الكواكب أبو بكر على البدل من محل بزينة وعلى اضمار أعني أو على اجمال المصدر من وافي المفعول بزينة الكواكب خبرهم بامضاة المصدر الى الفاعل أي بان زواتها الكواكب وأصله بزينة الكواكب وعلى اضافته الى المفعول أي بان زان الله الكواكب

(أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة) من ذرة خارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة (فأذا هو خصم مبين) بين الخصومة أي فهو على مهانة أصله ودناءة أوله يتصدى لمخاصمه به ويترك قدرته على احياء الميت بعد مازمت عظامه ثم يكون خصامه في الزم وصف له والصفه به وهو كونه منشأ من موات وهو ينكر انشاءه من موات وهو غاية السكارة (وضرب لنا مثلا) بقتله العظم (وانسى خلقه) من المنى فهو أغرب من احياء العظم المصدر مضاف الى المفعول أي خلقه اياه (قال من يحيى العظام وهي رميم) هو اسم لما يلي من العظام غير صفه كالرمه والرفات ولهذا الم يؤث وقد وقع خبر المؤث ومن ثبت الحياة في العظام ويقول ان عظام الميتة نجسة لان الموت يؤثر فيها من قبل ان الحياة تعلمها يتشبت بهذه الآية وهي عندنا ظاهرة وكذا الشعر والعصب لان الحياة لا تخلو فلا يؤثر فيها الموت والمراد باحياء العظام في الآية ردها الى ما كانت عليه غفنة رطبة في بدن حي حساس (قل يحييها الذي أنشأها) خلقها لأول مرة أي ابتداء (وهو بكل شيء عليم) مخلوق (عليه) لا تخفى عليه أجزاؤه وان تفردت في البر والبحر في جمعه (١٤) وبعيده كما كان (الذي جعل لكم من الشجر ناراً فإذا أنتم منه توقدون)

تقدحون ثم ذكر من بدائع خلقه اقتداح النار من الشجر الأخضر مع مضادة النار الماء وانطافئها به وهي الزناد التي توري به الاعراب وأكثرها من المرخ والعفار وفي أمثالهم في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار لان المرخ شجر مريع الوري والعفار شجر تقدح منه النار يقطع الرجل منها غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي أفتى فتقدح النار باذن الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما ليس من شجرة الا وفيها النار الا العناب لمصلحة الدق للشباب فن قدر على

وقيل ما يعلنون بالسهم من الاذى قوله تعالى (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة) أي من نطفة قدرة خسية (فأذا هو خصم مبين) أي جدل بالباطل بين الخصومة والمعنى الهجب من جهل هذا المخاصم مع مهانة أصله كيف يتصدى لمخاصمه الجبارو يبرز لمجادلته في انكاره البعث وكيف لا يتفكر في بدء خلقه وأنه من نطفة قدرة ودع الخصومة نزلت في ابن خاف الجحى خاصم النبي صلى الله عليه وسلم في انكار البعث وأما بعظم قدره وبلى ففتنه بيده وقال أترى يحيى الله هذا بعد مازم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبعثك ويد خلك النار فانزل الله تعالى هذه الآيات (وضرب لنا مثلا ونسى خلقه) أي بدء أمره (قال من يحيى العظام وهي رميم) أي بالية والمعنى وضرب لنا مثلاً في انكار البعث بالعظم البالي حين فتنه بيده وتجب عن يقول ان الله تعالى يحييها ونسى أول خلقه وأنه مخلوق من نطفة (قل يحييها الذي أنشأها لأول مرة) أي خلقها لأول مرة وأبتدأ خلقها (وهو بكل شيء عليم) أي يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شيء من خلق المبدأ والمعاد (الذي جعل لكم من الشجر النار) قال ابن عباس رضي الله عنهما هما شجرتان يقال لاحدهما المرخ بالراء والخاء المعجمة والاخرى العفار بالعين المهملة فن أراد النار قطع منها غصنين مثل السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى تقول العرب في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار أي استكثر منهما وذلك ان هاتين الشجرتين من أكثر الشجرات ناراً وقال الحكماء في كل شجر نار الا العناب (فإذا أنتم منه توقدون) أي تقدحون فتوقدون النار من ذلك الشجر ثم ذكر ما هو أعظم من خلق الإنسان فقال تعالى (أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى) أي هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعني يخلق خلقا بعد خلق (العليم) أي بجميع ما خلق (انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن) أي يكونه من غير توقف (فيكون) أي فيحدث ويوجد لا محالة (فسيحان الذي بيده ملكوت كل شيء) أي هو مالك كل شيء والمتصرف فيه (واليه ترجعون) أي تردون بعد الموت والله أعلم

جمع الماء والنار في الشجر قدر على المعاقبة بين الموت والحياة في البشر واجراء أحد الضدين على الآخر بالتعقيب اسهل في العقل من الجمع معا بلا ترتيب والاخضر على اللفظ وقرئ الاخضر اعلى المعنى ثم بين أن من قدر على خلق السموات والارض مع عظم شأنهما فهو على خلق الآماني أقدر بقوله (أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم في الصغرى الاضافة الى السموات والارض أو أن يعيدهم لان المعاد مثل المبدأ وأليس به (بلى) أي قل بلى هو قادر على ذلك (وهو الخلاق) الكثير الخلوقات (العليم) الكثير المعلومات (انما أمره) شأنه (اذا أريد شيئاً أن يقول له كن) أن يكونه (فيكون) فيحدث أي فهو كائن موجود لا محالة فالحاصل أن المسكونات بتخليقه وتكوينه ولكن عبر عن إيجاده بقوله كن من غير أن كان منه كاف ونون وانما هو بيان لسرعة الإيجاد كأنه يقول كمالا يشغل قول كن عليكم فتكذرا لا يشغل على الله ابتداء الخلق واعادتهم فيكون شامى وعلى عطف على يقول وأما الرفع فلانها حلة من مبتدأ وخبر لان تقديرهما فهو يكون معطوفة على مثلها وهي أمره أن يقول له كن فيكون (فسيحان) تنزيه بما وصفه به المشركون ونجيب من أن يقولوا فيه ما قالوا (الذي بيده ملكوت كل شيء) أي ملك كل شيء وزاد الواو التاء للمبالغة يعني هو مالك كل شيء (واليه ترجعون) تعادون بعد الموت بلا

الدارين فكيف ينه وين الشعر الذي هو من هزات الشياطين (لينذر) القرآن وأل الرسول لتندردني وشامى وسهل ويعقوب (من كان حيا) عاقلا متأملا لان العاقل كاليب أو حيا لقال (ويحق القول) ونجب كلمة العذاب (على الكافرين) الذين لا يتأملون وهم في حكم الاموات (ولم يروا أن خلقناهم مما عملت أيدينا انعاما) أي ماتوا ليتأمن أحد أنه لم يقدر على توليه غيبرا (فهم لما لم يكون) أي خلقناهم لاجلهم فلكناهم اياهم فهم متصرفون فيها تصرف الملاك مختصون بالافتتاح هاهنا وفهم لما ضابطون قاهرون (وذللناهم) وصبرناهم منقادهم والافن كان يقدر على ما لا بد له تعالى وتسخره له ولذا ألزم الله سبحانه الرأب يشكر هذه النعمة ويسبح بقوله سبحانه الذي سخر لنا هادوا ما كاله مقربين (فها ركوبهم) وهو ما ركب (ومنها يكون) أي سخرناهم ليركبوا ظهر هادوا يكلوا الجاهل (ولم فيها منافع) من الجلود والادبار وغير ذلك ومشارب من اللين وهو جمع مشرب وهو موضع الشرب والشراب (أفلا يشكرون) الله على انعام الانعام (واخذوا من دون الله آلهة لهم ينصرون) أي اعمل أضنامهم تنصروهم اذا حاربهم أمر (لا يستطيعون) أي آلهتهم (نصروهم) نصر عابدهم (وهم لهم) أي الكفار للاضنام (جده) أو نوا وشبعة (محضرون) (١٣) يحذوهم وبذوب عنهم وأخذوهم لينصروهم عند الله

في المتعبدات وينال بتلاوته الثواب والدرجات وفيه بيان الحدود والاحكام وبيان الحلال والحرام فكيف ينه وين الشعر الذي هو من هزات الشياطين وأقول الشعر الكاذب (لينذر) أي بالحمد وقرئ بالياء أي القرآن (من كان حيا) يعني مؤمنا حتى القلب لان الكافر كالميت الذي لا يتدبر ولا يتفكر (ويحق القول) أي ونجب حجة العذاب (على الكافرين) (ولم يروا أن خلقناهم مما عملت أيدينا) أي تولينا خلقه بأيدنا عاقله من غير اعانة احد في انشائه كقول القائل عملت هاديدي اذ تفرد به ولم يشاركه فيه أحد وقبل عملنا به بقوتنا وقدرتنا وانما قال ذلك ليدافع الفطرة التي لا يقدر عليها الا هو (انعاما) انما خص الانعام بالذكور وان كانت الاشياء كلها من خلق الله تعالى وابجاده لان النعم أكثر أموال العرب والنفع بها أعظم (فهم لما لم يكون) أي خلقناهم لاجلهم فلكناهم اياها يتصرفون فيها تصرف الملاك وقيل معناه فهم لما ضابطون قاهرون ومنه قول بعضهم

أصبحت لأجل السلاح ولا * أملك رأس البعير ان تقرا

أي لا أضبط رأس البعير والمعنى لم تخلق الانعام وحشية نافرة من بني آدم لا يقدر على ضبطها بل خلقناهم مذلة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذللناهم فها ركوبهم) أي الابل (ومنها يكون) أي الغنم (ولم فيها منافع) أي من أصوافها وأوبارها وأشعارها ووجودها ونسلها (ومشارب) أي من ألبانها (أفلا يشكرون) أي رب هذه النعم (واخذوا من دون الله آلهة) يعني الاصنام (لعلهم ينصرون) أي لتنتقمهم من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس لا تقدر الاصنام على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) أي الكفار جند الاصنام يفضون لها ويحضرونها في الدنيا وهي لا تسوق اليهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا في الآخرة وفي كل معبود من دون الله ومع أتباعه الذين عبدوه في الدنيا كانتهم جند محضرون في النار (فلا يحزنك قولهم) يعني قول كفار مكة في تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) أي في ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون) أي من عبادة الاصنام

اعتقد معناه كفر فقد أخطأ لأنه يمكن حله على حذف لام التعليل وهو كثير في القرآن والشعر وفي كل كلام وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحدو والنعم لك كسر أو حثيفة وفتح الشافعي رحة الله عليهم كلاهما تليق فان قلت ان كان المفتوح بدلا من قولهم كاهه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما يسرون وما يعلنون ففساده ظاهر قلت هذه المعنى قائم مع المكسورة اذا جعلها مفعولا للقول فقد تبين أن تعلق الحزن بكون الله علما وعدم تعلقه لا يقدر ان على كسر ان وفتحها وانما يدور على تقدير كفتصل ان فتحت بان تقدر معنى التعليل ولا تقدر معنى البدل كما نكفتصل بتقدير معنى التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسرا أو فافتح على ما عظم فيه اخطب ذلك القائل خافيه انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على علمه تعالى يسره وعلايتهم والهي عن حزنه ليس انا نالحزنه بذلك كافي قوله فلا تكون ظهرا للساكفرين ولا تكون من المشركين ولا تدع مع الله أهلا آخر وزل في أبي بن خلف حين أخذ عظما باليا وجعل يشته يديه ويقول يا محمد أرى الله يحجي اهدا بما رم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وبهتك وبذلك جهنم

(ومن نعمه تنكسه) عاصم وحزوة التنكيس جعل الشيء أعلاه أسفله الباقون تنكسه (في الخلق) أي نقله فيه بمعنى من أطلنا عمره فنكسنا خلقه فصار بدل لقوة ضعفه وبدل الشباب هرمه وذلك بالخلقنا على ضعف في جسده وخلو من عقل وعلم ثم جعلناه يتزايد إلى أن يبلغ أشده ويستكمل قوته ويعقل ويعلم ماله وما عليه فإذا انتهى تنكسناه في الخلق فجعلناه بتمام قص حتى يرجع إلى حال شبهة بحال الصبي في ضعف جسده وقلة عقله وخلوه من العلم (١٢) كالتنكس السهم فيجعل أعلاه أسفله قال عز وجل ومنكم من يرد إلى أرذل العمر

أي إلى ما كانوا عليه وقيل لا يقدرون على الذهاب ولا الرجوع (ومن نعمه تنكسه في الخلق) أي زرده إلى أرذل العمر شبه الصبي في أول الخلق وقيل تضعف جوارحه بعد قوتها وتنقصها بعد زدها ياتها وذلك أن الله تعالى خلق الإنسان في ضعف من جسده وخلو من عقل وعلم في حال صغره ثم جعله يتزايد ويتكامل من حال إلى حال إلى أن بلغ أشده واستكمل قوته وعقله وعلم ماله وما عليه فإذا انتهى إلى الغاية واستكمل النهاية رجع ينقص حتى يرد إلى ضعفه الأول فذلك تنكسه في الخلق (أفلا يعقلون) أي فيعتبرون ويعلمون أن الذي قدر على تصرف أحوال الإنسان قادر على البعث بعد الموت في قوله عز وجل (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) قيل إن كفاف قر يش قالوا إن محمد شاعر وما يقوله شعر فأنزل الله تعالى تنكس بيابهم وما علمناه الشعر وما ينبغي له أي ما يسهل له ذلك وما يصح منه بحيث لو أراد أن نظم شعر لم يتأت له ذلك كما جعلناه أميالا يكتب ولا يحسب لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض قال العلماء ما كان يتزن له بيت شعر وأن يمثل بيت شعر جرى على لسانه منكسرا كما روى عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمثل بهذا البيت

* كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهيا * فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يا بني الله أنما قال الشاعر

* كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا * أشهد أنك رسول الله وما علمناه الشعر وما ينبغي له هذا حديث من سئل

وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقد قيل لها هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل بشيء من الشعر قالت

كان يمثل بشعر ابن رواحة يقول ويأتيك بالآخبار من لم تزود * أخرجه الترمذي وفي رواية لغيره أن

عائشة رضي الله عنها سألت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل بشيء من الشعر قالت كان الشعر أبيض

أحدث إليه ولم يمثل البيت أخي بني قيس طرفة

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالآخبار من لم تزود

فجعل يقول ويأتيك من لم تزود وبالآخبار فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال إنني لست

بشاعر ولا ينبغي لي فإن قلت قد صح من حديث جندب بن عبد الله قال بينا نحن مع رسول الله صلى الله عليه

وسلم إذا صاب به شجر فدميت أصبعه فقال هل أنت الأصعب دميت * وفي سبيل الله الملقية

أخرجاه في الصحيحين ولهما من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال

اللهم إن العيش عيش الآخرة * فأكرم الانصار والمهاجرة

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

قلت ما هذا الأمن كلامه الذي يرمي به من غير صنعة فيه ولا تنكف له إلا أنه اتفق كذلك من غير قصد إليه

وإن جاء موزونا كما يتفق في كثير من انشأت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلام موزون يدخل

في وزن البحور ومع ذلك فإن الخليل لم يعد المشطو ومن الرجز شعره ولما نفي أن يكون القرآن من جنس

الشعر قال تعالى (إن هو إلا ذكر) يعني ما هو إلا ذكر من الله تعالى يعظه به الانس والجن ليس بشعر لانه

ليس على أساليب الشعر ولا يدخل في بحر (وقرآن مبین) أي أنه كتاب سماوي يقرأ في المحارِب ويبتلى

لتكيا يعلم من بعده علم شيئا (أفلا يعقلون) إن من قدر على أن ينقلهم من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن راحة العقل إلى الحزن وقلة التمتع بزيادة على أن يطس على أعينهم ويمسحهم على مكاتهم ويعبثهم بعد الموت بالتاء مدني ويعقوب وسهل وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر فنزل (وما علمناه الشعر) أي وما علمناه النبي عليه السلام قول الشعراء أو وما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس بشعر فهو كلام موزون مقفى بدل على معنى فإن الوزن وأين التقفية فلا مناسبة بينه وبين الشعر إذا حققت (وما ينبغي له) وما يصح له ولا يليق بحاله ولا يتطلب لو طلبه أي جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له ولم ينسهل كما جعلناه أميالا لا يهتدي إلى الخط لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهض

وأما قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت الأصعب دميت * وفي سبيل الله الملقية في الذي كان يرمي به على البليغة من غير صنعة فيه ولا تنكف إلا أنه اتفق من غير قصد إلى ذلك ولا التفات منه أن جاء موزونا كما يتفق في خطب الناس ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة ولا يصحها أحد شعر إلا أن صاحبه لم يقصد الوزن ولا دمنه على أنه عليه السلام قال لقيت بالسكون وفتح الياء في كذب وخض الياء في المطلب ولما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال (أن هو) أي العلم (الاذ كر وفرآن مبین) أي ما هو إلا ذكر من الله يعظه به الانس والجن وما هو القرآن كتاب سماوي يقرأ في المحارِب ويبتلى في التبعيدات وينال بتلاوته والعمل به فوز

أصل منكم جلا) كسر الجيم والباء والنشد يند في وعام وسهل، جلا يضم الجيم والباء والنشد يند في قوب جلا مخففا شامى وأبو عمرو وجلا يضم الجيم والباء وتخفف اللام عليهم وهذلة تشفى معنى الخلق (كثيرا) (١١) أفلم تكونوا تعلمون) استفهام

أصل منكم جبلا كثيرا) أي خلفا كثيرا (أفلم تكفوا ما أنذروا) يعني ما أنكم من هلاك الأمم لخيانة بطاعة إبليس. وقال لهم لا تؤمنوا بالشار (هذه جهنم التي كنتم تؤعدون) يعني بها الدنيا (اصداؤها) أي ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) ﴿وقوله تعالى﴾ (اليوم نختتم على أفواههم ونكتفينا أيديهم ونشد أرجلهم بما كانوا يكسبون) يعني الآية أن الكفار ينكبون ويحجسون كفرهم ونكتفينا أي نسد الفم ونقولون وننقروا بناتنا كنهنا شركين فيختتم الله على أفواههم وننطق حوار جهنم ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت عظامهم على المعاصي صارت شاهدة عليهم وذلك أن أعراس الجوارح تبلغ من أقرار اللسان فإن قلت ما الحكمة في تسمية أظني البدن ما ونطق الرجل شهادة قلت أن اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره مائة عار أي وقول الفاعل أقرارني نفسه بما فعل (م) من أي هريرة رضي الله عنه قال سألت الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة قلوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة بدريس في سحابة قلوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤيته بكم إلا كضارون في رؤيته أحد عمال قال في العبد به فيقول أي هل أكرمك وأسودك وازوجك وأسخرك الخيل والابل وأذكرك رأس وتربع فيقول بلى يارب فيقول فظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتي ثم يأتي الثاني فيقول أي هل أكرمك وأسودك وازوجك وأسخرك الخيل والابل وأذكرك رأس وتربع فيقول بلى يارب فيقول أظننت أنك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتي ثم يأتي الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب أنت بك وبكتاباتك وبرسالك وصلت وصحت وتصدقت وبني تحرم استطاع فيقول ههنا إذا قال ثم يقول الآن نبعث شاهدا عليك فيفكر في نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال ليعخذ وجهه وعظامه اظني فتقطع غدد وجهه وعظامه ويعمل وذلك ليعذر من نفسه وذلك للمنافق وذلك الذي يسخط الله عليه قوله أي هل يعني بإفان قوله وأسودك أي أجعلك سيدا أقوله وأذكرك رأس أي أتقدم على القوم بأن تصير رئيسهم وتربع أي تأخذ الأمر باع وهو ما يأخذه رئيس الجيش لنفسه من الغنائم وهو ربعها وروى ترع بناء أي نذم وتنسبط من الرنع قوله وذلك ليعذر من نفسه أي ليقم الحجة عليها بشهادة أعضائه عليه (م) عن أنس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون من أنحك فأننا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد به فيقول يارب الخجرفي من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فأنى لأجيز على نفسي الأشهاد أمي قال فيقول كفي بنفسك اليوم عليك شهيد داو بالكرام الكاتبين شهودا قال فيختم على فيه ويقال لاركانه اظني قال فتقطع بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فنعنك كنت أناض قوله لا أجيز أي لا قبل شاهد على قوله بعدا لكن وسحقا أي هلاك أقوله فنعنك كنت أناض أي أجادل وأخاصم ﴿وقوله تعالى﴾ (ولولمناط مسنا على أعينهم) أي أذهبا أعينهم الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق والمعنى ولولمناط أعينهم الظاهرة كإعنيها فلو بهم (فأستبقوا الصراط) أي فادروا إلى الطريق (فأنى يبصرون) أي كيف يبصرون وقد أعني أعينهم والمعنى ولولمناط لاضلالهم عن الهدى وتركهم عما يترددون فكيف يبصرون الطريق حينئذ وقال ابن عباس يعني لولمناط أعين ضلالهم فاعينهم عن غيهم وحوالنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى قابض وارشدهم فأنى يبصرون ولم نفسهم ذلك بهم (ولولمناط مسناهم على مكاتبهم) يعني ولولمناط جعلناهم فرقة خنازير في منازلهم وقيل جعلناهم عجاجة لا أرواح فيها (فأستطاعوا مضيا) أي لا يقدر أن يرحوا (ولا يبرجعون)

نشأ له سجناهم (فردة أو خنزير أو حجارة) على مكانهم) على مكاناتهم أبو بكر و جادو الكافة المكان واحد كالقمامة والمقام أي له سجناهم في منازلهم حيث يجتمعون الماسم (فما استطاعوا مضيا ولا رجوعا) فلم يقدر وعلى ذهاب ولا رجوعا وأرضيا ما لهم ولا يرجعون

من بعثنا) من أنشأنا (من مرقنا) أى مضجعتنا وقد لازم عن بعض من مجاهد الكفار مضجعة يجدون فيها طعم النور فإذا أصبح باهل القبور قالوا من بعثنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) ستم الملائكة أو الملقين أو الكافرين يشد كرون ماسمعه من الرسل فيجيئون به أنفسهم وبعضهم يعضوا ما صدر به ومعناه هذا وعد الرحمن وصدق الرسل على تسمة الموعود والمدق وفيه بالوعد والصدق أو موصولة وتمد يد هذا الذى وعده الرحمن والذى صدق المرسلون أى (ان كانت) النسخة الأخيرة (الاصيصة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون) للحساب ثم ذكر ما يقال لهم فى ذلك اليوم (فاليوم لا نظفر نفس شيأ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون ان ائحاب الجنة اليوم فى شغل) بضمين كوفى وشايجى وضعة وسكونى ونافع وأبو عمرو ولعلنى فى شغل فى أى شغل وفى شغل لا يوصف وهو اقراض الانكار (١٠) على شط الانهار تحت الاشجار وأضرب الارترار وضيافة الجبار (فاكهون) خبر ان فكهم

من بعثنا من مرقنا) قال ابن عباس انما يقولون هذا لان الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين الفختين فيرقون فإذا بعثوا بعد الثانية وعانوا أهوال القيامة يدعو بالويل وقيل اذا عان الكفار جهنم وأنواع عذابها صار عذاب القبرى جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) أقر وحين لا يفهم الاقرار وقيل قالت لهم الملائكة ذلك وقيل يقول الكفار من بعثنا من مرقنا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (ان كانت الاصيصة واحدة) يعنى النسخة الأخيرة (فإذا هم جميع لدينا محضرون) أى للحساب (فاليوم لا نظفر نفس شيأ ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) قوله تعالى (ان ائحاب الجنة اليوم فى شغل) قال ابن عباس فى اقتضاض الابكار وقيل فى زيارة بعضهم بعضا وقيل فى ضيافة الله تعالى وقيل فى السماع وقيل شغلوا بما فى الجنة من النعم بحافية أهل النار من العذاب الاليم (فاكهون) قال ابن عباس فرحون وقيل ناعمون وقيل محبوبون بما هم فيه (هم وأزوجهم فى ظلال) يعنى اكان القصور (على الارائك) يعنى السررى فى الحجال (متكئون) أى ذروا تكاء تحت تلك الظلال (لهم فيها كاهة) أى فى الجنة (ولهم ما يدعون) يعنى ما يمتنون ويشتهون والمعنى ان كل ما يدعون أى أهل الجنة يأتمنهم (سلام) قولاً من رب رحيم) يعنى يسلم الله عز وجل عليهم رضى الغوى باسنادا انعالى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أهل الجنة فى نعيمهم اذ سبط لهم نور فغوار رؤسهم فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولاً من رب رحيم ينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعم مادامه وانظرون اليه حتى يحجب عنهم فيبقى نور دهر ركنه عليهم فى ديارهم وقيل نسل الملائكة عليهم من ربه وقيل تدخل الملائكة على أهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقولوا اساموا السلامة الابدية (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) أى اعتزلوا وانفردوا وتميزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكو نواعلى حدة وقيل ان لكل كافر فى النار بيتا فدخل ذلك البيت ويرد به فيكون فيه أبداً لا يرى ولا يرى فعلى هذا القول يمتاز بعضهم عن بعض ^ف قوله عز وجل (ألم أعهد اليكم يا بني آدم) أى ألم أترككم وأوصكم يا بني آدم (أن لا تعبدوا الشيطان) يعنى لا تسمعوه فيما يوسوس ويؤمر بن اسكن من معصية الله (انه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة (وأن اعبدوني) أى اطيعوني ووحودنى (هذا صراط مستقيم) أى لاصراط أقوم منه ^ف قوله تعالى (ولقد

يزيد والفاكه والفكه التمتع التلذذ ومنه الفاكه لانها مما يتلذذ به وكذا الفكاهة (هم) مبتدأ (وأزواجهم) عطاف عليه (فى ظلال) حال جمع ظل وهو الموضع الذى لاتقع عليه الشمس كذنب وذناب أو جمع ظلة كبرمة وبرام دليله قراءة حزة وعلى ظلل جمع ظلة وهى ماسترك عن الشمس (على الارائك) جمع الاريكة وهى السرير فى الحجلة أو الفراش فيها (متكئون) خبر أى ظلال خبر وعلى الارائك مستأنف (لهم فيها كاهة) ولهم ما يدعون) يفتعلون مسن الدعاء أى كل ما يدعوه به أهل الجنة يأتمنهم ويؤمنون من قولهم ادع على ما شئت أى غنم على عن الفراء هو من

الدعوى ولا يدعون بالايستحقاق (سلام) بدل ما يدعون كما قد قال لهم سلام يقال لهم (قولاً من رب رحيم) والمعنى ان الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظيماً لهم وذلك مقتناهم ولهم ذلك لا يمتنعونه قال ابن عباس والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وكو نواعلى حدة وذلك حين يحضر المؤمنون ويسارهم الى الجنة وعن الضحاك اشكل كافر بيت من النار يكون فيه لا يرى ولا يرى أبداً ويقول لهم يوم القيامة (ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين) العهد الوصية وعهد الله اذ اوصاه وعهد الله اليهم ما ذكره فيهم من أدلة العقل وأزل عليهم من دلائل السمع وعادة الشيطان طاعته فيما يوسوس به اليهم ويؤمر به (وأن اعبدوني) وحودنى وأطيعوني (هذا) اشارة الى ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الرحمن (صراط مستقيم) أى صراط يلبغ فى استقامة ولا صراط أقوم منه (ولقد

اضل

(لعلكم ترجون) لتكونوا على رجاء رحمة الله وجواب اذا مضى أى أعرضوا وجاهز حذو فلان قوله (وإن أنتم من آياته من آيات ربهم) الا كانوا عنها معرضين يدل عليه ومن الأولى لتأكد النفي والثانية للتبعيض أى وذأهم الاعراض عن كل آية وموعظة (واذا قيل لهم لا يشرى لكم) (أنفقوا مازفكم الله) أى تصدقوا على الفقراء (قل الذين كفروا) (٩) الذين آمنوا أنظم من لو يشاء الله

أظمعه) عن ابن عباس رضى الله عنهما كان بكمة زنادقة إذا أمروا بالصدق على المساكين قالوا لا والله يفقره الله ونظمه نحن (إن أنتم إلا في ضلال مبين) فقول الله لهم أو حكاية قول المؤمنين لهم أو هو من جملة جوابهم للمؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) أى وعد البعث والقيامة (إن كنتم صادقين) فيما تقولون خطاب للنبي وأصحابه (ما ينظرون) ينتظرون (الاصححة واحدة) هى النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) حذرة بسكون الخاء وتخفيف الصاد من خصمه اذا غلبه فى الخصومة وشدد الباقون الصاد أى يخصمون بادغام التاء فى الصاد لكنه مع فتح الخاء مكى بنقل حركة التاء للدغمة اليهاو بسكون الخاء مدنى وبكسر الياء والخاء يحى فاتباع الياء الخفاء فى السكسر بفتح الياء وكسر الخاء غيرهم والمعنى تأخذهم وبعضهم يخصم بعضا فى معاملتهم (فلا يستطيعون توصية)

يعنى الدنيا فاحذر وهاولان تغتروا بها وقيل ما بين أيديكم يعنى وقائع الله تعالى بن كان قبلكم من الامم وما خلفكم يعنى الآخرة (لعلكم ترجون) أى لتكونوا على رجاء الرحمة وجواب اذا حذو فلو تقدره واذا قيل لهم انفقوا أعرضوا وادل على الحذف قوله تعالى (وإن أنتم من آياته من آيات ربهم) أى دلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (الا كانوا عنها معرضين) قوله عز وجل (واذا قيل لهم انفقوا مازفكم) أى مما أعطاكم (الله) نزلت فى كفر قريش وذلك ان المؤمنين قالوا الكفار مكة أنفقوا على المساكين مما زعمتم انه لله تعالى من أموالكم وهو ما جعدهم من حرهم وأنعمهم (قال الذين كفروا الذين آمنوا أنظموا أنظم) أى أنترق (من لو يشاء الله أظمعه) أى رزقه قيل كان العاص بن وائل السهمى اذا سأله المسكين قال له اذهب الى ربك فهو أولى منى بك ويقول قدمته فأظمعه أنا ومعنى الآية انهم قالوا لو اراد الله أن يرزقهم لرزقهم فنحن نوافق مشيئة الله فيهم فلا نظم من لم نظمه وهذا مما يتجسك به البخلاء يقولون لا نعطي من حرمه الله وهذا الذى يزعمون باطل لان الله تعالى أغنى بعض الخلق وأقر بعضهم ابتلاء فنع الدينار من الفقير لا لئلا أعطى الدين الغنى لاستحقاقا أو أمر الغنى بالانفاق لاحاجة الى ماله ولكن ليبايع الغنى بالفقر فيفرض له من مال الغنى ولا اعتراض لاحد من مشيئة الله وحكمته فى خلقه والمؤمن يوافق أمر الله تعالى وقيل قالوا هذا على سبيل الاستهزاء (إن أنتم إلا فى ضلال مبين) قيل هو من قول الكفار للمؤمنين ومعناه ما أنتم إلا فى خطأ بين باتباعكم محمد وترك ما نحن عليه وقيل هو من قول الله تعالى للكفار لما ردوا من جواب المؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) يعنى يوم القيامة والبعث (إن كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما ينظرون) أى ينتظرون (الاصححة واحدة) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يربى النفخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) أى فى أسر الدينار من البيع والشراء ويتسكمون فى الاسواق والمجاس وفى متصرفاتهم فتأت بهم الساعة أغفل ما كانوا عنها وقد صرح فى حديث أنى يرى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبين بينهما فلا يتبايعانه ولا يطول بانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبان لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا سقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفع كفته الى فيه فلا يطعمها أخرجه البخارى وهو طرف من حديث وأنسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم ينفخ فى الصور فلا يسمعه أحد الا أصنى ليهأول من يسمعه رجل يلبط حوض اباه فيصعق ويصعق الناس اللقحة ينفخ اللام وكسر ها الناقعة القرية العهد من المتاح وقوله وهو يلبط حوضه يعنى طينه ويصلحه وكذلك يلبط حوض اباه وأصله من اللوط وقوله أصنى لينا المبت صفحة العنق وأصنى يعنى مال عنقه يسمع قوله تعالى (فلا يستطيعون توصية) أى لا يقدرون على الإصاء بل أعياوا عن الوصية فأتوا (والأى أهلهم يرجعون) يعنى لا يقدرون على الرجوع الى أهلهم لان الساعة لا تأتهم بشئ (ونفخ فى الصور) هذه النفخة الثانية وهى نفخة البعث وبين النفختين أربعون سنة (ق) عن أنى يرى رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين أربعون قالوا نأيا بأمر يرى أربعين يوما قال أبيت قالوا أربعين شهرا قال أبيت قالوا أربعين سنة قال أبيت فيقول من السماء ماء فينبهون كنبئت البقل وليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظمه واحدا وهو عجب الذنب ومنه ركب الخلق يوم القيامة (فأذا هم من الاجداث) أى القبور (الى ربهم يسألون) أى يخرجون منها أحياء (قالوا يا ربنا

(٢ - خازن - رابع) فلا يستعليعون ان يوصافى شئ من أمورهم توصية (والأى أهلهم يرجعون) ولا يقدر على الرجوع الى منازلهم لم يموتون حيث يسمعون الصيحة (ونفخ فى الصور) هى النفخة الثانية والصور القرن أوجع صورة (فأذا هم من الاجداث) أى القبور (الى ربهم يسألون) يعدون بكسر السين وضها (قالوا) أى الكفار (يا ربنا

(ذلك) الجري على ذلك التقدير والحساب الدقيق (تقدير العز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العلم) بكل معلوم (والقمر) نصب
 بفعل يفسره (قدرناه) والرفع مكي ونافع وبه يومه ووسهل على الابتداء والخبر قدرناه وأعلى وأتم له القمر (منازل) وهي ثمانية وعشرون
 منزلا ينزل القمر لكل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقصده على تقدير مستوي سير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين ثم يستقر
 ليلتين أولية إذا نقص الشهر ولا بد في قدرناه منازل من تقدير مضاف لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل أي قدرناوره فيزدو ونقص أو
 قدرنا مسيره منازل فيكون ظرفا فإذا كان في آخر منزله دق واستقوس (حتى عاد كالرجون) هو عود الشراخ إذا يسر وأعووج وزنه
 فعولون من الانعراج وهو الارتفاع (القديم) العتيق المحول وإذا قدم دق وانحى واصفر فشببه القمر به من ثلاثة أوجه

(٨)

العلم أخرجاه في الصحيحين قال الشيخ محي الدين النورى اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث
 قال الواحدى فعلى هذا القول إذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش إلى أن تطلع وقيل تجرى إلى
 وقت لها وأصل لاتعداه وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وأما سجود الشمس فهو تمييز
 وإدراك بخلافه الله تعالى فيها والله أعلم (ذلك) أي الذي ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب
 الذي بكل النظر عن استخراجها وتغيير الأرقام عن استنباطها (تقدير العز) أي الغالب بقدرته على كل
 شيء مقدور (العلم) أي المحيط علما بكل شيء قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) أي قدرنا له منازل وهي
 ثمانية وعشرون منزلا ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين ثم
 يستقر ليلتين أولية إذا نقص فاذا كان في آخر منزله رق وتقوس فذلك قوله تعالى (حتى عاد كالرجون
 القديم) وهو العود الذي عليه شارب الخ العنق إلى منبته من النخلة والقديم الذي أتى عليه الحول فاذا قدم
 عتق ويسر وتقوس واصفر فشببه القمر به عند انتهائه إلى آخر منزله (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك
 القمر) أي لا يدخل النهار على الليل قبل انقضائه ولا يدخل الليل على النهار قبل انقضائه وهو قوله تعالى (ولا
 الليل سابق النهار) أي هما يتعاقبان بحساب معلوم لا يهيء أحدهما قبل وقته وقيل لا يدخل أحدهما في
 سلطان الآخر فلا تطلع الشمس بالليل ولا يطلع القمر بالنهار وله ضوء فاذا اجتمعوا أدرك أحدهما صاحبه
 قامت القيامة وقيل معناه ان الشمس لا تجتمع مع القمر في فلك واحد ولا يتصل ليل بليل لا يكون بينهما نهار
 فاصل (وكل في فلك يسبحون) أي والشمس والقمر في فلك يسبحون قوله عز وجل (وأيامهم ما علمنا
 ذريتهم) يعني أولادهم (في الفلك المشحون) أي المملوء (وخلقناهم من مثله) أي مثل الفلك (ما ركبون)
 أي من الأبل وهي سفائن البر وقيل أراد بالفلك المشحون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ومعنى الآية أن
 الله عز وجل حل آباءهم الأقدمين في أصلاب الدين كانوا في السفينة فكانوا ذريتهم ومنه قول العباس
 بل نطفة ركب السفين وقد * ألجم نسرا وأهله الفرق

(لا الشمس ينبغي لها) أي
 لا يتبدل لها ولا يصبغ
 ولا يستقيم (أن تدرك
 القمر) فتجتمع معي
 وقت واحد وتدخل في
 ساطعها قطمس نوره لأن
 لكل واحد من السيارين
 ساطعا على حيلة فسلطان
 الشمس بالنهار وسلطان
 القمر بالليل (ولا الليل
 سابق النهار) ولا يسبق
 الليل النهار أي لا يلبس
 آية النهار وهما السيران
 ولا يزال الأمر على هذا
 الترتيب إلى أن تقوم القيامة
 فيجمع الله بين الشمس
 والقمر وتطلع الشمس من
 مغربها (وكل التنوير في
 عوض من المصاف إليه أي
 وكلهم والضهير للشمس
 والآفار (في فلك يسبحون)
 يسبحون (وأيامهم ما
 علمنا ذريتهم) ذريتهم
 مدني وشامي (في الفلك
 المشحون) أي المملوء

وأنما ذكر ذريتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم وأبلغ في التعجب من قدرته فعلى هذا القول يكون قوله
 من مثله أي من مثل ذلك الفلك ما ركبون أي من السفن والزوارق في الأنهار الكبار والصغار (وان نشأ
 نفرهم فلاصرح بهم) أي لا مغيب لهم (ولا هم ينفذون) أي ينجون من الفرق قال ابن عباس ولا أحد
 ينفذهم من عدلى (الارحة مناو متاعا إلى حين) أي إلا أن يرحمهم الله ويمتتعهم إلى انقضاء آجالهم (وإذا
 قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) قال ابن عباس ما بين أيديكم يعني الآخرة فاعملوا لها وما خلفكم

يعني

والمراد بالذرية الأولاد ومن بهمهم حمله وكانوا يبعثونهم إلى التجارات في برا وبحر والآباء
 لأنهم من الأشداد والفلك على هذا سفينة نوح عليه السلام وقيل معنى حل الله ذريتهم فيها أنه حل فيها آباءهم الأقدمين واصلهم
 هم وذريتهم وأنما ذكر ذريتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم (وخلقناهم من مثله) من مثل الفلك (ما ركبون) من الأبل وهي
 سفائن البر (وان نشأ نفرهم) في البحر (فلاصرح بهم) فلا مغيب أو فلاحاته (ولا هم ينفذون) لا ينجون (الارحة مناو متاعا إلى
 حين) أي ولا ينفذون إلا راحة مناو لتتبع بالحياة إلى انقضاء الأجل فهم امنصوبان على المقول (وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما
 خلفكم) أي ما تقدم من دنوبكم وما تأخر ما تمتمت به من دنوبكم ومن مثل الوقائع التي أبليت بها الأمم المكذبة بآبائهم وما خلفكم من أمر
 الساعة وفتنة الدنيا وعقوبة الآخرة

والتنوين في كل عوض من المضاف اليه والمعنى ان كلهم مشهورون بمجموعة من محضرون الحساب او معدون وانما الأخير من كل مجموع لان
 كلابيد معنى الاحاطة والجمع فعمل بمعنى مفعول ومعناه الاجتماع يعني ان الحشر يجمعهم (وآية لهم) ميتة أى علامة تدل على ان الله
 يبعث الموتى باحياء الارض الميتة ويجوز ان يرتفع آية الابتداء ولهم صفتها واخيرها (الارض الميتة) اليابسة (أحيينها)
 بالطر وهو استئناف بيان لكون الارض الميتة آية وذكره لك لتسلخ ويجوز ان توصف الارض والليل بالبعث لانهما ربيهم اجسادا مطلقان
 لارض وليل باعيانها مفعول لامعاملة الشكرات في وصفهما بالافعال ونحوه * وثمة أمر على انهم يسبى * (وآخر جاءها حيا) أريد
 به الجنس (فتنه يا كاون) قدم الظاهر ليدل على الحب هو الشئ الذى يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتقاء منه صلاح الانس واذا
 قل جاء القحط ووقع الضرر واذا فقد حصر الهلاك ونزل البلاء (وجعلنا فيها) في الارض (جنات) بساتين (من نخيل وأعناب وبغرنافيا
 من العيون) من زائدة عند الاخفش وعند غيره المفعول محذوف تقدير ما يتفعلون (٧) به (يا كاون من غره) والضمير
 لله تعالى أى ليا كاونما

يوم القيامة (وآية لهم) يعنى يدهم على كمال قدر تمناعى احياء الموتى (الارض الميتة أحيينها) أى بالاطر
 (وأخر جنايتها) أى من الارض (حيا) يعنى الحظوة والشعير وما أشبهها (فتنه يا كاون) أى من الحب
 (وجعلنا فيها) أى في الارض (جنات) أى بساتين (من نخيل وأعناب وبغرنافيا من العيون ليا كاون من
 غره) أى من الغرا الحاصل بالمال (وما علمته أيدهم) أى من الزرع والفرس الذى تعبوا فيه وقرى علمت بغير
 هاء وقيل باللفظ والمعنى ولم تعلمه أيدهم وليس من صنعه بل وجدوها مفعولة وقيل أراد العيون والانهار
 التى لم تعلمها بدخل مثل الليل والافرات ودجلة (أفلا يشكرون) أى نعمة الله تعالى (سبحان الذى خلق
 الأزواج كلها) يعنى الاصناف كلها (عانت الارض) أى من الاشجار والثمار والحبوب (ومن أنفسهم)
 أى الذكر والانثى (وما لايهون) يعنى بما خلق الله تعالى من الاشياء في البر والبحر من الدواب قوله
 عز وجل (وآية لهم) يعنى يدهم على قدر تمناعى (الليل نساخ) أى تنزع ونكشط (منه النهار) اذ ادهم مقامهون
 أى فاذا هم في الظلمة وذلك ان الاصل هي الظلمة والنهار داخل عليها فاذا غربت الشمس سلخ النهار من الليل
 فظهر الظلمة (والشمس تجري لمستقرها) أى الى مستقرها قيل الى انتهاء سبورها عند انقضاء الدنيا وقيام
 الساعة وقيل تسير في منازل حتى تنتهي الى مستقرها الذى لا تحاوزه ثم ترجع الى أول منازلها وهو انهارها
 تسير حتى تنتهي الى أبعادها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في
 الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وقرأ ابن مسعود الشمس تجري لمستقرها أى لا قرار لها ولا وقوف
 فيها جارية أبدا الى يوم القيامة وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو ذر قال سألت النبي صلى
 الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري لمستقرها قال مستقرها تحت العرش وفي رواية قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لا في ذرحين غربت الشمس أن تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم قال انها تذهب حتى
 تسجد تحت العرش فستأذن فيؤذن لها وبوشك أن تسجد فلا قبل منها وتساذن فلا يؤذن لها فيقال لها
 ارجعى من حيث جئت فتقطع من مقرها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقرها ذلك تقدير العزيم

المذكور وهو الخناج كقائل ربه فيها خطوط من باض وباقى كانه في الخلد لتوليع النبي فعمل له فقال أريدت كان ذلك وما علمت كوفي غير
 حفص وهي في مصاحف اهل الكوفة كذلك وفي مصاحف أهل الحرمين وباصرة والشام مع الضمير وفي رواية ما فية على ان الخرقا خلق الله ولم
 نعمله أيدى الناس ولا يقدرون عليه (أفلا يشكرون) استبطاء وحث على شكر النعمة (سبحان الذى خلق الأزواج) الاصناف
 (كلها عانت الارض) من النخيل والشجر والزرع والتمر (ومن أنفسهم) الاولاد كقروا وانا (وما لايهون) ومن أزواج لم يطعمهم
 الله عليها ولا توصوا الى معرفتها في الادبية والبحار أشياء لايهونها الناس (وآية لهم الليل نساخ منه النهار) يخرج منه النهار اخر اجلا يبقى
 معه شئ من ضوء النهار أو تنزع عنه الضوء نزع القميص الأبيض فيعرض نفس الزمان كشخص نخي أسود لان أصل ما بين السماء والارض
 من الهواء الظلمة فاكتسب بعضه ضوء الشمس كبيت مظلم أخرج فيه فاذا غاب السراج أظلم (فاذا هم مضاهون) داخلون في الظلام (والشمس
 تجري) وآية لهم الشمس تجري (لمستقرها) لحداها مؤقت مقدر تنتهي اليه من فلكها في آخر السنة شبه مستقر المسافر اذا قطع مسيره أو
 لحداها من مسيره كل يوم في مرأى عيوننا وهو القرب والانتهاه أمرها عند انقضاء الدنيا

اتبعوا من لا يستلکم اجرا) على تبليغ الرسالة (وهم مهتدون) أى الرسل فقالوا وأنت على دين هؤلاء فقال (وما لى لأعبد الذى فطرنى) خافنى (والله ترجعون) والله مرجعكم كمالى حزة (أتأخذهم زين كوفى من) (دونه ألقه) يعنى الاصنام (ان بردن الرحمن بضر) شرط جوابه (لا تنفى عنى شفاعتهم شيئا ولا ينقدون) من مكروه ولا ينقرونى فاسمعونى فى الحالين يعقوب (انى اذا) أى اذا اتخذت (انى ضلال مبين) ظاهر بين ولما نصح قومهم أخذوا برجونه فادرع نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم (انى أمنت بربكم فاسمعون) أى اسمعوا إيمانى لتهدى دوالى به ولما قتل (قيل) له (ادخل الجنة) وقبره فى وقى انطاكية لم يقل قيل له لان الكلام سيق لبيان المقول لا لبيان المقول لى مع كونه معنوا وفيه (٦) دلالة ان الجنة مخلوقة وقال الحسن لما أراد القرم أن يقتلوه رفعه الله اليه وهو فى الجنة

أتسألون على هذا أجزا قالوا لا فقبل على قومهم وقال يا قوم اتبعوا المرسلين (اتبعوا من لا يستلکم اجرا) وهم مهتدون) أى لا تخسرون معهم شيئا من دنياكم ثم يحون صحة دينكم فيحصل لكم خيرا الدنيا والآخرة فاما ذلك قالوا له وأنت مخالف الدين فاستأمتهم دين هؤلاء الرسل ومؤمن بهم لهم فقال (وما لى لأعبد الذى فطرنى والله ترجعون) قيل أضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة اثار النعمة وكانت عليه اظهر والرجوع فيه معنى الزجر فكان بهم أليق وقيل معناه رادى شئ الى اذالم أعبد خافى أو اليه تردون عند البعث فيجز بكم بعمالكم (أتأخذهم دنياه) أى لا تأخذهم دنياه (ان بردن الرحمن بضر) أى بسوء ومكروه (لا تنفى عنى) أى لا تدفع عنى (شفاعتهم شيئا) أى لا تشفعوا لها فتغنى عنى (ولا ينقدون) أى من ذلك المكروه وقيل من العذاب (انى اذا فى ضلال مبين) أى خطأ ظاهر (انى أمنت بربكم فاسمعون) أى فاشهدوا لى بذلك قيل هو خطاب الرسل وقيل هو خطاب لقومهم فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبت رجلا واحدا فقتله قال ابن مسعود ووطئوا رجايلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى أهل كوه وقبره انطاكية فلهذا قال الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما أفضى الى الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى وجعلنى من المكرمين) نعمى أن يعلم قومهم ان الله تعالى غفر له وأكرمه برغبوا فى دين الرسل فلما قتل غضب الله عز وجل له فجعل لهم العقوبة فأمر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا نزع آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومهم من بعدهم من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كنا لننفع لى هدايا الامر فى اهلاكم) كان أسير ما يظنون ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (ان كانت الاصيبة واحدة) قال المفسرون أخذ جبريل بعصا فى باب المدينة وصاح بهم صيحة واحدة (فأذا هم خامدون) أى ميتون (يا حسرة على العباد) يعنى يا لها حسرة ونداء وكآبة على العباد والحسرة أن ركب الانسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيبا قبل يتحسرون على أنفسهم لما عاينوا من العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسل الثلاثة فغنوا الايمان حيث لم ينفعهم وقيل تنحسر عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسل وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيمة حيث لم يؤمنوا بالرسل ثم بين سبب تلك الحسرة فقال تعالى (ما يأتينهم من رسول الا كانوا يستهزئون) قوله تعالى (ألم يروا) أى لم يغفروا وخطاب لاهل مكة (كم هلكنا قبلهم من القرون) أى من الامم الخالية من أهل كل عصر سموا بذلك لاقتراهم فى الوجود (اسم اليهم لا يرجعون) أى لا يعودون الى الدنيا فلا يعتبرون بهم (وان كل لما جع لى دينا محضرون) يعنى ان جميع الامم محضرون

ولا يموت الا بقضاء السموات والارض فما دخل الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى) أى بمغفرته لى أو بالذى غفر لى (وجعلنى من المكرمين) بالجنة (وما أنزلنا) ما نافية (على قومهم) قوم حبيب (من بعده) أى من بعد قتله أو رفعه (من جند من السماء) أعادتهم (وما كنا لنزينا) وما كان يصح فى حكمنا أن تنزل فى اهلاكم قوم حبيب جنادا من السماء وذلك لان الله تعالى أجرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون بعض لحكمة اقتضت ذلك (ان كانت الاخذة أو العقوبة) الا صيحة واحدة) صاح جبريل عليه السلام صيحة واحدة (فأذا هم خامدون) ميتون كاتخذ النار والمعنى أن الله كفى أمرهم صيحة

ملك ولم ينزل لاهلاكم جندامن جنود السماء كافل يوم بدر والخندق (يا حسرة على العباد ما يأتينهم من رسول الا كانوا يستهزئون) الحسرة شدة الندم وهذا نداء للحسرة عليهم كما غافل على ما تعالى يا حسرة فلهذه من أحوالك التى حثك أن تنحصرى فيها وهى حال استهزائهم بالرسل والمعنى انهم أحقاء بان يتحسروا عليهم المتحسرون ويبلغهم على حالهم المتأفون أو هم متحسرون عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين (ألم يروا) أى لم يعلموا (كم هلكنا قبلهم من القرون) كم نصب باهلكنا وروا معنى عن العمل فى كل أن كم لا يعمل فيها عامل فيها كانت للاستفهام أو للخران أصلها الاستفهام إلا أن معناه ناقد فى الجملة وقوله (انهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم أهلكنا على المعنى لاعلى اللفظ قد بدله روى كثرة اهلا كما القرون من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم (وان كل لما جع لى دينا محضرون) ١ الما تشدد بدشامى وعاصم وحزة بمعنى الاروان نافية وغيرهم بالتخفيف على ان ماصلة للتأكيذ وان مخففة من الثقيلة وهى متلثة باللام لامحالة

(اذ) بدل من اذ الاولى (ارسلنا اليهم) أى ارسل عيسى بامرنا (اثنين) صادقاً وصدقاً وقافلاً من المدينة رأياً بشيخا هو حبيب النجار فقال عن حاله ما فقال نحن رسول لا عيسى ندعوكم من عبادة لا وثان الى عبادة الرحمن فقال أمعاً آتة فقال لاشنى المريض ونهرى الاكه والابرص وكان له ابن مريض مدة سنتين فسحاه فقام فام من حبيب وفشا الخبر فنتى على ايديهم ما خاف كثير فدعاهم الملك وقال لهمال اننا لسوى آلهتنا قالان من أوجدك وأهلك فقال حتى أنظر فى أمر كما فتبعهما الناس وضرر بهما وقيل حسام بعث عيسى شمعون فدخل متكرراً وعاشر حاشية الملك حتى استأسوا به ورفعوا خبره الى الملك فأفس به فقال له ذات يوم بلغنى انك حبست رجلين فهل سمعت قولهما قال فدعاهما فقال شمعون من أرسلكما قال الله الذى خاف كل شئ رزق كل شئ وليس له شرك فقال صفاه وجرأ قال يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد قالوا لا يتكفراً قال ما نيتي الملك فدعاهم فلاما كه فدعوا الله فابصر الغلام فقال لشمعون أريت لوسألت الهك حتى يصنع مثل هذا فيكون لك وله الشرف قال الملك ليس لى عنك سر ان الهنا لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع ثم قال ان قدر الهك على احياء ميت أمنا به فدعوا بفلام مات من سبعة أيام فقام وقال انى أدخلت فى سبعة وأدبه من البار لمات عليه من الشرك وأنا أنذركم ما أتى فيه فأنموا قال ففتح أبواب السماء فأريت شابا حسن الوجه يشفع لهم لواء الثلاثة قال الملك ومن هم قال شمعون وهذا فنفتجج الملك فلما رأى شمعون ان قوله قد أثر فيه نصحه قائم وأمن قوم ومن لم يؤمن صاح عليهم (٥) جبريل فليكونا (فكذبوهما) فكذب أصحاب القرية الرسولين

فجاء عيسى اليهم يذكركم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى (اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما) قال وهب اسماهما يجازا بولس وقال كعب صادق وصدق (فعز زنا بآث) أى قوبنا رسولناك وهو شمعون وقيل شلوم وانما أضاف الله تعالى الارسال اليه لان عيسى عليه الصلاة والسلام انما بعثهم باذن الله عز وجل (فقالوا) يعنى الرسل جميعا لاهل النطاكية (انا اليكم سر سالون قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شئ) أى لم يرسل رسولاً (ولا أنتم الا تكذبون) أى فبازرعون (قالوا ربنا يعلم انا اليكم لارسالون) أى وان كذبونا (وما علينا الا البلاغ المبين) أى بالآيات الدالة على صدقنا (قالوا انا نظيرنا بكم) أى نشاء منا منكم وذلك لان المطر حبس عنهم فقالوا أصابنا ذلك بشؤمكم (ان لم ينتهوا) أى تسكتوا عنا (الرجمكم) أى لنقتلنكم وقيل بالجملة (وليس منكم من أذاب الهم قالوا طائر كم معكم) أى شؤمكم معكم بكفركم وتكذيبكم يعنى أصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس حظكم من الخبر والنشر (أنى ذكرتم) معناه اطربتم لان ذكرتم وعظم (بل أنتم قوم مسرفون) أى فى ضلالكم وشرككم متادون فى غيكم قوله عز وجل (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وقيل كان قصاراً وقال وهب كان يعمل الحرير وكان سقيماً وقد أسرع فيما الجذام وكان منزله عند أقصى باب من أبواب المسجد وكان مؤمناً صادقة يجمع كسبه فاذا أمسى قسمه نصفين نصفاً للاله وبتصدق بنصفه فلما بلغه أن قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان غاراً يعبر به فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال لهم

(قالوا) أى أصحاب القرية (ما أنتم الا بشر مثلنا) رفع بشره وأوصى بقوله ما هذا بشر الاتفاض الذى بالافريق لما شبهه بليس وهو الموجب لعمله (وما أنزل الرحمن من شئ) أى وحيا (ان أنتم الا تكذبون) ما أنتم الا كاذبة (قالوا ربنا يعلم انا اليكم لارسالون) أى الكاذب باللام دون الاول لان الاول ابتداء اخبار والثانى جواب عن انكار فيحتاج الى زيادة تأكيد والتوكيد وكذلك قولهم شهد الله وعلم الله (وما علينا الا البلاغ المبين) أى التبليغ الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة بصحته (قالوا انا نظيرنا بكم) نشاء منا بكم وذلك انهم كرهوا دينهم ونفرت منه نفوسهم وعادة الجهال أن يقيموا بكل شئ ما لا اليه وقبلته طباعهم ونشأوا بما نفعوا واعتنوا كرهوه فان أصابهم بلاء أو نعمة قالوا بشؤم هذا بركة ذلك وقيل حبس عنهم المطر فقلوا ذلك (لئن لم ينتهوا) عن مقالكم هذه (الرجمكم) لنقتلنكم أولنظر دنكم ولنشتمكم (وليس منكم من أعاد بالهم) وايصينكم عذاب النار وهو أشد عذاب (قالوا طائر كم) أى سبب شؤمكم (معكم) وهو الكفر (أنى) بهمة الاستفهام وحرف الشرط كوفى وشأى (ذكرتم) وعظم ودعيت الى الاسلام وجواب الشرط معضم وتقدر به نظيرتم آين بهمة معدودة بعد هاء ما مكسورة أبو عمر ورواين همزة مقصورة بعد هاء ما مكسورة متكى ونافع ذكرتم بالتخفيف يزيد (بل أنتم قوم مسرفون) مجاوزون الحد فى العصيان فمن أنكم الشؤم من قبلكم لامن قبل رسل الله وتذكركمهم وبل أنتم مسرفون فى ضلالكم وغيكم حيث تشاءمون بنى برب التبرك به من رسل الله (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان غاراً من الجبل بعد الله فلما بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه وقال أنسألون على ما جئتم به أجمعاً قالوا لا (قال يا قوم اتبعوا المرسلين)

فابعدهم بمشي والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الامام اعظم أجرام من الذي صلى ثم ينام ﴿ قوله عز وجل (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ) أى حفظناه وعددناه وأبقيناه (فى امام مبين) يعنى اللوح المحفوظ ﴾ قوله عز وجل (واضرب لهم مثلاً) أى صف لهم شبهامثل حالهم من قصة (اصحاب القرية) يعنى انطاكية (اذ جاءها الرسولون) يعنى رسل عيسى عليه الصلاة والسلام

(ذكر القصة فى ذلك)

قال العلماء باخبار الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسولين من الخوار بين الى اهل انطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا برعى غنيمات له وهو حبيب النجار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من انتما فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام نذعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال الشيخ لهما معكما آية قالنا نعم نشفي المريض ونبرئ الكه والابرص باذن الله قال الشيخ ان لي ابنا مريضا منذ سنين قالانا طاق بنا نطلع على حاله فاتي بهما الى منزله فشحابه فقام فى الوقت باذن الله تعالى صحيحا ففشا الخبر فى المدينة وشفي الله تعالى على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الانعام اسمه الطيخس وكان من ملوك الروم فانهى خبرهما اليه فدعاهما وقال من انتما قالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيهم جثما قالاندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر فقالا وانا له دون آلهتنا قال انتم الذى اوجدك وآلهتك قال لهما قوم ما حتى أنظري امركما فتيههما الناس فاخذوهما وضربوهما وقال وهب بعث عيسى عليه السلام هذين الزجلين الى انطاكية فاتيها فلم يرصلا الى ملكها وطالت مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم ففكر او ذكر الله تعالى فغضب الملك وأمرهم ما خسا ووجد كل واحد منهما ماتي جلده فلما كذا بواضرب بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس الخوار بين شععون الصغار على أثرهما ليصبرهما فدخل شععون البلد متكررا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أسوأ به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأسن به وأكرمه ورضى عنه فله للملك ذات يوم باغتي انك حبست رجلين فى السجن وضربهما حين دعواك الى غير ذلك فهل كلتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فان رأى الملك دعاها حتى تطلع مانعدهما فدعاهما الملك فقال لهما شععون من أرسلكما الى هنا قال الله الذى خلق كل شئ وليس له شر يك فقال لهما شععون فصفاه أو جزا قال انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شععون وما آتسكما قالاما تمناه فامر الملك حتى جاؤا بسلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة فجازا لا يدعو ان رهما حتى انشئ موضع البصر فاخذوا بندقتين من طين فوضعاها فى حديقته فصارا مملكتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شععون للملك ان أنت سألت الملك حتى يصنع لك مثل هذا كان لك الشرف ولاهلك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذى تعبد له لا يسمع ولا يبصر ولا يضرب ولا يتفزع وكان شععون يدخل مع الملك على الصنم ويصلى ويتضرع حتى ظنوا انه على منهم فقال الملك للرسولين ان قدر الهما الذى تعبدانه على احيايهم ميت آتسناه وبكما قال الهنا قادر على كل شئ فقال الملك ان ههنا ميتا قد مات منذ سبعة أيام ايدعنه وانما أخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا جازا بالميت وقد تفبرأ وروح جسد لا يدعوان رهم اعلانية وشععون يدعور به سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام ووجدت مشركا فادخلت فى سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أتم عليه فأمنوا بالله ثم قال فتحت أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شععون وهذان وأشار بيده الى صاحبيه فغضب الملك من ذلك فلما علم شععون ان قوله قد أثر فى الملك أخبره بالخال ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة

خطاهم الى الجمعة أو الى الجمعة (وكل شئ أحصيناه) عددها و بيناه (فى امام مبين) يعنى اللوح المحفوظ لانه أصل الكتب ومقتداها (واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية) ومثل لهم من قولهم عندي من هذا الضرب كذا أى من هذا المثل وهذه الاشياء على ضرب واحد أى على مثال واحد والمعنى واضرب لهم مثلاً مثل اصحاب القرية أى انطاكية أى اذكر لهم قصة عجيبة قصة اصحاب القرية والمثل الثانى بيان الاول واتصاب (اذ) بانه بدل من اصحاب القرية (جاءها الرسولون) رسل عيسى عليه السلام الى اهلها بغتهم دعاة الى الحق وكانوا عبدة اوثان

(۲)

الحق والرشاد وقيل نزلت

حرف اول: حرف الف، رأی مجازاً

بعلی لیرضحن راسه

حجر لید، غه به فله ارفع بده

بیدہ حتی ف۔ کوہ عنہا بجہد

فقال مخزومي آخر أنا أقتله

بصره (وسواء عليهم

(أية منون) أي سواها عليهم

اذ تدار ورقة والمعنى من
اذا اياه الله هـ ذ الاضلال لم

يَنْتَعِه الْإِدَارُ وَرَوَى أَنْ

علی غیلان القدری فقال

تائب عن قولي في القدر

فُتُبْ عَالِيَهُ وَاِنْ كَذِبْ فُسْلَطْ

هشام بن عبد الملك من

وَعَلَيْهِ عِلْمٌ يَا دَمَشَقُ

(أما سدر من أبع
السكر) أمرا لا يتفهم

روبه (واجو کریم) ای الجنة

رسي* كوظيفة وظيفها بعض

100

يُندارك من: اتبع القرآن (وختمه الرحمن بالغيب) وخاف عقاب الله ولم يره (فدسه مغفرة) وهو العفو عن:

(أنا نحن حيي الموي) بجهمهم بعد ما هم وجر جهم من الشركة الى القريتان (وطلب ما فيه موا) ما اسبقوا

الطامة وديك كل سنة حسنة او سيئة يسألن بها عود قوله الى ابي الان ومن بعد اقدم واحرق قدم من ان

سورة يس مكية وهي ثلاث وثلاثون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (يس) عن ابن عباس رضي الله عنهما معناها يا انسان في لغة طي وعن ابن الحنفية ياجد وفي الحديث ان الله تعالى ساني في القرآن بسبعة أسماء محمداً وحده ووس ويزملا والمثرون وعبد الله وقيل ياسيد يس بالامالة على حوزة وخلف وحاد ويحيى (والقرآن) قسم و (الحكيم) ذى الحكمة وألا به دليل ناطق بالحكمة وألا نه كلام حكيم فوصف بصفة التكلم به (انك ان المرسلين) جواب انهم وهو رد على الكفار حيث قالوا ليست مرسلان (على صراط مستقيم) خبر بعد خبر وأصلة للمرسلين أى الذين أرسلوا (٢)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سورة يس عليه الصلاة والسلام مكية﴾

وهي ثلاث وثلاثون آية وسبع مائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شئ قلاباً وقاب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات أخرجه الترمذى وقال حديث غريب في إسناده شيعي مجهول وعن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ على موتاكم يس أخرجه أبو داود وغيره

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (يس) قال ابن عباس هو قسم وعنه ان معناها يا انسان باغة طي يعني محمداً صلى الله عليه وسلم وقيل ياسيد البشر وقيل هو اسم للقرآن (والقرآن الحكيم) أى ذى الحكمة لانه دليل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (انك ان المرسلين) أى أقسم بالقرآن ان محمداً صلى الله عليه وسلم لمن المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا ليست مرسلان (على صراط مستقيم) معناه وانك على صراط مستقيم وقيل معناه انك لمن المرسلين الذين هم على طريفة مستقيمة (تنزيل العزيز الرحيم) أى القرآن تنزيل العزيز فى ملكه الرحيم بخلفه (لتنذر قوماً ما نذرتهم) يعني لم تنذر أبائهم لان قر يشاء بأنهم نبى قبل محمداً صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لتنذر قوماً ما نذرتهم من العذاب (فهم غافلون) أى عما يراهم من الإيمان والرشد (لقد حق القول) أى وجب العذاب (على كثرهم فهم لا يؤمنون) فيه إشارة الى ارادة الله تعالى السابقة بهم فهم لا يؤمنون لماسق لهم من القدر بذلك ﴿قوله عز وجل﴾ (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالاً) نزلت فى أى جهل وصاحبيه الخزوميين وذلك أن أباهم حالف ابن رأى محمداً صلى الله عليه وسلم يصلى برضخن رأسه

اللام شامى وكوفى غير أى يكره على اقرأ تنزيل أو على انه مصدر أى نزل تنزيل وغيرهم بالرفع على انه خير مبتداً محذوف أى هو تنزيل والمصدر بمعنى المفعول (العزيز) الغالب بفصاحة نظم كتابه وهما ذوى العناد (الرحيم) الجاذب باطاقة معنى خطابه افهام أى الرشد واللام فى (لتنذر قوماً) متصل بمعنى المرسلين أى أرسلت لتنذر قوماً (ما نذرتهم) ما نافية عند الجمهور رأى قوماً غير منذرت أباهم على الوصف بدليل قوله لتنذر قوماً ما نذرتهم من نذر من قبلك وما أرسلنا اليهم قبلك من نذير أو موصولة منصوبة على المفعول الثانى أى العذاب الذى أنذره أبائهم كقوله انا أنذرناكم عذاباً قريباً أو مصدرية أى لتنذر قوماً أنذاراً بأنهم أى مثل أنذار بأنهم (فهم غافلون) ان جعلت ما نافية فهو

بالجارة

متعلق بالثبوت أى لم ينذروا فهم غافلون والافهم متعلق بقوله انك لمن المرسلين لتنذر كما تقول

أرسلتك الى فلان لتنذره فانه غافل أو فهو غافل (لقد حق القول على كثرهم فهم لا يؤمنون) يعني قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس أجمعين أى نعتى بهم هذا القول وثبت عليهم ووجب لانهم عن علم أنهم يموتون على الكفر ثم مثل تصييمهم على الكفر وانه لا سبيل الى ارجعوا بأنهم جعلهم كالغوليين المقمحين في انهم لا يلتفتون الى الحق ولا يعاقبون أعناقهم نحوه ولا غلطون رؤسهم وكالحاصلين بين سدين لا يبيصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم في ان لا تأمل لهم ولا تبصروا أنهم ماثون عن النظر فى آيات الله بقوله (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالاً) فى أى

الجزء الرابع

من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني

التنزيل تأليف الامام العلامة فدوة الامة وعلم

الائمة ناصر الشريعة وحجي السنة علاه

الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي

الصوفي المعروف بالحنازن

تعمدو الله برحمته

آمين

وقد حلى هامش هذا الكتاب بالتفسير المسمى بمدارك التنزيل وحقائق
التأويل تأليف الامام الجليل العلامة آبي البركات عبد الله بن أحمد بن محمود
النسفي عليه سعائب الرحمة والرضوان

طبع بمطبعة

دار الكتب العلمية

على نفقة اصحابها

مطابق الباب الحادي واخوه بكرى وعيسى

(بمصر)